

الكافي

الاصول و المروضة

نسخة الاسلام المحمدي محمد بن يعقوب الكليني

وشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

الترقي ٥١٠٨١ ٥١٠٨٢

مع تاييد عليه ، العالم البصر

الحاج الميرزا ابو الحسن الشيرازي دام ظله

من مؤثرات

الكتب الاثلامية

طهران ، شارع بوذرجهري

لنفس ٥٢١٩٦٦

المجلد الثاني عشر

الكافي

الاصول والروضة

لثقة الاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الكليني

ومشرح جامع

للمولى محمد صالح المازندراني

المتوفى ١٠٨١ هـ / ١٠٨٦ هـ

مع تعليقات عليه ، للعالم المتبحر

الحاج الميرزا ابوالحسن الشيرازي دام ظله

عني بتصحيحه ، نخر يجه علي أكبر الغفاري



مِنْ منشورات
المكتب الاسلامي



طهران - شارع البوخرجهي (تلفن ٢١٩٦٦)

جميع حقوق الطبع محفوظة

١٣٨٨ هـ - ق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حديث الرياح

٦٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن علي بن رئاب ، و هشام بن سالم ، عن أبي بصير قال : سألت أبا جعفر عليه السلام ، عن الرياح الاربع : الشمال والجنوب والضاوالة وبورقلت : إن الناس يذكرون (١) أن الشمال

قوله (حديث الرياح) الرياح الهواء المسخر بين الارض والسماء من حيث أنه متحرك وهو مؤنثة على الأكثر فيقال هي الرياح وقد يذكر بمعنى الهواء فيقال هو الرياح نقله أبو زيد قال ابن الانباري الرياح مؤنثة لعلامة فيها وكذلك سائر اسمائها الا الاعصار فانه مذكر كذا في المصباح (قال سألت أبا جعفر عليه السلام عن الرياح الاربع الشمال) ومهبها الجدى الى مغرب

(١) قوله وان الناس يذكرون . هذا حديث صحيح من جهة الاسناد قريب من جهة الاعتبار منه على طريقتهم عليهم السلام في أمثال هذه المسائل الكونية . والمعلوم من سؤال المسائل وقول الناس ان ذهنهم متوجه الى السبب الطبيعي الموجب لوجود الرياح ومنشأها وعلتها اختلافها في البرودة والحرارة وغيرها وغاية ما وصل اليه فكرهم أن الشمال لبرودتها من الجنة والجنوب لحرارتها من النار صرف الامام ذهنهم عن التحقيق لهذا الغرض اذ ليس المقصود من بعث الانبياء والرسل وانزال الكتب كشف الامور الطبيعية ولو كان المقصود ذلك لبين ما يحتاج اليه الناس من أدوية الامراض كالسل والسرطان و خواص المركبات والموايد و لذكر في القرآن مكرراً علّة الكسوف والخسوف كما تكرر ذكر الزكوة والصلوة وتوحيد الله تعالى ورسالة الرسل ولورد ذكر الحوت في الروايات متواتراً كما ورد ذكر الامامة والولاية والمعاد والجنة والنار وكذلك ما يستقر عليه الارض وما خلق منه الماء مع أن الانبياء في أمثال ذلك شيئاً في الكتاب والسنة المتواترة الا بعض أحاديث ضعيفة غير معتبرة أو بوجه يحتمل التحريف والسهو والمهمل وفي كل ما هو مهم في الشرع ويجب على الناس معرفته ان يصر الامام بل النبي صلى الله عليه وآله على تثبيته وتسجيله وبيانه بطرق عديدة غير محتملة للتأويل حتى لا يفعل عنه أحد .

وبالجملة لما رأى الامام عليه السلام اعتناء الناس بالجهة الطبيعية صرفهم بان الواجب على الناظر في امر الرياح والمفكر فيها ان يعتنى بالجهة الالهية وكيفية الاعتبار بها والاتعاظ بما يترتب عليها من الخير والشر سواء كانت من الجنة او من الشام أو من افرقية واليمن فأول ما يجب أن يعترف بأن جميع العوامل الطبيعية مسخرة بأمر الله تعالى وعلى كل شيء —

من الجنة والجنوب من النار ؟ فقال . إن الله عز وجل جنوداً من رياح يعذب بها من يشاء ممن عصاه و لكل ريح منها ملك موكل بها فإذا أراد الله عز وجل أن يعذب قوماً بنوع من العذاب أوحى إلى الملك الموكل بذلك النوع من الرياح التي يريد أن يعذب بهم بها قال : فيأمرها الملك فيهبج كما يهبج الاسد المغضب ، قال : و لكل ريح منهم اسم أما تسمع قوله تعالى : « كذبت عاد فكيف كان عذابي و نذري إنا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً في يوم نحس مستمر » وقال : « الرياح العقيم » وقال « ريح فيها عذاب أليم » وقال « فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت » وما ذكر من الرياح التي يعذب الله بها من عصاه ، قال : والله عز ذكره رياح رحمة لواقع و

الاعتدال وفي الصباح وفيها خمس لغات الاكثر بوزن سلام و نقل عياض عن صاحب العين أنه قال الشمال بفتح الشين والميم والشمال بسكون الميم وفتح الهمزة والشامل بتقديم الهمز والشمل بفتح الميم من غير همز والشمول بفتح الشين و ضم الميم (والجنوب) من القطب الجنوبي الى مشرق الاعتدال تقابل الشمال وهو مراد من قال من مطلع سهيل الى مطلع الثريا . (والصبا) بوزن العصا من مشرق الاعتدال الى الجدي وهو مراد من قال من مطلع الثريا الى بنات النش (والدبور) بوزن الرسول من مغرب الاعتدال الى القطب الجنوبي (فتهبج كما يهبج الاسد المغضب) هاج الشيء يهبج اذا نار ووب والمغضب بفتح الضاد من أغضبه فهو مغضب (فكيف كان عذابي و نذر) أى انذارى لهم قبل نزول العذاب أول من بعدهم فى تعذيبهم (انا أرسلنا عليهم ريحاً صرصراً) أى شديدة الصوت أو البرد (فى يوم نحس مستمر) أى يوم شوم استمر شومه او استمر عليهم حتى هلكوا أو على جميعهم كبيرهم وصغيرهم ذكورهم وأناتهم فلم يبق منهم أحداً واشتدت مرارته وكان يوم الاربعاء آخر الشهر كذا ذكره المفسرون (والرياح العقيم) ريح لاتلقح كريح الخريف (وقال وأصابها اعصار فيه نار فاحترقت) فى الصباح الاعصار ريح ترتفع بتراب بين السماء والارض وتستدير كأنها عمود وفى القاموس أوالتى فيها نار وقيل هى ريح تثير سحاباً ذات رعد و برق فيها نار (ولله تعالى رياح رحمة لواقع وغير ذلك) الاضافة لامية كما يدل عليه قوله وينشرها بين يدي

→ ملك موكل به وان الجسم الملكى تحت سيطرة المجرى الملكوتى المفارق عن العاديات كما ثبت فى محله ان المادة قائمة بالصورة والصورة قائمة بالعقل المفارق وهذا هم ما يدل عليه هذا الحديث الذى يلوح عليه اثر الصدق وصحة النسبة الى المعصوم عليه السلام .

ثم بعد هذا الاعتراف يجب الاعتبار بما وقع من العذاب على الامم السالفة بهذه الرياح وما يترتب من المنافع على جرياتها وهذا هو الواجب على المسلم من جهة الدين اذا نظر الى الامور الطبيعية . (ش)

غير ذلك ينشرها بين يدي رحمته، منها ما يهيج السحاب للمطر و منها يريح تحبس السحاب بين السماء والارض ، ورياح تعصر السحاب فتمطره باذن الله ، و منها يريح ممّاعداً لله في الكتاب فأما الرياح الأربع : الشمال والجنوب والصبأ والدبور فأنما هي أسماء الملائكة الموكّلين بها فإذا أراد الله أن يهبّ شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال فيهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرقت ريح الشمال حيث يريد الله من البرّ والبحر وإذا أراد الله أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرقت ريح الجنوب في البرّ والبحر حيث يريد الله وإذا أراد الله أن يبعث ريح الصبا أمر الملك الذي اسمه الصبا فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرقت ريح الصبا حيث يريد الله جلّ وعزّ في البرّ والبحر وإذا أراد الله أن يبعث دبوراً أمر الملك الذي اسمه الدبور فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرقت ريح الدبور حيث يريد الله من البرّ والبحر ، ثم قال أبو جعفر عليه السلام : أما تسمع لقوله : ريح الشمال وريح الجنوب وريح الدبور وريح الصبا ، إنمّا تضاف إلى الملائكة الموكّلين بها .

٦٤- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن معروف ابن خربوذ ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عزّ وجلّ ريح رحمة و ريح عذاب

رحمته ، لما كان نشر الرياح شيئاً عظيماً من أسباب بقاء الحيوان والنبات و استمداد الامزجة وللصحة والنمو وغيرهما حتى قال كثير من الاطباء انها تستحيل روحاً حيوانياً وكانت غناية الله ورحمته شاملة للعالم وهي مستند كل موجود لا جرم نشرها برحمته و من أظهر آثار الرحمة بنشر الرياح حملها للسحاب المترع بالماء و أثارها على وفق الحكمة ليصيب الارض الميئة فينبت بها الزرع وتملا الضرع كما قال عز وجل : وأرسلنا الرياح لواقح فأنزلنا من السماء ماء فأسقيناهموه والمراد تنبيه النافلين على ضروب نعم الله بذكر هذه النعمة الجليلة ليستدبموها بدوام شكره والمواظبة على طاعته (فانما هي أسماء الملائكة الموكّلين بها) سميت الرياح بهذه الاسماء على نحو من التجوز والاتساع (انما تضاف إلى الملائكة الموكّلين بها) فالإضافة بتقدير اللام لا يابانية وما قد تذكر الشمال او اخواته ويراد بها الريح فمن باب الاتساع قوله (ان الله عز وجل ريح رحمة و ريح عذاب) دل على بطلان ما قيل من أن العرب يستعمل الرياح في الرحمة والريح في العذاب و أيده بقوله تعالى «يريح صرصر عاتية» و قوله تعالى «يرسل

فان شاء الله (١) أن يجعل العذاب من الرياح رحمة فعل ، قال : ولن يجعل الرحمة من الرياح عذاباً ، قال : وذلك أنه لم يرحم قوماً قط أطاعوه و كانت طاعتهم إياهم

الرياح مبشرات ، وفي معارج النبوة ان كل واحدة من رياح الرحمة و رياح العذاب أربعة أمارياح الرحمة فأولها بإشراف قال الله تعالى « وهو الذي يرسل الرياح بشراً بين يدي رحمته » وثانيها مبشرات « ومن آياته أن يرسل الرياح مبشرات » وثالثها ناشرات « والناشرات نشرأ » ورابعها ذاريات « والذاريات ذرواً » وأما رياح العذاب فأولها صرصر « وأما عاد فاهلكوا بريح صرصر » وثانيها عقيم « وفي عاد أذرسلنا عليهم الريح العقيم » وثالثها قاصف « فیرسل عليكم قاصفاً من الريح » ورابعها عاصف « جائئها ریح عاصف » وكذا توجد الرياح الثمانية في ذات العبد أما رياح الرحمة و مهبها السعادة فأولها ریح المحبة وهی فی الثائین « ان الله يحب النوايين » وریح المودة وهی للصالحين « ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا » وریح القرية وهی للسابقين « والسابقون السابقون أولئك المقربون » و ریح الوصلة و هی للمشتاقين ، وأما رياح العذاب ومهبها الشقاوة فريح الغفلة « وهم في غفلة معرضون » و ریح الفرقة « ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعاً » وریح السخط « سخط الله عليهم » وریح القطيعة « فقطع دابر القوم الذين ظلموا » .

(فان شاء الله عز وجل أن يجعل العذاب من الرياح رحمة فعل و لن يجعل الرحمة من- الريح عذاباً) لعل المراد أن من استحق العذاب بسبب خصلة قبيحة ربما يستحق الرحمة بإزالة تلك الخصلة وكسب خصلة حسنة فلا يصل اليه العذاب بخلاف من استحق الرحمة والاحسان بسبب خصلة حسنة فانه تصل اليه الرحمة وان زالت عنه تلك الخصلة لان الله لا يضيع عمل عامل أو المراد أنه اذا ارسل ریح العذاب يجعله رحمة بزوال سبب العقاب وأما اذا أرسل ریح الرحمة فلا يجعلها عذاباً بزوال سبب الرحمة و حدوث سبب العذاب ومنه يظهر سر سبق رحمته على غضبه (و ذلك أنه لم يرحم قوماً قط أطاعوه و كانت طاعتهم إياهم

(١) قوله « رياح رحمة » هذا حديث صحيح من جهة الاسناد وليس فيه ضعف من جهة المعنى الا قوله فعتت على خزائنها فخرج على مقدار منخر الثور لان ضعف الملائكة المأمورين من جانب الله على ما شاء من المصلحة عن ضبط الطبائع المقهورة المسخرة غير معقول عندنا و لانعتقد في الطبائع قوة أشد من الملائكة الموكلين بها ولا نرى أن يأمر الله تعالى ملائكته بأمر يعلم عجزهم وعلى كل حال فالظاهر من الرواية أن الريح التي اهلكت قوم عاد كانت من البخارات المحتبسة في أعماق الارض خرجت دفعة من ثقبه حدثت في قشر الارض بدفعها

كما يخرج من البراكين والله اعلم . (ش)

وبالآ عليهم إلا من بعد تحوُّلهم عن طاعته قال: وكذلك فعل يقوم يونس لما آمنوا رحمهم الله بعد ما كان قد ر عليهم العذاب وقضاء ثم تدار كهم برحمته فجعل العذاب المقدَّر عليهم رحمة فصرفه عنهم وقد أنزله عليهم و غشيم و ذلك لما آمنوا به و تضرَّعوا إليه . قال: وأمَّا الريح العقيم فانهار بريح عذاب لاتلح شيئا من الأرحام ولا شيئا من النبات وهي ريح تخرج من تحت الأرضين السبع وما خرجت منها ريح قط إلا على قوم عاد حين غضب الله عليهم فأمر الخزان أن يخرجوا منها على مقدار سعة الخاتم ، قال : فعتت على الخزان أن فخرج منها على مقدار منخر الثور تغيطاً منها على قوم عاد ،

وبالآ عليهم الا من بعد تحوُّلهم من طاعته (ذلك اشارة الى المذكور و هو جعل العذاب رحمة وأطاعوه صفة لقوماً والواو في قوله و كانت ، للحال بتقدير قد ، والوبال الشدة والمصيبة و سوء العاقبة والعمل السيئ والطاعة لاعلى وجه مطلوب وبال على صاحبه كطاعة أهل الخلاف وفيه دلالة على أن هذه الطاعة و ان كانت معصية استحقوا به العذاب الا انهم لو تحولوا عنها ادركتهم الرحمة ولم يعذبهم بها وانما ذكر هذه المعصية ليقاس عليها غيرها (بعد ما قد كان قدر عليهم العذاب و قضاء) أى قضاء قضاء غير محتوم ولم يبلغ حد الامضاء اذلا دافع بعده (فجعل العذاب المقدر عليهم رحمة فصرفه عنهم (وقد أنزله عليهم و غشيم) قال بعض المفسرين روى أن يونس عليه السلام بعث الى أهل نينوى وهى بكسر الاول قرية بالموصل فكذبوه و أصرروا عليه فوعدهم العذاب الى ثلاث وقيل الى أربعين فذهب عنهم مغاضباً فلما دنى الوعد غامت السماء غيماً اسود ذادخان شديد فهبط حتى غشى مدينتهم و تسود سطوحهم فيها بوا فطلبوا يونس فلم يجدوه فأيقنوا سذقه فلبسوا المسوح وبرزوا الى الصعيد بأنفسهم و نسائهم وصبيانهم ودوابهم وفرقوا بين النساء والصبيان وبين الدواب و أولادها فحن بعضها الى بعض و علت الاصوات والمعيج و أظهروا الايمان والتوبة وأخلصوا و تضرعوا الى الله فرحمهم و كشف عنهم وكان يوم عاشورا يوم الجمعة (فانها ريح عذاب لاتلح شيئا من الحيوان و لا شيئا من النبات) فلا ينفع منها النفس الحيوانية والنفس النباتية لشدة حرارتها من فيج جهنم و اشتغالها على النار المهلكة لهما (فأمر الخزان ان يخرجوا منها على مقدار سعة الخاتم) لعل هذا اعلى المقادير المقدرة لخروج الريح المهلكة لعاد وادناها مثل خرق الابرة ثم خرجت بعد العتو على مقدار الادنى فلا ينافي ما فى الفقيه حيث قال قال عليه السلام وما خرجت ريح قط الا بمكيال الا زمن عاد فانها عتت على خزائنها فخرجت فى مثل خرق الابرة فاهلكت قوم عاد (فخرج على مقدار منخر الثور) المنخر بفتح الميم والخاء وتكسر وضمهما و كمل جلس الانف وخرقه (تنظف منها على قوم عاد) دل على أن لها شعوراً وادراكاً ولا يبعد من قدرة الله تعالى

قال : فضج الخبز أن إلى الله عز وجل من ذلك فقالوا ربنا إنها قد عتت عن أمرنا
إننا نخاف أن تهلك من لم يعصك من خلقك وعمّا زبلادك ، قال : فبعث الله عز وجل
إليها جبرئيل عليه السلام فاستقبلها بجناحيه فردّها إلى موضعها وقال لها : اخرجي على
ما أمرت به ، قال : فخرجت على ما أمرت به وأهلكت قوم عاد ومن كانت بحضرتهم .
٦٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي -
عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من ظهـرت عليه النعمة فليكثر ذكر
« الحمد لله » ومن كثرت همومه فعليه بالاستغفار ومن ألح عليه الفقر فليكثر من قول :
« لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم » ينقي عنه الفقر ، و قال : فقد النبي ﷺ
رجلاً من الأنصار ، فقال ما غيبك عنا ؟ فقال : الفقريا رسول الله وطول السقم ، فقال
له رسول الله ﷺ : ألا أعلمك كلاماً إذا قلته ذهب عنك الفقر والسقم ؟ فقال : بلى
يا رسول الله ، فقال : إذا أصبحت وأمسيت فقل : « لا حول ولا قوة إلا بالله العلي »

أن يجعل لها مشاعر ومدارك فلا حاجة إلى التأويل في نسبة التفيظ والعمو إليها ولا في نسبة
الخطاب والأمر إليها باعتبار أنها جماد والجماد لا يتصف بهذه الصفات ولا يؤمر بشيء كما -
زعمه بعض الناس و قال التفيظ والعمو لاهلها والأمر للدلالة على التسخير ومما يؤيد ما قلناه
ماراؤه في الفقيه من أن للريح وجهاً وجناحين (وأهلكت قوم عاد ومن كان بحضرتهم) أي في
فنائهم وقربهم وهذه الريح سخرها الله تعالى عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوماً أي دائماً
متتابعة فلما رأوها جمعوا نسائهم و صبيانهم و أموالهم في شعب و أحاطوا حولهم آخذين
بأيديهم وقد كانوا عظيم الجثة ، طويل القامة ، عريض البدن كثير القوة ، شديد البطش كان أطولهم
ثلاثمائة ذراع وأقصرهم مائة ذرع فقالوا ما تفعل هذه الريح بنا فآخذت الريح أولاً محصورهم
وأطارتهم في الهواء وأهلكتهم ثم أخذتهم ورفعتهم وأهلكتهم ومن لم يخرج منهم إلى الشعب
وتحصنوا في بيوتهم هدمت الريح بيوتهم عليهم وأخرجت بعضهم من البيت ورفعته وأهلكته .
قوله (من ظهرت عليه النعمة فليكثر ذكر الحمد لله) وهو قيد للواصل وجذب لغير الحاصل
مع ما فيه من الفضل المذكور في كتاب الدعاء (ومن كثرت همومه فعليه بالاستغفار) بأن يقول
استغفر الله أو استغفر الله ربي وأتوب إليه وكلاهما مروي (ومن ألح عليه الفقر فليكثر من قول
لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم) روى عن الباقر عليه السلام أن الحول هنا بمعنى التحول
والانتقال ، أي لا حول لنا عن المعاصي إلا بعون الله ولا قوة لنا على الطاعات إلا بتوفيقه ، وفيه
إظهار كمال الخضوع والمسكنة والحاجة إليه تعالى في طلب الخيرات ودفع المكروه ومعنى
العلي العظيم أنه العلي عن الأشياء والانداد الرفيع عن التشابه بالممكنات ، العظيم المفتقر إليه

العظيم] توكلت على الحي الذي لا يموت والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدُّنْيا وكبره تكبيراً فقال الرجل : فوالله ما قلته إلا ثلاثة أيام حتى ذهب عني الفقر والسقم .

٦٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن إسماعيل بن عبد الخالق قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأبي جعفر الأحول وأنا أسمع : أتيت البصرة ؟ فقال : نعم ، قال : كيف رأيت مسارعة الناس إلى هذا الأمر و دخولهم فيه ؟ قال : والله إنهم لقليلٌ ولقد فعلوا وإن ذلك لقليلٌ ، فقال : عليك بالأحداث فانهم أسرع إلى كل خير ، ثم قال : ما يقول أهل البصرة في هذه الآية ، «قل لا أسألكم عليه أجرأ إلا المودة في القربى» ؟ قلت : جعلت فداك إنهم يقولون : إنها لأقارب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقال : كذبوا إنما نزلت فينا خاصة في أهل البيت في علي وفاطمة والحسن والحسين أصحاب الكساء عليه السلام .

حديث أهل الشام

٦٧- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن داود ، عن محمد بن عطية قال : جاء رجل إلى أبي جعفر عليه السلام من أهل الشام من علمائهم فقال : يا أبا-

كل من عداه المستحق لده كل من سواه (توكلت على الحي الذي لا يموت) أي توكلت على المدرك الدائم بالأزوال، وفيه تفويض الأمور كلها إليه وإظهار العجز بأنه ليس له قدرة على تحصيل أمر من أموره و رمز لطيف بأنه يتوقع منه تعالى جلب النفع و سلب الفقر والسقم و سائر المكافآت (والحمد لله الذي لم يتخذ ولداً) تنزيه له تعالى عن الصاحبة والشهوة الحيوانية ورد على اليهود والنصارى (ولم يكن له شريك في الملك) فيه إقرار بالتوحيد و تنزيه له عن النقص (ولم يكن له ولي من الدُّنْيا) أي ناصر مانع له من الدُّنْيا لكونه عزيزاً على الإطلاق ، أولم يوال أحداً من أجل ذل به ليدفعه بموالاته (وكبره تكبيراً) أي قل هذا اللفظ بعينه و نقل عن بعض الأفاضل أنه قال قل الله أكبر الله أكبر وهذا غريب .

قوله (فقال عليك بالأحداث) أي ألزمهم في الدعاء إلى هذا الأمر والأحداث الشبان الذين لم يعطوا في السن فانهم أسرع إلى كل خير لرفقة قلوبهم و صفاء أذهانهم في الجملة وعدم تمكن الجهل المركب في نفوسهم بعد كما تمكن في نفوس الشيوخ (انهم يقولون انها لأقارب رسول الله صلى الله عليه وآله) قد مر أن جماعة منهم يقولون المراد بهم بنو هاشم و بنو عبد المطلب كلهم و جماعة يقولون بنو هاشم و حدهم و جماعة يقولون قریش كلهم .

جعفر جئت أسألك عن مسألة قد أعتيت عليّ أن أجد أحداً يفسرها و قد سألت عنها ثلاثة أصناف من الناس فقال كل صنف منهم شيئاً غير الذي قال الصنف الآخر فقال له أبو جعفر عليه السلام ما ذاك؟ قال: فأنّي أسألك عن أول ما خلق الله من خلقه (١) فإن بعض

(حديث أهل الشام عنه عن أحمد بن محمد) في مرجع الضمير خفاء و عوده الى محمد بن يحيى خلاف المتعارف و كأنه يعود الى أحمد بن محمد بن محمد بن عيسى و يكون المراد بأحمد بن محمد أبو جعفر البرقي (قد أعتيت عليّ ان أجد) أعتيته أعجزته و وصف المسئلة بالاعياء من جهة اشكالها و عسروا بها (وقد سألت عنها ثلاثة أصناف) لعل المراد بهم أهل الاسلام و الحكماء و المتكلمون أو أهل الاسلام و اليهود و النصارى (فأنّي أسألك عن أول ما خلق الله من خلقه) رده عليه السلام

(١) قوله «عن أول ما خلق الله من خلقه» المستفاد من جواب الامام المعصوم العالم بادواء النفوس و علاجها و المطلع على اسرار الضمائر و كوامن القلوب ان هذا السائل كان مبتلى كساير العوام بالمعجز عن بيان ما يختلج بباله من الاشكال و ان اصل اضطراب قلبه و تردده في كيفية خلق الاشياء المادية من العدم و الراسخ في ذغنه أن كل مصنوع لابد أن يصنع من مادة سابقة عليه فسال عن المادة الاولى التي خلق كل شيء منها و كان الجواب الذي سمعه ممن سمعه غير مقنع له اذ لا معنى لكون المصنوعات جميعاً مخلوقة من القضاء و التقدير و لا من القلم و لا من الروح اذ لا يكون شيء من هذه الامور مادة لصنع الاشياء و لم يكن سؤاله عن العلل الفاعلية بل عن العلل المادية التي لا بد أن تكون مقدمة على صنعة الصانع علي ما كان يراه من عمل امثال النجار و المذّابح حيث يعملون ما يعملون في الخشب و الطين و الحجر فابتدء عليه السلام بازالة وهمه و بين ان الله تعالى لا يجوز أن يصنع الاشياء من شيء موجود قبله أو معه و انما يحتاج الى المواد، الفاعل الصانع البشري و الله تعالى هو خالق المواد و لو كان ايجاد كل مصنوع متوقفاً على شيء سابق عليه و ذلك على شيء آخر و هكذا ذهب الامر الى غير النهاية و وجب اثبات شيء غير مخلوق مع الله أزلي بازليته و الامام عليه السلام رأى أنه ان لم يبدء بازالة وهمه هذا و اكتفى بان المخلوق الاول هو الماء لسأل السائل عن الماء ثم خلق فان قيل خلق من جوهره خضراء لسأل مم خلق الجوهره الخضراء و هكذا ثم اجاب بما اجاب .

و مراده عليه السلام من تضعيف قول من قال ان اول ما خلق الله الروح أو القلم أو التقدير انه لم يقع موقعه من السؤال و الا فجميع هذه أيضاً مروية و قد سبق في أول الكتاب ان أول ما خلق الله العقل و روى أن أول ما خلق نور رسول الله صلى الله عليه وآله و لكن لم يكن سؤال السائل الا عن المادة الاولى للاجسام و كم من كلام صحيح لا يمكن أن يقع جواب سائل مثل قوله قل هو الله احد في جواب من سأل عن نصاب الزكوة . (ش)

من سأله قال : القدر وقال بعضهم : القلم وقال بعضهم الروح فقال أبو جعفر عليه السلام ما قالوا شيئاً ، أخبرك أن الله تبارك وتعالى كان ولا شيء غيره . وكان عزيزاً و لأحد كان قبل عزّه وذلك قوله «سبحان ربك ربّ العزة عما يصفون» وكان

الاجوبة المذكورة بقوله ما قالوا شيئاً أخبرك الى آخره دل على أن «من» ابتداءية و أن مراد السائل بخلقه المثال أو المهيبة النوعية القديمة أو المادة القديمة الازلية وقد ذهب الى الاول من قال أنه تعالى لم يخلق الا باحتذاء مثال والى الثانى من قال ان الاشياء محدثة بعضها من بعض على سبيل التعاقب والتسلسل مع قدم النوع والى الثالث من قال أن خلق الاشياء من أصل قديم وقدم بطلان هذه الاقوال فى باب جوامع التوحيد وغيره وأوضحنا هناك (فان بعض من سألته قال القدر وقال بعضهم القلم وقال بعضهم الروح) القدر عبارة عما قضاه الله تعالى و حكم به من الامور وقد يراد به تقدير الاشياء والقلم يطلق تارة على كل ما يكتب به و تارة على ما كتب به اللوح المحفوظ وهو المراد هنا قال بعض العامة أول ما خلقه الله القلم ثم النون وهو الدواة ثم قال اكتب ما هو كائن وما كان الى يوم القيامة ثم ختم على القلم فلا ينطق الى يوم القيامة واختلفوا فى المأمور بالكتابة ف قيل هو صاحب القلم بعد خلقه وقيل القلم نفسه لاجرائه مجرى أولى العلم واقامته مقامه وأشار القاضى أيضاً الى هذين الوجهين فى تفسير قوله تعالى « و القلم و ما يسطرون » والروح ما يقوم به الجسد وتكون به الحيوية وقد يطلق على القرآن و على جبرئيل عليه السلام اذا عرفت هذا أقول لعل القائل الاول نظر الى أن القضاء والتقدير مقدم على وجودات الاشياء فحكم بأنه الاول ، والقائل الثالث نظر الى أن الروح اشرف الاشياء ويتوقف عليه الكتابة فى اللوح فحكم بأنه الاول والكل معترف بأن ما ذهبوا اليه نشأ من مثال سابق وهذا باطل (فقال أبو جعفر عليه السلام ما قالوا شيئاً) لانهم أخطأوا فى تعيين الاول و تسليم قول السائل بأن الاول مخلوق من شيء أما الاول فلان الثلاثة المذكورة متوقفة على العزم المتوقف على الارادة كما مر فى كتاب التوحيد و أما الثانى فلما أشار اليه عليه السلام بقوله (اخبرك ان الله تبارك و تعالى كان) فى الازل (ولا غيره شيء و كان عزيزاً) غالباً على جميع الاشياء (ولا أحد كان قبل عزه) فلو كان أول ما خلقه من أصل قديم فان كان ذلك الاصل منه تعالى لزم أن يكون معه شيء وان كان من غيره لزم أن يكون قبل عزه أحد أعز منه وهو تعالى يتبع أثره وكلاهما باطل وذلك قوله (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) اضافة الرب الى العزة المطلقة تفيد اختصاصها به وعدم حصولها لغيره وتنزيهه عن كل وصف لا يليق به بفيد ثبوت كل كماله وساب كل نقص عنه تعالى وكل واحد منهما يستلزم توحيده وعدم مشاركة الغير معه فى القدم والعزة المطلقة (وكان الخالق قبل المخلوق) قبلية زمانية متوهمة والالزمت المشاركة

الخالق قبل المخلوق ولو كان أول ما خلق من خلقه الشيء من الشيء إذالم يكن له انقطاع أبداً ولم يزل الله إذاً ومعه شيء ليس هو يتقدمه ولكنه كان إذلا شيء غيره وخلق الشيء الذي جميع الأشياء منه وهو الماء الذي خلق الأشياء منه فجعل نسب كل شيء إلى الماء ولم يجعل للماء نسباً يضاف إليه وخلق الريح من الماء ثم

المذكورة الموجبة للنقص وفيه تنبيه على أنه أنشأ الخلق على سبيل القدرة والاختيار لاعلى سبيل الإيجاب والاضطرار لانه قديم و خلقه حادث و صدور الحادث عن القديم انما يتصور بطريق القدرة والاختيار دون الإيجاب والاضطرار والالزم تخلف المعلول عن تمام علته حيث وجدت العلة في الازل دون المعلول وبعد تمهيد هذه المقدمات الحقّة أشار الى جواب السائل بقوله (ولو كان أول ما خلق الله من خلقه الشيء من الشيء) المتوقف عليه خلق ذلك الشيء (إذالم يكن له انقطاع أبداً) اذ يعود الكلام الى الشيء الاول فيحتاج هو أيضاً الى مثال متقدم (ولم يزل الله اذاً ومعه شيء ليس هو يتقدمه) سواء كان ذلك الشيء من صنعه أو من صنع غيره و ان كان المفروض هو الاول لعدم القائل بالثاني والثالي باطل كما أشار اليه بقوله (و لكنه كان إذلا شيء غيره) تحقيقاً لمعنى القدرة والاختيار ورفماً لمعنى النقص والإيجاب والاضطرار ثم بين ان الاول في عالم الخلق وهو عالم الجسم والجسمانيات خلق من باب الاختراع لامن شيء سابق و مثال متقدم واذا ثبت ذلك ثبت أن الاول في عالم الامر و هو عالم الروح والروحانيات خلق كذلك لان الصانع اذا كان قادراً مختاراً عالماً بوجوده المصالح يحيل الأشياء الى أوقاتها باختياره و يوجد كلا في وقته من غير حاجة الى شيء سابق و مثال متقدم فقال (وخلق الشيء الذي جميع الأشياء منه) في عالم الاجسام (وهو الماء الذي خلق الأشياء منه فجعل نسب كل شيء الى الماء ولم يجعل للماء نسباً يضاف اليه) هذا وغيره من الروايات صريح في أن الماء أول صنع في عالم الخلق وأنه لم يخلق من شيء قبطل ماذهب اليه علماء العامة مثل القرطبي وغيره ونظمت به رواياتهم من أن الاول جوهره أو باقوته خضراء فظفر اليها الجبار بالهيبة فأنذابت وصارت ماء وتسخت فارتفع منه دخان وزبد فخلق من الدخان السماء و من الزبد الارض، لا يقال الماء محتاج الى المكان فكيف يكون هو الاول لانا نقول المكان عدمى و هو البعد الموهوم كما صرح به بعض المحققين ثم حصل له تميز عن مطلق الموهومات و تعين بسبب خلق الماء فكان تميزه تعينه تابعا لخلق الماء وبما ذكرنا في حل هذا الحديث ظهر أنه لا ينافي ما مر في كتاب الاصول في باب مولد النبي صلى الله عليه وآله عن أبي عبد الله عليه السلام قال وقال الله تعالى يا محمد انى خلقتك وعلياً نوراً (يعنى روحاً) بلا بدن قبل أن أخلق سمواتى وارضى وعرشى وبحرى فلم تنزل تهللى وتمجدى - الحديث، وما روى عنه صلى الله عليه وآله

سلط الريح على الماء فشقت الريح متن الماء حتى ثار من الماء زبد على قدر ما شاء

قال « أول ما خلق الله روجي » ، وعنه أيضاً « أول ما خلق الله العقل ، ولا منافاة بين هذه الروايات لان هذه الثلاثة متحدة بالذات مختلفة بالحيثيات اذ هذا المخلوق الاول من حيث أنه ظاهر بذاته ومظهر لظهور (١) وجودات غيره ، وفيضان الكمالات من المبدء عليها سمى نوراً ومن حيث أنه حي وبسببه حياة كل موجود سمى روحاً ومن حيث أنه عاقل لذاته وصفاته وذوات سائر

(١) قوله « من حيث أنه ظاهر بذاته ومظهر لظهور » اه « كلام دقيق مبني على اصول عقلية ونقلية وحاصله أن أول صادر من الواجب تعالى في السلسلة الطولية أعنى العلل والمعلولات أشرف المخلوقات مطلقاً لكونه أقرب الى الواجب تعالى وليس الارواح خاتم الانبياء صلى الله عليه وآله وهو نور لتحقيق معناه فيه وكونه ظاهراً بذاته ومظهيراً لغيره وهو عقل لتقدم العقل على الجسم في مذهب الالهيين بخلاف الماديين فان العقل عندهم فرع الجسم اذ ليس الادراك والشعور عندهم الا عرضاً من عوارض المادة وتركيب العناصر فلا بد عندهم من وجود الجمادات مقدماً على العقل ولولا تركيب الابدان ووجود الدماغ لم يكن فكرو ولا عقل عندهم وأما عند الالهيين فالوجودات العاقلة مستقلة عن الجسم قائمة بذاتها والجسم مركب محتاج الى موجود عاقل غير جسماني يحفظ أجزائه ويقيمها كما ثبت في محله واما كون الماء اول المخلوقات فالمراد منه أول موجود جسماني لأول الموجودات مطلقاً كما علم مأمراً وعلم أن الامام عليه السلام جرى هننا على اصطلاح الناس في ذلك العصر فان العناصر عندهم كانت منحصرة في اربعة الماء والهواء أى الريح ، والنار ، والارض وبين عليه السلام أن الاصل هو الماء والثلاثة الاخرى مولدة منه وهورأى ثاليس الملقب من قدماء اليونانيين و قال بعضهم ان الاصل هو الهواء وبعض انه النار وبعض انه الارض ومقتضى كلام غيرهم أن العناصر الاربعة كل أصل بنفسه لم يكن احدها مشتقا من الآخر لمناسبات واستحسانات رأوها أحسن ولم يدع احدهم منهم الظفر بما يوجب اليقين وسلكوا في عددها مسلك الفقهاء حيث ينفون ما لم يثبت دليل على وجوده بأصالة العدم واستصحاب العدم الازلي مثلاً قالوا لم يثبت لنا كون الماء مركباً من عناصر مختلفة فالاصل عدها فيكون الماء عنصراً بسيطاً ولم يثبت لنا وجود عنصر بسيط غير الاربعة فالاصل عدم بسيط غيرها وكذلك في زماننا يعدون عناصر كثيرة لم يظهر لهم تركيبها فالتزموا ببساطتها وعددها نحو من مائة عنصر كلما ظفروا بعنصر جديد زادوه عليها ولا فائدة دينية في تحقيق ذلك وتشخيصها الا أن يعلم بوجه كل شئ انما يوجد بتأثير مشيئة الله وقدرته و كون العنصر الاصلى اوسط في القوام أظهر في العقل لان الجامد كالارض لا سهل تشكله بالصور المختلفة والفلزات لا يصنع الا بعد الذوب والريح مائلة الى الحركة والتفرق ولا يقبل التشكل والضبط والاولى بقبول التغير وحفظ الشكل في الجملة هو الماء وهذا المقدار —

أن يثور فخلق من ذلك الزبد أرضاً بيضاء نقيّة ليس فيها صدع ولا نقب ولا صعود و لاهبوط ولا شجرة ، ثم طواها فوضعها فوق الماء ، ثم خلق الله النار من الماء فشقت النار متن الماء حتى ثار من الماء دخان على قدر ما شاء الله أن يثور فخلق من ذلك الدخان سماء صافية نقيّة ليس فيها صدع ولا نقب وذلك قوله : « والسماء بناها »

الموجودات وصفاتها سمى عقلا ، نعم هذه الروايات ظاهراً تنافى ماروى « أن أول ما خلق الله القلم ، ويمكن أن يقال القلم أيضاً عبارة عما ذكر من حيث أن نقوش العلوم والكائنات في اللوح المحفوظ بتوسطه فهو بهذا الاعتبار سمى قلماً فالمعنى في الجميع واحد والمبارات مختلفة وهذا التوجيه مذكور في كتاب معارج النبوة وكتاب شواهد النبوة (و خلق الريح من الماء) لتحركه حركة عنيفة واضطرابه اضطراباً شديداً فحدث منه الريح (ثم سلط الريح على الماء) فحركت ذلك الماء و أثارت أمواجاً كامواج البحار (فشقت الريح متن الماء) و حركته تحريكاً كتحريك ما في القربة والسقاء حتى جعلت أسفله أعلاه و أعلاه أسفله (حتى ثار من الماء زبد على قدر ما شاء أن يثور) واقتضت الحكمة في كمية الارض و إيجادها على الحجم والبسط المعروفين « فخلق من ذلك الزبد أرضاً بيضاء نقيّة ليس فيها صدع » أى شق (ولا نقب) بالنون وفي بعض النسخ بالثاء المثلثة (ولا صعود ولاهبوط) الصعود بالفتح العقبة والهبوط بالفتح الخدود (ولا شجرة) أراد بالشجرة مطلق النباتات وانما حدثت هذه الاشياء بعد ذلك بالارادة والاسباب المقترضية لها (ثم طواها فوضعها فوق الماء) تحت الكعبة كما دل عليه بعض الروايات (ثم خلق الله النار من الماء) لا يبعد من القدرة القاهرة أن تحدث النار من حركات الماء و صدماته كما يحدث البرق من صدمات السحاب الماطر عند بعض و كما تحدث من الشجر الأخضر قال الله تعالى « الذي جعل لكم من الشجر الأخضر نارا فاذا انتم منه توقدون » فمن قدر على احداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها كان قادرا على احداث النار من الماء فلا تنظر الى من استبعد ذلك وقال لانارهنالك (فشقت النار متن الماء) وسخنه تسخيناً شديداً حتى ثار من الماء دخان وارتفع في جو متوهم و خلاه منسج ارتفاعاً تقتضيه الحكمة البالغة (على قدر ما شاء الله أن يثور) و يصلح لخلق السموات من غير زيادة و نقصان (فخلق من ذلك الدخان سماء صافية نقيّة) وبسط ذلك الدخان بسطاً مخصوصاً و ركه

→ يكفى في تصور تغيير الاشياء من صورة الى صورة وليس المقام لتحقيق الامور الطبيعية حتى يحتاج الى تفصيل اكثر والانسان مغطور على ارجاع الكثرات الى الواحد ليكون أول صادر من الواجب واحدا كما قالوا الواحد لا يصدر منه الا الواحد يعنى في المرة الاولى لذلك اطمئن السائل لما سمع من الامام ارجاع كل الموالب الى واحد هو الماء (ش) .

رفع سمكها فسويها ^٥ وأغطش ليلها وأخرج ضحيها ، قال : ولا شمس و لا قمر ولا نجوم و لا سحب ، ثم طواها فوضعها فوق الأرض ثم نسب الخليقتين فرفع السماء قبل الأرض فذلك قوله عز ذكره : «والأرض بعد ذلك دحيا» يقول : بسطها ، فقال له الشامي : يا أبا جعفر قول الله تعالى : «أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا رتقا ففتقناهما » فقال له أبو جعفر ^{عليه السلام} : فلعلكم تزعم أنهما كانتا رتقا

تركيباً معلوماً و ضم إليه الجزء الصوري الحافظ لذلك التركيب الى ما شاء الله (ليس فيها صدع ولا نقب) بالنون أو الثاء المثلثة واعلم أن ظاهر هذا الحديث والذي يأتي بعده و ظاهر قوله تعالى «ثم استوى الى السماء وهي دخان» ناطق بأن السماء مخلوقة من دخان وأن المراد بالنار والدخان معناهما الحقيقي وقيل المراد بالدخان هنا البخار المتصاعد عن وجه الماء الحادث بسبب حركته بتحريك الريح له وليس محمولا على حقيقته لانه انما يكون عن النار ولا نار هنالك وانما سمى البخار دخاناً من باب الاستعارة للتشابه بينهما في الصورة لان البخار أجزاء مائية خالطت الهواء بسبب لطافتها عن حرارة الحركة كما أن الدخان أجزاء مائية انفصلت عن جرم المحترق بسبب لطافتها عن حرارة النار وذلك قوله (والسماء بناها رفع سمكها) أى رفع سقفها عن الأرض على قدر تقتضيه الحكمة وقد ذكر الصادق عليه السلام بعض تلك الحكمة في توحيد المفضل (فسويها) تسوية موجبة لكما لها من غير نقص فيها (و أغطش ليلها) أى أظلمه (و أخرج ضحيها) أى ضوءها وهو النهار وانما اضافهما اليها لانهما يحدثان بحركتهما (قال ولا شمس ولا قمر ولا نجوم ولا سحب) حين خلق السماء من الدخان وانما حدثت هذه الاشياء بعده لمصالح الخلق ومنافعهم (ثم طويها ووضعها فوق الأرض) على مقدار من الارتفاع المحسوس ثم نسب الخليقتين أى جاء بواحد منهما فى أثر الآخر (فرفع السماء قبل الأرض) أى رفعها بالبسط المعلوم قبل بسط الأرض (فذلك قوله عز ذكره والأرض بعد ذلك دحيا يقول بسطها) على قدر معلوم لتكون مهدا للإنسان ومرعى للحيوان ، واعلم أن ظاهر هذا الخبر وغيره و ظاهر القرآن لمداد على كون الماء أصلا تكونت منه السموات والأرض ، و ثبت أن الترتيب المذكور أمر ممكن فى نفسه، وثبت أن البارئ تعالى فاعل مختار قادر على جميع الممكنات ، ثم لم يبق دليل عقلى يمنع من اجزاء هذه الظواهر على ما دلت عليه بظاهرها وجب علينا القول بمقتضاها ولأحاجة بنا الى التأويل الذى ذكره بعض الناس ونحن تركناه لطوله ولا يضرنا مذهب اليه الحكماء من تأخر وجود العناصر وجود السموات لان أدلتهم مدخولة (فقال الشامي يا أبا جعفر أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا) أى ذات رتق أو مرتوقتين (ففتقناهما) الرتق ضد الفتق وهو الشق فالرتق الضم والالتحام والمراد

ملتزقين ملتصقتين ففتقت إحداهما من الأخرى ؟ فقال : نعم ، فقال أبو جعفر عليه السلام :
استغفر ربك فان قول الله جل وعز : « كانتا رتقا » يقول كانت السماء رتقا لا تنزل
المطر وكانت الارض رتقا لا تنبت الحب فلما خلق الله تبارك وتعالى الخلق وبث
فيهما من كل دابة فتق السماء بالمطر والارض بنبات الحب فقال الشامي : أشهد أنك
من ولد الانبياء وأن علمك من علمهم .

٦٨- عجل ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزق ، عن محمد
ابن مسلم والحجثال ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام :
كان كل شيء ماء و كان عرشه على الماء فأمر الله عز ذكره الماء فاضطرم نارا
ثم أمر النار فخدمت فارتفع من خمودها دخان فخلق الله السماوات من ذلك
الدخان وخلق الارض من الرماد ثم اختصم الماء والنار والريح فقال الماء : أنا

بالرؤية الرؤية القلبية وهى العلم والكفرة وان لم يعلموا ذلك لكنهم كانوا متمكنين من العلم
به نظرا ومن الاستدلال به على وجود الصانع (فقال أبو جعفر عليه السلام فلعلك تزعم أنهم
كانتا رتقا ملتزقان ملتصقتان (أحدهما من الأخرى (١) فقال نعم) فسر به ذلك بعض مفسرى
العامه وقال بعضهم كانت الافلاك واحدة ففتقت بالتحريكات المختلفة حتى صارت أفلاكاً
وكانت الارضون واحدة ففتقت باختلاف كيفياتها وأحوالها طبقات وأقاليم (فقال
أبو جعفر عليه السلام استغفر ربك) هذا سريع فى ان مازعه ليس بمراد من الآية فان قول الله
عز وجل كانتا رتقا الى آخره ، بذلك فسر به أيضاً بعض المفسرين قال القاضى فيكون المراد
بالسماوات سماء الدنيا وجميعها باعتبار الافاق أو السموات بأسرها على أن لها مدخلا فى الامطار
(فقال الشامى : أشهد أنك من ولد الانبياء وأن علمك من علمهم) الظاهر أنه آمن به والقول بان
لفظ الشهادة ليس نصاً فى الايمان حتى يعتقديستسلم وليس ذلك بمعلوم بعيد. قوله (كان كل
شيء ماء) أى نسب كل شيء الى الماء وليس للماء نسب يضاف اليه لانه اول حادث من اجرام
هذا العالم (وكان عرشه على الماء) قيل كان فوقه لاعلى أن يكون موضوعاً على مثنه واستدل به
على امكان الخلاء ، وقال ابن عباس فوقه وقوله يحتمل الامرين وقال الابى فى كتاب اكمال
الاكمال أقوال المفسرين فيه كثيرة والله أعلم بحقيقة ذلك والمقطوع به أنه سبحانه وتعالى قديم
بصفاته ليس بجسم وجسمانى ولا أول لوجوده وكان ولا شيء معه انتهى. أقول يحتمل أن يراد
بالعرش هنا العلم وقد جاء تفسيره به فى كثير من الاخبار وكان علمه المتعلق بالوجود من الاجرام
على الماء فقط اذ لم يكن غيره موجوداً والله يعلم (فأمر الله عز وجل الماء فاضطرم نارا) اضطربت
النار اشتعلت وأضرها أوقدها فاضطربت أى توقدت واشتعلت (وخلق الارض من الرماد) هذا

جند الله الاكبر وقالت الريح : أنا جند الله الاكبر ، وقالت النار أنا جند الله الاكبر
فأوحى الله عز وجل إلى الريح : أنت جندي الاكبر .

حديث الجنان والنوق

٦٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن إسحاق المدني
عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن رسول الله صلى الله عليه وآله سئل عن قول الله عز وجل « يوم نحشر
المتقين إلى الرحمن وفداً » فقال : يا علي « إن الوفد لا يكونون إلا ركباً أو لك
رجال اتقوا الله فأحبهم الله واختصهم ورضي أعمالهم فسمّاهم المتقين ، ثم قال له :

لا ينافي ما مر من أنها خلقت من زبد الماء لان الرماد زبد سمى رماداً باعتبار أنه بقي بعد تأثير
النار فيه وخروج اجزاء ما بقيته وتصادها من تأثير النار (فأوحى الله إلى الريح أنت جندى الاكبر)
كل ناصر لدين الله وغالب على عدوه ونافع لخلقه فهو جند الله كما قال عز وجل « و الله جنود
السموات والارض » وقال « وأيده بجنود لم تروها » أيده بالملائكة والريح فهزموا الاحزاب
وقال « وان جندنا لهم الغالبون » ومن البين أن الاكبرية باعتبار القوة والغلبة والضر والنفع
وان لكل واحد من الماء والنار والريح هذه الاوصاف الا انها في الريح أقوى وأشد من الماء
والنار اذ طبعهما لا يقتضى الأمرأ واحداً بخلاف الريح فانها مع اتحاد جوهرها مصدر لانار
مختلفة كإيقاد النار واخمادها وأثارة السحاب وجمعها وتفرقها و تنقية الحبوب و ترويح
النفوس وتلقيح الازهار و تربية الثمار و تلطيف الاهوية وتكثيفها وتحريك السفن وتسكينها
بالاحاطة عليها وسرعة السير الى جهات مختلفة و قوة الحركة الى أمكنة متباعدة الى غير
ذلك من خصالها التي لا تحصى ويكفى في ذلك أنها انفتحت السماء بماء منهمر وانفجرت الميون
وجرت المياه من كل جانب لاهلاك قوم نوح وخرجت الريح على مقدار حلقة خاتم أو خرقة
أبرة لاهلاك قوم عاد ولو خرجت على مقدار منخر ثور لاهلكت البلاد كلها .

قوله (حديث الجنان والنوق) الجنان ككتاب جمع الجنة و هى الحقيقة ذات النخل
والشجر ، ثم غلب اطلاقها على الجنة التي اعدت للمتقين ، والنوق جمع الناقة (يوم نحشر
المتقين) هم الذين حبسوا أنفسهم على الحق ورفضوا عنهم الميل الى الباطل و طهروا ظاهريهم
وباطنيهم عن الرذائل (الى الرحمن وفداً) جمع واد أي وادين عليه كما يفد الوافدون على
الملوك الكرام منتظرين للاحسان والانعام وانما ذكر الرحمن هنا لانه أنسب بالمقام لكونه
مشعراً بصدر أنواع من الرحمة والاكرام (ان الوفد لا يكونون الا ركباً) الركبان جمع
الراكب للمعبر خاصة وقد يكون للخيل والركوب معتبر في الوفد غزواً (واختصهم) اختصهم
بالشيء اى خصهم به فاخصوا به لازم ومتعد ، والمعنى خصهم بذاته المقدسة فاخصوا به و

يا عليّ، أما والذي فلق الحبة وبرأ النسمة انهم ليخرجون من قبورهم و ان الملائكة
لنستقبلهم بنوق من نوق العزّ عليها حال الذهب مكلّلة بالدُرّ والياقوت وجلالها
الاستبرق والسندس وخطمها جدل الارجوان، تطير بهم إلى المحشر مع كلّ رجل
منهم ألف ملك من قدّامه وعن يمينه وعن شماله يزفونهم زفّاً حتّى ينتهوا بهم الى
باب الجنّة الاعظم وعلى باب الجنّة شجرة انّ الورقة منها ليستظلّ تحتها ألف رجل
من الناس وعن يمين الشجرة عين مطهرة من كربة قال : فيسقون منها شربة فيطهّر الله
بها قلوبهم من الحسد ويسقط من أبشارهم الشعر وذلك قول الله عزّ وجلّ : « وسقاهم
ربّهم شراباً طهوراً » من تلك العين المطهرة .

قال : ثمّ ينصرفون إلى عين أخرى عن يسار الشجرة فيغتسلون فيها وهي
عين الحياة فلا يموتون أبداً ، ثمّ يوقف بهم قدّام العرش وقد سلموا من الافات و
الاسقام والحزن والبرد أبداً ، قال : فيقول الجبّار جلّ ذكره للملائكة الذين معهم
احشروا أوليائي إلى الجنّة ولا توقفوه مع الخلائق فقد سبق رضاي عنهم و وجبت

صرفوا وجوه قلوبهم اليه وعكفوا على ما فيه رضاء بين يديه ورفضوا ما يشغلهم عنه بغيره (بنوق
من نوق العزّ عليها رجال الذهب) اضافة النوق الى العز لامية باعتبار أنها معدة لمن أراد الله
تعالى عزته في ذلك اليوم والرجال جمع رجل وهو مركب للبعير كالسرج للفرس (مكللة بالدر
والياقوت) في الفايق تكليها أن يحوطها كالاكليل للرأس ومنه جفنة مكللة و روضة مكللة
(و جلايلها الاستبرق والسندس) جلائل جمع جلال وهو بالضم والفتح ما تلبسه الدابة
لنصان به ، والسندس مارق من الديباج ، والاستبرق ما غلظ منه معرب أو هو استغفل من البريق
(و خطمها جدل الارجوان) الخطم جمع الخطام كالكتب جمع الكتاب والجدل كالكتب جمع -
الجديل وهو الزمام المجدول أي المفتول للبعير والارجوان معرب أرغوان وهو شجر له نور
أحمر وكل نور يشبهه فهو أرجوان وقيل هذه الكلمة عربية والالف والنون زائدتان (يطير بهم
الى المحشر) شبه سيرها بالطيران في السرعة ففيه استعارة تبعية مع احتمال ارادة الحقيقة
(حتّى ينتهوا بهم الى باب الجنّة الاعظم وعلى باب الجنّة شجرة) لعل المراد الى قريب من
باب الجنّة وعلى قرب منه شجرة فلا ينفى ما سيحيى من قوله « فيسوقهم الملائكة الى الجنّة
إذا انتهوا بهم الى باب الجنّة » فليتمل (فيسقون منها شربة فيطهّر الله بها قلوبهم من الحسد)
لئلا يحسد بعضهم بعضاً في درجات الجنّة ويحتمل أن يراد به الحسد الذي كان بينهم في الدنيا
لان الجنّة لا يدخلها الاطاهر من جميع الرذائل (ولا توقفوه مع الخلائق) الظاهر أن الخلائق

رحمتي لهم وكيف أريد أن أوقفهم مع أصحاب الحسنات والسيئات، قال: فتسوقهم الملائكة إلى الجنة، فإذا انتهوا بهم إلى باب الجنة الأعظم ضرب الملائكة الحلقة ضربة فتصرُّ صريراً يبلغ صوت صريرها كلَّ حوراء أعدَّها الله عزَّ وجلَّ لأوليائه في الجنان فيتباشرون بهم إذا سمعوا صرير الحلقة فيقول بعضهم لبعض: قد جاءنا أولياء الله. فيفتح لهم الباب فيدخلون الجنة وتشرف عليهم أزواجهم من الحور العين والادميين فيقلن: مرحباً بكم فما كان أشدَّ شوقنا إليكم ويقول لهنَّ أولياء الله مثل ذلك، فقال عليٌّ عليه السلام: يارسول الله أخبرنا عن قول الله جلَّ وعزَّ: «غرف مبنية من فوقها غرف» بماذا بنيت يارسول الله؟ فقال: يا عليُّ تلك غرف بناها الله عزَّ وجلَّ لأوليائه بالدرِّ والياقوت والزُّبرجد، سقوفها الذَّهب مجبوكة بالفضة، لكلِّ غرفة منها ألف باب من ذهب، على كلِّ باب منها ملكٌ موكلٌ به فيها فرش مرفوعة بعضها فوق بعض من الحرير والديباج بألوان مختلفة وحشوها المسك والكافور والعنبر وذلك قول الله عزَّ وجلَّ «وفرش مرفوعة» إذا أدخل المؤمن إلى منازل في الجنة، وضع على رأسه تاج الملك والكرامة وألبس حلل الذَّهب والفضة والياقوت والدرِّ المنظوم في الأكليل تحت الذاج. قال: وألبس سبعين حلَّة حرير بألوان مختلفة وضروب مختلفة منسوجة

في المحشر للحساب لافي مقامهم فلعل المراد لا توقفهم مع وقوف الخلائق انتظاراً لفرغتهم من الحساب (تصر صريراً) صرير صراً وصريراً صوت وصاح شديداً (وتشرف عليهم أزواجهم من الحور العين والادميين) أي تشرف عليهم من الغرف من أشرف عليه إذا طلع من فوق أو ترفع عليهم أبصارهم للنظر اليهم أو تخرج من قولهم استشرفوك إذا خرجوا إلى لقاءك وفيه دلالة على أن النساء الصالحات يدخلن الجنة قبل الرجال الصالحين (مجبوكة بالفضة) الحبك الشد والاحكام وتحسين أثر الصنعة في الثوب ونحوه والتحبك التوثيق والتخليط (فيها فرش مرفوعة بعضها فوق بعض) الظاهر أنه تفسير لمرفوعة ويحتمل أن يكون وصفاً آخر للفرش وحينئذ يمكن أن يراد بمرفوعة أنها رفيعة القدر كما قيل وقيل الفرش النساء وهي مرفوعة على الأرائك وأيده بقوله تعالى «انا أنشأهن أنشاء فجعلناهن أبقاراً» وهذا القول على التفسير المذكور منقطع عن السابق لبيان وصف نساء أهل الجنة ومرجع الضمير معلوم بحسب المقام مع إمكان الاتصال أيضاً بأن يراد بقوله عليه السلام وبعضها فوق بعض، أن كل واحدة عند الناظر أحسن من الأخرى للمبالغة في عدم وجود النقص فيهن والله يعلم

(والدر منظوم في الأكليل تحت التاج) الأكليل التاج وشبهه عصاة تزين بالجواهر

بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت الأحمر فذلك قوله عز وجل "يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها حرير" .

فاذا جلس المؤمن على سريريه اهتزَّ سريره فرحاً فاذا استقرَّ لوليَّ الله جلَّ وعزَّ منازل في الجنان استأذن عليه الملك الموكل بجنانه ليهنئته بكرامة الله عزَّ وجلَّ إيَّاه فيقول له خدام المؤمن من الوصفاء والوصائف : مكانك ، فانَّ وليَّ الله قد اتسكأ على أريكته وزوجته الحوراء تهيباً له فاصبر لوليَّ الله .

قال : فتخرج عليه زوجته الحوراء من خيمة لها تمشي مقبلة وحولها وصائفها وعليها سبعون حلَّة منسوجة بالياقوت واللؤلؤ والزُّبرجد وهي من مسك و عنبر و على رأسها تاج الكرامة وعليها نعلان من ذهب مكللتان بالياقوت واللؤلؤ، شراكهما ياقوت أحمر ، فاذا دنت من وليَّ الله فهمَّ أن يقوم إليها شوقاً فتقول له : يا وليَّ الله ليس هذا يوم تعب ولا نصب فلا تقم أنالك وأنت لي .

ولعل المراد به الثاني وان أريد به الاول كان المراد بتحت التاج حواشيه (يحلون فيها من أساور من ذهب) من الاولى ابتدائية والثانية للبيان وأساور جمع أسورة جمع سوار بكسر السين وضمها وهو حلى معروف (فاذا جلس المؤمن على سريريه اهتزَّ سريره فرحاً) بصعود المؤمن عليه وحمله وكل من خف لامر وارتاح عنه فقد اهتزله (فيقول له خدام المؤمن من الوصفاء والوصائف مكانك) في النهاية الوصيف المبد والامة وصيفة وجمعهما وصفاء ووصايف وفي القاموس الوصيف الخادم والخادمة والجمع وصفاء كالوصيفة وجمع الجمع وصائف (فان وليَّ الله قد اتسكأ على أريكته) كهيئة المتنعم قال الله تعالى "مكتئين فيها على الارائك نعم الثواب" أى الجنة ونعيمها وحسنت مرتفعاً أى حسنت الارائك متكأ ، والاريكة سرير مزين فى قبة أو بيت والجمع أرائك (وزوجته الحوراء تهيباً له فاصبر لوليَّ الله) تهيباً فى بعض النسخ بالنون بعد الهاء من التهنية وفى بعضها بالياء بعدها من التهينة، واعلم أنه لم يذكر الاذن فى الدخول لهذا الملك العظيم الشأن ولا يبعد أن يكون اذنه عند اذن ألف ملك بأتى ذكرهم (قال فتخرج عليه زوجته الحوراء من خيمة لها) وجود الخيمة فى الجنة ثبت من طرق العامة أيضاً ففى كتاب مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله قال ان للمؤمن فى الجنة لخيمة عن لؤلؤة واحدة مجوفة طولها ستون ميلا، للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم بعضاً و فيه روايات اخرى كلها بهذا المعنى ، قال عياض الخيمة بيت مستديرة كبيوت الاعراب وانما لا يرون لبعدها وطول أقطارها ؛ وقال المازرى اذا كان طولها فى السماء ستون ميلا فما ظنك

قال: فيعتنقان مقدار خمسمائة عام من أعوام الدنيا لا يملها ولا تمكله، قال: فإذا فتر بعض الفتور من غير ملالة نظر إلى عنقها فإذا عليها قلائد من قصب من ياقوت أحمر وسطها لوح صفحته درة مكتوب فيها: أنت يا ولي الله حبيبي وأنا الحوراء حبيبتك، إليك تناهت نفسي وإلي تناهت نفسك، ثم يبعث الله إليه ألف ملك يهتفون به بالجنة ويزوجونه بالحوراء.

قال: فينتهون إلى أول باب من جنانه فيقولون للملك الموكل بأبواب جنانه استأذن لنا على ولي الله فإن الله بعثنا إليه نهضة، فيقول لهم الملك: حتى أقول للحاجب فيعلمه بمكانكم قال: فيدخل الملك إلى الحاجب وبينه وبين الحاجب ثلاث جنان حتى ينتهي إلى أول باب فيقول للحاجب: إن على باب العرصة ألف ملك أرسلهم رب العالمين تبارك وتعالى ليهتفوا ولي الله وقد سألوني أن أذن لهم عليه فيقول الحاجب إنه ليعظم علي أن أستأذن لأحد على ولي الله وهو مع زوجته الحوراء قال: وبين الحاجب وبين ولي الله جنتان.

قال: فيدخل الحاجب إلى القيم فيقول له: إن على باب العرصة ألف ملك أرسلهم رب العزة يهتفون ولي الله فاستأذن لهم فيمقدم القيم إلى الخدم فيقول لهم: إن رسل الجبار على باب العرصة وهم ألف ملك أرسلهم الله يهتفون ولي الله فأعلموه بمكانهم قال: فيعلمونه فيؤذن للملائكة فيدخلون على ولي الله وهو في الغرفة ولها ألف باب وعلى كل باب من أبوابها ملك موكل به فإذا أذن للملائكة بالدخول على ولي الله فتح كل ملك بابها الموكل به قال: فيدخل القيم كل ملك من باب من أبواب الغرفة قال: فيبلغونه رسالة الجبار جل وعز وذلك قول الله تعالى «والملائكة يدخلون عليهم من كل باب (من أبواب الغرفة) سلام عليكم» إلى آخر

بطولها وعرضها في الأرض الآن في الرواية الأخرى وعرضها ستون ميلا فطولها وعرضها متساويان انتهت (نظر إلى عنقها فإذا عليها قلائد من قصب من ياقوت أحمر) القصب محركة ما كان مستطيلا من الجوهر (فيبلغونه رسالة الجبار) ذكر الجبار هنا لأنه أنسب لدلالته على أنه جبر نقائص الخلائق حتى بلغوا هذه المراتب (سلام عليكم) أي قائلين سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار، فهو حال عن فاعل يدخلون والباء متعلق بعليكم أو بمحذوف أي هذا

الاية - « قال : وذلك قوله جل وعز : « وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا » يعني بذلك ولي الله و ما هو فيه من الكرامة والنعيم والملك العظيم الكبير ، إن الملائكة من رسل الله عز ذكره يستأذنون [في الدخول] عليه فلا يدخلون عليه إلا بأذنه فلذلك الملك العظيم الكبير ، قال : والآنهار تجري من تحت مساكنهم وذلك قول الله عز وجل « تجري من تحتهم الأنهار » والثمار دانية منهم وهو قوله عز وجل : « ودانية عليهم ظلالها وذللت قطوفها تذليلاً » من قربهم منهم يتناول المؤمن من النوع الذي يشتهي من الثمار وفيه وهو متسكى وإن الأنواع من الفاكهة ليقطن لولي الله : يا ولي الله كلني قبل أن تأكل هذا قبلي .

قال : وليس من مؤمن في الجنة إلا وله جنان كثيرة معروشات وغير معروشات وأنهار من خمر وأنهار من ماء وأنهار من لبن وأنهار من عسل فاذا دعا ولي الله بغذائه أتى بما تشتهي نفسه عند طلبه الغذاء من غير أن يسمى شهوته قال : ثم يتخلى مع إخوانه ويزور بعضهم بعضاً ويتنعمون في جناتهم في ظل ممدود في مثل ما بين طلوع

بما صبرتم والباء للسببية أو البديلية (وذلك قوله عز وجل) ذلك إشارة الى ما ذكر من منازل المؤمن في الجنة وحالاته فيها واذن الملائكة للدخول عليه (واذا رأيت ثم رأيت نعيماً) قال القاضي ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدر لانه عام والمعنى أن بصرك أينما وقع رأيت نعيماً (وملكاً كبيراً) واسعاً وفي الحديث «إن لاهل الجنة منزلة ينظر في ملكه مسيرة ألف عام يرى اقصاه كما يرى أذناه» (وهو قوله عز وجل ودانية عليهم ظلالها) لتوسطها بين غاية الارتفاع والانخفاض وهو دليل على دنو الاثمار وسهولة تناولها ، و ضمير التأنيث راجع الى الجنة (وذلت قطوفها تذليلاً) قطف العنب يقطفه جناء وقطعه ، والقطف بالكسر العنقود والجمع القطوف) يتناول المؤمن من النوع الذي يشتهي من الثمار وفيه حقيقة أو هو كناية عن نهاية قربها وكونها بجذاء الوجه وقد أجمع أهل الاسلام على أن أهل الجنة يتنعمون فيها كتنعمهم في الدنيا فيأكلون ويشربون ويتناكحون ولا يتفوطون ولا يبولون (وأن الأنواع من الفاكهة ليقطن لولي الله يا ولي الله كلني قبل أن تأكل هذا قبلي) يمكن أن يكون ذلك القول بايجاد النطق المعروف فيها وأن يكون بلسان الحال وفيهم ذلك ولي الله بالالهام (وليس من مؤمن في الجنة الا وله جنان كثيرة معروشات وغير معروشات) قال القاضي جنات من الكروم معروشات مرفوعات على ما يحملها وغير معروشات ملقيات على وجه الارض (ويتنعمون في جناتهم في ظل ممدود) غير منقطع أبداً (في مثل ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس) في اللطافة والرقعة

الشمس و أطيب من ذلك لكل مؤمن سبعون زوجة حوراء ، وأربع نسوة من الادميين والمؤمن ساعة مع الحوراء و ساعة مع الادمية و ساعة يخلو بنفسه على الأرائك متكئاً، ينظر بعضهم إلى بعض، و إن المؤمن ليغشاه شعاع نور و هو على أريكته و يقول لخدّاه: ما هذا الشعاع اللامع؟ لعل الجبار لحظني ، فيقول له خدّاه: قدّوس قدّوس جلّ جلال الله بل هذه حوراء من نساءك ممن لم تدخل بها بعد قدّأشرفت عليك من خيمتها شوقاً إليك و قد تعرّضت لك و أحببت لقاءك فلمّا أن رأتك متكئاً على سريرك تبسّمت نحوك شوقاً إليك فالشعاع الذي رأيت والنور الذي غشيك هومن بياض ثغرها ، وصفائه و نقائه ورقته .

والاعتدال لآحار محم ولا بارد مؤذو هو قوله عز وجل « لا يرون فيها شمساً و لا زهبراً ، والظاهر أن ذلك، في قوله (وأطيب من ذلك) اشارة الى تفصيل ذلك الظل على ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس وتعلقه بما بعده بعيد (لكل مؤمن سبعون زوجة حوراء وأربع نسوة من الادميين) لعل هذا أقل المراتب لما رواه في الفقيه من أن لكل مؤمن ألف نسوة من الادميين وقيل فيه دلالة على أن صف النساء في الجنة أكثر من صف الرجال و أنه يناقض ما دل عليه بعض الاخبار من أن أكثر أهل النار النساء أقول المناقاة انما يتم لو ثبت أن عدد النساء مساو لعدد الرجال أو أنقص وأنه ممنوع لجواز أن يكون أزيد ولولم فنقول أكثريتهن في الجملة لا يستلزم أكثر يتهن دائماً لجواز الخروج من النار بالشفاعه و نحوها فيكون للمؤمن هذا العدد من الادميين بعد الخروج لا ابتداء (و يقول لخداه ما هذا الشعاع اللامع لعل الجبار لحظني) لحظه ولحظ اليه أي نظرا اليه بمؤخر عينه واللاحظ بالفتح مؤخر العين وأمثال هذه الافعال اذا نسبت اليه تعالى يراد بها المعاني المجازية المناسبة بها فيراد هنا التجلي كما تجلى لموسى على نبيينا وعليه السلام فان قلت قول الخدام قدوس قدوس جل جلال الله دل على أن المراد هنا هو المعنى الحقيقي لانه الذي وجب تنزيهه عنه دون المعنى المجازي ، قلت لادلالة له على ذلك بل قالوا ذلك لانهم لما سمعوا اسم الجبار جلّ شأنه نزّهوه تنزيها و هذا كما يقول أحدنا يا الله فيقول الحاضرون جلّ جلاله وعظم شأنه نعم لفظة له يشعر بما ذكره والامر فيه بعد وضوح المقصود هين (فيقول له خدامه قدوس قدوس جلّ الله) قيل يجوز في العاف الضم والفتح ، ونقل المازري عن ثعلب أن كل اسم على فعول فهو مفتوح الاول الاسيوحاً وقدوساً فالضم فيهما أكثر وهي مرفوع على الخبر أي هو قدوس وبناءؤه للمبالغة من التقديس والمعنى ان الجبار تعالى شأنه مظهر منزّه عن صفات المخلوقين ، وقد يقع منصوباً باضمار فعل أي اقدس قدوساً ، وقال بعض الافاضل انه اسم بمعنى المقدس كما هو مذكور في الاسماء (هو من بياض

قال: فيقول ولي الله: ائذنوا لها فتنزل إلى فيمتد إليها ألف وصيف وألف وصيفة يبشرونها بذلك فتنزل إليه من خيمتها وعليها سبعون حلّة منسوجة بالذهب والفضة، مكلّلة بالدرّ والياقوت والزّبرجد صبغهنّ المشكّ والعنبر بألوان مختلفة، يرى مخّ ساقها من وراء سبعين حلّة طولها سبعون ذراعاً وعرض ما بين منكبيها عشرة أذرع فإذا دنت من ولي الله أقبل الخدمّام بصحائف الذهب والفضة فيها الدُّرّ والياقوت والزّبرجد فينشرونها عليها ثمّ يعانقها وتعانقه فلا يملّ ولا تملّ.

قال: ثمّ قال أبو جعفر عليه السلام: أما الجنان المذكورة في الكتاب فانهنّ جنّة عدن و جنّة الفردوس و جنّة نعيم و جنّة المأوى، قال: وإنّ الله عزّ وجلّ جنانا محفوفة بهذه الجنان وإنّ المؤمن ليكون له من الجنان ما أحبّ واشتهى، يتنعم فيهنّ كيف [ي] شاء وإذا أراد المؤمن شيئاً أو اشتهى إنمّا دعواه فيها إذا أراد أن يقول

نفرها) الثغر الاسنان أو مقدمها أو مادامت في منابتها (ثم يعانقها وتعانقه فلا يملّ ولا تملّ) ملئته ومنه بالكسر ملأ وملأ وملأه سئمته (ثم قال أبو جعفر عليه السلام أما الجنان المذكورة في الكتاب فانهنّ جنّة عدن) قال الله تعالى جنّات التي وعد الرحمن عباده بالغيب، قال القاضى أى وعدّها إياهم وهى غايبة عنهم أو وهم غائبون عنها أو وعدهم بإيمانهم الغيب، قيل جنّة عدن اسم لمدينة الجنّة وهى مسكن الانبياء والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس سواهم فى جنّات حوالها، وقيل فى اسم مركب اضافى فالجنّة البستان واختلف فى عدن فقيل قصر لا يدخله الا نبى أو صديق أو شهيد أو امام عدل، وقيل هو نهر على حافته جنّات وبساتين وقيل عدن اسم للإقامة من عدن بالمكان اذا أقام به، وربما يرجح ذلك بأن الله تعالى وعدّها المؤمنين والمؤمنات بقوله دوعد الله المؤمنين والمؤمنات جنّات تجرى من تحته الأنهار خالدين فيها ومساكن طيبة فى جنّات عدن ورضوان من الله أكبر ذلك هو الفوز العظيم، (و جنّة الفردوس) قال الله تعالى وان الذين آمنوا وعملوا الصالحات كانت لهم جنّات الفردوس نزلاً، قال القاضى: الفردوس أعلى درجات الجنّة وأصله البستان الذى يجمع الكرم والنخل وفى القاموس الفردوس الاودية التى تنبت ضرّوباً من النبت والبستان يجمع كل ما يكون فى البساتين تكون فيه الكروم وقد يؤنث عربية أو رومية أو سريانية. وفى الفائق عن الفراء الفردوس هو البستان الذى فيه الكرم بلغة العرب (و جنّة نعيم) قال الله تعالى لا يطعم كل امرئ منهم أن يدخل جنّة نعيم، انكاراً لقولهم لو صح ما تقول له لتكون فيها أفضل حظاً منهم كما فى الدنيا كذا فى تفسير القاضى (وجنّة المأوى) قال الله تعالى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنّة هى المأوى، فهى منزل

«سبحانك اللهم» فإذا قالها تبادرت إليه الخدم بما اشتبهى من غير أن يكون طلبه منهم أو أمر به وذلك قول الله عز وجل: «دعويهم فيها سبحانك اللهم» وتحيتهم فيها سلام» يعني الخدم. قال: «وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين» يعني بذلك عندما يقضون من لذاتهم من الجماع والطعام والشراب، يحمدون الله عز وجل عند فراغتهم وأما قوله: «أولئك لهم رزقٌ معلوم» قال: يعلمه الخدم فيأتون به أولياء الله قبل أن يسألوهم إيّاه وأما قوله عز وجل: «فواكه وهم مكرمون» قال: فانهم لا يشتهون شيئاً في الجنة إلا أكرموا به.

٧٠- الحسين بن محمد الأشعري، عن معلى بن محمد، عن الوشاء، عن أبان بن عثمان، عن أبي بصير قال: قيل لابي جعفر عليه السلام وأنا عنده: إن سالم بن أبي حفصة وأصحابه يروون عنك أنك تكلم على سبعين وجهاً لك منها المخرج؟ فقال: ما يريد سالم مني أريد أن أجيء بالملائكة والله ما جاءت بهذا النبيون ولقد قال إبراهيم

من خاف المقام بين يدي الرب وصرف النفس عن هواها وزجرها عن مقتضاها (سبحانك اللهم) أي اللهم أنا نسبحك تسييحاً وننزهك تنزيهاً من كل ما لا يليق بك (من غير أن يكون طلبه منهم أو أمر به) لأن الطلب ولو من الخدم نقص والله سبحانه أكرههم ونزههم منه وفهمهم من هذه الكلمة الشريفة مقصده أما بتكرارها أو بالالهام أو لدلالة تنزيه الرب إلى حاجته إلى الطعام (تحيتهم فيها سلام) يعني الخدام أشار إلى أن ضمير الجمع راجع إلى الخدام أي يحيوهم بهذا القول وهو السلامة من الآفات والفوز بالسعادات والأمن من الزوال والفناء والبشارة بالدوام والبقاء، والتحية تفعل من الحيوة ادغمت الياء في الياء والهاء لازمة والتاء زائدة ودأن في قولهم «أن الحمد لله» مخففة من المثقلة وينبغي أن يعلم أن تسبيح أهل الجنة مما أجمع عليه الأمة ودلت عليه الآيات والروايات من طرق الخاصة والعامة وهذا التسبيح ليس عن تكليف لأن الجنة ليست دار تكليف ولا مشقة عليهم فيه لأن النفس من الضروريات للإنسان ولا مشقة عليه فيه فكذلك تسييحه تعالى في الجنة لا مشقة فيه أصلاً بل هو من أعظم اللذات وسر ذلك أن قلوبهم قد تنورت بمعرفته ومحبيته وأبصارهم برؤية جلاله وعظمته ومن أحب شيئاً وجد في نفسه لذة يذكره فهو تسبيح تنعم والتفاد.

قوله (إن سالم بن أبي حفصة وأصحابه) زيد بن بتر من رؤسائهم لعنه الصادق عليه السلام وكذبه وكفره مات سنة سبع وثلاثين ومائة في حياته عليه السلام (يروون عنك أنك تكلم على سبعين وجهاً لك منها المخرج) يعني يقولون أنك تكذب في مطلب واحد كثيراً وكان ذكر هذا العدد للمبالغة في كثرة الخلاف (فقال ما يريد سالم مني أريد أن أجيء بالملائكة) ليشهدوا

عليه السلام : « إنني سقيم » و ما كان سقيماً وما كذب و لقد قال إبراهيم عليه السلام :
« بل فعله كبيرهم هذا » وما فعله وما كذب ، و لقد قال يوسف عليه السلام : « أيتها العير

على أنى لا أكذب (والله ما جاءت بهذا النبيون) لاثبات صدقهم فيما يقولون و ما روه عنى لا يحدح
فى لان للكلام وجوهاً مختلفة منها أن يقصد المتكلم الاخبار عن الواقع ومنها أن ينوى التقية و
منها أن ينوى التورية ومنها أن ينوى التعريض ومنها أن ينوى اصلاح ذات البين الى غير ذلك
من الوجوه التى لا يعلمها الا العالم الكامل الماهر ولا يستعملها فى موارد الا الفاضل البارع
الماهر ، ثم استشهد لذلك بقول الانبياء فقال (ولقد قال ابراهيم عليه السلام انى سقيم و ما كان
سقيماً وما كذب) اعتذر عليه السلام حين دغوه للخروج معهم ليعيدهم فقال انى سقيم و ما كان معه
سقم معروف عند الناس و ما كذب لانه ورى بهذا القول و اراد خلاف ما فهموا منه ليمتخلف منهم
ويخلو بأسانهم و يكسرهما كما فعل ، و فى تقدير توريته وجوه فقيل معنى انه سقيم بحسب القابلية
والاستعداد لان الانسان معرض للسقم فورى بهذا اللفظ هذا المعنى المحتمل وقيل سقيم لما قدر له
من الموت و ما يتبعه من مشاهدة أحوال الآخرة وقيل سقيم القلب بما شاهد من كفرهم و ترك
عبادة الخالق والاشتغال بعبادة الاصنام وقيل كانت الحمى يأخذ عند طلوع نجم معلوم فلما
رآه اعتذر بمرضه وهو معنى قوله تعالى « فنظر نظرة فى النجوم فقال انى سقيم » وقيل عرض
بسقم حجته عليهم و وضع ما أراد بيان لهم من جهة النجوم التى كانوا يشتغلون بها و يعتقدون
أنها تضر و تنفع ولهذا كرر نظره فى ذلك و يحتمل أن يراد بسقم قلبه خوفاً من أن لا تؤثر
حجته فى قلوبهم كما قال سبحانه « فأوجس فى نفسه خيفة موسى » و ان يراد به ما طرء عليه
بارادة كسر آلتهم من الخوف فى مآل أمره والاصوب أن يراد به سوء حاله و انكسار قلبه لما
رأى من ملاحظة النجوم ما يرد على الحسين عليه السلام من المصائب والبلايا روى ذلك على
ابن محمد رفعه عن أبى عبد الله عليه السلام فى قول الله تعالى « فنظر نظرة فى النجوم فقال انى
سقيم » قال حسب فرأى ما يحل بالحسين عليه السلام فقال انى سقيم لما يحل بالحسين عليه السلام
(ولقد قال ابراهيم عليه السلام بل فعله كبيرهم هذا و ما فعله وما كذب) ظن الجاهلون أنه
عليه السلام كذب و ما كذب لانه لما كسر الاصنام ترك كبيرهم لينسب اليه كسرهما ليقطعهم
بالحجة فلما رجعوا من عيدهم وجدوها مكسورة فقالوا « من فعل هذا بالهتنا » فقال بعضهم
« سمعنا فتى يذكرهم يقال له ابراهيم » والمراد بذكره قوله « تالله لا كيدن أصنامكم بعد أن
تولوا مدبرين » فلما أحضروه قالوا « أنت فعلت هذا بالهتنا يا ابراهيم قال بل فعله كبيرهم هذا
فاسألوهم ان كانوا ينطقون فرجعوا الى أنفسهم » أى رجع بعض الى بعض رجوع المنقطع
عن حجته لحجة خصمه « فقالوا انكم انتم الظالمون » أى فى عبادتكم من لا يقدر أن يدفع عن

إنكم لسارقون، والله ما كانوا سارقين وما كذب .

حديث أبي بصير مع المرأة

٧١- أبان ، عن أبي بصير قال : كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذ دخلت عاينا أمٌ خالد التي كان قطعها يوسف بن عمر تستأذن عليه فقال أبو عبد الله عليه السلام : أيسرك أن تسمع كلامها ؟ قال : فقلت : نعم ، قال : فأذن لها ، قال : و أجلسني معه على الطنفسة قال : ثم دخلت فتكلمت فإذا امرأة بليغة فسألته عنهما ، فقال لها : تولييهما !

نفسه فكيف يدفع عن غيره، ثم انكسوا على رؤسهم، أي رجعوا الى جهالتهم وضلالتهم، فقالوا لقد علمت- الآية، ووجه عدم الكذب في قوله « بل فعله كبيرهم » انه من باب التورية والمعاريض حيث علق خبره على شرط نطقه كانه قال ان كان ينطق فهو فعله على وجه التبيكيت لهم وهذا ليس بكذب و داخل في باب المعاريض التي جعله الشرع مباحة للتخليص من المكروه والحرام الى الجائز اصلاً بين الناس ورفعاً لما يضر وانما الباطل التحيل في ابطال حق أو تمويه باطل وقد ذكرنا زيادة التوضيح في باب الكذب (و لقد قال يوسف عليه السلام ايها العير انكم لسارقون) العير بالكسر القافلة موشة وهذا القولو ان كان من مناديه عليه السلام الا أنه لما كان بأمره نسب اليه (والله ماكانوا سارقين وما كذب) لانه قال ذلك لارادة الاصلاح هكذا قالوا، ودلت عليه الرواية عن أبي جعفر عليه السلام ويمكن أن يكون من باب التورية بأن يراد بالسارق ضعيف العقل او الذي خفى عن البصر من سرقت مفاصله كفرح اذا ضعفت أو من سرق الشيء كفرح اذا خفى لا يقال قوله عليه السلام « ما كذب » في المواضع الثلاثة ينافي ما مر في باب الكذب من قول الصادق عليه السلام « ان الله أحب اثنين و أبغض اثنين أحب البخر فيما بين الصفيين وأحب الكذب في الاصلاح وأبغض البخر في الطرقات و أبغض الكذب في غير الاصلاح ، ان ابراهيم عليه السلام قال بل فعله كبيرهم هذا ارادة الاصلاح و دلالة على أنهم لا يفعلون وقال يوسف عليه السلام ارادة الاصلاح يعنى قال يوسف عليه السلام أيتها العير انكم لسارقون لارادة الاصلاح ، ووجه المنافات نفى الكذب في أحدهما و اثباته في الاخرالا أنه بين أن هذا النحو من الكذب لا يضر لانا نقول اطلاق الكذب عليه انما هو بحسب الظاهر من الكلام لغة ونفيه باعتبار أنه لغرضاً صحيحاً غير ظاهر يتوجه الزم الى قوله (التي تؤولا) يوسف بن عمر) هو كان الى العراق بعد الحجاج و قاتل زيد بن علي عليه السلام (فقال أبو عبد الله عليه السلام أيسرك أن تسمع كلامها) رغبة في سماع كلامها لان فيه مصلحة عظيمة كما تظهر في آخر الحديث (واجلسني معه على الطنفسة) ليظهر على ام خالد أنه معظم موقر عنده عليه السلام والطنفسة بكسر الطاء والفاء وبفتحها وضمة وبكسر الطاء و فتح الفاء و

قالت : فأقول لرَبِّي إذا لقيته : إِنَّكَ أَمَرْتَنِي بولايتهما ؟ قال نعم ، قالت : فان هذا الذي معك على الطنقة يأمرني بالبراءة منهما وكثير النوا يأمرني بولايتهما فأيتيها خيراً وأحبُّ إليك ؟ قال : هذا والله أحبُّ إليَّ من كثير النوا وأصحابه . إنَّ هذا يخاصم فيقول : « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون » « ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون » .

٧٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي بن فضال عن علي بن عتبة ، عن عمر بن أبان ، عن عبد الحميد الوابشي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : إنَّ لنا جاراً ينتهك المحارم كلها حتَّى أنَّه ليترك الصلاة فضلاً عن غيرها ؟ فقال سبحانه الله وأعظم ذلك ألا أخبركم بمن هو شرُّ منه ؟ قلت : بلى قال : الناصب لنا شرُّ منه ، أما إنَّه ليس من عبد يذكر عنده أهل البيت فيرقُّ لذكرنا إلا مسح الملائكة ظهره وغفر له ذنوبه كلها إلا أنَّ يجيء بذنوب يخرج به من الإيمان ، وإنَّ الشفاعة لمقبولة وما تقبل في ناصب وإنَّ المؤمن ليشفع لجاره وماله حسنة

بالعكس البسط والثياب وحصر من سفع عرضه ذراع وفي كنز اللغة كرد بالش كه بر او نشينند (فسالته عنهما) عن الاول والثاني (فقال لها توليها) قال ذلك تقية منها لكونها فصيحة متكلمة مع أهل العلم من الخاصة والعامة (وكثير النوى يأمرني بولايتهما) قيل انه عامي وقيل زيدى وينسب اليه الفرقة البقرية من الزيدية لكونه أبترا ليد فسمى التابعون له بقرية وهم قائلون بخلافة الثلاثة (أن هذا يخاصم فيقول ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون اه) يعني يخاصم أبو بصير علماء العامة بأن منطوق الايات المذكورة دل على أن من حكم حكماً ما في قضية من القضايا بغير ما أنزل الله فهو كافر ظالم فاسق فكيف من حكم بغيره في وقايح منكثرة و أفنى بالاهواء والاراء كالشيوخ والخلفاء و تابعيهم من العلماء ومفهومها دل على أنه وجب أن يكون بين الخلق دائماً عالم بجوع ما أنزل الله ، حاكم به في كل واقعة ، غنى عن الاجتهاد وأسبابه وليس ذلك بالاتفاق غير على عليه السلام .

قوله (فقال سبحانه الله وأعظم ذلك) سبحانه الله مصدر فعل محذوف وكثيراً ما يقال للتعجب من استماع أمر عظيم وأعظم فعل ماض يقال عظمه وأعظمه اذا فخمه أى عدت ترك الصلوة وغيرها أمراً عظيماً شنيعاً وحمله على اسم التفضيل غير مناسب كما لا يخفى (وان الشفاعة لمقبولة وما تقبل في ناصب) شفاعاة الاخراج من النار جائزة عقلا ودلت عليه الاحاديث والايات مثل قوله تعالى «ولا يشفعون الا لمن ارتضى» وغيرها ومنها الخوارج وحكموا بخلود العاصين في النار لان المعصية عندهم كفر واحتجوا عليه بقوله تعالى «وما تنفعهم شفاعاة الشافعين» ، وبقوله

فيقول : ياربّ جاري كان يكفّ عني الا اذى فيشفّع فيه فيقول الله تبارك وتعالى :
 أنا ربك وأنا أحقّ من كافأ عنك فيدخله الجنة وماله من حسنة وإن أدنى المؤمنين
 شفاعة ليشفع لثلاثين إنساناً فعند ذلك يقول أهل النار : « فمالنا من شافعين ولا-
 صديق حميم » .

٧٣ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن
 صالح بن عقبة ، عن أبي هارون ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لنفر عنده وأنا
 حاضر : « مالكم تستخفّون بنا ؟ » قال : فقام إليه رجل من خراسان فقال : معاذ لوجه الله
 أن نستخفّ بك أو بشيء من أمرك فقال : بلى إنك أحدمن استخفّ بي ، فقال معاذ-
 لوجه الله أن استخفّ بك ، فقال له : ويحك أولم تسمع فلاناً ونحن بقرب الجحفة
 وهو يقول لك : احملني قدر ميل فقد والله أعيت ، والله ما رفعت به رأساً ولقد
 استخففت به ومن استخفّ بمؤمن قبنا استخفّ وضيع حرمة الله عز وجل » .

تعالى وما للظالمين من حميم الاية، وحملوا الايات والاحاديث الدالة على الشفاعة على أنها في
 رفع الدرجات ولا دلالة فيها على ماذكروه والايتان عندنا في الكفار والمعصية ليست بكفر
 وفقدت عليه تصريح الايات والروايات ، واعلم أن الشفاعات على ما نقله بعضهم خمس.
 الاولى لتعجيل الحساب ، الثانية للدخال في الجنة بغير حساب ، الثالثة لمنع قوم من النار
 بعد أن استوجبوها ، الرابعة لخراج العاصي من النار ، الخامسة لرفع الدرجات . والظاهر
 من رواياتنا أنه يجوز للمؤمن الشفاعة في جميع تلك المراتب ولادلالة في آخر هذا الحديث
 على تخصيصها بالقسم الرابع ، وقال بعض العامة الاوليان خاصتان بالنبي صلى الله عليه وآله
 (فعند ذلك يقول أهل النار فمالنا من شافعين) يقولون ذلك تحسراً و تحزناً قوله (مالكم
 تستخفون بنا) هذا من حسن عشرته عليه السلام و رفته بالاصحاب في أنه لم يواجه ابتداء
 أحداً باللوم والعيب فقال مالكم وأما تصريحه ثانياً فلان الخراساني عرض نفسه في معرض
 اللوم وفيه تغيير المنكر والحث على الاحسان بالمؤمن وان الاستخفاف به استخفاف بالامة
 عليهم السلام والاستخفاف بهم استخفاف بالله تعالى (فقام اليه رجل من خراسان فقال معاذ
 لوجه الله ان نستخف بك) معاذ مصدر بمعنى الاتجاه وهو في أكثر النسخ مرفوع واللام بمعنى
 « الى » وفي بعضها منصوب واللام بمعنى الباء أي لنا التجاء الى وجه الله وذاته وأعوذ بوجه الله
 معاذاً من أن نستخف بك (ومن استخف بمؤمن قبنا استخف) قال الفاضل الاسترابادي يقال
 يلزم من ذلك ان يستخف بالله فيلزم الكفر لانا نقول المراد بالاستخفاف أن لا يعده عظيماً كما

٧٤. الحسين بن محمد الاشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله قال : قلت لأبي عبدالله عليه السلام : إن الله عز وجل من علينا بأن عرفنا توحيدده ، ثم من علينا بأن أقرنا بمحمد عليه السلام بالرسالة ثم اختصنا بحبكم أهل البيت نتولاكم ونتبرأ من عدوكم وإنما نريد بذلك خلاص أنفسنا من النار ، قال : ورققت فبكيت ، فقال أبو عبدالله عليه السلام سألني فوالله لا تسألني عن شيء إلا أخبرتك به ، قال فقال له عبدالملك بن أعين : ما سمعته قالها لمخلوق قبلك ، قال : قلت : خبرني عن الرجلين ؟ قال : ظلما ناحقنا في كتاب الله عز وجل ومنعا فاطمة صلوات الله عليها ميراثها من أبيها و جرى ظلمهما إلى اليوم ، قال - و أشار إلى خلفه - ونبذا كتاب الله وراء ظهورهما .

٧٥ - وبهذا الاسناد ، عن أبان ، عن عقبة بن بشير الاسدي ، عن الكميث بن زيد الاسدي قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام فقال : والله يا كميث لو كان عندنا مال لأعطيناك منه و لكن لك ما قال رسول الله عليه السلام احسان بن ثابت لن يزال معك

يعد شرب الخمر عظيماً والمتقى هو الذى يعد الكل عظيماً لان حاكم الكل هو الله تعالى قوله (فقال أبو عبدالله عليه السلام سألني فوالله لا تسألني عن شيء الا أخبرتك به) فيه اشارة الى كمال علمه عليه السلام وتكرمه لعبد الرحمن قال الفاضل المذكور لما علم عليه السلام ان قصده من اظهار الاخلاص ظهور الاذن منه بالسؤال وأن يجيبه من غير تقية قال عليه السلام سألني (ونبذا كتاب الله وراء ظهورهما) لا يبعد أن يكون هذا كناية عن بعدهما من كتاب الله و عدم العمل بما فيه والتوجه اليه لان من جعل شيئاً وراء ظهره يلزمه أن لا يكون متوجهاً اليه وأن يبعد عنه . قوله (ولكن لك ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله لحيسان بن ثابت لن يزال معك روح القدس ما ذببت عنا) ظاهره ان روح القدس قد ينبت في بعض الاوقات في روع غير الائمة عليهم السلام و كان كميث شاعراً فصيحاً مادحاً للائمة عليهم السلام كما كان حسان مادحاً للنبي صلى الله عليه وآله وهو حسان بن ثابت بن المنذر بن عمرو بن النجار الانصاري يكنى أبا الوليد و قيل أبا عبد الرحمن وقيل أبا الحسام قال أبو عبيدة فضل حسان الشعراء بثلاث كان شاعرا الانصار في الجاهلية وشاعر رسول الله في النبوة وشاعر العرب كلها في الاسلام و قال أيضاً اجتمعت العرب كلها على أنه أشعر أهل المدن وقال الاصمعي حسان أشعر أهل الحضرة و قيل لحسان لان شرك في الاسلام يا أبا الحسام فقال ان الاسلام يحجز عن الكذب يعنى ان الشعر لا يحسنه الا الافراط في الكذب والتزيين به والاسلام يمنع من ذلك وقال أيضاً ما يوجد شعر من يتقى الكذب توفي سنة أربعين في خلافة علي عليه السلام وقيل سنة خمسين وقيل أربع

روح القدس ما ذببت عتاً ، قال : قلت : خبرني عن الرجلين قال : فأخذ الوسادة فكسرها في صدره ثم قال : والله يا كميث ما هريق محجمة من دم ولا أخذ مال من غير حله ولا قلب حجر عن حجر إلا ذاك في أعناقهما .

٧٦ . وبهذا الاسناد ، عن أبان ، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله ، عن أبي العباس المكي قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن عمر لقي علياً صلوات الله عليه فقال له : أنت الذي تقرأ هذه الآية «بأيكم المفتون» وتعرض بي وبصاحبي؟ قال : فقال له : أفلا أخبرك بآية نزلت في بني أمية : « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم » فقال : كذبت بنو أمية أوصل للرحم منك و لكنك أبيت إلا .

وخمسين ولم يختلفوا أنه عاش مائة وعشرين سنة ستين في الجاهلية وستين في الاسلام و كذلك عاش أبوه وجده وأدرك النابغة الجعدي والأعشى وأنشدهما من شعره وكلاهما استجاد شعره ومعنى الذب الدفع وقد كان نفر من قريش يهجون النبي صلى الله عليه وآله كابن الزبيري وأبي سفيان بن الحارث بن عبد المطلب وعمر بن العاص وضرار بن الخطاب وكان حسان يدفعهم ويرد عليهم فتركوا هجوه خوفاً منه فكان هو ناصر النبي صلى الله عليه وآله باللسان واللسان والمراد بروح القدس جبرئيل عليه السلام والمراد بكونه معه مادام الذب على سبيل الامداد بالالهام والتذكير والاعانة (والله يا كميث ما هريق محجمة من دم - اه) المحجم والمحجمة بكسرهما ما يحجم به وحرفته الحجمة بالكسر ولعل المراد اوراق مقدارها من الدم ظمناً وتغليب حجر عن حجر كناية عن الشدائد ، أو عن ازالة الحق عن مركزه والمقصود أن جميع المفساد الى يوم القيامة في أعناقهم لانهما منشأها ولولا فسادهما في الدين لشاع العدل و ارتفع الجور واستقام نظام الخلق . قوله (ان عمر لقي علياً عليه السلام فقال له انت الذي تقرأ هذه الآية) «فستصروا ببصرون» (بأيكم المفتون) أي أيكم فتن بالسفاهة والجهالة و انكار الحق قال القاضي أيكم فتن بالجنون والبلاء زائدة أو بأيكم الجنون على ان المفتون مصدر كالمفتول والمجلود أو بأي الفريقين منكم الجنون أي فريق المؤمنين أم بفريق الكافرين أي في أيهما يوجد من يستحق هذا الاسم (تعرض بي وبصاحبي) التعريض خلاف التصريح تقول عرضت لفلان و بفلان اذا قلت قولاً وأنت تمنيه فكانك أشرت الى جانب وترين جانباً آخر .

(فقال أفلا أخبرك بآية نزلت في بني أمية) أي في ذم أعمالهم وأفعالهم وتبحيح عقايدهم وأحوالهم صريحاً (فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) عسى للترجي والحق الضمير به جازع عند أهل الحجاز وأن تفسدوا خبره « وان توليتم ، اعتراض أي فهل يتوقع منكم ان توليتم أمور الناس وتأمرتم عليهم وان توليتم وأعرضتم عن الاسلام أن تفسدوا

عداوة لبني تيم وبني عدي وبني امية .

٧٧- وبهذا الاسناد ، عن أبان بن عثمان ، عن الحرث النصري قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل "الذين بدلوا نعمة الله كفراً" قال : ماتقولون في ذلك ؟ قلت : نقول : هم الافجران من قريش بنو امية وبنو المغيرة ، قال : ثم قال : هي والله قريش قاطبة إن الله تبارك وتعالى خاطب نبيه صلى الله عليه وآله فقال إني فضلت قريشاً على العرب وأتممت عليهم نعمتي وبعثت إليهم رسولي فبدلوا نعمتي كفرأ وحلوا قومهم دارالبوار .

٧٨- وبهذا الاسناد ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر وأبي عبد الله عليهما السلام أنهما قالا : إن الناس لما كذبوا برسول الله صلى الله عليه وآله هم الله تبارك وتعالى بهلاك أهل-

في الارض وتقطعوا أرحامكم تشاجراً على الولاية وتجادباً لها أو رجوعاً الى ما كنتم في الجاهلية من مقاتلة الاقارب وغيرها والمعنى أنكم لضعفكم في الدين وحرصكم على الدنيا أحقاء بأن يتوقع ذلك منكم من عرف حالكم كذا ذكره القاضى وغيره (فقال كذبت بنو امية أوصل للرحم منك) تكذيب الفاسق له باعتبار أنه عليه السلام قتل كثيراً من أقاربه في الجهاد . قوله (قلت تقول هم الافجران من قريش) الظاهر أن المراد بهما الاول والثاني (و أن قوله بنى امية و بنوالمغيرة) خبر بعد خبر بلا عاطف وكونه بدلا بعيد (ثم قيل هي والله قريش قاطبة) أى جميعهم ونصبها على المصدر أو الحال والمراد بقريش من لم يؤمن منهم (فقال انى فضلت قريشاً على العرب) ومما يؤيد ذلك ما رواه مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله أنه قال والناس تبع لقريش فى الشأن مسلمهم تبع امسلمهم وكافرهم تبع لكافرهم وعنه أيضاً الناس تبع لقريش فى الخير والشر قال بعضهم أنهم كانوا فى الجاهلية رؤساء العرب وأصحاب حرم الله وكانت الجاهلية تنتظر اسلامهم كلما أسلموا اتبعهم الناس وجاء وفود العرب من كل جهة وكذلك حكمهم فى الاسلام فى تقديمهم للخلافة وهذا هو الحكم مابقى من الدنيا وبقي من الناس ومن قريش اثنتان هذا كلامه . أقول يدل على هذا أيضاً ما رواه مسلم عنه صلى الله عليه وآله ولا يزال هذا الامر فى قريش مابقى من الناس اثنتان ثم عين رسول الله صلى الله عليه وآله أن على بن أبى طالب عليه السلام وصيه وخليفته والاحاديث الدالة على ذلك من الطرفين أكثر من أن تحصى وهم مع ذلك بدلوا نعمة الله كفراً وأحلوا قومهم دارالبوار جهنم لما أحدثوا يوم السقيفة كما أشار اليه بقوله (فبدلوا نعمتى كفرأ) النعمة الرسالة والولاية وتبديل كل واحدة منهما بالكفر مستلزم لتبديل الاخرى به (وأحلوا قومهم دارالبوار) بارالشى يبور بوراً بالضم هلك والبوار الهلاك قوله (قالا ان الناس لما كذبوا برسول الله صلى الله عليه وآله) أى بما جاء به أو الباء

الارض إلاّ علياً فمساواه بقوله «قتول عنهم فما أنت بملوم» ثمّ بداله فرحم المؤمنين، ثمّ قال لنبيه ﷺ: «وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين».

٧٩- عده من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن الحسن بن محبوب، عن علي بن رئاب، عن أبي عبيدة الحذاء، عن ثوير بن أبي فاختة قال: سمعت علي بن الحسين عليهما السلام يحدث في مسجد رسول الله ﷺ قال: حدثني أبي أنه سمع أباه علي بن أبي طالب عليه السلام يحدث الناس قال: إذا كان يوم القيامة بعث الله تبارك و تعالى الناس من حفرهم غرلاً بهما جرداً مرداً في صعيد واحد يسوقهم النور وتجمعهم الظلمة

زائدة يقال كذب بالامر تكذيباً أنكره وكذب فلاناً جعله كاذباً (هم الله تبارك و تعالى) أي أراد ارادة غير حتمية (بهلاك أهل الارض) ممن بلغت اليه الدعوة أو مطلقاً (الاعلياً فمساواه) ممن آمن كخديجة حيث لم يؤمن غيرها قريباً من خمس سنين، وجعل ما سواه تفسيراً للمستثنى منه مبالغة في شمول الهلاك لغير علي عليه السلام بعيد لفظاً ومعنى بقوله (قتول عنهم) أي فاعرض عنهم بعد ما بلغت وأصروا على الإنكار (فما أنت بملوم) على الاعراض عنهم بعد بذل الجهد في التبليغ والامر بالاعراض ليس الالغضب عليهم و ارادة هلاكهم (ثم بداله فرحم المؤمنين) الذين علم الله تعالى انهم يؤمنون به والبدا في حقه تعالى عبارة عن ارادة حادثة و في حق غيره عبارة عن ظهور الشيء بعد الخفاء، و بالجملة المنكرون استحقوا الهلاك بسبب الاصرار على الإنكار واستحقوا البقاء لمن في أصلاهم ممن قدر الله تعالى ايمانه فرجع الثاني ترجماً على المؤمنين (ثم قال لنبيه صلى الله عليه و آله فذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) الذين علم الله تعالى ايمانهم الى قيام الساعة قوله (قال اذا كان يوم القيامة بعث الله تعالى الناس من حفرهم غرلاً بهما جرداً مرداً) روى من طريق العامة عنه عليه السلام أيضاً أنه ويحشر الناس يوم القيامة حفاة عراة غرلاً بهماً جرداً مرداً قال الابن في كتاب اكمال الاكمال الاظهر أن مقام التكرمة يقتضى عدم حشر الانبياء كذلك انتهى و قد ذكر عليه السلام هنا لاهل المحشر أربع صفات الاولى أنهم غرل بالراء المهملة بعد الغين المعجمة المضمومة جمع أغرل قال عياض وابن الاثير الاغرل الاغلف والغرلة الغلفة وقال المازري الاغلف غير المختون والغلفة الجلد التي تزال في الختان والمعنى أنهم يحشرون غير مختونين والقصد انهم يحشرون كما خلقوا أولاً لا يفقدون شيئاً حتى الغلفة تكون معهم انتهى، ويمكن أن يقرأ أعزلاً بالزاي المعجمة بعد العين المهملة جمع أعزل وهو المنفرد المنقطع والقصد انهم يحشرون فريداً وحيداً، الثانية روضة الكافي ٢-

حتى يقفوا على عقبة المحشر فيركب بعضهم بعضاً ويزدحمون دونها فيمنعون من المضي ، فتشتد أنفاسهم ويكثر عرقهم وتضيق بهم أُمُورهم و يشتد ضجيجهم و

أنهم بهم قال ابن الأثير فيه يحشر الناس يوم القيامة عراء حفاة بهماء اليهم جمع بهيم وهو في الأصل الذي لا يخالط لونه لون سواه يعني ليس فيهم شيء من المعاهد والاعراض التي تكون في الدنيا كالعلمي والعمور والعرج وغير ذلك و إنما هي أجساد مصححة لخلود الأبد في الجنة أو النار وقال بعضهم روى في تمام الحديث «قبل وما اليهم قال ليس معهم شيء» يعني من أعراض الدنيا وهذا يخالف الأول من حيث المعنى، الثالثة والرابعة أنهم جرد مرد جمع أجرد و أمرد والاجرد الذي لا شعر على بدنه والامرء الذي لا شعر على وجهه (في صعيد واحد) قيل الصعيد ما استوى من الأرض وعن الفراء هو التراب وعن ثعلب هو وجه الأرض والمراد به هنا الأرض المستوية التي لا عوج فيها ولا أمثا (يسوقهم النور ويجمعهم الظلمة) كان المراد بالنور الايمان وتوابعه من العبادات لانها أنوار تسمى بين يدي صاحبها يوم القيامة وهم يمشون على أثرها وبالظلمة الكفر والشرك ولواحقهما من المعاصي ونسب الجمع الى الظلمة لانها سبب لحيرتهم واجتماعهم فكانها جمعتهم كما هو شأن الضالين عن الطريق يتحIRON ويجمعون ، و يمكن أن يراد بالنور معناه الحقيقي وبالظلمة زوال النور فاذا ظهر النور مشوا و اذا زال اجتمعوا وسكنوا (حتى يقفوا على عقبة المحشر) في المحشر عقبات مخوفة و منازل مهولة هي عقبات الفرائض و منازل الاخلاق سمي عقبة لشدة المرور عليها والتخلص من شدايدها واليها أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله و انقلبوا بصالح ما يحضر تكم من الزاد فان أمامكم عقبة كؤودا (أي شاقة) و منازل مخوفة لابد من الورود عليها والوقوف عندها أراد بها عليه السلام منازل الآخرة ومقامات النفوس في السعادة والشقاوة والاهوال الآخروية وظاهر أنه لابد من ورود تلك المنازل والوقوف عندها الى حين عبورها خصوصاً أصحاب الأعمال القبيحة والملكات الردية والملائق البدنية فان وقوفهم بها أطول و شدايدهم فيها أهول و مرورهم عليها أشق وأشكل، ولعل المراد بتلك العقبة عقبة الايمان ومظالم الخلق كما يرشد اليه قوله فيما بعد «يقول الكافر هذا يوم عسر» وقوله ولا يجوز هذه العقبة اليوم عندى ظالم و لاحد عنده مظلمة، فالكفار في هذه العقبة يسلكون طريق جهنم ومن عنده من المسلمين مظلمة لاحد ولم يقع العفو من المظلوم لم يدخل الجنة حتى يخرج من عهدها عند الحساب كما سيصرح به ومنه يظهر سرما مر من أن نشر الدواوين و نصب الموازين إنما هو لاهل الاسلام دون المشركين (فيركب بعضهم بعضاً) لكثرتهم وضيق مسلكتهم (ويزدحمون دونها) أى يدفع بعضهم بعضاً . يقال زحمة الناس اذا دفعوه في مضيق (فيمنعون من المضي) لاذحامهم عما هو المطلوب منهم في تلك العقبة فيمنعون (فتشتد أنفاسهم ويكثر عرقهم) في كتاب مسلم عن المقداد بن الاسود

ترتفع أصواتهم قال : وهو أوّل هول من أهوال يوم القيامة ، قال : فيشرف الجبار تبارك و تعالى عليهم من فوق عرشه في ظلال من الملائكة فيأمر ملكاً من الملائكة فينادي فيهم : يامعشر الخلائق أنصتوا واستمعوا منادي الجبار ، قال : فيسمع آخرهم كما يسمع أوّلهم قال : فنكسر أصواتهم عند ذلك وتخشع أبصارهم وتضطرب فرائصهم وتفرع قلوبهم ويرفعون رؤوسهم إلى ناحية الصوت « مهطعين إلى الدّاع » قال : فعند

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول « تدنى الشمس يوم القيامة من الخلق كمقدار ميل فيكون للناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبيه ومنهم من يكون الى ركبتيه ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجأماً وأشار رسول الله صلى الله عليه وآله الى فيه ، وفي رواية اخرى قال ادن العرق ليذهب في الارض سبعين باعاً وانه ليبلغ الى أفواء الناس أو الى اذانهم قال « عياض يحتمل أنه عرق نفسه بقدر خوفه لما شاهد من الأهوال ويحتمل أنه عرق نفسه وعرق غيره يختلط ويصير لكل بقدر عمله وهذا الازدحام وانضمام بعضهم الى بعض حتى يصير العرق بينهم سائجا على وجه الارض .

وقال القرطبي العرق للزحام ودنو الشمس حتى تغلى منها الرؤس و حرارة الانفاس فان قيل لزم أن يسمع الجميع فيه سبحاً واحداً ولا يتفاضلون في القدر قيل يزول هذا الاستبعاد بأن يخلق الله تعالى في الارض التي تحت كل أحد ارتفاعاً بقدر عمله فيرتفع العرق بقدر ذلك ، وجواب ثان وهو أن يحشر الناس جماعات متفرقة فتحشر من بلغ كعبيه الى جهة ومن بلغ حقويه في جهة انتهى (قال فيشرف الجبار تبارك وتعالى عليهم من فوق عرشه في ظلال من الملائكة) العرش يطلق على معان و لعل المراد منه الجسم المحيط أو العرش الذي هو مطاف الملائكة ، والظلال جمع الظل وهو من كل شيء شخصه و من بيان لها ، والاشراف على الشيء الاطلاع عليه من فوق وهو يستلزم العلم به على وجه الكمال واذا نسب اليه تعالى يراد به هذا اللازم او هو تمثيل وكونه فوق العرش وفي ظلال من الملائكة صحيح لانه فوق كل شيء بالعلية والشرف والرتبة والاستيلاء وفي كل شيء بالعلم المحيط به لا كدخول غيره في شيء و خصهما بالذكر لشرفهما ودلالتهما على العلو واشعارهما بان امره تعالى جاء من الاعلى الى الاسفل كما هو مقتضى العادة (وتخشع أبصارهم) بنضها و ارخاء أجفانها (وتضطرب فرائصهم) في النهاية الفريضة اللحمة التي بين جنب الدابة وكفها لاتزال ترتعد و اراد بها أصل الرقبة وعروقها لانها هي التي تثور عند الغضب والخوف وفي الفايق الفريضة لحمة عند منبض القلب ترتعد و تثور عند الغزع والخوف والغضب (مهطعين الى الداع) الاهطاع الاسراع في العدو

ذلك «يقول الكافر هذا يوم عسر» قال : فيشرف الجبار عز وجل العِصَمُ العدلُ عليهم فيقول : أنا الله لا إله إلا أنا الحكم العدل الذي لا يجوز ، اليوم أحكم بينكم بعدلي و قسطي لا يظلم اليوم عندي أحد ، اليوم آخذ للضعيف من القوي بحقه و لصاحب المظلمة بالمظلمة بالقصاص من الحسنات والسيئات واثيب على الهبات ولا يجوز هذه العقبة اليوم عندي ظالم ولا أحد عنده مظلمة إلا مظلمة يهبها صاحبها و اثيبه عليها و آخذله بها عند الحساب ، فتلازموا أيها الخلائق و اطلبوا مظالمكم عندهم ظلمكم بها في الدنيا و أنا شاهد لكم عليهم و كفى بي شهيداً .

قال : فيتعارفون ويتلازمون فلا يبقى أحدٌ له عند أحد مظلمة أو حقٌ إلا لزمه

وأهطع أيضاً اذا مدعنته وصوب رأسه أى نكسه (يقول الكافر هذا يوم عسر) «على الكافرين غير يسير» (١) ، فيقول أنا الله لا إله إلا أنا الحكم العدل الذي لا يجوز) الموصول صفة للكشف والايضاح مع احتمال الاحتراز لان العدل من الناس قد يجور ولعل الغرض من هذا القول مع وضوحه في ذلك اليوم هو التصريح بأنه لا حكم فيه الا هو والتنبيه بزهرق الهة اتخذوها في الدنيا وقطع طمعهم عن ملجاء سواء وبه يحصل زيادة انبساط للمؤمن وزيادة اغتمام للكافر (اليوم احكم بينكم بعدلي وقسطي) القسط بالكسر العدل فالعطف للتأكيد والتقريب والاضافة للدلالة على كمال المضاف وتخصيص اليوم بالذكر مع أنه سبحانه حاكم عادل ازلا وابدأ لزيادة الاعتناء باظهار العدل فيه ولان آثار العدل في ذلك اليوم أظهر وأقوى من آثاره في غيره اذ ربما يخطر في قلب بعض الظلمة والفسقة انتفاء عدله في الاحكام الدنيوية لعدم علمهم بالمصالح الكلية والجزئية بخلاف الحكم الاخرى فانه في الظهور الى حد يعرف كل أحد أنه حق (ولصاحب المظلمة بالمظلمة بالقصاص من الحسنات والسيئات) ينتقل حسنات الظالم الى المظلوم و سيئات المظلوم الى الظالم حتى يتم الوفاء كما سيحى والمظلمة بكسر اللام ما تطلبه عند الظالم وهو اسم ما أخذ منك (واثيب على الهبات) فيه ترغيب في الهبة والتجاوز عن جرائم صاحبه وفيه رجاء تام لمن قصر في حقوقه تعالى (ولاحد عنده مظلمة الظاهر أنه حال عن ظالم و جعله وصفاً له والواو لزيادة الارتباط والاتصال بعيد (الامظلمة يهبها صاحبها واثيبه عليها) أى أثيب صاحب الهبة (واخذله بها عند الحساب) الظاهر أن قوله واخذعطف على يهبها لاعلى اثيبه اذا لاخذ بعد الهبة ولعل المراد انه لا يجوز هذه العقبة ظالم الا اذا وهب له المظلوم أو استحق دخول الجنة بعد الاخذ منه عند الحساب واما غيرهما فيسلك هناك مسلك النار (فيتعارفون و يتلازمون) اما

(١) «يقول الكافر هذا يوم عسر» في سورة القمر : ٨ و «على الكافرين غير يسير» في سورة

بها ، قال : فيمكنون ما شاء الله فيشند^١ حالهم و يكثر عرقهم ويشند^٢ غمهم و ترتفع أصواتهم بضجيج شديد فيتمنون المخلص منه بترك مظالمهم لاهلها ، قال : و يطلع الله عز وجل^٣ على جهدهم فينادي مناد من عند الله تبارك و تعالى - يسمع آخرهم كما يسمع أولهم - : يا معشر الخلائق أنصتوا لداعي الله تبارك و تعالى واسمعوا إن الله تبارك و تعالى يقول [لكم] : أنا الوهاب إن أحببتهم أن تواهبوا فتواهبوا و إن لم تواهبوا أخذت لكم بمظالمكم قال : فيفرحون بذلك لشدة جهدهم وضيق مسلكهم و تراحمهم قال : فيهب بعضهم مظالمهم رجاء أن يتخلصوا منها فيه و يبقى بعضهم فيقول : يارب مظالمنا أعظم من أن نهبها قال : فينادي مناد من تلقاء العرش أين رضوان خازن الجنان - جنان الفردوس - قال : فيأمره الله عز وجل أن يطلع من الفردوس قصر آمن فضة بما فيه من الأبنية والخدم . قال : فيطلعه عليهم وفي حفاة القصر الوصائف والخدم قال : فينادي مناد من عند الله تبارك و تعالى : يا معشر الخلائق ارفعوا رؤوسكم فانظروا إلى هذا القصر ، قال : فيرفعون رؤوسهم فكلهم يتمناه . قال : فينادي مناد من عند الله تعالى : يا معشر الخلائق هذا الكل من عفا عن مؤمن ؟ قال : فيعفون كلهم إلا القليل ، قال : فيقول الله عز وجل لا يجوز إلى جنتي اليوم ظالم ولا يجوز إلى ناري اليوم ظالم ولا حدم المسلم من عنده مظلمة حتى يأخذها منه عند الحساب أيها الخلائق استعدوا للحساب .

قال : ثم يخلى سبيلهم فينطلقون إلى العقبة يكرد بعضهم بعضاً حتى ينهوا

لأنهم متقاربون في ذلك المكان فيحصل التعارف والتلازم بسهولة أولان التباعد في ذلك اليوم لا يمنع منهما (فلا يبقى أحده عند أحد مظلمة أو حق الإلزام بها) هكذا في بعض النسخ و في أكثرها فلا يبقى لأحد ، والظاهر أن اللام زائدة أو أن مظلمة فاعل لقوله « فلا يبقى » على سبيل التنازع بينه وبين الابتداء فليتلما (أن الله تبارك و تعالى يقول أنا الوهاب) في وصف نفسه بهذه الصفة تنبيه على كمالها وترغيب للناس في اختيارها ليتصفوا بها ويتوقعوا أهبتها عما صرفوه في حقها (قال فيأمر الله عز وجل أن يطلع من الفردوس قصر) أي يظهره من أشراف إلى انحدار من طلع الكوكب والشمس إذا ظهر ، وحفاة القصر بالكسر جانية (حتى يأخذها منه عند الحساب) فإذا بقي بعده حسنات دخل الجنة (أيها الخلائق استعدوا للحساب) يحتمل أن يكون من كلامه عز وجل في ذلك المقام وأن يكون من كلامه عليه السلام أمر بالاستعداد في الدنيا لحساب الآخرة فإن ذلك يوجب سلب المقاسد وجلب المنافع حتى يرد على القيامة ولا حساب عليه إذ أدى حسابه في الدنيا (فينطلقون إلى العقبة) الظاهر أنها العقبة المذكورة (يكرد بعضهم بعضاً) الكرذ السوق

إلى العرصة والجبار تبارك وتعالى على العرش قد نشرت الدواوين ونصبت الموازين
واحضر النبيون والشهداء وهم الأئمة يشهد كل إمام على أهل عالمه بأنه قد قام
فيهم بأمر الله عز وجل ودعاهم إلى سبيل الله قال : فقال له رجل من قریش يا ابن
رسول الله إذا كان للرجل المؤمن عند الرجل الكافر مظلمة ، أي شيء يأخذ من الكافر
وهو من أهل النار ؟ قال : فقال له علي بن الحسين عليه السلام : يطرح عن المسلم من
سيئاته بقدر ما له على الكافر فيعذب الكافر بها مع عذابه بكفره عذاباً بقدر ما للمسلم
قبله من مظلمة . قال : فقال له القرشي : فإذا كانت المظلمة للمسلم عند مسلم كيف تؤخذ
مظلمته من المسلم ؟ قال : يؤخذ للمظلوم من الظالم من حسناته بقدر حق المظلوم
فتزداد على حسنات المظلوم ، قال : فقال له القرشي : فإن لم يكن للظالم حسنات ؟ قال :
إن لم يكن للظالم حسنات فإن للمظلوم سيئات يؤخذ من سيئات المظلوم فتزداد على
سيئات الظالم .

والطرد وفي النهاية كرد القوم صرفهم وردهم وفي الكنز كرد راندن (حتى ينتهوا إلى العرصة)
عرصة الدار ساحتها وهي البقعة الواسعة التي ليس فيها بناء والجمع عرصات والمراد بها هنا
عرصة القيامة وهي عرصة يجتمع فيها الخلائق للحساب (والجبار تبارك وتعالى على العرش) و
قد مر تفسيره سابقاً ويمكن أن يراد به هنا العلم بجميع الموجودات سمي عرشاً لاستقرارها فيه
والنرض عن ذكره هو الأشعار بأنه تعالى عالم بجميع الأشياء لا يخفى عليه شيء منها وإنما نشر
الدواوين ونصب الموازين وشهادة الأنبياء والأوصياء ليظهر على الخلق حالاتهم التي كانوا
عليها حتى لا يكون لهم حجة ولا معذرة ولا محل انكارهم أيضاً تفسير الدواوين والموازين سابقاً
(فيعذب الكافر بها) دل على أن الكافر معذب بالفروع أيضاً (قال يؤخذ للمظلوم من الظالم من
حسناته بقدر حق المظلوم فتزداد على حسنات المظلوم) هذا الظالم على نفسه وعلى غيره هو المفلس
والفقير في الحقيقة كما دلت عليه الرواية وفيه دلالة على عدم الاحباط لأنه أثبت أن له حسنات
مع اقترافه المظالم والمعاصي اللهم إلا أن يقال احبطت سيئاته من حسناته بقدر ما يقابلها فبقى
الباقى من الحسنات بلا معارض لا يقال قوله «تؤخذ من سيئات المظلوم فتزداد على سيئات الظالم»
مناف لفوله تعالى «ولا تزروا وزر أخرى» لانا نقول هذا غلط وجهالة بيينة لانه انما
عوقب بفعله و وزره لان العدل يقتضى وقوع المقابلة والموازنة بين الظالم والمظلوم فاخذ
الحسنات وطرح السيئات نوع من الموازنة ونحو من المعاوضة والمقوبات للظالمين وزيادة
فى ثواب المظلومين وليس من باب أنهما أخذوا معذب بذنب لم يعمل به من ذنوب غيره ولم يكن مستحقاً له
أصلاً ويقرب ما روى من أن «من ابتدع بدعة فعلية وزرها وزر من عمل بها» وقوله تعالى حكاية

٨٠- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن علي بن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن أبي أمية يوسف بن ثابت بن أبي سعيدة ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنهم قالوا حين دخلوا عليه : إنما أحببناكم لقرابتكم من رسول الله ﷺ ولما أوجب الله عز وجل من حقتكم ، ما أحببناكم للدنيا نصيبها منكم إلا لوجه الله والدار الآخرة و ليصلح لامرء منا دينه .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : صدقتهم صدقتهم ، ثم قال : من أحببنا كان معنا أوجاء معنا يوم القيامة هكذا - ثم جمع بين السبابتين - ثم قال : والله لو أن رجلاً صام النهار و قام الليل ثم لقي الله عز وجل بغير ولايتنا أهل البيت للقيه وهو عنه غير راض أو ساخط عليه . ثم قال : وذلك قول الله عز وجل : « وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله وبرسوله ولا يأتون الصلوة إلا وهم كسالى ولا ينفقون إلا وهم كارهون فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا و تزهق أنفسهم وهم كافرون » ثم قال : وكذلك الإيمان لا يضر معه العمل و كذلك الكفر

و اني اريد أن تبوء باثمي واثمك ، فليتنا مل . قوله (في حب الأئمة عليهم السلام) [عنوان و] ليس هذا في أكثر النسخ (ثم قال وذلك) أي عدم قبول العمل و السخط على العامل و عدم الرضا عنه اذالم يكن من أهل الولاية و الايمان (قول الله عز وجل) حيث دل على أن كل من دخل في الدين و كفر بالله و برسوله بانكار أمور الدين و حكم من أحكامه كان مسخوطة و عمله غير مقبول و اعظم ذلك الامر هو الامر بالولاية (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم إلا أنهم كفروا بالله و برسوله) دل على أن كفرهم بهما مانع من قبول نفقاتهم (ولا يأتون الصلوة الا وهم كسالى) أي مثقالين في فعلها لعدم اعتقادهم بفضلها (و لا ينفقون الا وهم كارهون) لانهم يعدونه بمنزلة الاتلاف و لا يمتدقون بفضل الاتفاق فلا يرجون بفعله ثواباً و لا يخافون بتركه عقاباً (فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) فانها و بالعليهم و اختيار و استدراج ليكمل بها عقولهم عن الآخرة فيأخذهم بغتة كما قال (انما يريد الله ليعذبهم في الحياة الدنيا) بسبب ما يتحملون لجمعها و حفظها من المتاعب و ما يرون فيها من الشدايد و المصائب (و تزهق أنفسهم و هم كافرون) بالله و رسوله و اليوم الآخر ، و الزهوق الخروج بصوبة كذا ذكر القاضى وغيره (وكذلك الإيمان لا يضر معه العمل و كذلك الكفر لا ينفع معه العمل) مرتفسير هذا بعينه في آخر كتاب الإيمان و الكفر ، و لعل المراد بالعمل الاول العمل الحقير القليل و بالعمل الثانى العمل العظيم الكثير فان قليل العمل مع الإيمان مقبول و كثير العمل مع الكفر غير مقبول ، و يحتمل أن يراد بالضرر الضرر الموجب

لا ينفع معه العمل ثم قال : إن تكونوا وحدانيين فقد كان رسول الله ﷺ وحدانياً يدعو الناس فلا يستجيبون له وكان أوّل من استجاب له عليّ بن أبي طالب عليه السلام وقد قال رسول الله ﷺ : « أنت منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانبىء بعدى » .

٨١- عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى بن عبيد ، عن يونس قال : قال

للخلود في النار وبالنفع النفع الموجب للدخول في الجنة ومما يدل على أنه لا بد في هذا الخبر من التأويل ما روى عن محمد بن مارد قال وقلت لأبي عبد الله عليه السلام حديث روى لنا أنك قلت إذا عرفت معنى الولاية فاعمل ما شئت فقال قد قلت ذلك قال قلت وان زنوا وسرقوا أو شربوا الخمر فقال إن الله وأنا إليه راجعون ما نصفونا أن يكون أخذنا بالعمل ووضع عنهم انما قلت إذا عرفت فاعمل ما شئت من قليل الخير وكثيره فانه يقبل منك (ثم قال ان تكونوا وحدانيين فقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله وحدانياً يدعو الناس فلا يستجيبون له) في النهاية الوحداني المفارق للجماعة المنفرد بنفسه وهو منسوب الى الوحدة الافراد بزيادة الالف والنون أى ان تكونوا منفردين قليلين فاصبروا ولا تحزنوا فان رسول الله صلى الله عليه وآله مع شرف ذاته وكمال صفاته كان وحدانياً يدعو الناس الى الحق بالبراهين الساطعة والمعجزات الالامعة فلا يستجيبون له جهالة أو حسداً أو حباً للدنيا وفيه تسليمة للشيعية في قلتهم و دفع لتوهم من ضعف عقله أن الحق مع الكثرة لعدم تظنه بأن أكثر الناس في أكثر الازمنة كانوا كافرين خارجين عن دين الحق وقد مر التصريح بذلك في اول كتاب الاصول (ولان اول من استجاب له علي بن أبي طالب عليه السلام) أشار الى أنه عليه السلام أول من أسلم من الذكور والروايات عندنا و عندهم في ذلك متظافرة والظاهر أنه لا ينكره أحد الا أن بعض النواصب قال اسلامه لم يكن معتبراً لكونه قبل البلوغ وأجيب عنه أولاً بأننا لنسلم ذلك ومستنده وجوه منها رواية شداد بن اوس قال سألت خباب بن الارت عن سن علي بن أبي طالب يوم أسلم قال أسلم وهو ابن خمسة عشر سنة وهو يومئذ بالغ مستحكم البلوغ ، ومنها ما رواه أبو قتادة عن الحسن أن أول من أسلم على بن أبي طالب وهو ابن خمسة عشر سنة ، ولو سلم فلا يتصور الكفر في حقه اذا كان مولوداً على الفطرة فمعنى الاسلام اذن دخوله في طاعة الله ورسوله والاستسلام لاوامرهما فالإيمان الحاصل له وارد على نفس قدسية لم يتدنس بأدناس جاهلية وعبادة الاصنام والعقائد الباطلة المتضادة للحق التي صارت ملكات في نفس من أسلم بعد علو السن وشرب الخمر والشرك بالله فكان اسلامه أشرف وأكمل من اسلام غيره وكانت غاية حال الغير أن يمحو بالرياضة من نفوسهم الآثار الباطلة والملكات الرديئة فأين أحدهما من الآخر (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله : أنت منى بمنزلة هارون من موسى الا أنه لانبى بى) دل على أنه عليه السلام وزيره وخليفته بلا فصل في حياته وبعد وفاته وأن له

أبو عبد الله عليه السلام لعبادين كثير البصري الصوفي : ويحك يا عباد غرك أن عف بطنك وفرجك إن الله عز وجل يقول في كتابه : « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله و قولوا قولا سديدا » يصلح لكم أعمالكم « اعلم أنه لا يتقبل الله منك شيئا حتى تقول قولا عدلا .

٨٢- يونس ، عن علي بن شجرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال الله عز وجل " في بلاده خمس حرم : حرمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرمة آل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم و حرمة كتاب الله عز وجل " و حرمة كعبة الله وحرمة المؤمن .

٨٣- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن القاسم ، عن علي بن المغيرة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول : إذا بلغ المؤمن أربعين سنة آمنه الله من الأدواء الثلاثة : البرص والجذام والجنون ، فإذا بلغ الخمسين

جميع خصالهرون بالنسبة الى موسى بقرينة استثناء خصلة واحدة وهي النبوة فالقول بالفصل و تخصيص خلافته بحال حياة النبي صلى الله عليه وآله لا وجه له و قد مر توضيح ذلك . آنفاً قوله (ويحك يا عباد غرك ان عف بطنك و فرجك) فظننت انك من أهل النجاة وعفتما هي التحرز عن الحرام أو الاكتفاء بقدر الضرورة أو مادونه من الحلال وهي لا تنفع الا مع الاقرار بالولاية لاهلها كما أشار اليه بقوله (ان الله عز وجل يقول في كتابه يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في فعل المنهيات كلها (و قولوا قولا سديداً) هو القول الحق المعرى عن الباطل (يصلح لكم أعمالكم) بقبولها والاثابة عليها (اعلم انه لا يتقبل الله عز وجل منك شيئا) من الاعمال وان اشتملت على جهات الكمال (حتى تقول قولا عدلا) لما كانت لفظات لسان العباد و أغلاط أقواله كثيرة منها انكار الولاية للائمة الطاهرين عليهم السلام نبهه عليه السلام بان تزهد و اعماله لا تنفعه بدون ان يستقيم لسانه ويقول قولا عدلا مستقيما وهو الاقرار بالولاية قوله (قال: الله عز وجل في بلاده خمس حرم- الخ) الحرمة بالضم وبضمين وكهزمة ما لا يحل انتهاكه والذمة والمهابة والنصيب ومن يعظم حرمان الله اى ماوجب القيام به وهي الحقوق المقررة شرعاً ومن حقوق الرسول على الامة هو التصديق به وبما جاء به والحب له الى غير ذلك ومن حقوق آل الرسول أن يؤمن بهم ولا يتهموا ولا يتابع لهم في العقائد والاعمال والا قول وأن يحبهم وقس عليه البواقي فان تفصيل الحرمات والحقوق يوجب الاطناب قوله (اذا بلغ المؤمن أربعين سنة آمنه الله) أى غالباً (من الادواء الثلاثة البرص والجذام والجنون) البرص بياض يظهر فى ظاهر البدن لفساد المزاج، والجذام كغراب علة تحدث من انتشار السوداء فى البدن كله ففسد مزاج الاعضاء أو هيئاتها وربما انتهى الى أكلها وسقوطها والجنون معروف سمي به لانه يستقر العقل ويزيله

خفف الله عز وجلّ حسابه، فإذا بلغ ستين سنة رزقه الله الانابة، فإذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء، فإذا بلغ الثمانين أمر الله عز وجلّ بإثبات حسناته وإلقاء سيئاته فإذا بلغ التسعين غفر الله تبارك وتعالى له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وكتب أسير الله في أرضه، وفي روايه أخرى :- فإذا بلغ المائة فذلك أُرذل العمر .

٨٤- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن عليّ بن الحكم، عن داود، عن سيف، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن العبد لفي فسحة من أمره ما بينه وبين أربعين سنة فإذا بلغ أربعين سنة أوحى الله عز وجلّ إلى ملكيه قد عمّرت

(فإذا بلغ الخمسين خفف الله تعالى حسابه) أى يسامحه فى حساب يوم القيامة ويساهله فى كثير من اموره ولا يشدد عليه (فإذا بلغ ستين سنة رزقه الله الانابة) أى الرجوع الى الله فى رغب فى الطاعة ويندم من المعصية ويدوم ذكر الله تعالى قال أمير المؤمنين عليه السلام « العمر الذى أعذر الله تعالى فيه ابن آدم ستون سنة » يقال أعذر اليه أى بلغ به أقصى العذر قبل معناه من عمره الله تعالى ستين سنة لم يبق له عذر فى الرجوع الى الله سبحانه بطاعته فى مدة هذه المهلة وما يشاهدها من الآيات والعبرة مع ما ارسل اليه من الانذار والتذكير وقد روى عنه صلى الله عليه وآله أنه ولينادى مناد من قبل الله عز وجل أبناء الستين أولم يعمركم ما ينذكرفيه من تذكروا جئكم التذير) فإذا بلغ السبعين أحبه أهل السماء) فيذكرون له بالخير ويدعون له ويستغفرون لذنوبه (فإذا بلغ الثمانين أمر الله تعالى بإثبات حسناته وإلقاء سيئاته) لا يخفى أن الآيتين فى هذا السن بالسيئات أشنع والمخالفة للرب أقبح وأفظح ولكنه تعالى برحمه لضعفه وعجزه فبأمر بالقائه سيئاته لئلا يخجله على رؤوس الأشهاد ولا يشهره عند المقربين تفضلا عليه، ولعل هذا فى بعض الأشخاص أوفى ببعض السيئات والاقتد من فى كتاب الاصول وان الله تعالى لا ينظر يوم القيامة الى شيخ زان « (فإذا بلغ التسعين غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) كان المراد بالذنوب الصفات من حق الله تعالى مع احتمال الكبائر أيضاً وبالتأخر الذنب الذى يفعله فى هذا السن (وكتب أسير الله فى أرضه) سعى أسيراً لأنه أسره قضاء الله فأخرجه من موطنه الاصلى وحبس فى دار العربة مدة طويلة وعذبه بهواء النفس واغواء الشيطان فهو محل الترحم (و فى رواية اخرى فإذا بلغ المائة فذلك أُرذل العمر) للعمر وهو زمان بقاء كل شخص مراتب فى القوة والضعف والتوسط وأضعف المراتب وأرذلها مائة سنة فصاعداً لأن العمر حال الطفولية وان كان ضعيفاً لكنه فى مقام الترقى لقبول الكمال بخلاف مائة سنة فإنه فى غاية الضعف ومقام التنزل حتى تبلغ حداً لا يدري ما يقول وما يفعل قوله (إن العبد لفي فسحة من أمره - ألخ) الفسحة بالضم السعة أى هو فى سعة من أمره التكليفى أوفى فعله للمساهلة معه فى كثير من اموره لشدة شهوته

عبدى هذا عمراً غفلظاً وشدّاداً وتخفظواوا كتباً عليه قليل عمله وكثيره وصغيره وكبيره .
 ٨٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان .
 عن الحلبي عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوباء يكون في ناحية
 المصر فينحوّل الرّجل إلى ناحية أخرى أو يكون في مصر فيخرج منه إلى غيره

كمال قوته المتقضية للطفين وضعف عقله المانع من العصيان وليس فيه ما ينافى الحديث السابق
 اذ ليس فى السابق حكم مادون الاربعين وأما ما فى السابق من رفع الادواء الثلاثة عن صاحب-
 الاربعين فلا ينافى التشديد عليه فى أمره ولكن لابد من تقييد التشديد بالبلوغ الى الخمسين
 لان الخمسين يوجب التخفيف كما مر أو القول بأن التخفيف من باب التفضل لمن يشاء الله فقد
 يخفف لصاحب الخمسين وقد شدّد عليه قوله (سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الوباء - اه)
 الوباء يقصر ويمد وجمع المقصور أوباء وجمع الممدود أوبية، وقد بثت الارض توباً
 وباء فهي مربوعة اذا أكثر مرضها وكذلك وبثت توباً وباءة فهي وبئة ووبئة على
 فعلة وفعلية وفيه لغة ثالثة أوبأت وهي موبئة وهو مرض عام يكون عند الموت العام و
 قدسمى بالطاعون وهما بمعنى واحد وقال الجوهرى الطاعون الموت المسبب من الوباء فيفهم منه
 أن الطاعون نفس الموت المسبب من الوباء وقيل الطاعون مرض مخصوص وهو غدة كغدة البعير
 تخرج فى المراق والباط غالباً وقد تخرج فى الايدى والاصابع وغيرها من الاعضاء حيث
 شاء الله تعالى فعلى هذا كل طاعون وباء ولا ينعكس ، وقال القرطبى هو نعمة يرسلها الله على من
 شاء من عصاة عبده وكفرتهم ، ورحمة وشهادة للصالحين من عبادہ ، وقال عياض انه عذاب يبعثه الله
 تعالى على من شاء ثم يجعله رحمة للمؤمنين وفيه جواز الفرار منه والخروج من الارض الموبوءة
 الى غير هالان فى المقام فيها يتقاع النفس الى التهلكة والاوهام المشوشة لها وسردك على ما أشار
 اليه الغزالي فى آخر كتاب التوكل من الاحياء أن سبب الوباء عند الاطباء هو عفونة الهواء
 والهواء لا يؤثر بول ملاقات الجسد بل حتى يدوم الاستنشاق فاذا دام استنشاقه وصل الى الرية
 والقلب وباطن الاحشاء فيؤثر فيها فاذا خرج سلم الا اذا تعلق المشيئة بموته . ومن طرق العامة
 روايات متكررة للمنع من الدخول فى أرض الوباء والخروج منها روى مسلم منها خمسة عشر
 منها ما رواه عن اسامة بن زيد قال قال النّبى صلى الله عليه وآله الطاعون رجز ارسل على بنى-
 اسرائيل او على من كان قبلكم فاذا سمعتم به بارض فلا تقدموا عليه واذا وقع بارض وانتم بها
 فلا تخرجوا فراراً منه ، والى ابقى كلها بهذا المضمون وهم قد اختلفوا خذاً كثراً بترك الروايات
 فمنعوا الفرار منه والقدم عليه حتى قال بعضهم الفرار منه كالفرار من الزحف و بعضهم

فقال : لا بأس إنما نهى رسول الله ﷺ عن ذلك لمكان ربثة كانت بحيال العدو ، فوقع فيهم الوباء فهربوا منه فقال رسول الله ﷺ : الفار منه كالفار من الزحف كراهيه أن يخلو مراكرهم .

٨٦- علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن أبي مالك الحضرمي ، عن حمزة ابن حمران ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاثة لم ينج منها نبي فمن دونه ، التفكر - في الوسوسة في الخلق والطيرة والحسد الا أن المؤمن لا يستعمل حسده .

أجاز الامرين وقال بعضهم لم ينه عن الخروج خوف أن يهلك قبل أجله ولا عن الدخول خوف أن يصيبه غير ما كتب الله له ولكن خوف فتنة الحى بظن أن هلاك من دخل لدخوله و نجاة من خرج لخروجه ، و نقل عن ابن مسعود أن الطاعون فتنة على المقيم والفار يقول المقيم أقمت فمت ويقول الفار فررت فنجوت و إنما فر من لم يحضر أجله و أقام من جاء أجله فمات (إنما نهى رسول الله صلى الله عليه وآله عن ذلك لمكان ربثة) هي بفتح الراء وكسر الباء الموحدة وفتح الهمزة طليعة يقال ربثهم ولهم كمنع صار ربثة لهم أى طليعة. والمر كموضع الرحل ومحله وحيث امر الجند أن يلزموه .

قوله (قال ثلاثة لم ينج منها نبي فمن دونه التفكر في الوسوسة في الخلق والطيرة والحسد) الوسوسة بالفتح والوسواس بالكسر مصدران بمعنى الأفكار وحديث النفس والشيطان بما لا نفع ولا خير فيه ورجل موسوس على صيغة المفعول اذا غلب عليه الوسوسة والوسواس بالفتح الاسم و هو ما خطر في القلب من شر و مرض يحدث من غلبة السوداء ولا يضر اذا لم يتمكن فيه سواء كان متملقاً بالاصول أم بغيرها مثل أن يخطر بقلب رجل كيف خلق الله الاشياء بلا مادة أو لم خلق بعضها أو كيف يكون هو موجوداً بلا موجد وأمثال ذلك وقد روى عن أبي عبد الله عليه السلام قال وجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله هلكت فقال له أتاك الخبيث فقال لك من خلقك؟ فقلت الله ، فقال لك: الله من خلقه؟ فقال أى والذى بمثك بالحق كان كذا

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله ذلك: والله محض الايمان، قال أبو عبد الله عليه السلام انه إنما قال هذا والله محض الايمان خوفاً أن يكون قد هلك حيث عرض ذلك فى قلبه، وروى دانكم اذا وجدتم مثل ذلك قولوا لا اله الا الله ، وروى أيضاً وقولوا آمنا بالله وبرسوله ولا حول ولا قوة الا بالله. والطيرة بفتح الباء كمنية التشأم وهى مصدر يطير طيرة كخير خيرة قال عباس لم يأت من المصادر على هذا الوزن غيرهما وبعضهم يقول طيرة بسكون الياء وقال الزجاج اشتقاق الطيرة اما من الطيران لان الانسان اذا تشأم بشيء كرهه تباعد عنه فشبه سرعة اعراضه عنه بالطيران وأما من الطير لانهم كانوا يستعملونه من زجر الطير ويتشأمون ببعضها و قال صاحب المصباح الطيرة

٨٧ - محمد بن يحيى ، عى أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن القاسم ابن محمد الجوهري ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي إبراهيم عليه السلام قال : قال لي : إني لموعوك منذ سبعة أشهر ولقد وعك ابني اثني عشر شهراً ومضى تضاعف علينا أشعرت أنها لا تأخذ في الجسد كله وربما أخذت في أعلى الجسد ولم تأخذ في أسفله وربما أخذت في أسفله ولم تأخذ في أعلى الجسد كله ؟ قلت جعلت فداك إن أذنت لي حدثتك بحديث عن أبي بصير ، عن جدك عليه السلام أنه كان إذا وعك استعان بالماء البارد فيكون

وزان غنية هي التثام وكانت العرب إذا أرادت المضي لمهمرت بمجاثم الطير وأثارتها ليستفيد هل تضي أو ترجع فنهى الشارع عن ذلك وقال : ولاهما ولا طيرة ، وقال واقر والطيور في وكثاتها اى على مجاثمها وقال المازرى كانوا يطيطون بالسوارح والبوارح و كانوا ينشرون الطير والظباء فاذا اخذ ذات اليمين تبركوا ومضوا لحاجتهم واذا اخذت ذات الشمال رجعوا عن سفرهم وحوائجهم فكان ذلك يطردهم في كثير من الاوقات عن مقاصدهم وهذا أمر وهمى أبطله الشرع بقوله ولا طيرة وأخبر أن ذلك لا يجلب نفعاً ولا يدفع ضرراً وسيجيئ نفي الطيرة ان شاء الله تعالى ، والجسد أن يرى الرجل لآخيه نعمة فيتمنى أن تزول عنه وتكون له دونه أو تزول عنه مطلقاً (الا ان المؤمن لا يستعمل حسده) أى لا يستعمله قولا وفعلًا وقلبا بالتفكر في كيفية اجرائه على المحسود وازالة نعمه وفيه دلالة على أن هذه الامور لا اثم بها وقد مر توضيح ذلك في آخر كتاب الاصول .

قوله (اني لموعوك) الوعك الحمى وقيل لها وقد وعكه المرض وعكاً وعك فهو موعوك (أشعرت أنها لا تأخذ في الجسد كله) من الشعور وهو العلم يقال شعربه كنصره وكرم شعوراً علم به وفطن له وعقله (أنه اذا كان وعك استعان بالماء البارد) نظيره كثير من طرق العامة روى مسلم تسعة منها ما رواه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال (الحمى من فيح جهنم فأبردوها بالماء ، ومنها ما رواه أن أسماء كانت توتى بالمرأة الموعكة فتدعو بالماء فتصبها في جيبها وتقول ان النبي صلى الله عليه وآله قال دأبردوها بالماء وقال انها من فيح جهنم ، والفيح شدة حرها ، قال محيي الدين البغوي بعض من في قلبه مرض عن جهلة الاطباء يتلاعب ويكثر من ذكر هذه الاحاديث استهزاء ثم يشنع ويقول الاطباء مجمعون على أن اغتسال المحموم بالماء البارد مهلك لانه يجمع السام ويحقق البخار المتحلل فتنعكس الحرارة الى داخل الجسم فتهلك وهذا تعبير فيما لم يقله عليه السلام فانه عليه السلام قال دأبردوها فمن أين لهم أنه أراد الانتماس فيحمل على أنه أراد بالابراء أدنى استعمال الماء البارد على وجه ينفع ولا يبيد أن يراد به أن يرش بعض الجسد بالماء كمدل عليه حديث أسماء فلا يبقى للملحده مطمن وأيضاً الاطباء يستقون صاحب الحمى الصقراوية الماء الشديد البرد ويسقونه الثلج وينسلون أطرافه بالماء البارد

له ثوبان: ثوب في الماء البارد وثوب على جسده يراوح بينهما ثم ينادي حتى يسمع صوته على باب الدار يا فاطمة بنت محمد، فقال: صدقت، قلت: جعلت فداك فما وجدتم للحمى عندكم دواء؟ فقال: ما وجدنا لها عندنا دواء إلا الدُّعَاءُ والماء البارد إني اشتكيت فأرسل إليَّ محمد بن إبراهيم بطبيب له فجاءني بدواء فيه قي فأبيت أن أشربه لأنني إذا قيمت زال كل مفصل مني .

٨٨- الحسين بن محمد الأشعري ، عن محمد بن إسحاق الأشعري ، عن بكر بن محمد الأزدي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : حم رسول الله ﷺ فاتاه جبرئيل عليه السلام فعوذته فقال : بسم الله أريقك يا محمد ، وبسم الله أشفيك ، وبسم الله من كل داء يعينك ،

فغير بعيد أن يكون عليه السلام أراد هذا النوع من الحمى وهذا النحو من الفسل على ما قالوه أو قريباً منه وقال القرطبي ان صدر هذا الطعن عن ارتاب في صدقه عليه السلام اقيم عليه الدليل الدال على صدقه في جميع ما يخبر به من المعجزات وغيرها فان أناب ولا يفعل بالسيف ما لا يفعل بالبرهان وان صدر من فهمه بالابراد الانعاس فليس هو الذي أراد وانما أراد استعمال الماء على وجه ينفع فيجب أن يبحث عنه ولا يبعد أنه أراد أن يرش بعض بدنه أو يفعل به ما كانت أسماء تفعل (اني اشتكيت) أي مرضت اشتكى فلان اذا مرض (فارسل الى محمد بن ابراهيم اه) كانه العباسي الهاشمي المدني الملقب بابن الامام وهو محمد بن ابراهيم الامام بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب. قوله (فاتاه جبرئيل عليه السلام فعوذ فقال بسم الله اريقك يا محمد) رقاؤه الراقي رقية ورقيا وعوذه ونفث في عوذته من باب ضرب كذا في المغرب (بسم الله اريقك) معناه بسم الله أعوذك لابغيره ، والمراد بالاسم هنا المسمى كما قال « سبح اسم ربك ، والاسم هو الكلمة الدالة على المسمى الا انه قد يتسع فيوضع الاسم موضع المسمى مسامحة ويحتمل حملة على ظاهره أيضاً لان اسم الله تبارك وتعالى مبارك وله فضيلة عظيمة وخاصة جزيلة لا يحيط العقل بكنهها وفضائل الاسم الاعظم أكثر من أن تمد وتخصى وفيه دلالة على استحباب الرقية بأسماء الله تعالى والتعوذ بالقرآن العظيم وبعض سورة وآياته مشهورة وفي الاخبار ومؤلفات القوم المذكور ولا خلاف في شيء من ذلك بين العامة والخاصة ولا ينافي ذلك التوكل وما ورد في النهي عن الرقية فانما هي الرقية بغير ما مر من الاسماء التي لا يعرف معناها خوف أن يكون كفرة أو قريباً منه وأما رقية أهل الكتاب مثل اليهود والنصارى فلم يحضرني من الاخبار وأقوال الاصحاب ما يدل على تجويزها أو منعها وأما العامة فقد اختلفوا فيها فجوزها بعضهم

بسم الله والله شافيك ، بسم الله خذها فلتنهيك : بسم الله الرحمن الرحيم فلا أقسم بمواقع النجوم لتبرأَنَ بأذن الله ، قال بكر : وسألته عن رقية الحمى فحدثني بهذا .

٨٩- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن سالم ، عن أحمد بن النضر ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من قال : «بسم الله الرحمن الرحيم لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم» ثلاث مرات كفاه الله عن وجل تسعة وتسعين نوعاً من أنواع البلاء أيسرهن الخلق .

٩٠- حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن الحسن الميمني ، عن أبان بن عثمان ، عن نعمان الرّازي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : انهزم الناس يوم أحد عن رسول الله ﷺ فغضب غضباً شديداً ، قال : وكان إذا غضب انحدر عن جبينه مثل الدّؤلؤ من العرق ، قال : فنظر فإذا علي عليه السلام إلى جنبه فقال : له الحق ببني أبيك مع من انهزم عن رسول الله ، فقال : يا رسول الله لي بك أسوة قال : فاكفني هؤلاء ، فحمل ف ضرب أوّل من لقي منهم فقال جبرئيل عليه السلام : إن هذه

ومنعها مالك خوف أن يكون بما بدلوه واجيب عنه بأنه يبعد أن يكون مما بدلوه لأنه لا غرض لهم في تبديلها ، ثم انه لا خلاف بيننا وبينهم في جواز المسح باليد على العرق والروايات من طرقنا وطرقهم متكررة وأما النفث والتفل والنفخ فلم أجدهن رواياتنا ما يدل عليهما وهي مذكورة في رواياتهم قال القرطبي التفل والنفث سنة في الرقي عند المالك والطبري وجماعة من الصحابة والتابعين وأنكره بعضهم وأجازوا فيه النفخ واختلف في التفل والنفث وقيل هما بمعنى واحد وهما نفخ يسير معه يسير ريق وقال أبو عبيد الرّيق مع التفل لأمع النفث وقيل بالعكس وقال بعضهم التفل بالفتح البصاق نفسه (وبسم الله أشفيك) أي أبرئك من المرض أو أعالجك بهذا الاسم فوضع الشفا موضع العلاج والمداواة (وبسم الله من كل داء يعينك) أي يقصدك يقال عنيت فلاناً عيناً إذا قصدته وقيل معناه من كل داء يشفك يقال هذا الأمر لا يعينني أي لا يشغلني (بسم الله خذها فلتنهيك) هنا نبي الطعام يهتني ويهنا نبي من باب ضرب ومنع وكل أمر ياتيك بالاتب ولا مشقة وهو حسن العاقبة فهي هنيء لك ولعل ضمير التأنيث راجع إلى هذه الكلمات الشريفة أو العوذة قوله (أيسرهن الخلق) خنقه يخنقه من باب قتل خنقا ككتف إذا عصر حلقه حتى يموت فهو خائق ومخنوق والخناق ككتاب الجبل يخنق به وكفراب داء يمنع معه نفوذ النفس إلى الرية والقلب .

قوله (فقال له الحق ببني أبيك) هذا الأمر أراما للرخصة أو للاختبار (فقال يا رسول الله لي بك أسوة) هي بضم الهمزة وكسرهما القدوة وتأسيته اقتديت (فقال فاكفني هؤلاء) إشارة إلى

لهي المواساة يا محمد فقال: إنه مني وأنا منه ، فقال جبرئيل عليه السلام وأنا منكما يا محمد ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله إلى جبرئيل عليه السلام على كرسي من ذهب بين السماء والأرض وهو يقول : لاسيف إلا ذوالفقار ولا فتى إلا علي .

٩١. حميد بن زياد ، عن عبيد الله بن أحمد الدهقان ، عن علي بن الحسن الطاطري ، عن محمد بن زياد بن عيسى بن عيسى السابري ، عن أبان بن عثمان قال : حدثني فضيل البرجمي قال : كنت بمكة و خالد بن عبد الله أمير و كان في المسجد عند زمزم فقال ادعوا لي قتادة قال : فجاء شيخ أحمر الرأس واللحية فدنوت لأسمع ، فقال خالد : يا قتادة أخبرني بأكرم وقعة كانت في العرب وأعز وقعة كانت في العرب وأذل وقعة كانت في العرب ، فقال : أصلح الله الأمير أخبرك بأكرم وقعة كانت في العرب وأعز وقعة كانت في العرب ، وأذل وقعة كانت في العرب ، واحدة قال : خالد : ويحك واحدة ! قال : نعم أصلح الله الأمير قال : أخبرني ؟ قال : بدر ، قال : و كيف ذا ؟ قال : أن بدرأ أكرم وقعة كانت في العرب بها أكرم الله عز وجل الإسلام وأهله وهي أعز وقعة كانت في العرب بها أعز الله الإسلام وأهله وهي أذل وقعة كانت في العرب ، فلما قتل قريش يومئذ ذلت العرب .

جماعة حملوا عليه قال شارح النهج انه لما هزمت الصحابة يوم احد ونادى الناس قتل محمد وكان حياً صريعاً بين القتلى حملت عليه فرق من المشركين فقال صلى الله عليه و اله اكفنى هذه فحمل عليها وهزمها وقتل رئيسها ثم صمدت اليه اخرى فقال يا على اكفنى هذه فحمل عليها فهزمها وقتل رئيسها ثم صمدت اليه اخرى فقال يا على اكفنى هذه فحمل عليها فهزمها وقتل رئيسها ثم صمدت اليه تالته وكذلك وكان رسول الله صلى الله عليه و اله بعد ذلك يقول قال لى جبرئيل يا محمد هذه المواساة فقلت وما يمنعه هومنى وأنا منه فقال جبرئيل وأنا منكما . وروى المحدثون أيضاً أن المسلمين سمعوا ذلك اليوم هاتفاً من قبل السماء ينادى لاسيف الا ذوالفقار ولا فتى الا على فقال رسول الله صلى الله عليه و اله ألا تسمعون هذا صوت جبرئيل و كذلك ثبت معه حنين في نفر يسير من بنى هاشم بعد أن ولي المسلمين الادبار وحمى عنه . أقول وفي قول جبرئيل وأنا منكما دلالة على أنهما أشرف منه حيث طلب أن يكون له منزلة من الله مثل منزلتهما ، قوله (حدثني فضيل البرجمي) بالغم منسوب الى البراجم وهم قوم من اولاد حنظلة بن مالك (فقال ادعوا لي قتادة) كانه قتادة بن النعمان من اصحاب الرسول صلى الله عليه وآله (فلما قتل قريش يومئذ ذلت العرب) لذهاب رؤسائهم وشرفائهم (فقال له خالد كذبت

فقال له خالد: كذبت لعمر الله إن كان في العرب يومئذ من هو أعزُّ منهم ويملك
ياقنادة أخبرني ببعض أشعارهم ؟ قال: خرج أبو جهل يومئذ وقد أعلم ليرى مكانه و
عليه عمامة حمراء و بيده ترس مذهبٌ و هو يقول :

ما تنقم الحرب الشموس مني ✽ بازل عامين حديث السن
لمثل هذا ولدتني أمي

فقال: كذب عدو الله إن كان ابن أخي لأفرس منه يعني خالد بن الوليد - وكانت
أمه قسريّة - ويملك ياقنادة من الذي يقول : «أوفي بميعادي وأحمي عن حسب» !
فقال : أصلح الله الأمير ليس هذا يومئذ ، هذا يوم أٌحد خرج طلحة بن أبي طلحة و
هو ينادي من يبارز ؟ فلم يخرج إليه أحدٌ فقال : إنكم تزعمون أنكم تجهزوننا

لعمر الله) أى لبقاء الله قسمى (ان كان في العرب) ان مخففة من المثقلة (يومئذ من هو أعز منهم) زعم
أن قبيلة القسرية أعز من قريش تصبأ وحمية (وقد أعلم ليرى مكانه) أى أعلم فرسه بأن علق
على عنقه ثوباً ملوناً أو أعلم نفسه بأن وسماها بسماء الحرب و زينها بالآلة ليرى مكانه و
منزلته بين الأبطال والشجعان (وهو يقول ما تنقم الحرب الشموس مني) النعمة بالكسر والفتح
و كترحة المكافاة بالعقوبة ومنه الانتقام والنعمة أيضاً العيب والكرهية نعتت عليه أمره و
نعتت منه من باب ضرب اذا عتب وكرهه أشد الكراهة لسوء فعله، والشموس بالضم مصدر معناه
بالفارسية بيقرار وبدخوشدن اسب ، وبالفتح صفة يعنى بدخويقال شمس الفرس شمساً وشماساً
منع ظهره فهو شامس وشموس، ووصف الحرب به من باب التشبيه فى الاهلاك أو الاضطراب
أو الشدة أو عدم أمن صاحبه من المكارة (بازل عامين حديث السن) الظاهر أن بازل عامين بالجر
بدل عن ضمير المتكلم فى منى ونصبه على الحال محتمل والبازل من الابل الذى تم له ثمانى سنين
ودخل فى التاسعة وحينئذ تطلع نابه وتكمل قوته يقال له بعد ذلك بازل عام وبازل عامين يقول
أنا مجتمع الشباب مستكمل القوة (فقال كذب عدو الله ان كان ابنى اخى لأفرس منه) فلان أفرس
من فلان أشجع منه من فرس الاسد فريسته اذا دق عنقها و جعله للمبالغة والزيادة فى الفارس
بمعنى راكب الفرس فارجع ماله الى ما ذكر بعيد كما يبعد جهله للمبالغة فى الفراسة بالكسر
وهي تعرف أحوال الشخص والأمور بالظن الصائب والرأى الثاقب ليكون اشارة الى كمال
معرفة بأحوال الأبطال وامور الحرب فليتما مل (يعنى خالد بن الوليد) وهو كان مشركاً حاضراً
مع المشركين فى حرب بدر ونجى بالفار منها وأسلم بعد فتح مكة (وكانت امه قسرية) قال -
الجوهري قسر بطن من بجيلة وهم رط خالد بن عبد الله القسرى و هو بتلك النسبة تفاخر
روضة الكافى ٣-

سيافكم إلى النار ونحن نجهزكم بأسيا فانا إلى الجنة فليبرزن إلى رجل يجهزني بسيفه إلى النار واجهزه بسيفي إلى الجنة ، فخرج إليه علي بن أبي طالب عليه السلام و هو يقول :

أنا ابن ذي الحوضين عبد المطلب ☆ و هاشم المطعم في العام السنب

أوفي بميعادي و أحمي عن حسب

فقال خالد لعنه الله : كذب لعمرى والله أوتراب ما كان كذلك ، فقال الشيخ : أيها الأمير ائذن لي في الانصراف ، قال : فقام الشيخ يفرج الناس بيده وخرج وهو يقول : زنديق ورب الكعبة . (١)

بخالد ، و في بعض النسخ «قشرية» بالشين المعجمة منسوبة الى قشير بوزن رجل أبو قبيلة و هو قشير بن كعب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة بن معاوية بن بكر بن هوازن والظاهر أنها تصحيف (خرج طلحة بن أبي طلحة و هو ينادى من يبارز) قيل هو طلحة بن أبي طلحة العبدري من بني عبد الدار قتله أمير المؤمنين عليه السلام يوم احد والمبارزة في القتال الظهور من الصف (فقال انكم تزعمون انكم تجهزوننا بأسيا فكم الى الناراه) ترغيب لهم في المبارزة أو توبيخ على تركها وجهاز الميت والعروس والمسافر ما يحتاجون اليه تقول جهزت فلاناً تجهيزاً اذا هيأت جهازه سفره (وهو يقول أنا ابن ذي الحوضين عبد المطلب) في القاموس الحوض معروف وذى الحوضين عبد المطلب واسمه شيبة أو عامر بن هاشم فقوله عبد المطلب بدل من ذي الحوضين ، و قوله (و هاشم المطعم في العام السنب) عطف على ذي الحوضين والسنب المجاعة سنب كفرح ونصر سنباً و سنباً جاع أو لا يكون الامع تمب فهو سائب و سنبان و سنب وفي وصف العام به مبالغة في شيوع الجوع والقحط فيه . وفي معارج النبوة كان اسم هاشم بن عبد مناف عبد الأعلى أو عمرو ثم لقب بهاشم لانه كان يهشم الخبز ويكسره ويجمله ثريداً للفقراء ، بيان ذلك أنه وقع في مكة قحط عظيم وكان لهاشم دقيق كثير فخيزه وذيب في كل صباح و في كل مساء ابلا و طبخه وأطعم المحتاجين في كل يوم خبزاً ولحماً و ثريداً فاشتهر بهاشم (أوفي بميعادي وأحمي عن حسب) الموعد والميعاد محل أو وقت وعد اي قاع الفعل فيه كالحضور والقتال ونحوهما فكانه

(١) «(زنديق ورب الكعبة)» يعنى خالد بن عبدالله القسرى زنديق لانه لو كان مسلماً لاستبشر بذكر بدر و غلبة المسلمين على قريش و ذل قريش بهم ولم يتبجح بشعر أبي جهل ولم يستحسنه وهكذا في كل زمان اذا رأينا من يتأسف من ظفر العرب على المعجم وزوال ملكهم بجنود العرب ويستبشر بعود الجاهلية على ما كان علم أن صاحبه غير مسلم والا لكان مسروراً بزوال ملك المجوس وانتقال ملكهم الى الاسلام . (ش)

حديث آدم ﷺ مع الشجرة

٩٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر ﷺ قال : إن الله تبارك و تعالى عهد إلى آدم ﷺ أن لا يقرب هذه الشجرة فلما بلغ الوقت الذي كان في علم الله أن يأكل منها نسي فأكل منها وهو قول الله عز وجل « ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فنسي ولم نجد له عزماً »

عليه السلام قدر في نفسه الحضور والقتال في كل مكان أو وقت طلب فيه البطل مبارزاً وألزم على نفسه القدسية الوفاء به ، والمراد بالحسب اما الدين أو القدر والشرف أو ما يمد من مفاخر الاباء وحماية كل واحد بدفع النقص والعار عنه لازمة على ذمة العقلاء أهل الكمال. قوله (حديث آدم عليه السلام مع الشجرة) قال القاضى وغيره الشجرة هي الحنطة أو الكرم أو التينة أو شجرة من أكل منها أحدث والاولى أن لاتعين من غير قاطع كماله تعين في الآية لعدم توقف ما هو المقصود عليه (قال ان الله تعالى عهد الى آدم أن لا يقرب هذه الشجرة) نهى عن القرب للمبالغة في ترك التناول منها وللتنبية على أن القرب من المنهى عنه قد يوجب الدخول فيه واختلفت الامة في هذا النهى فقال علماءنا انه نهى تنزيهه فيكون لتناوله منها فاعلا لما يكون تركه أولى ولا ينافيه نسبة المصيان والنوابة اليه بقوله عز وجل « عصى آدم ربه و غوى » بناء على أن المتصف بهما من فعل كبيرة أو صغيرة بدليل قوله تعالى « ومن يصرف الله عنه ربه فان له نار جهنم » وقوله تعالى « والامن انبئك من الفاوين » فان متابعة الشيطان كبيرة أو صغيرة لان حصر المصيان والنوابة في الكبيرة والصغيرة ممنوع اذ كما انهما يتحققان بفعل القبيح والحرام كذلك يتحققان بترك الاولى والمندوب وأما المصيان والنوابة في الآية فانهما يراد بهما ما حصل بفعل محرم الا ترى أنك اذا قلت لرجل على سبيل التنزيه لا تفعل كذا فان الخير في خلافه ففعله صحيح أن تقول عصاني وخالفني فغوى أى خاب عن ذلك الخير. وقال بعض أصحابنا ان النوابة المنسوبة الى آدم بمعنى الخيبة عن الثواب العظيم المترتب على ترك التناول (فلما بلغ الوقت الذي كان في علم الله أن يأكل منها نسي فأكل منها) (١) قد تقرر في كتاب التوحيد أن علمه تعالى بأفعال العباد تابع للمعلوم لاعلة له نعم لماعلم أكله أراد أكله ليظابق علمه بالمعلوم ارادة تخيير

(١) «(نسي فأكل منها)» النسيان هنا بمعنى الترك و ان كان ظاهر الرواية أنه بالمعنى المعروف وان آدم كان معذوراً بنسيانه . ولو كان معذوراً لم يعاتب على الاكل من- الشجرة ولا يجوز عندنا النسيان والسهو على الانبياء بحيث يوجب ترك الواجب وفعل الحرام سهواً والامر سهل فان الرواية قاصرة عن الحجية ، لا يعتمد في أمثالها الاعلى ما علم صحته من دليل آخر عقلى او نقلى . (ش)

فلما أكل آدم عليه السلام من الشجرة أهبط إلى الأرض فولد له هابيل واخلته توأم و ولد له قابيل واخلته توأم ، ثم إن آدم عليه السلام أمر هابيل و قابيل أن يقربا قربانا و كان

واختيار لا ارادة حتم واجبار ، وقد ذكرنا توضيحه في الكتاب المذكور في باب الاستنطاعة وبه يظهر سرما روى عن أبي عبد الله عليه السلام أنه تعالى نهى آدم عن أكل الشجرة وشاء أن يأكل منها ولولم يشأ لم يأكل ، ويندفع أيضاً التنافي بين ارادة الاكل والنهى عنه المتضمن لارادة تركه وهذا التوجيه جارفي كل ما يفعل العبد من المناهى قليلاً مل (وهو قول الله ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى ولم نجد له عزماً) النسيان هنا كناية عن الترك لانه مستلزم للترك وقد روى تفسير النسيان في هذه الاية بالترك في كتاب الحجة فلا يرد أن حكم النسيان مرفوع عن الانسان فلا يرد عليه اللوم به والعزم المنفى هو العزم اذ لو كان له عزم قوى لم يأكل من الشجرة ولم يفعل ما كان تركه أولى ، وفيه تصريح بأن المراد بالعهد في الاية العهد الى آدم بأن لا يأكل من الشجرة وقدم في الباب الثالث من كتاب الايمان والكفر عن أبي جعفر عليه السلام أيضاً أن المراد به العهد الى آدم بخلافه المهدى صاحب الزمان و ان شئت أن تعرفه فأرجع الى ما ذكرناه في شرحه ولا منافاة بينهما لان العهد مفهوم كلي يندرج فيه هذان الفردان وما روى من أن في القرآن كل شيء ولا يعلمه الا المصوم ، أكثره من هذا القليل (فلما اكل آدم من الشجرة أهبط الى الأرض) قيل في لفظ الهبوط دلالة على أنه كان في جنة السماء لافي جنة الدنيا لان الهبوط هو النزول من الاعلى الى الاسفل ومنع ذلك بأن الهبوط أعم مما ذكر اذ يصدق على النزول من المقام الاشراف الى المقام الاخس أيضاً وللكلام في هذا المقام مجال واسع لا يسع المقام ذكره (ثم إن آدم عليه السلام أمر هابيل وقابيل أن يقربا قربانا) اختلف في سبب هذا الامر فقال بعض العلماء ان آدم عليه السلام قال له ابيل وقابيل ان ربي عهد الى أنه يكون من يقرب قربان فقربا قربانا فتقبل من هابيل ولم يتقبل من قابيل وقال بعض العامة السبب ان حوا كانت تلد في كل بطن اثنتين ذكرًا وأنثى فولدت في اول بطن قابيل واخلته ثم مكثت سنتين فولدت هابيل واخلته فلما كبر وأمر الله تعالى آدم أن ينكح قابيل أخت هابيل وينكح هابيل أخت قابيل فرضى هابيل بذلك ولم يرض قابيل لان اخلته كانت أحسنهما فقال آدم قربا قربانا فأيكما يقبل قربانه زوجتها منه وهذا القول مدفوع بأن تحريم الاخوات على الاخوة كان ثابتاً في جميع الاديان وأنه تعالى لما أراد أن يبدأ بالنسل على ما ترون أنزل حوراء من الجنة اسمه نزلة فأمره أن يزوجهامن احدى ابنيه ثم أنزل حوراء من الجنة اسمها منزلة فأمره أن يزوجهامن ابنيه الآخر فولد للاول غلام وللآخر جارية فأمر الله تعالى ادم حين ادركا أن يزوج ابنة الابن من ابن الابن ففعل فولد الصفاة من النبيين والمرسلين وغيرهم من نسلهما وبدل عليه ما رواه الصدوق في أول كتاب

هابيل صاحب غنم وكان قابيل صاحب زرع فقرّب هابيل كبشاً من أفاضل غنمه وقربّ قابيل من زرعه مالم ينق فتقبّل قربان هابيل و لم يتقبّل قربان قابيل و هو قول الله عزّ وجلّ : «واتل عليهم نبأ ابني آدم بالحق إذ قرّبّا قرباناً فتقبّل من أحدهما ولم يتقبّل من الآخر- إلى آخر الآية -» وكان القربان تأكله النار فعمد قابيل إلى النار فبنى لها بيتاً - وهو أول من بنى بيوت النار - فقال : لأعبدنّ هذه النار حتّى تتقبّل منّي قرباني ، ثمّ إنّ إبليس لعنه الله أتاه - وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم في العروق - فقال له : يا قابيل قد تقبّل قربان هابيل ولم يتقبّل قربانك وإنّك إن تر كنهه يكون له عقب فيفتخرون على عقبك و يقولون نحن أبناء الذي تقبّل قربانه فاقتله كيلا يكون له عقب* فيفتخرون على عقبك فقتله فلمّا رجع قابيل إلى آدم عليه السلام قال له : يا قابيل أين هابيل؟ فقال : اطلبه حيث قرّبنا القربان فانطلق آدم عليه السلام فوجدها بيل قتيلاً فقال آدم عليه السلام : لعنت من أرض كما قبلت دم هابيل وبكى آدم عليه السلام

النكاح عن زريدة عن أبي عبد الله عليه السلام (فقرّب هابيل من أفاضل غنمه) أى خيارها وجيدها (وقرب قابيل من زرعه مالم ينق) في المصباح نقى الشيء من باب علم نقاء بالفتح والمدنظ فهو نقى على فصيل ويعدى بالهمزة (فقبل قربان هابيل ولم يتقبّل قربان قابيل) واختلفوا في سبب القبول وعدمه فقبل لأن هابيل تقرب بأحسن غنم عنده وتقرب قابيل بارد قمع عنده و وضعا قربانها على جبل فنزلت نار بيضاء من السماء ووقعت على قربان هابيل دون قابيل وقيل لأن نية هابيل كانت خالصة ونية قابيل كانت غير خالصة وقيل لأن قابيل كان مصرّاً على كبيرة لا يقبل الله معها طاعة كما يرشده إليه قول هابيل «انما يتقبل الله من المتقين» ثم ان إبليس لعنه الله أتاه وهو يجري من ابن آدم مجرى الدم) مثله مروي من طرق العامة أيضاً قال الازهرى معناه ان الشيطان لا يفارق ابن آدم مادام حياً كما لا يفارقه دمه وقال هذا على طريق ضرب المثل و الأكثر أجروه على ظاهره وقالوا ان الشيطان جعل له هذا المقدار من التطرق الى باطن الادمى بلطافة هيئته فيجربى في العروق التي هي مجارى الدم من الادمى الى أن يصل الى قلبه فيوسوسه على حسب ضعف ايمان العبد وقلة ذكره وكثرة غفلته ويبعد عنه ويقل تسلطه وسلوكه الى باطنه بمقدار قوته ويقظته ودوام ذكره واخلاص توحيده و يشهد لذلك ظواهر الكتاب والسنة ويدعن لجوازه في القدرة الربانية العقول السليمة وقد ذكرناه مفصلاً في شرح الاصول (فاطلق آدم عليه السلام فوجدها بيل قتيلاً) الظاهر أنه وجد مدموفاً لأن الظاهر أن قابيل بعد قتله دفنه في الارض بتعليم غراب بعثه الله يبعث في الارض ليريه كيف يوارى سواة أخيه فقال يا ويلتى أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب (فقال آدم لعنت من أرض) وقبلت اللعن (كما

علي هابيل أربعين ليلة ثم "إن آدم سأل ربه ولداً فولد له غلام" فسماه هبة الله لأن الله عز وجل "وهبه له واخذه توأم".

فلما انقضت نبوة آدم عليه السلام واستكمل أيامه أوحى الله عز وجل إليه أن يأدم قد انقضت نبوتك واستكملت أيامك فاجعل العلم الذي عندك والايمان والاسم الاكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة في العقب من ذريتك عند هبة الله فأنني لن أقطع العلم والايمان والاسم الاكبر وآثار النبوة من العقب من ذريتك إلى يوم القيامة ولن أدع الارض إلا وفيها عالم يعرف به ديني ويعرف به طاعتي ويكون نجاة لمن يولد فيما بينك

قبلت دم هابيل لعنت بكسر التاء خطاب مع القطعة التي قتل فيها هابيل و بسكونها مسند الى ضميرها و من على التقديرين للتفسير والبيان لها أول التبعيض للدلالة على أن المملونة يعنى البعيدة عن الخير ونزول الرحمة هي تلك القطعة من الارض لاجمعيها اذ الارض قطع هي محال للخير والفيض والبركة والرحمة وقد شاع ذم الزمان والمكان باعتبار وقوع الفعل فيهما (فولد له غلام فسماه هبة الله لأن الله عز وجل وهبه له) دل على أنه عليه السلام كان يعرف لغة العرب ويتكلم بها وقيل اسمه في السريانية شيث والتسمية بهبة الله من العرب (واخذه توأم) عطف على غلام وفيه رد لما ذكره بعض العامة من أنه تولد من حوا منفرداً بخلاف سائر الاخوة (فاجعل العلم الذي عندك اه) لعل المراد بالعلم العلم بالاحكام وغيرها مما أوحى اليه و بالايمان اصول الدين و اركانها كالتوحيد ونحوه وبالاسم الاكبر الاسم الاعظم او الكتاب روى المصنف في باب ما نص الله و رسوله على الائمة عن أبي عبد الله عليه السلام قال الاسم الاكبر هو الكتاب الذي يعلم به علم كل شيء الذي كان مع الانبياء عليهم السلام وبميراث العلم الارشاد والتعليم والهداية والخلافة وبآثار علم النبوة الصلاح والكرامات والاسرار التي لا يجوز للنبي اظهار له لغير الوصي وفي كتاب معارج النبوة ان آدم عليه السلام عند وصيته الى شيث أخرج صندوقاً أبيض وفتح قفله وأخرج منه صحيفة بيضاء ونشرها وبلغ نورها شرقاً وغرباً وكانت فيها أسامي جميع الانبياء والاصوياء وصفاتهم وعلاماتهم ومعجزاتهم وأزمنتهم وأيام عمرهم وما يرد عليهم من البطاء والبلاء أولهم آدم عليه السلام وآخرهم خاتم الانبياء وسائرهم على الترتيب فعرضهم على شيث ثم وضعها في الصندوق ودفعه الى شيث وأمره بحفظه. واعلم أن المقصود من هذا الحديث أن الرسالة والنبوة والوصاية والولاية من لدن ادم عليه السلام الى آخر الدهر انما كانت بنص الله تعالى وأمره ولم يفوضها الى الرسل والانبياء والاصوياء مع كمال عقولهم وهكذا كانت سنة الله دائماً فكيف يفوضها الى الجملة من هذه الامة ولن تجد لسنة الله تحويلاً (ويكون نجاة لمن يولد فيما بينك وبين نوح) اريد بالنجاة النجاة الاخروية لمن تبعه والنجاة من العقوبة

وبين نوح وبشر آدم بنوح عليه السلام فقال : إن الله تبارك وتعالى باعث نبياً اسمه نوح وإنه يدعو إلى الله عز ذكره ويكذبه قومه ، فيهلكهم الله بالطوفان وكان بين آدم وبين نوح عليه السلام عشرة آباء أنبياء وأوصياء كلهم ، وأوصى آدم عليه السلام إلى هبة الله أن من أدركه منكم فليؤمن به وليتبعه وليصدق به فإنه ينجومن الغرق ، ثم إن آدم عليه السلام مرض المرضة التي مات فيها فأرسل هبة الله وقال له : إن لقيت جبرئيل أو من لقيت من الملائكة فاقرأه مني السلام وقل له : يا جبرئيل إن أبي يستهديك من ثمار الجنة فقال له جبرئيل : يا هبة الله إن أباك قد قبض وإننا نزلنا للصلاة عليه فارجع فرجع فوجد آدم عليه السلام قد قبض فأراه جبرئيل كيف يغسله فغسله حتى إذا بلغ الصلاة عليه قال هبة الله : يا جبرئيل تقدم فصل على آدم فقال له جبرئيل : إن الله عز وجل أمرنا أن نسجد لآبائك آدم وهو في الجنة فليس لنا أن نؤم شيئاً من ولده ، فتقدم هبة الله فصلّى على أبيه وجبرئيل خلفه وجنود الملائكة وكبر عليه ثلاثين تكبيرة فأمر جبرئيل عليه السلام فرفع خمساً وعشرين تكبيرة - والسنة اليوم فينا خمس تكبيرات

الدنيوية للجميع اذ العالم المذكور سبب لبقاء الخلق ولولا وجوده لساخت الأرض بأهلها كما دل عليه صريح بعض الروايات (وبشر آدم) هبة الله وخيار اولاده (بنوح صلى الله عليه فقال ان الله تعالى باعث نبيا اسمه نوح) في معارج النبوة اسمه في السريانية يشكرو سماء العرب نوحاً وآدماً ثانياً ولقبوه بشيخ الانبياء ونجى الله وذكر لتسميته بنوح ثلاثة أوجه أحدها أنه مريوماً بقلب أجرب فقال أخساً يا قبيح فنكلم الكلب وقال اخلق أحسن مني ان قدرت أو قال أنت تعيب النقاش دون النقش أو قال احفظ لسانك انما أجريت أنت اسم آدم ووصف النبوة على نفسك فاضطرب نوح وبكى سنين كثيرة سمى لذلك بنوح وانما سموه آدم الثاني لان سلسلة انساب الخلايق كلهم بعد الطوفان فتنتهى اليه (وأوصى ادم عليه السلام الى هبة الله اه) أى أمره أو عهداه أو فرضه والظاهر أنه عليه السلام كتب هذه الوصية وكتب اسم نوح ونعته وأمر هبة الله أن يحفظها أو يعمل بما فيها بقرينة ما يأتي من أنه وصى هبة الله أن يتعاهد هذه الوصية عند رأس كل سنة (فأرسل آدم هبة الله وقال له ان لقيت جبرئيل اه) دل على أنه كان للملائكة مقام معلوم يراهم آدم وصيه فيه والالما احتاج الى الارسال (فليس لنا أن نؤم شيئاً من ولده) في الفقيه وقال جبرئيل عليه السلام فلسنا نتقدم على أبرار ولده وأنت من أبرارهم وفيه دلالة على أن أبرار ولده أفضل من الملائكة وأنه لا يجوز للمفضول التقدم على الافضل في امر الصلاة فضلاً عن غيره من الرياضة الدينية عموماً (وكبر عليه ثلاثين تكبيرة) في صلاة واحدة على الظاهر أوست صلوات على احتمال قال بعض العامة كبر عليه ثلاث تكبيرات وقال بعضهم أربع تكبيرات

وقد كان يكبر على أهل بدر تسعاً وسبعاً - ثم " إن هبة الله لما دفن أباه أتاها قابيل فقال : يا هبة الله إنني قد رأيت أبي آدم قد خصك من العلم بما لم أخص به أنا وهو العلم الذي دعا به أخوك هابيل فقبل قربانه وإنما قتلته لكيلا يكون لعقب فيفتخرون على عقبي فيقولون : نحن أبناء الذي تقبل قربانه وأنتم أبناء الذي ترك قربانه فانك إن أظهرت من العلم الذي اختصك به أبوك شيئاً قتلتك كما قتلت أخاك هابيل فلبث هبة الله والعقب منه مستخفين بما عندهم من العلم والایمان والاسم الاكبر وميراث النبوة وآثار علم النبوة حتى بعث الله نوحاً عليه السلام وظهرت وصية هبة الله حين نظروا في وصية آدم عليه السلام فوجدوا نوحاً عليه السلام نبياً قد بشر به آدم عليه السلام فأمنوا به واتبعوه وصدقوه وقد كان آدم عليه السلام وصى هبة الله أن يتعاهد هذه الوصية عند رأس كل سنة فيكون يوم عيدهم فيتعاهدون نوحاً وزمانه الذي يخرج فيه وكذلك جاء في وصية كل نبي حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم وإنما عرفوا نوحاً بالعلم الذي عندهم وهو قول الله

كما هو المعروف عندهم اليوم (وقد كان يكبر على أهل بدر تسعاً وسبعاً) في صلوة ميت واحد أو ميتين بأن كان حضور الثاني بعد التكبير الثاني أو بعد التكبير الرابع والاول أظهر.

(ثم إن هبة الله لما دفن أباه) في معارج النبوة دفنه في كنز و هو في غار جبل أبي قبيس ثم نقله نوح معه في السفينة ودفنه بعد النزول منها في سرنديب (فلبث هبة الله والعقب منه مستخفين اه) دل على أن التقية كانت في شرع السابقين أيضاً وهي في دين الله الذي قرره لعباده الصالحين حفظاً لهم عن ضرر الفاسقين (وظهرت وصية هبة الله) أي ظهرت وصيته بأنه يبعث نبي اسمه نوح أو بأنه يبعث بعده أنبياء الى نوح أو ظهر كونه وصياً لآدم لانه كان يخفيه من الاشرار (حين نظروا في وصية آدم) دل على أن الوصية كانت مكتوبة عند هبة الله كما دل عليه قوله (وقد كان آدم عليه السلام وصى هبة الله ان يتعاهد هذه الوصية اه) تعاهده تفقده وطلبه عند غيبته أي أمره أن يطلب هذه الوصية ويتجدد المهدي بها وينظر ما فيها من نوح وصفته ويطلبوه هل وجد أم لا (وكذلك جاء في وصية كل نبي اه) أي مثل ما ذكر من وصية آدم الى هبة الله و تبشيره بنوح وذكر نعمته وأمر من يدرکه بمتابعته وتصديقه جاء في وصية كل نبي الى وصيه و الى نبي يأتي بعده وذكر اسمه ونعمته وأمر من يدرکه بمتابعته وتصديقه حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وآله وسلم عليه واله فإنه دفع الوصية الى وصيه وانقطعت الوصية الى نبي اذا نبي بعده (و انما عرفوا نوحاً بالعلم الذي عندهم) الذي حصل لهم بوصية آدم و هبة الله فعملوا بذلك العلم أنه نبي من عند الله تعالى ولم يكن لهم التعمين والحكم بأنهم نبي من قبل أنفسهم فكذلك الوصي (و هو

عز وجل "ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه - إلى آخر الآية- " وكان من بين آدم و نوح من الانبياء مستخفين و لذلك خفي ذكرهم في القرآن فلم يسموا كما سمي من- استعلن من الانبياء صلوات الله عليهم أجمعين وهو قول الله عز وجل "ورسلاً قد قصصنا هم عليك من قبل و رسلاً لم نقصصهم عليك " يعني لم أسم المستخفين كما سميت المستعلنين من الانبياء ﷺ .

فمكث نوح ﷺ في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً ، لم يشاركه في نبوته أحد " ولكنه قدم على قوم مكذبين للأنبياء ﷺ الذين كانوا بينه وبين آدم ﷺ وذلك قول الله عز وجل : " كذبت قوم نوح المرسلين " يعني من كان بينه وبين آدم عليه السلام إلى أن انتهى إلى قوله عز وجل " وإن ربك لهو العزيز الرحيم " ثم إن نوحاً ﷺ لما انقضت نبوته واستكملت أيامه أوحى الله عز وجل إليه أن يأنوح قد قضيت نبوتك واستكملت أيامك فاجعل العلم الذي عندك والايمان والاسم الاكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة في العقب من ذريتك ، فأنى لن أقطعها كما لم أقطعها من بيوتات الأنبياء ﷺ التي بينك وبين آدم ﷺ ولن أدع الأرض إلا وفيها عالم يعرف به ديني وتعرف به طاعتي ويكون نجاة لمن يولد فيما بين قبض النبي " إلى خروج

قول الله عز وجل (أى كون نوح رسولا بأمر الله تعالى ومن عنده لا بأمر الخلق (و لقد أرسلنا نوحاً إلى قومه) فانه صريح فى أنه تعالى أرسله ولا مدخل للخلق فى إرساله (وكان من بين آدم و نوح من الانبياء مستخفين) خوفاً من ذرية قابيل ومن تبعهم من الاشرار ولعل المراد أن أكثرهم كانوا مستخفين والافادريس كان بين آدم و نوح وكان نبياً وسماء تعالى فى القرآن و رفعه مكاناً علياً (ولذلك خفى ذكرهم فى القرآن) اذ لو ذكر وافيهم كان المماند المارفاً بأحوال الماضين ينسب الكذب اليه (فمكث نوح فى قومه ألف سنة الا خمسين عاماً) بعد البعث قال القاضى روى أنه بعث على رأس أربعين ودعا قومه تسعمائة وخمسين و عاش بعد الطوفان ستين (لم يشارك فى نبوته أحد) فكان نبياً وحده ولم يكن غيره فى عصره نبياً بخلاف سائر الاعصار فانه كان فى عصر واحد أنبياء (وذلك قول الله عز وجل كذبت قوم نوح المرسلين) قال القاضى وغيره القوم مؤنثة ولذلك تصغر على قومية (يعنى من كان بينه وبين آدم عليه السلام) يعنى كذبوا نوحاً و من قبله من الرسل بعد اظهار نوح رسالته وبهذا التفسير ايضاً صرح بعض المفسرين وقيل كذبوا نوحاً وحده الا أن تكذيب واحد من الرسل لما كان كتكذيب الكل صح أنهم كذبوا الكل فأهلكهم الله تعالى بالطوفان (الى أن انتهى الى قوله عز وجل وان ربك لهو العزيز الرحيم)

النبي الآخر وبشر نوح ساماً بهود عليه السلام وكان فيما بين نوح وهود من الأنبياء عليه السلام وقال نوح : إن الله باعث نبياً يقال له : هود وإنه يدعو قومه إلى الله عز وجل فيكذبونه والله عز وجل مهلكهم بالريح فمن أدر كه منكم فليؤمن به وليتبعه فإن الله عز وجل ينجي من عذاب الريح وأمر نوح عليه السلام ابنه ساماً أن يتعاقد هذه الوصية عند رأس كل سنة فيكون يومئذ عيداً لهم ، فيتعاقدون فيه ما عندهم من العلم والايمان والاسم الاكبر ومواريث العلم وآثار علم النبوة فوجدوا هوداً نبياً عليه السلام وقد بشر به أبوه نوح عليه السلام فأمنوا به واتبعوه وصدقوه فنجوا من عذاب الريح وهو قول الله عز وجل « و إلى عاد أخاهم هوداً » وقوله عز وجل : « كذبت عاد المرسلين » إذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون « وقال تبارك وتعالى : « ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب » وقوله : « ووهبنا له إسحاق ويعقوب كلا هدينا (لنجعلها في أهل بيته) ونوحاً هدينا من قبل » لنجعلها في أهل بيته ، وأمر العقب من ذرية الأنبياء عليه السلام من كان قبل إبراهيم لابراهيم عليه السلام وكان بين إبراهيم وهود

أى العزيز المنتقم من أعدائه الرحيم لاوليائه والاية فى سورة الشعراء (وهو قول الله عز وجل والى عاد) أى وأرسلنا الى عاد (أخاهم هوداً) أخاهم مفعول وهود أعطف ببيان له (وقوله عز وجل كذبت عاد المرسلين) يعنى كذبوا من كان بين هود وآدم عليه السلام أو هوداً وحده و تكذبه تكذيب الكل و اريد بعاد القبيلة و لذلك أنت الفعل و هو فى الاصل اسم أبيهم (اذ قال لهم أخوهم هود ألا تتقون) عقاب الله بالايمان به و برسوله وباليوم الآخر وترك الشرك وقالوا سوء علينا أوعظت أم لم تكن من الواعظين ، ان هذا الاخلاق الاولين و مانحن بمعذنين و أهلكتهم الله تعالى بريح صرصر كما هو مذكور فى الكتاب المبين (وقال الله تبارك وتعالى ووصى بها إبراهيم بنيه ويعقوب) اذا وصى هذان النبيان الكريمان بينهما بالملة المعينة من عند الله تعالى و قالوا يا بنى ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون ، ظهر ان الخلافة بالوصاية بأمر الله تعالى كما أن النبوة بأمره تعالى وكذلك قال ابراهيم عليه السلام « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم يتلوا عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة و يزكيهم انك انت العزيز الحكيم » و قوله (ووهبنا له إسحق ويعقوب كلا هدينا لنجعلها في أهل بيته) دل على ان النبوة والهداية من سننه تعالى يضمها فى أهل بيت النبى فكيف يتخلف هذا عن أهل بيت خاتم الانبياء (و آمن العقب من ذرية الانبياء من كان قبل ابراهيم لابراهيم عليه السلام) دل على أن سنة الله فى خلافة اللاحق أن يكون بوصاية السابق دائماً و أنها لم تكن مختصة ببعض فلا ينبغي التخلف فى بعض المواد وفى بعض النسخ وأمر بالراء (وكان بين ابراهيم وهود من الانبياء) كلهم يبشرون امته بخلافة

من الأنبياء صلوات الله عليهم وهو قول الله عز وجل «وما قوم لوط منكم ببعيد» وقوله عز ذكره : «فأمن له لوط وقال إني مهاجر إلى ربي» وقوله عز وجل «وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون» فجري بين كل نبيين عشرة أنبياء وتسعة وثمانية أنبياء كلهم أنبياء وجرى لكل نبي ما جرى لنوح صلى الله عليه و كما جرى لأدم و هود و صالح و شعيب و إبراهيم صلوات الله عليهم حتى انتهت إلى يوسف بن يعقوب عليه السلام ، ثم صارت من بعد يوسف في أسباط إخوته حتى انتهت إلى موسى عليه السلام فكان بين يوسف وبين موسى من الأنبياء عليهم السلام فأرسل الله موسى وهارون عليهم السلام إلى فرعون وهامان وقارون ثم أرسل الرسل تترى كلما جاء أمة رسولهم كذبوه فأتبعنا بعضهم بعضاً وجعلناهم أحاديث ، وكانت بنو إسرائيل تقتل

إبراهيم عليه السلام ويوصونهم بمتابعته وهذه السنة كانت مستمرة لا ينكرها إلا الجاهلون ومن للتبويض ثم أراد عليه السلام أن يبين ما ذكره من أن نبياً من ذرية الأنبياء آمن لإبراهيم عليه السلام وأن إبراهيم عليه السلام نبي فقال لبيان الأول (وهو قول الله عز وجل و ما قوم لوط منكم ببعيد) خوف شعيب عليه السلام قومه المعاندين المشركين بمثل ما أصاب اقوام الأنبياء السابقين فقال «ويا قوم لا يجرمكم شقاقى أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح و ما قوم لوط منكم ببعيد» بحسب الزمان والمكان فإن لم يعتبروا بمن قبلهم لبعدهم فاعتبروا بهم لقر بهم، وفيه دلالة واضحة على أن لوطاً وهو من ذرية الأنبياء نبي و قال لبيان الثاني (وقوله عز وجل فأمن له لوط وقال إني مهاجر) من قومي (إلى ربي) وهو ابن خالته كما سيحىء واول من آمن به وقيل آمن به حين رأى أن النار لم تحرقه (وقوله عز وجل وإبراهيم إذ قال لقومه اعبدوا الله واتقوه) إبراهيم منصوب واذتर्फ للناصب أى و أرسلنا إبراهيم حين كمل عقلا و عرف الحق وأمر الناس به ذلكم خير لكم أى ما ذكر من العبادة والتقوى خير لكم مما أنتم عليه (إن كنتم تعلمون) الخير والشر و تفرقون بينهما و اسم التفضيل هنا لاصل الفعل أو لفرضه في المفضل عليه والأفلا خير فيه أصلا (فجرى بين كل نبيين) معروفين (عشرة أنبياء وتسعة وثمانية أنبياء) كلهم يبشرون بمن يأتي بعدهم (وجرى لكل نبي ما جرى لنوح عليه السلام من وصيته) إلى ابنه سام وبشارته بهود وهذا تأكيد لقوله سابقاً وكذلك جاء في وصية كل نبي، (وكما جرى لأدم) من وصيته إلى ابنه هبة الله وبشارته بنوح وهكذا في البواقي (ثم أرسل الرسل تترى) اقتباس لقوله تعالى و ثم أرسلنا رسلنا تترى أى متواترين واحداً بعد واحد من الوتر و هو الفرد فالتاء بدل من الواو والاصل وترى والالف للتأنيث لان الرسل جماعة كذا ذكره المفسرون (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) فلا بعد في تكذيب هذه الأمة خاتم الأنبياء و سيد

نبياً واثنتان قائمان ويقتلون اثنين وأربعة قيام حتى أنه كان ربما قتلوا في اليوم الواحد سبعين نبياً ويقوم سوق قتلهم آخر النهار فلما نزلت التوراة على موسى عليه السلام بشر بمحمد عليه السلام وكان بين يوسف وموسى من الانبياء .

وكان وصي موسى يوشع بن نون عليه السلام وهو فتاه الذي ذكره الله عز وجل في كتابه، فلم تزل الأنبياء تبشر بمحمد عليه السلام حتى بعث الله تبارك و تعالى المسيح عيسى بن مريم فبشر بمحمد عليه السلام وذلك قوله تعالى : « يجدونه (يعني اليهود والنصارى) مكتوباً (يعني صفة محمد عليه السلام) عندهم (يعني في التوراة والانجيل) يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر » وهو قول الله عز وجل يخبر عن عيسى : « ومبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد » وبشر موسى وعيسى بمحمد عليه السلام كما بشر الأنبياء عليه السلام بعضهم ببعض حتى بلغت محمداً عليه السلام .

فلما قضى محمد عليه السلام نبوته واستكمل أيامه أوحى الله تبارك و تعالى إليه يا محمد قد قضيت نبوتك واستكملت أيامك فاجعل العلم الذي عندك والايمان والاسم الأكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة في أهل بيتك عند علي بن أبي طالب

الاصياء لانه شنعة أعرفها من أخزم (فاتبينا بعضهم بعضاً) في الاهلاك بانواع متعددة كالفرق والخسف والربح والصاعقة والصيحة ونحوها (و جعلناهم أحاديث) جمع حديث أو أحذوثة وهي ما يحدث به تلهفاً أي لم يبق منهم الاحكايات لمن بعدهم يتحدثون بها ويذكرون أمرهم و شأنهم (وكانت بنو اسرائيل تقتل نبيا واثنتان قائمان) قال الفاضل الاسترابادي يعني شاهدان حاضران ساكتان من باب النقية ومقصوده عليه السلام أن نقية الاصياء عليهم السلام مما جرت به عادة الله تعالى في الاولين والآخرين وليست مخصوصة بأوصياء محمد صلى الله عليه وآله (ويقوم سوق قتلهم آخر النهار) وآخر النهار ظرف لقيام السوق وهو رواجه مع احتمال أن يكون غايقة له (وكان بين يوسف وموسى من الانبياء كلهم) يبشرون به وبخاتم الانبياء وهذا كيد لما مر من قوله « فكان بين يوسف وموسى من الانبياء عليهم السلام » (وكان وصي موسى يوشع بن نون عليه السلام) هذا كالنكيد للسوابق من أنه لم يمض نبى الاوصى الى غيره بامر الله وهذه كانت عادة مستمرة من الله تعالى الى خاتم الانبياء فكيف يجوز ان تخرق العادة ويمضى هو صلى الله عليه وآله و آله ولا ينص بوصى كما زعمه الفجرة (فلم تزل الانبياء تبشر لمحمد صلى الله عليه وآله) أشار الى أن جميع الانبياء بشروا امتهم بمحمد صلى الله عليه وآله وذكروا نعمته ليصدق كل من أدركه للتنبيه على أن الخليفة لا تكون الا منصوباً من قبل الله تعالى فلا يجوز أن ينصبه الجبهة بقولهم

ﷺ فأننى لم أقطع العلم و الايمان والاسم الاكبر و ميراث العلم و آثار علم النبوة من العقب من ذريتك كما لم أقطعها من بيوتات الانبياء الذين كانوا بينك وبين أبيك آدم و ذلك قول الله تبارك وتعالى : « إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ » ذرية بعضهما من بعض والله سميع عليم .
وإنَّ الله تبارك وتعالى لم يجعل العلم جهلاً ولم يكل أمره إلى أحد من خلقه

الناقصة (حتى بلغت محمدا صلى الله عليه وآله) أى النبوة والبشارة والوصية (وذلك) أى كون العلم والرسالة والولاية والوصاية فى السابقين واللاحقين بوحى منه تعالى وأمره (قول الله عز وجل إن الله اصطفى) بالكمالات الجسمانية والنفسانية والفضائل العقلية والروحانية والرسالة والولاية (آدم ونوحاً وآل إبراهيم) اسماعيل واسحق و اولادهما وقد دخل فيهم وفى ذرية الرسول صلى الله عليه وآله واولاده المعصومون عليهم السلام (وآل عمران على العالمين) قيل آل عمران اما موسى وهرون ابنا عمران بن يصر ونسبهما الى لاوى بن يعقوب وهو جد رابع لهما أو عيسى ومريم ابنت عمران بن ماثان ونسبهما الى يهودا ابن يعقوب وهو الجد الثانى والثلاثين لعيسى عليه السلام وسليمان عليه السلام جد العشرين له وكان بين العمرانيين ألف وثمانمائة سنة (ذرية بعضها من بعض) حال أو بدل من الاولين او منهما ومن نوح يعنى أنهم ذرية واحدة متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها من بعض فى الدين والذرية الولد يقع على الواحد والجمع فعلمية من الذر أو فعولة من الذرة أبدلت همزتها ياء ثم قلبت واداً وادغمت (والله سميع عليم) بأقوال الناس واعمالهم فيصلطى من كان مستقيماً القول والعمل كذا فى تفسير القاضى (وان الله تبارك وتعالى لم يجعل العلم جهلاً) أى لم يجعل العلم قط بمنزلة الجهل ولا العالم بمنزلة الجاهل فى وجوب الاتباع بل أمر باتباع العلم والعالم فى جميع الازمنة والاعصار دون الجهل والجاهل فكيف يجوز لهذه الامة تقديم الجاهل على العالم وفيه رد على الثلاثة واتباعهم الى يوم القيامة ، وقال الفضل الاسترأبادى فيه رد على من قال بان الله تعالى بين بعض أحكامه على لسان نبيه صلى الله عليه وآله وفوض الباقي الى ظنون المجتهدين وأفكارهم واجتهاداتهم الظنية وأمر من لم يبلغ درجة الاجتهاد الظنى باتباع ظنون المجتهدين وملخص الكلام أن الظن قد يكون باطلاً فيكون جهلاً لعدم مطابقة الواقع وأمر عباده باتباع العلم وهو اليقين المطابق للواقع (ولم يكل أمره الى أحد من خلقه اه) أى لم يكل أمره الذى هو تعيين الخليفة وتقرير الاحكام قط الى ملك مقرب ونبي مرسل فضلاً عن غيره ولكن الله تعالى قررهما وأرسل ملكاً الى رسله فقال لذلك الملك قل لهم كذا وكذا فأمرهم الملك بما يوجب الله ونهاهم عما يكرهه

لا إلى ملك مقرَّب ولا نبي مرسل ولكنه أرسل رسولا من ملائكته فقال له : قل كذا وكذا فأمرهم بما يجب ونهاهم عما يكره فقص إليهم أمر خلقه بعلم فعلم ذلك العلم وعلم أنبياءه وأصفياه من الأنبياء والاخوان والذرية التي بعضها من بعض فذلك قوله جل وعز : « فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً . فأما الكتاب فهو النبوة وأما الحكمة فهم الحكماء من الانبياء من الصفوة وأما الملك العظيم فهم الائمة [الهداة] من الصفوة وكل هؤلاء من الذرية التي بعضها

من الامور المختصة بهم (فقص عليهم بعلم) قص الخبر قصاً من باب قتل حدثه على وجهه والاسم القص بفتح القاف ولعل المراد بأمر الخلق كل ما هو مطلوب منهم من الاوامر والنواهي وغيرهما مما فيه صلاحهم أو الاعم منه وما يصدر منهم ظاهراً وباطناً وقوله بعلم ، حال عن الفاعل والفرض منه أن تحديثه كان مقروناً بعلم من الله تعالى لا برأيه فاذا لم يفوض شيئاً من أمر الخلق برأى ملك عظيم الشأن كيف يفوضه الى الجاهلين (فعلم ذلك العلم) الذى علمه الله اياه واقاضه عليه (وعلم أنبياءه وأصفياه) كان المراد بالانبياء المعنى العام الشامل للرسل أيضاً وبالصفياء الاوصياء مطلقاً لصدقها على الرسل والانبياء والائمة عليهم السلام فبينهما عموم مطلق لان كل نبي صفى دون العكس وحمل العطف على التفسير بعيد (من الاباء والاخوان والذرية التي بعضها من بعض) بيان للصفياء يعنى أن بعضهم اباء لبعض وبعضهم اخوان فى النسب اوفى الدين كمحمد وعلى والحسن والحسين صلوات الله عليهم وكموسى ويوشع ويوسف واسباط أخوته عليه السلام وبعضهم ذرية من بعض وقد اجتمعت الثلاثة فى كثير منهم باختلاف الاضافة والاعتبار وفى بعض النسخ من الانبياء ثم استشهد لما أشار اليه من أن النبوة والرياسة والعلم فى الذرية التي بعضها من بعض من قبله تعالى (وقال فذلك قوله عز وجل ولقد آتينا إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكاً عظيماً) مندرج فى آله عليه السلام نبينا صلى الله عليه وآله و اوصياؤه عليهم السلام أيضاً (فأما الكتاب فهو النبوة وأما الحكمة فهم الحكماء من الانبياء من الصفوة) فى بعض النسخ والصفوة (و أما الملك العظيم فهم الائمة الهداة من الصفوة) الظاهر أن من فى المواضع الثلاثة بيانية ويحتمل أن يكون ابتدائية ولعل المراد أنه أشار بذكر الكتاب الى النبوة والانبياء و بذكر الحكمة الى الحكماء والعلماء لانهم اذا أتاهم الحكمة وهى العلم بالشرايع وأسرار التوحيد ومصالح الدنيا والاخرة فهم الحكماء المارفون بالمنافع والمضار كلها المحترزون عن المقابح و بذكر الملك العظيم وهو رياسة الدارين وقد أول الصادق طاعتهم اذ بطاعتهم وعونهم ينتظم الملك العظيم وهو رياسة الدارين وقد أول الصادق عليه السلام فى باب أن الائمة عليهم السلام ولاة الامر ، أيضاً الكتاب فى هذه الاية بالنبوة والحكمة

من بعض، والعلماء الذين جعل الله فيهم البقية وفيهم العاقبة وحفظ الميثاق حتى تنتضي الدنيا والعلماء، ولولا الامر استنباط العلم وللهداة فهذا شأن الفضل من الصفوة والرسل والانبياء والحكماء وأئمة الهدى والخلفاء الذين هم ولاة أمر الله عز وجل واستنباط علم الله وأهل آثار علم الله من الذرية التي بعضها من بعض من الصفوة

بأنهم والقضا والملك العظيم بالطاعة (و كل هؤلاء الانبياء) والحكماء والاصفياء والائمة من الذرية التي بعضها من بعض في النسب والدين والوصاية (والعلماء) عطف على الذرية (الذين جعل الله فيهم البقية) أي من ينتظر وجوده ويترقب ظهوره من قولك بقيت الرجل أبقيه اذا انتظرته ورقبته (وفيهم العاقبة أي عاقبة أمر النبوة والولاية والوصاية والعاقبة أيضاً آخر كل شيء وكان المراد بها نبينا صلى الله عليه وآله وهو آخر الانبياء عليهم السلام والمهدي المنتظر وهو آخر الاوصياء عليهم السلام ويمكن أن يراد بها مجيء واحد بعد آخر على ان يكون مصدراً ومنه العاقب وهو الذي يخلف من قبله وفي الخبر ومن اسماء نبينا صلى الله عليه وآله العاقب لانه آخر الانبياء عليهم السلام) (وحفظ الميثاق حتى ينقضي الدنيا) وهم عليهم السلام يحفظون العهد الذي أخذ الله تعالى عليهم وعلى غيرهم وأمرهم بالوفاء به من غير زيادة ونقصان (وللعلماء ولولا الامر استنباط العلم وللهداة) أي لهم لا لغيرهم استنباط علم الكتاب من الحكمة الالهية وأسرار التوحيد وعلم الاحكام والاخلاق والسياسات وغير ذلك مما لا يصل اليه الا عقولهم الشريفة المؤيدة بتأييدات ربانية وتوقيفات الهية فان الكتاب بحر لا يستخرج لثالي اسرار الا المؤيدون من عند الله والفواصون في بحر عصمته وهم اهل البيت عليهم السلام وقد نص بهم الله عز وجل بقوله «ولوردوا الى الله والى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم» فرد امر الناس الى اولى الامر منهم الذين امر بطاعتهم بقوله «اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم» وفيه اشارة الى أن كل من ليست له القدرة الاستنباط لا يجوز له تولي امر الخلافة (فهذا شأن الفضل من الصفوة والرسل والانبياء والحكماء والائمة الهداة والعلماء) من للبيان اى حفظ الميثاق واستنباط العلم شأن الفضل وامرهم، والفضل جمع فاضل مثل كمل جمع كامل وصفهم بالادواف المذكورة باعتبار تعدد الجهات الذينهم ولاة امر الله عز وجل اى دين الله اوحكمه وهى صفة للفضل (واستنباط علم الله) من الكتب الالهية وهو عطف على أمر الله (وأهل آثار علم الله) وهى السلاخ والمعجزات والاخبار بالمعنيات وتطهير الظاهر والباطن عن الرذائل وتزيينها بالفضائل وتحذير الخلق عن المنهيات وارشادهم الى الخيرات والظاهر أن عطفه على أمر الله غير صحيح وعلى الولا غير مناسب للمعطف السابق والاولى أنه مبتدأ وقوله (من الذرية التي بعضها من بعض) خبره وقوله (من الصفوة بعد الانبياء عليهم السلام) خبر بعد خبر وقوله

بعد الانبياء عليهم السلام من الاباء والاخوان والذرية من الانبياء .

فمن اعتصم بالفضل انتهى بعلمهم ونجا بنصرتهم ومن وضع ولادة أمر الله عز وجل وأهل استنباط علمه في غير الصفوة من بيوتات الانبياء عليهم السلام فقد خالف أمر الله عز وجل وجعل الجهل ولادة أمر الله والمتكلمين بغير هدى من الله عز وجل وزعموا أنهم أهل استنباط علم الله فقد كذبوا على الله ورسوله ورغبوا عن وصيته وطاعته ولم يضعوا فضل الله حيث وضعه الله تبارك وتعالى فضّلوا وأضلّوا أتباعهم ولم يكن لهم حجة يوم القيامة إنما الحجة في آل إبراهيم عليه السلام لقول الله عز وجل : ولقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكم والنبوة وآتيناهم ملكاً عظيماً .

فالحجة الانبياء عليه السلام وأهل بيوتات الانبياء عليه السلام حتى تقوم الساعة لأن كتاب الله ينطق بذلك ، وصية الله بعضها من بعض التي وضعها على الناس فقال : عز وجل « في بيوت أذن الله أن ترفع » وهي بيوت الأنبياء والرسل والحكماء وأئمة الهدى فهذا بيان عروة الايمان التي نجابها من نجا قبلكم وبها ينجو من يتبع

(من الاباء والاخوان والذرية من الانبياء) بيان للانبياء يعني أن أهل آثار علم الله من الصفوة بعد الانبياء كلهم في الزمان لافى الرتبة والانبياء آبائهم واخوانهم في الدين وذرية الانبياء (فمن اعتصم بالفضل) الموصوفين بالصفات المذكورة وهم أهل البيت عليهم السلام (انتهى بعلمهم) الى الدرجة القصوى والمرتبة العليا المطلوبة من الانسان (ونجى بنصرتهم) من العقوبات الاخروية (ولم يكن لهم حجة يوم القيامة) أي لم يكن لهم امام يدفع عنهم المذاب ويشفع لهم أو برهان ودليل يوم القيامة حين سئلوا لم جعلتم الجهال وغير آل إبراهيم من أهل بيت نبيكم وذريته خلفاء امنا في دين الله انما الحجة في آل إبراهيم ليس لهم أن يقولوا من جعلناهم خلفاء أيضاً آل إبراهيم لان المراد بالحجة من آل إبراهيم من جعله الله تعالى حجة بدليل قوله تعالى وآتيناهم ملكاً عظيماً والملك العظيم هو الامامة (وصية الله بعضها من بعض التي وضعها على الناس) الظاهر أنها خبر مبتداء محذوف وهو هذه وان ما بعدها صفة لها وأن ضمير التأنيث راجع اليها يعني هذه أي النبوة والخلافة وصية الله على الانبياء امر المتقدم منهم أن يوصى للمتاخر واجب على غيرهم قبولها او متابعتها و اشار الى تفصيل هذا الاجمال بقوله (فقال عز وجل في بيوت أذن الله أن ترفع وهي بيوتات الانبياء والرسل والحكماء وأئمة الهدى) ولم تنزل فيهم وفي ذريتهم يرثها بعض عن بعض قرناً بقرناً بامر الله تعالى حتى ورثها الله تعالى النبي صلى الله عليه وآله ووضعها النبي في أهل بيته وذريته بامر الله تعالى (فهذا بيان عروة

الائمة وقال الله عز وجل في كتابه : « ونوحاً هدينا من قبل ومن ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين » و زكرياً ويحيى وعيسى وإلياس كل من الصالحين » وإسماعيل واليسع ويونس ولوطاً وكلاً فضلنا على العالمين » ومن آبائهم وذرياتهم وإخوانهم واجتبيناهم وهديناهم إلى صراط مستقيم » أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكمة والنبوة فان يكفر بها هؤلاء فقدوا كلنا بها اقوماً ليسوا بها بكافرين .

الايمان (أى الكلام المذكور بيان عروة الايمان والمراد الايمان اما المعنى المعروف أو الدين الذى شرع الله تعالى لعباده والمراد بالعروة الرسول ووصيه على سبيل الاستعارة لان من تمسك بها فهو حامل للايمان وناج من الهلاك الدنيوى والاخرى والعقوبات اللاحقة لمن لم يتمسك بها (وبها ينجو من يتبع الائمة) الانسب أن يقول وبها ينجو من ينجو منكم وانما عدل عنه للتصريح بالمقصود وهو أن نجاة هذه الامة باتباع الائمة من آل محمد صلى الله عليه وآله وقد قال الله عز وجل فى كتابه (ووهبنا له اسحاق ويعقوب كلا هدينا) أى الى العلم والحكمة والنبوة وآثارهما (ونوحاهدينا) اليها (من قبل) أى من قبل ابراهيم (و من ذريته داود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون) قال القاضى الضمير لابراهيم اذ الكلام فيه وقيل لنوح لانه أقرب ولان يونس ولوطاً ليس من ذرية ابراهيم فلو كان لابراهيم اختص البيان بالمعدودين فى تلك الآية والثى بعدها والمذكورون فى الآية الثالثة عطف على «نوحاً» وفيه أن سياق التعاطف يقتضى أن يكون المعطوف عليه واحداً فالأولى أن الضمير لنوح (و كذلك نجزي المحسنين) أى مثل ماجزينا ابراهيم برفع الدرجات واعطاء العلم والحجة والنبوة نجزي المحسنين الكاملين فى الاحسان (كل من الصالحين) العاملين بما ينبغى الفاردين لما لا ينبغى (وكلا فضلنا على العالمين) بالحكمة والنبوة والخلافة (ومن آبائهم وذرياتهم واخوانهم) قال القاضى هو عطف على كلا أو نوحاً أى فضلنا كلامهم أو هدينا هؤلاء وبعض آبائهم وذرياتهم واخوانهم فان منهم من لم يكن نبياً ولا مهدياً (واجتبيناهم وهديناهم الى صراط مستقيم) عطف على فضلنا (ذلك هدى الله يهدي به) «نشاء من عباده أى ما دانوا به) وما كانوا عليه من الحكمة والنبوة والخلافة، وفيه دلالة على أن ذلك من صنع الله تعالى وليس لاحد مدخل فيه (ولو أشركوا) أى هؤلاء الانبياء الكرام مع كمال فضلهم وقوة عقلهم بتبشير حكم الله وتبديل وصية الله (لحبط عنهم ما كانوا يعملون) فكيف غيرهم من الجهلة الذين لا يعلمون حقائق الايمان ولا مراتب كمال الانسان (اولئك الذين آتيناهم الكتاب) اراد به الجنس الصادق على المتعدد (فان يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين) قال القاضى وغيره ضمير بها للثلاثة أى الكتاب والحكم روضة الكافي - ٤ -

فأنه و كَلِّ بِالْفَضْلِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَالْأَخْوَانِ وَالذَّرِّيَّةِ وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى:
 إِنْ تَكْفُرْ بِهَؤُلَاءِ مِمَّنْكَ فَقَدْ وَكَلْتَ أَهْلَ بَيْتِكَ بِالْإِيمَانِ الَّذِي أَرْسَلْتُكَ بِهِ فَلَا يَكْفُرُونَ بِهِ
 أَبَدًا وَلَا أُضَيِّعُ الْإِيمَانَ الَّذِي أَرْسَلْتُكَ بِهِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِكَ مِنْ بَعْدِكَ عِلْمَاءُ أُمَّتِكَ وَوَلَاةُ
 أُمَرَائِكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَهْلُ اسْتِنْبَاطِ الْعِلْمِ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ وَلَا إِثْمٌ وَلَا زُورٌ وَلَا بَطَرٌ وَلَا رِيَاءٌ
 فَهَذَا بَيَانٌ مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ .

إِنَّ اللَّهَ جَلَّ وَعَزَّ طَهَّرَ أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّهِ ﷺ وَسَلَّمَهُمْ أَجْرَ الْمَوْدَةِ وَأَجْرَى لَهُمْ

وَالنَّبُوَّةَ وَهَؤُلَاءِ إِشَارَةٌ إِلَى قُرَيْشٍ وَقَوْمِهِمُ الْأَنْبِيَاءُ الْمَذْكُورُونَ وَمَتَابِعُهُمْ وَقَبْلَهُمُ الْإِنصَارُ وَ
 أَصْحَابُ النَّبِيِّ أَوْ كُلُّ مَنْ آمَنَ بِهِ أَوِ الْفَرَسُ وَقَبْلُ الْمَلَائِكَةِ وَفَسَّرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ هَؤُلَاءِ بِالْأُمَّةِ جَمِيعًا
 وَهِيَ أَعَمُّ مِنْ قُرَيْشٍ وَفَسَّرَ الْقَوْمُ بِالْفَضْلِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَالْمَدْحُ شَامِلٌ
 لِكُلِّ مَنْ تَبِعَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَلَعَلَّ الْمُرَادَ بِالْإِيمَانِ الْوَلَايَةَ وَالْخَلَافَةَ أَوِ الْأَعْمَ مِنْهَا وَمِنْ جَمِيعٍ
 مَا جَاءَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَيَمُرُّ عَنْهُ بِالْدِينِ وَقَوْلُهُ عِلْمَاءُ أُمَّتِكَ بَدَلُ أَوْبِيَانٍ لِأَهْلِ
 بَيْتِكَ وَاهْلُ اسْتِنْبَاطِ الْعِلْمِ الَّذِي لَيْسَ فِيهِ كَذِبٌ (وَلَا إِثْمٌ وَلَا زُورٌ وَلَا بَطَرٌ وَلَا رِيَاءٌ) الرِّيَاءُ
 مَعْرُوفٌ وَقَدْ ذَكَرْنَا تَفْسِيرَهُ وَاحْكَاهُ فِي شَرْحِ كِتَابِ الْأَصُولِ، وَالْبَطَرُ الطُّغْيَانُ عِنْدَ النِّعْمَةِ وَطُولُ
 الْغَنَاءِ وَالتَّكَبُّرُ عَنْ قَبُولِ الْحَقِّ وَالْكَذِبُ مِنَ الْقَوْلِ وَالْفِعْلِ مَا لَا يَتَّبِقُ الْوَاقِعَ، وَالزُّورُ بِالضَّمِّ
 الْكَذِبُ مَطْلَقًا أَوِ الْكَذِبُ الْمَقْرُونُ بِالْقَصْدِ أَوِ الْعَمَلُ عَنِ الْحَقِّ أَوِ الشَّرْكُ بِاللَّهِ أَوْ مَا يَبْعِدُ مِنَ
 دُونِ اللَّهِ فَعَلَى الْأَوَّلِ لَافْرَقَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْكَذِبِ فَذَكَرَهُ تَأْكِيدًا وَعَلَى الثَّانِي بَيْنَهُمَا عَمُومٌ وَخُصُوصٌ
 مَطْلُوقٌ وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الْآخِرَةِ بَيْنَهُمَا مَبَايِنَةٌ أَمَّا عَلَى الْآخِرِينَ فَظَاهِرٌ وَأَمَّا عَلَى السَّابِقِ مِنْهُمَا فَلَا
 الْقَوْلُ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ غَيْرُ مُطَابِقٍ لِلْوَاقِعِ كَذِبٌ وَمِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَائِلٌ عَنِ الْحَقِّ زُورٌ وَالْإِثْمُ بِالْكَسْرِ
 الذَّنْبُ وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْعَمَلِ بِمَا لَا يَحِلُّ وَفِيهِ تَعْرِيفٌ بِمَنْ فِيهِ جَمِيعُ ذَلِكَ. وَقَالَ الْفَاضِلُ الْأَمِينُ
 الْأَسْتِرْبَادِيُّ فِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ اسْتِنْبَاطَاتِ الظَّنِّ مِنَ الْأَصْلِ وَالِاسْتِصْحَابِ وَالْإِلَاقِ الْإِيَّةِ أَوْ
 قِيَاسُ أَوْ نَحْوُ ذَلِكَ غَيْرُ جَائِزَةٍ (فَهَذَا بَيَانٌ مَا يَنْتَهَى إِلَيْهِ أَمْرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ) وَهُوَ أَنَّ أَمْرَ الْخَلَافَةِ
 وَالْوَلَايَةِ فِي الْعَقَبِ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ وَذُرِّيَّتِهِ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى كَمَا كَانَتْ فِي أَعْقَابِ الْأَنْبِيَاءِ وَذُرِّيَّاتِهِمْ
 بِأَمْرِ تَعَالَى هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا فَمَنْ تَمَسَّكَ بِهِمْ فَهُوَ نَاجٍ وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهُمْ فَهُوَ
 هَالِكٌ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى طَهَّرَ أَهْلَ بَيْتِ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ
 لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا، وَقَدْ نَزَلَتْ فِيهِمْ بِالْإِتِّفَاقِ كَمَا مَرَفَى كِتَابُ
 الْأَصُولِ (وَسَأَلَهُمْ أَجْرَ الْمَوْدَةِ) قَالَ عَزَّ وَجَلَّ قُلْ لَا اسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوْدَةَ فِي الْقُرْبَى
 وَلَمْ يَقْبَلْ أَمْوَالَهُمْ حِينَ عَرَضُوا عَلَيْهِ ثَلَاثَهَا وَفِي جَعْلِ أَجْرِ نِعْمَةِ الرِّسَالَةِ الَّتِي لَانِعْمَةِ أَعْظَمَ مِنْهَا
 مَوْدَةُ ذَوِي الْقُرْبَى دَلَالَةٌ وَاضِحَةٌ عَلَى وَجوبِ مَتَابِعَتِهِمْ وَكَمَالِ حُبِّهِمْ وَتَعْظِيمِهِمْ (وَأَجْرَى لَهُمْ

الولاية وجعلهم أوصياءه وأحباءه ثابتة بعده في أمته ، فاعتبروا يا أيها الناس فيما قلت حيث وضع الله عز وجل ولايته وطاعته ومودته واستنباط علمه وحججه ، فإياه فتقبلوا وبه فاستمسكوا تنجوا به وتكون لكم الحجة يوم القيامة وطريق ربكم جل وعز ولا تصل ولاية إلى الله عز وجل إلا بهم فمن فعل ذلك كان حقاً على الله أن يكرمه ولا يعذبه ومن أتى الله عز وجل بغير ما أمره كان حقاً على الله عز وجل أن يذله وأن يعذبه .

٩٣- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة ثابت بن دينار الثمالي ، وأبو منصور ، عن أبي الربيع قالا : حججنا مع أبي جعفر عليه السلام في السنة التي كان حج فيها هاشم بن عبد الملك و كان معه نافع مولى عمر بن الخطاب فنظر نافع إلى أبي جعفر عليه السلام في ركن البيت و قد اجتمع عليه الناس فقال نافع : يا أمير المؤمنين من هذا الذي قد تداك عليه الناس فقال : هذا نبي أهل الكوفة هذا محمد بن علي ، فقال : أشهد لا تينه فلا سألت عنه مسائل لا يجيبني فيها إلا نبي أو ابن نبي أو وصي نبي قال : فاذهب إليه وسله لعلك تنجله .

فجاء نافع حتى اتكأ على الناس ثم أشرف على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا محمد بن علي إنني قرأت التوراة والانجيل والزبور والفرقان وقد عرفت حلالها و حرامها وقد جئت أسألك عن مسائل لا يجيب فيها إلا نبي أو وصي نبي أو ابن نبي ، قال : فرفع أبو جعفر عليه السلام رأسه فقال : سل عما بذاك . فقال : أخبرني كم بين

الولاية قال عز وجل وانا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الآية وقال وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم وقال : و لو ردوه الى الله و الى الرسول و الى أولى الأمر منهم - الآية ، (وجعلهم أوصياءه و أحباءه ثابتة بعده في امته) الظاهر أن فاعل جعلهم ضميره تعالى بقرينة العطف وكونه للرسول بعيد وثابتة حال عن الأوصياء والأحباء والتأنيث باعتبار الجماعة أو الوصاية والمحبة ، والمراد بثبوتها استمرارها الى آخر الدهر (فمن فعل ذلك كان حقاً على الله أن يكرمه ولا يعذبه) الأكرام إشارة الى ايصال انواع الخير و نفى التعذيب الى دفع انواع الشر قوله (وكان معه نافع مولى عمر بن الخطاب) هو نافع بن الارزق كما مر في باب الكون والمكان من كتاب التوحيد وفي جامع الاصول نافع مولى عمر هو أبو عبد الله نافع بن سرجس بن سرجس مولى عبد الله بن عمر بن الخطاب كان دليماً تابعياً (من هذا الذي تداك عليه الناس) أي ازدحموا وأصل الدك الدق والكسر (من الذي سأله محمد

عيسى وبين محمد ﷺ من سنة ؟ قال : أخبرك بقولي أو بقولك ؟ قال : أخبرني بالقولين جميعاً ، قال : أمأفي قولي فخمسمائة سنة وأمأفي قولك فستمائة سنة .

قال : فأخبرني عن قول الله عز وجل " لنبيه : « واسئله من أرسلنا قبلك من رسلنا أن يجعلنا من دون الرحمن آية يعبدون » من الذي سأل محمد ﷺ وكان بينه وبين عيسى خمسمائة سنة ؟ قال : فتلاً أبو جعفر عليه السلام هذه الآية : « سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله لنريه من آياتنا » فكان من الآيات التي أراها الله تبارك وتعالى محمد ﷺ حيث أسرى به إلى بيت المقدس أن حشر الله عز وجل ذكره الأولين والآخرين من النبيين والمرسلين ثم أمر جبرئيل عليه السلام فأذن شفعاً وأقام شفعاً وقال في أذانه : حي على خير العمل ، ثم تقدم محمد ﷺ فصلى بالقوم فلما انصرف قال لهم : على ما تشهدون وما كنتم تعبدون ؟ قالوا : نشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأنك رسول الله ، أخذ على ذلك عهدنا ومواثيقنا . فقال نافع : صدقت يا أبا جعفر ، فأخبرني عن قول الله عز وجل : « أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً رتقاً لامتطر شياً وكانت الأرض رتقاً لاتنبئ شيئاً فلمّا أن تاب الله عز وجل على آدم عليه السلام أمر السماء فنقطرت »

وكان بينه وبين عيسى خمسمائة سنة) زعم نافع أن بعد الزمان والمسافة مانع من الملاقات والسؤال وأجاب عليه السلام بأنه وقع الملاقات والسؤال ليلة الاسراء وانما أجاب به لانه لا يقدر المخاطب المنعته على انكاره والافهوصلى الله عليه وآله قادر على السؤال في كل وقت أراد اذلا مسافة في العالم الروحاني .

(ثم تقدم محمد صلى الله عليه وآله فصلى بالقوم) قبل كيف يصلون وهم في دار الآخرة وليست دار عمل واجيب عنه بوجوه الاول انه اذا كان الشهداء احياء فهو لاء اولى واذا كانوا احياء صح ان يصلوا ويعملوا ساير القربات ويتقربوا بذلك الى الله تعالى وهم وان كانوا في الآخرة فالديناليهم ينقطع بعد فاذا فنيته وعقبته الآخرة دار الجزاء انقطع العمل ، الثاني ان الصلوة ذكر ودعاء والآخرة دارالذكر والدعاء قال الله تعالى « تحييتهم فيها سلام - الآية » الثالث ان الموت يمنع التكليف لا العمل (فلما ان تاب الله تعالى على آدم عليه السلام) أي قبل توبته وغفر له وانقذه من خوف ما صنع امر السماء (فنقطرت بالغيام) أي أحدثت القطرات بالغيام وفي بعض النسخ قطرت بالغاء أي تشققت والغيام السحاب سمى به لانه يغمر أي يغطي ويستروجه

بالغمائم ثم أمرها فأرخت عزاليها ثم أمر الأرض فأنبت الأشجار وأثمرت الثمار وتنفهت
بالأنهار فكان ذلك رتقها وهذا فتقها .

قال نافع: صدقت يا ابن رسول الله ، فأخبرني عن قول الله عز وجل : « يوم تبدل
الأرض غير الأرض والسَّمَوَاتِ » أي أرض تبدل يومئذ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : أرض
تبقى خبزة يأكلون منها حتى يفرغ الله عز وجل من الحساب ، فقال نافع : إنهم
عن الأكل لمشغولون ! فقال أبو جعفر عليه السلام : أهم يومئذ أشغل أم إذهم في النار ؟
فقال نافع : بل إذهم في النار قال : فوالله ما شغلهم إذ دعوا بالطعام فأطعموا الزقوم و
دعوا بالشراب فسقوا الحميم .

قال: صدقت يا ابن رسول الله ولقد بقيت مسألة واحدة ، قال : وما هي ؟ قال :
أخبرني عن الله تبارك وتعالى متى كان؟ قال: ويلك متى لم يكن حتى أخبرك متى
كان ، سبحان من لم يزل ولا يزال فرداً صمداً لم يتخذ صاحبة ولا ولداً ، ثم قال :

السماء أو وجه الشمس (ثم أمرها فأرخت عزاليها) بفتح العين المهملة والزاي المعجمة
واللام المكسورة أو المفتوحة جمع عزلا وهو فم المزادة شبه اتساع الماء واندفاقه بالذي
يخرج من فم الراوية (و تنفقت بالانهار) أي تفتحت واتسعت ومنه المتفهبون وهم الذين
يتوسمون في الكلام ويفتحون به أفواههم مأخوذ من الفهق وهو الامتلاء وفي بعض النسخ تنفقت
أي تفتحت (فقال أبو جعفر عليه السلام أرض تبقى خبزة يأكلون منها حتى يفرغ الله عز وجل
من الحساب) وفي كتاب مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال: تكون الأرض خبزة واحدة نزل
لاهل الجنة، والمراد بقوله «نزل لاهل الجنة» أنها صارت خبزة لاجلهم ولا ينافي ذلك أكل
الكافر منها أيضاً وليست من طعام الجنة ثم تأويله عليه السلام هذا لا ينافي ما ورد في بعض الأحاديث
من أن الأرض المبدلة أرض بيضاء نقية لأجيال فيها ولا تلال ولا وهاد (فقال نافع إنهم عن الأكل
لمشغولون) أنكر نافع قوله عليه السلام بأنهم مشغولون عن الأكل بأهوال القيامة ولا يخطر من
الهم والغم والخوف الأكل ببالهم (قال أخبرني عن الله تبارك وتعالى متى كان فقال ويلك متى
لم يكن حتى أخبرك متى كان) متى كان زيد سؤال عن أول زمان كونه وجوده وهو يستلزم
جواز السؤال عن عدمه قبله ومن ثم قالوا كل ماصح أن يستل عن وجوده بمعنى صح أن يستل عن
عدمه بمعنى واللازم فيما نحن فيه باطل إذ ليس وجوده تعالى مسبوقاً بعدمه فأشار عليه السلام
إلى أن مقولة متى لا تجرى في الواجب لوجوداً ولا عدماً وإنما تجرى في الوجودات الحادثة
(سبحان من لم يزل ولا يزال) أي انزه تنزيهاً لمن لا يكون له زوال وانتقال من عدم إلى الوجود
ولا من الوجود إلى عدم لان قدم وجوده يتأبى عن عدمه وقتما (فرداً صمداً) حال عن فاعل

يا نافع أخبرني عما أسألك عنه ، قال : وما هو ؟ قال : مات قول في أصحاب النهر وان فان قلت : إن أمير المؤمنين قتلهم بحق فقد ارتددت وإن قلت : إنه قتلهم باطلاً فقد كفرت ، قال : فولتي من عنده وهو يقول : أنت والله أعلم الناس حقاً حقاً ، فأنتي هشاماً فقال له : ما صنعت ؟ قال : دعني من كلامك ، هذا والله أعلم الناس حقاً حقاً وهو ابن رسول الله ﷺ حقاً ويحق لأصحابه أن يتخذوه نبياً .

حديث نصراني الشام مع الباقر عليه السلام

٩٤- عنه ، عن إسماعيل بن أبان ، عن عمر بن عبد الله الثقفي قال : أخرج هشام ابن عبد الملك أبا جعفر عليه السلام من المدينة إلى الشام فأنزله منه و كان يقعد مع الناس في مجالسهم فيبيناهو قاعد وعنده جماعة من الناس يسألونه إذ نظر إلى النصارى يدخلون في جبل هناك فقال : ما هؤلاء ؟ ألهم عيد اليوم ؟ فقالوا : لا يا ابن رسول الله ولكنهم يأتون عالماً لهم في هذا الجبل في كل سنة في هذا اليوم فيخرجونه فيسألونه عما يريدونه وعما يكون في عامهم فقال أبو جعفر عليه السلام : وله علم ؟ فقالوا : هو من أعلم الناس قد أدرك أصحاب الحواريين من أصحاب عيسى عليه السلام قال : فهل نذهب إليه ؟ قالوا : ذاك إليك يا ابن رسول الله .

قال : فقتع أبو جعفر عليه السلام رأسه بثوبه ومضى هو وأصحابه فاختلفوا بالناس حتى أتوا الجبل فقعده أبو جعفر عليه السلام وسط النصارى هو وأصحابه وأخرج النصارى بساطاً

لم يزل وحجة لعدم كون وجوده مسبوقاً بالدم اذ لو كان كذلك لاحتاج الى الموجد ضرورة أن الشيء لا يوجد نفسه فلا يكون فرداً صمداً على الاطلاق لكونه مع موجد و احتياجه اليه (لم يتخذ صاحبة ولولداً) لتنزهه عن الشهوة والتماثل والتعاون والفناء والحاجة الى الولد وغير ذلك من توابع الحدوث ولو احق الامكان (قال مات قول في أصحاب النهر وان فان قلت ان أمير المؤمنين قتلهم بحق فقد ارتددت وان قلت انه قتلهم باطلاً فقد كفرت) كأن نافماً كان يعتقد بان علياً عليه السلام كان اماماً مفترض الطاعة بعد الثلاثة فبان أهل النهر وان كانوا محققين في مخالفته فاورد عليه السلام عليه بان هذين الاعتقادين متنافيان لا يجتمعان معاً وذلك لانك ان قلت ان علياً عليه السلام قاتلهم بحق ارتددت بتصديقك أهل النهر وان كما ارتدوا وان قلت انه قاتلهم باطلاً فقد كفرت عند الامة بنسبة الباطل اليه عليه السلام والظاهر ان هذا الزام لمفر له عنه والله اعلم .

قوله (حديث نصراني الشام مع الباقر عليه السلام) رأيت في بعض الكتب بعد نقل هذه الحكاية

ثم وضعوا الوسائد ثم دخلوا فأخرجوه ثم ربطوا عينيه . فقلب عينيه كأنهما عينا أفعى ثم قصد إلى أبي جعفر عليه السلام : فقال : يا شيخ أمنا أنت أم من الأمة المرحومة؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : بل من الأمة المرحومة فقال : أفمن علمائهم أنت أم من جهنم؟ فقال : لست من جهنم فقال النصراني : أسألك أم تسألني؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : سألني .

فقال النصراني : يا معشر النصارى رجل من أمة محمد يقول : سألني إن هذا الملعون بالمسائل ثم قال : يا عبد الله أخبرني عن ساعة ما هي من الليل ولا من النهار أي ساعة هي؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، فقال النصراني : فإذا لم تكن من ساعات الليل ولا من ساعات النهار فمن أي الساعات هي؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : من ساعات الجنة وفيها تفيق مرضانا فقال النصراني : فأدلك أم تسألني؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : سألني : فقال النصراني : يا معشر النصارى إن هذا الملعون بالمسائل ، أخبرني عن أهل الجنة كيف صاروا يا كلون ولا يتغو طون أعطني مثلهم في الدنيا ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : هذا الجنين في بطن أمه يأكل مما تأكل أمه ولا يتغو ط ، فقال النصراني : ألم تقل : ما أنا من علمائهم؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : إنما قلت لك : ما أنا من جهنم .

فقال النصراني : فأسألك أم تسألني؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : سألني .

فقال : يا معشر النصارى والله لأسألك عن مسألة يرتطم فيها كما يرتطم الحمار في الوحل فقال له : سل ، فقال : أخبرني عن رجل دنا من امرأته فحملت باثنين حملتهما جميعاً في ساعة واحدة وولدتها في ساعة واحدة وماتا في ساعة واحدة ودفنا في قبر واحد عاش أحدهما خمسين ومائة سنة وعاش الآخر خمسين سنة منهما؟ فقال أبو جعفر عليه السلام عزير وعزرة كانا حملتا أمهما بهما على ما وصفت ووضعتهما على ما وصفت

أنه آمن به ولم يحضرني إلا ن اسمه (ثم ربطوا عينيه) كانهم ربطوا حاجبيه لطوله المانع من الرؤية أولئلا تضر من شعاع الشمس بعد خروجه من مظلمة الغار وذلك كما توضع اليد فوق الحاجبين عند مواجهة الشمس لاجل رؤية ما يقابله وتعلق الربط بالعين لادني ملاسة ومقاربة (من ساعات الجنة) على سبيل التشبيه في الشرف والاعتدال كما مر أدهى من ساعاتها وضعت بينهما (أخبرني عن أهل الجنة كيف صاروا يا كلون ولا يتغو طون أعطني مثلهم في الدنيا) في كتاب مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال أول زمرة يدخلون الجنة من امتي على سورة القمر

وعاش عزيز وعزرة كذا وكذا سنة ثم أمات الله تبارك وتعالى عزيزاً مائة سنة ثم بعث وعاش مع عزرة هذه الخمسين سنة وماتا كلاهما في ساعة واحدة .

فقال النصراني : يا معشر النصارى ما رأيتم بعيني قط أعلم من هذا الرجل ، لا تسألوني عن حرف وهذا بالشام ردوني ، قال : فردوه إلى كهفه ورجع النصارى مع أبي جعفر عليه السلام .

حديث أبي الحسن موسى عليه السلام

٩٥- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن محمد بن منصور الخزاعي ، عن علي بن سويد . ومحمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع عن عمه حمزة بن بزيع ، عن علي بن سويد . والحسن بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهمدي ، عن إسماعيل بن مهران : عن محمد بن منصور ، عن علي بن سويد ، قال : كتبت إلى أبي الحسن موسى عليه السلام وهو في الحبس كتاباً أسأله عن حاله وعن مسائل كثيرة فاحتبس الجواب عليّ أشهر ثم أجابني بجواب هذه نسخته :

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله العلي العظيم الذي بعظمته ونوره أبصر

ليلة البدر ، ثم الذين يلونهم على أشد نجم في السماء اضاءة ثم هم بعد ذلك على منازل لا يتقوون ولا يبطلون ولا يمتخطون ولا يبقون امشاطهم الذهب ومجارهم الالوة و رشحهم المسك اخلاقهم على خلق رجل واحد على طول ابيهم آدم سنون ذراعاً يعني لا تباعض بينهم ولا تحاسد قلوبهم كقلب واحد واخلاقهم كخلق واحد قال عياض الرشح العرق والالوة يفتح الهمزة وضم اللام العود الهندي ثم قال مذهب ائمة المسلمين ان تنعم اهل الجنة حتى كتنم اهل الدنيا الا ما بينهم من التفاوت الذي لا شركة فيه الا بحسب الاسم و انه دائم لا ينقطع خلافاً للمفلسة والنصارى من قولهم ان تنعم الاخرة انما هو لذات عقلية وانتقال من هذا العالم الى الملاة الاعلى وهذا المعنى هو المعبر عندهم بالجنة وخلافاً لبعض المعتزلة في ان نعيم الجنة غير دائم وانما هو لاجل وقالوا مثله في عذاب جهنم الا انهم عندهم يفنون وهذا كله خلاف ملة الاسلام و سخافة عقل و خلاف في كتاب الله تعالى و احاديث نبيه صلى الله عليه و آله .

(حديث ابي الحسن موسى عليه السلام) في عهد هارون الرشيد حين كان محبوساً بأمره عند السندی بن شاهك في بغداد (الحمد لله العلي العظيم) أى العلى عن المشابهة بالمخلوقين والاحاطة به وصف الواسفين ، العظيم بذاته و صفاته فذاته فى أعلى مراتب الجلال و صفاته فى أقصى مراتب الكمال وكل ما سواه بالاضافة اليه حقير صغير محتاج فقير (الذى بعظمته ونوره أبصر

قلوب المؤمنين وب عظمتهم ونورهم عاداه الجاهلون ، وب عظمتهم ونورهم ابتغى من في السماوات ومن في الأرض إليه الوسيلة بالأعمال المختلفة والأديان المتضادة ، فمصيبٌ ومخطيء ، وضالٌ ومهتدٌ ، وسميعٌ وأصمٌ ، وبصيرٌ وأعمى حيران ، فالحمد لله الذي عرف ووصف دينه محمد ﷺ .

أمّا بعد فانك امرءٌ أنزلك الله من آل محمد بمنزلة خاصة وحفظ مودّة ما استرعاك

قلوب المؤمنين) الظاهر أن الباء للسببية إذاً البصار والمعادات والابتغاء وقتت بسببهما بيان ذلك أن عظمتهم المطلقة وكبريائهم تقتضى معرفة جميع ما سواه إياه وانقيادهم له في أوامره ونواهيهم وابتهاهم في ذل الحاجة اليه ولا يتحقق ذلك إلا بوضع علم يجمعهم ما يحتاجون اليه في صدر رسول ومن ينوب منابه وهذا العلم يسمى تارة بالنور لاهتداء الخلق به وتارة بالعرش لاستقرار العظمة وجميع المخلوقات فيه فيسبب نوره وعظمته المقتضية له أبصر قلوب المؤمنين سبل الحق وطرق الخيرات وكيفية سلوكها (وب عظمتهم ونورهم عاداه الجاهلون) بانكاره أو انكار رسوله أو انكار وليه ووصى رسوله حتى توقفوا وتحيروا في سبيله الحق ولولم يكن العظمة والنور لم يتصور الابصار والمعاداة والابتغاء وقد أشار اليه أمير المؤمنين عليه السلام بقوله «ومضيت بنور الله حين وقفوا أراد عليه السلام أن سلوكه لسبيل الله على وفق العلم وهو نور الله الذي لا يضل من اهتدى به وذلك حين وقفوا حائرين مترددين جاهلين بالقصد وكيفية سلوك الطريق وكان غرضه عليه السلام هو التنبيه على أن هذه الفضيلة كانت فيه لافى غيره فلا يجوز تقديم الغير عليه وكذلك بعظمتهم ونورهم ابتغى الخلق كلهم الوسيلة والتقرب اليه بالأعمال المختلفة والأديان المتضادة حيث علموا أنه مستحق للتقرب به فمنهم من اقتفى نوره واتخذ ديناً حقاً وعمل عملاً على وفقه ومنهم من مزجه بظلمة الجهل وحصلت له شبهة واتخذ ديناً باطلاً وعمل عملاً باطلاً فظن أنه وسيلة للتقرب به كما فرغ عليه ذلك بقوله (فمصيب) في العقد والعمل (ومخطى) فيهما (وضال) في الدين (ومهتد) فيه (وسميع) يسمع نداء الحق وآياته الداعية اليه و الى رسوله وولاية الامر (وأصم) لا يسمع شيئاً من ذلك ولا يعمل به (و بصير) يدرك مراد الله تعالى والمطالب الحقيقية والاسرار الالهية وما نطق به القرآن الكريم والرسول العظيم (وأعمى حيران) لا يدرك شيئاً منها فهو حيران في أمر الدين لا يهتدى الى الأئمة الهداة دليلاً ولا الى مطالب الشرع سبيلاً (فالحمد لله عرف) في بعض النسخ «عز» (ووصف دينه محمد صلى الله عليه وآله) أي بينه وأوضحه والدين الطريقة الالهية التي شرعها لعباده واستعبدهم بها (اما بعد فانك امرء أنزلك الله من آل محمد بمنزلة خاصة) هي بمنزلة المحبة والقرب والطاعة والانقياد والتسليم لهم وفيه مدح عظيم لعلي بن سويد والسند الثاني صحيح إلا أن فيه شهادة لنفسه ففي إثبات مدحه

من دينه ومألهمك من رشدك وبصرك من أمردنيك بتفضيلك إيتاهم و بردك الأمور إليهم . كتبت تسألني عن أمور كنت منها في تقيّة ومن كتمانها في سعة .
فلما انقضى سلطان الجبابرة وجاء سلطان ذي السلطان العظيم بفراق الدنيا المذمومة إلى أهلها العتاة على خالقهم رأيت أن أفسّر لك ما سألتني عنه مخافة أن يدخل الحيرة على ضعفاء شيعتنا من قبل جهالتهم : فاتق الله عزّ ذكره وخصّ بذلك الأمر أهله واحذر أن تكون سبب بليّة على الاوصياء أو حارماً عليهم بأفشاء ما استودعتك وإظهار ما استكتمتك ولن تفعل إن شاء الله .

إن أوّل ما أنهى إليك أني أنعي إليك نفسي في ليالي هذه غير جازع ولا نادم ولا شك فيما هو كائن ممّا قد قضى الله عزّ وجلّ وحتم فاستمسك بعروة الدّين: آل محمد

بذلك نظر فضلا عن توثيقه كما صرح به الفاضل الاسترابادي في حاشية على كتاب رجاله المتوسط نقلا عن الشهيد الثاني (ره) ثم قال فالاعتماد على توثيق الشيخ وهذا الخبر كالمؤيد والله أعلم (فلما انقضى سلطان الجبابرة) ويقال لها سلطان الباطل و سلطان الشيطان أيضا لان اطوار الجبابرة اطوار باطله قمرية وأفعالهم أفعال شيطانية مغوية وهم لتمكن رذائل الاخلاق في نفوسهم الشريرة يفسدون في الارض ويذلون أهل الحق ويقتلون أولياء الله وجنودهم جنود الشيطان و أوليائهم والسلطان بضم السين وسكون اللام وضما للاتباع لغة ولا نظيره قدرة الملك والمراد بانقضاء سلطانهم انتهاء قدرتهم لان قدرتهم على اذى الناس وهتك حرمتهم متصورة على الاحياء منهم و أما اذا جاء الموت وهو المراد بقوله (وجاء سلطان ذي السلطان العظيم - اه) فقد انقضى سلطانهم وبطلت قدرتهم عليه لانه خرج عن ملكه (مخافة أن تدخل الحيرة على ضعفاء شيعتنا) وهم الجهال كما صرح به و أما الاقوياء فيعلمون أن الارض لا تخلو من حجة بعده عليه السلام فلا تدخل الحيرة عليهم (فاتق الله جل ذكره - اه) أمر أولا بالانقاء عما يوجب عقوبة الله تعالى لانه المقصود الاصل من كل احد والمحرك له الى حفظ نفسه في جميع حركاته وسكناته و أقواله وأفعاله عمالا يلبق بالاحرار وأمراثيا بان يخص بذلك الامر وهو أمر الخلافة اهله وهذا يحتمل وجهين أحدهما أن يمتد الامامة بعده لاهلها لا غير اهلهما و ثانيها ان يظهرها لمن يقبل منه لا غيره ، و امراثيا بالحذر عن أن يظهرها للمعاندنين فان اظهارها لهم سبب للبليّة على الاوصياء (اني انعي اليك نفسي) نعت الميت نعتا من باب نفع اخبرت بموته فهو منعى والفاعل نعى على فيعل يقال جاء نعيته بكسر العين وشدا لياء وهو الذي يخبر بموته (غير جازع ولا نادم ولا شك) نفى أولا عن نفسه القدسية الجزع لان الجزع وهو ضد الصبر أما لضعفه عن

والعروة الوثقى : الوصي^٢ بعد الوصي^١ والمسالمة لهم والرضا بما قالوا ولا تلتمس دين من ليس من شيعتك ولا تحببن^٣ دينهم فانهم الخائنون الذين خانوا الله ورسوله وخانوا أماناتهم . وتدرى ما خانوا أماناتهم؟ : ائتمنوا على كتاب الله فحر^٤ قوه وبد^٥ لوه ، ودلوا

حمل ما نزل به أولشدة خوفه عما يرد عليه بعد الموت أولشدة حرصه في الدنيا وخوف فواتها و نفسه الطاهرة كانت منزهة عن جميع ذلك ، ونفى ثانيا عنها الندامة لان الندامة اما عن فعل مالا ينبغي فعله او عن ترك مالا ينبغي تركه وكانت ذاته المقدسة منزهة عنهما ونفى ثالثا عنها الشك لان الشك من لوازم الجهل وهو عليه السلام معدن العلم والاسرار ومنبع الحكمة و كان عالماً بما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيامة (فاستمسك بعروة الدين آل محمد) بدل عن العروة (والعروة الوثقى الوصي بعد الوصي) من آل محمد شبه آل محمد والوصي منهم بالعروة في ان التمسك بهم حامل للدين شارب من زلاله ، و وصفه بالوثقى على سبيل التوشيح للتنبيه على احكامها وصحة الايمان بها حيث لا يمتريها القصد والكسر والقطع (والمسالمة لهم) عطف على العروة والمسالمة المصالحة يقال سالمة مسالمة وسالما اذا سالحه من السلم بكسر السين و فتحها وهو الصلح والمراد الانقياد لهم في جميع الامور وعدم مخالفتهم في شئ منها ولما كان ذلك قد يتحقق مع الكراهة نبه بقوله (والرضا بما قالوا) على أنه ينبغي أن يكون ذلك مقرونا بالرضا وان لم يعرف وجه الصحة او ثقل ذلك على النفس (ولا تلتمس دين من ليس من شيعتك) نهى عن طلب دينهم على وجه الاخذ والعمل به وأما طلبه للعلم بمواضع فساد ومواقع شبهاتهم لمناظرتهم وكسرهم عند الحاجة فالظاهر أنه جاز بل قد يكون واجباً كفايماً كما صرح به بعض الاصحاب (ولا تحببن دينهم اه) لما كان عدم التمسك بدينهم غير مستلزم لعدم محبته نهى بهذه عن محبته وعلل باهم خائنون وفعلهم خيانة ودينهم باطل ولا يجوز محبة الباطل كما لا يجوز التمسك به . وفي كنز اللغة خيانت باكسى دغلى وناراستى كردن وفي المصباح الخاين هو الذى خان من جعل عليه أميناً (وتدرى ما خانوا اماناتهم) التى وضعهم الله تعالى عندهم وائتمنهم عليها (ائتمنوا على كتاب الله) الايمان : امين داشتن كسى را بر چیزى امنته على الشئ وائتمننه عليه فهو امين يعنى اتخذهم الرسول اميناً على كتابه وامرهم بحفظه (فحرفوه) لفظا ومعنى (وبدلوه) أصلا وحكماً ففبروا معانيه وحدوده وبدلوا اصوله وأحكامه (ودلوا على ولادة الامر منهم) ايدلهم الرسول على ولادة الامر من آل محمد في مواضع عديدة فانصرفوا عنهم تكذيباً لهم و لمن نصبهم وحباً للدنيا ورياستها وهذا نوع آخر من الخيانة (فاذا قمهم الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون) اقتباس الالبية الكريمة والاصحاب العربية في تفسير لباس الجوع أقوال قال صاحب الكشف انه استعارة حقيقة عقلية أو حسية لانه شبه الضرر والالام الحاصل لهم من الجوع

علي ولاية الأمر منهم فانصرفوا عنهم: فاذا قم الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون. وسألت عن رجلين اغتصبا رجلا مالا كان ينقعه على الفقراء والمساكين و أبناء السبيل وفي سبيل الله فلما اغتصباه ذلك لم ير ضيا حيث غصباه حتى حملاه إياه كرهاً فوق رقبته إلى منازلهما فلما أحرزاه توليا إنفاقه أبلغان بذلك كفرًا ، فلمعري لقد نافقا قبل ذلك وردا على الله عز وجل كلامه وهزءا برسوله ﷺ وهما الكافران عليهما العنة الله والملائكة والناس أجمعين .

أوشبه انقاع اللون وتغيره ورثاة الهيئة الحاصلة لهم منه باللباس لاشتماله عليهم واستعير لفظ اللباس فجاءت الاستعارة حقيقية عقلية على الاول و حسية على الثاني وقيل انه على المكنية والتخييلية لانه شبه الجوع بانسان لا بس قاصد للتأثير والضرر واخترع للجوع صورة وهمية خيالية شبيهة باللباس واستعير له لفظ اللباس وقيل انه تشبيه بليغ شبه الجوع باللباس في الشمول والاحاطة والملابسة التامة فصار التركيب من باب لجين الماء وهذا القول رده جماعة من المحققين وأقرب الاحتمالات هو الاول لان تعلق الاذاقة بالمستعار له وهو الضرر والالم اظهر يقال اذاقه الضرر والبؤس كما صرح به الشريف في حاشيته على المطول (وسألت عن رجلين اغتصبا رجلا مالا) أريد برجلين الاول والثاني وبرجل على بن ابي طالب عليه السلام وبمال الخلافة و ما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وبانفاقه على الفقراء تعليمهم وارشادهم و هدايتهم و رعاية حقوقهم و اجراء الاحكام عليهم كما امر الله تعالى به (وقوله حتى حملا كرهاً فوق رقبته الى منازلهما) اشارة الى ما فعلا بعملى عليه السلام من حملة على المباينة والمتابعة لهما جبراً والكره بالضم ما كرهت نفسك عليه وبالفتح ما كرهك غيرك عليه والاخير هو المراد هنا و قوله (فلما أحرزاه توليا انفاقا) اشارة الى توليها سياسة الخلق و انفاق ذلك المال على حسب ارادتهما من غير أن يكون موافقاً لمراد الله تعالى، وقوله عليه السلام (فلمعري لقد نافقا قبل ذلك) اشارة الى نفاقهما في حياة الرسول صلى الله عليه وآله حيث أظهر الايمان به و أبطنا الكفر وعهدهما مع أصحابهما حال حياة النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله على رد الخلافة عن أهل بيته الطاهرين مشهور وفي بعض الروايات مذكور وقوله (ورد على الله عز وجل كلامه) اشارة الى ردهما الايات الدالة على أن الولاية والخلافة لاهل البيت عليهم السلام وقوله (وهزءاً برسول الله صلى الله عليه وآله) اشارة الى استهزائهما به صلى الله عليه وآله في مواضع عديدة منها في غدير خم حيث قال أحدهما لصاحبه انظر الى عينيه تدوران كما تدور عينا مجنون و منها في صلح الحديبية ومنها في حديث الدواة والقلم وبسط ذلك وبيان تفاصيله يوجب الاطناب

والله ما دخل قلب أحدهما شيء من الايمان منذ خروجهما من حالتيهما وما ازدادا إلا شكناً كانا خداعين مرتابين منافقين حتى توفيتهما ملائكة العذاب إلى محلّ الخزي في دار المقام .

وسألت عمن حضر ذلك الرّجل وهو يقصب ماله ويوضع على رقبتهم عارف ومنكر فأولئك أهل الردّة الاولى من هذه الأمّة فعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين .

وسألت عن مبلغ علمنا وهو على ثلاثة وجوه : ماض وغابر وحادث فأما الماضي فمفسّر وأما الغابر فمزبور وأما الحادث فقذف في القلوب ونقر في الاسماع وهو

وقوله (والله ما دخل قلب أحدهما شيء من الايمان منذ خروجهما من حالتيهما) أي من الشرك وعبادة الاصنام وفي بعض النسخ (عن جاهليتهما) تأكيد لما سبق من أنهما كانا منافقين قبل ذلك وقوله (وما ازدادا الا شكناً) أي ما ازدادا بعد الدخول في الاسلام ظاهراً الا شكافيه اشارة الى انهم لم يقرؤا بشيء مما جاء به النبي صلى الله عليه وآله وانكار الثاني عليه مذكور في مواضع من كتب العامة أيضاً وقد نقلنا جملة منهافي شرح كتاب الاصول الا انهم قالوا كان خلافه مستنداً الى اجتهاده وهو جائز .

(وسألت عمن حضر ذلك الرجل وهو يقصب ماله ويوضع على رقبة منهم عارف بحقه ومنهم منكر له) مع معرفته ولم يعينوه ولم ينصروه بل نصروهما وامدوهم فأولئك أهل الردّة الاولى من هذه الامّة وكل من تبعهم الى يوم القيمة اهل الردّة الثانية أو المراد بالردّة الثانية ردة اثنين و سبعين فرقة من هذه الامّة كما نطق به بعض الروايات ويمكن أن يكون تعريضاً بأنهم أهل الردّة الاولى لاهما لانهما لم يدخلوا في الدين أصلاً والردّة بالكسر اسم من الارتداد ولا يتحقق الارتداد الا بالخروج بعد الدخول .

(وسألت عن مبلغ علمنا) أي غايته ومقداره وهو (على ثلاثة وجوه ماض وغابر وحادث) تقسيمه بها باعتبار المعلوم اذ بعضه متعلق بالامور الماضية وهو مفسر له في الكتب المنزلة أو بتفسير الانبياء وبعضه متعلق بالغابر أي بالامور المستقبلية الحتمية وهو مزبور في الصحف التي عندهم وبعضه متعلق بأمر حادث في الليل والنهار آناً فآناً وشيئاً فشيئاً وهو قذف في القلوب ونقر في الاسماع أما القذف فلان قلوبهم صافية بالانوار الالهية فاذا توجّهوا الى العوالم اللاهوتية وتجردوا عن الطبايع البشرية الى الطبايع الملكية بل الى فوقها ظهرت لهم من العلوم والحوادث ما شاء الله ويعبر عن ظهور هذه العلوم تارة بالقذف في القلوب وتارة بالالهامات النبوية وأما النقر في الاسماع فهو يتصور على وجهين أحدهما أن يسمع من الملك صوتاً منقطعاً متميزاً

أفضل علمنا ولا نبي بعد نبينا محمد ﷺ ، وسألت عن أمهات أولادهم وعن نكاحهم وعن طلاقهم فأما أمهات أولادهم فهن عواهر إلى يوم القيامة ، نكاح بغير ولي و طلاق في غير عدة وأما من دخل في دعوتنا فقد هدم إيمانه ضلاله و يقينه شكه ، و سألت عن الزكاة فيهم فما كان من الزكاة فأنتم أحق به لأننا قد أحللنا ذلك لكم من كان منكم وأين كان .

بالحروف والكلمات كما هو المعروف في سماعنا كلام الناس وثانيهما أن يسمع صوتاً وهممة و دويّاً ولا يفهم منه مادام باقياً شيئاً فإذا زالت الهممة وجد قولاً منزلاً ملقى في الروح واقماً موقع المسموع إلا أن كيفية ذلك وصورته مما لا يعلمه إلا الله أو من يطعمه الله عليه وهذا الحديث وأمثاله محمولة على ظواهرها والإيمان بها واجب لادليل عقلاً ونقلاً على استحالة فلا يحملها على خلاف الظاهر الضعيف النظر أعمى القلب وقد نقل الأبيان رجلاً صالحاً كان ساكناً في تونس في زاوية مسجدها وكان يقول للمؤذن اذن للمصباح فاني أعرف طلوعه بنزول الملائكة و دويهم وقد نقله في مقام مدحه وذكر فضائله لاعلى سبيل الرد والطنن فإذا جوزوا مثل ذلك في آحاد الناس فلم ينكروا عن عثرة نبينا وأهل بيت العصمة عليهم السلام (و هو أفضل علمنا) لكثرة و لحصوله بلا واسطة بشرولانه لا يطلع عليه غيرهم بخلاف المفسر والمزبور فانه كثيراً ما كان يطلع عليه خواص شيعتهم (ولا نبي بعد نبينا محمد صلى الله عليه و آله) هذا يحتمل أمرين أحدهما أن يكون دفعاً لتوهم النبوة ووجه الدفع يظهر بالتأمل في النبي والمحدث والفرق بينهما وقدم ذلك في صدر الكتاب وثانيهما أن يكون وجهاً لتخصيص القذف والنكر بالذكو بياناً لعدم احتمال السماع من الملك عياناً ومشاهدة لان ذلك مختص بالنبي ولا نبي بعد نبينا صلى الله عليه و آله فليتنا مل فأما أمهات أولادهم (فهن عواهر إلى يوم القيامة) العواهر جمع عاهر وهي الزانية وذلك لان كلهن مال الامام عليه السلام على المشهور بين الاصحاب أو خمسهن على قول (نكاح بغير ولي) وهو الامام لانه ولي المسلمين والمسلمات و اولى بهم من أنفسهم فإذا لم يرض بنكاحهم بسخطه عليهم كان نكاحهم باطلاً ومن ثم ورد في بعض الاخبار أن كلهم من أولاد الزنا (وطلاق في غير عدة) كأنه أشار بنفي ثبوت العدة في نفس الامر الى عدم صحة الطلاق فيها لان نفى اللزوم دليل على نفى الملزوم والمقصود أن طلاقهم غير صحيح لعدم اقترانه بشرايط صحته في الشريعة كما يظهر لمن رجع الى اصولهم وفروعهم فيه (وأما من دخل في دعوتنا و اقر بولايتنا فقد هدم إيمانه ضلاله) وهو نكاح أمهات الاولاد والاماء المسيبات في الحروب بدون اذنهم عليهم السلام ونكاحهن اعظم افراد ضلالة لهؤلاء و رخصته للشيعه كما نطق بها بعض الروايات (و يقينه شكه) في جواز نكاح مطلقاتهم فانه يجوز للشيعه نكاحهن بناء على اعتقاد هؤلاء صحة طلاقهم وان لم يكن صحيحاً في

وسألت عن الضعفاء فالضعيف من لم يرفع إليه حجة ولم يعرف الاختلاف فإذا عرف الاختلاف فليس بضعيف ، وسألت عن الشهادات لهم فأقم الشهادة لله عز وجل ولو على نفسك والوالدين والأقربين فيما بينك وبينهم فإن خفت على أخيك ضيماً فلا وادع إلى شرائط الله عز ذكره بمعرفتنا من رجوت إجابته ولا تحصن بحصن رياء و

مذهب الشيعة وقد وقعت الرخصة به أيضاً في بعض الروايات والله أعلم (وسألت عن الزكاة فيهم فما كان من الزكوات فأنتم أحق به لانا قد أحللنا ذلك لكم من كان منكم و أين كان) كأنه سأل هل يجوز أن تشتري منهم وفي مالهم زكاة أو خمس فأجاب عليه السلام بأنه يجوز وهذا ما ذكره الأصحاب من إباحة المتاجر وأسأل أنهم إذا أخذوا الزكاة من أهل يجب علينا إخراجها مرة أخرى فأجاب عليه السلام بأنهم إذا أخذوا الزكاة منكم وإن لم يكونوا أهلها ولم يعطوا أهلها لا يجب عليكم أن تزكوا مرة أخرى ، وقد دل عليه بعض الأخبار أيضاً ، قال بعض المعاصرين سأل هل يجوز لنا صرف الزكاة فيهم و إعطائهم إياها فأجاب عليه السلام بأنه لا يجوز ذلك ولا يجوز إعطاؤها غير أهل الولاية (وسألت عن الضعفاء فالضعيف من لم ترفع إليه حجة ولم يعرف الاختلاف فإذا عرف الاختلاف فليس بضعيف) كأنه سأل عن المستضعفين المذكورين في سورة النساء «الاستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ، فأجاب عليه السلام بأن المستضعف من لم يعرف الإمام ولم ينكره إذا لم ترفع إليه حجة دالة على حقيقة الإمام ولم يعرف اختلاف الناس فيه وأما من دفعت إليه حجة أو عرف اختلاف الناس فليس بمستضعف لانه مكلف بالإيمان وطلب الحق فلا يكون معذوراً ومن ههنا يعلم أنه ليس اليوم مستضعف لشيوع الحق والاختلاف فمن قبله فهو مؤمن ومن رده فهو كافر كما مر في باب المستضعف من الأصول (وسألت عن الشهادات لهم فأقم الشهادة لله عز وجل اه) كما قال الله عز وجل «ولا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا» وقال «ولا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَن يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ» وهو بمومنه شامل لما نحن فيه (فإن خفت على أخيك ضيماً فلا) أي فإن خفت على أخيك ظمناً فلا تقيم عليه الشهادة وذلك إذا علمت أنه لا يقدر على أداء الدين و علمت أنك إذا شهدت عليه به يؤخذ أو يحبس ظمناً فيجوز لك ترك الشهادة عليه إلى ميسرة وكذا إن خفت على نفسك ضرراً غير مستحق كما صرحوا به (وادع إلى شرائط الله عز ذكره بمعرفتنا من رجوت إجابته) الشرط والشريطة بمعنى ويجمع الأول على الشروط والثاني على الشرائط ولعل المراد بشرائط الله ما شرط عليهم الاتيان به ولهم بالثواب عليه من النوااميس الإلهية والشرائع النبوية والباء في قوله بمعرفتنا للمسببيه أو صلة للدعاء أي ادع بمعرفتنا إلى شرائط الله وفيه تنبيه على أنه لا يمكن الوصول إلى تلك الشرائط بدون معرفتهم في بعض النسخ «إلى صراط الله» (ولا

وال آل محمد ولا تقل لما بلغك عنا ونسب إلينا هذا باطل* وإن كنت تعرف منّا خلافة فاتك لاتدري لما قلناه ؟ وعلى أي وجه وصفناه ؟ آمن بما أخبرك ولا تفش ما استكتمناك من خبرك . إن من واجب حق أخيك أن لا تكتمه شيئاً تنفعه به لأمر دنياه وآخرته ولا تحقد عليه وإن أساء وأجب دعوته إذا دعاك ولا تخل بينه وبين عدوه من الناس وإن كان أقرب إليه منك ، وعده في مرضه .

تحضر حضن (نا) الحضور معروف وقدياً تى بمعنى النزول والسكون ومنه الحاضر وهو من نزل على ماء يقيم به ولا يرحل عنه والحض بكسر الحاء المهملة وسكون الضاد المعجمة الجانب والناحية وإضافته الى ذنا لكثرة وقوعه فيه وانما نهى عن حضورنا حيثهم وسكونه فيها لانه يستلزم مشاهدة منكراتهم الثقيلة على المؤمن وميل الطبع الى طباعهم الشريرة وهى أنقل وأشد عليه وفى بعض النسخ ولا تحصن بـ حصن رياء ، الحصن بكسر الحاء وسكون الصاد المهملة والراء معروفان و تحصن فلان اذا دخل فى حصن والمعنى قريب مما ذكر ، هذا الذى ذكرنا من باب الاحتمال والله اعلم بحقيقة الحال (ووال آل محمد صلى الله عليه وآله) لا بد فى تحققه والاثوم من التبرأ من أعدائهم . (ولا تقل لما بلغك عنا ونسب إلينا هذا باطلاه) فان للكلام كما أشار اليه عليه السلام وجوهاً وظهراً وبطناً لاتصل اليها عقول السامعين فلا يجوز انكاره ووجب التوقف فيه الى أن يوجد من يفسره ، ومما يؤيد ذلك ماروى عن أبى عبد الله عليه السلام قال وان الله خص عبادى بآيتين من كتابه أن لا يقولوا حتى يعلموا ولا يرووا ما لم يعلموا وقال « بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه و لما يأتهم تأويله » (وعلى أى وجه وصفناه) من الوضع أو من الوصف على اختلاف النسخ (آمن بما أخبرك) فى بعض النسخ « بما أخبرتك » أمر بالايمان به لانه الاصل والعمل بما يطلب منه العمل تابع له بل هو من جملته فلذلك لم يذكره (و لا تفش ما استكتمناك من خبرك) فى بعض النسخ من خيرك بالياء المثناة التحتانية وانما أمر بكتمانها لئلا يلحق الضرر به او باحد من الشيعة ثم أشار من باب الاستيناف الى أن الكتمان مطلوب بالنسبة الى الاشرار لا بالنسبة الى أهل الايمان بقوله (ان من واجب حق أخيك) فى الدين (أن لا تكتمه شيئاً تنفعه به لأمر دنياه وآخرته) سواء سألك عنه أم لم يسألك فان حق الاخوة يقتضى أن ترشده الى ما فيه صلاحه فى الدنيا والاخرة (ولا تحقد عليه وان أساء) الحقد امساك العداوة فى القلب والتربص لفرصتها وهو من الطغيان فى القوة الغضبية وفى ذكر الاساءة تنبيه على أن عدم الحقد مطلوب مع الاساءة فكيف مع عدمها (وأجب دعوته اذا دعاك) الى طعام أو جلب نفع أو دفع ضرر (ولا تخل بينه وبين عدوه من الناس) بل ادفعه عنده على أى وجه يمكن (وان كان) أى العدو (أقرب اليه منك) فكيف ان كنت أقرب اليه منه لان ذلك الدفع من مقتضى الايمان ورعاية الاخوة الدينية ولا

ليس من أخلاق المؤمنين الغش ولا الأذى ولا الخيانة ولا الكبر ولا الخنا ولا الفحش ولا الأمر به فإذا رأيت المشوّه الأعرابي في جحفل جرّار فانتظر فرجك ولشيعتك المؤمنين وإذا انكسفت الشمس فارفع بصرك إلى السماء وانظر ما فعل الله

مدخل للمقرب والبعد فيه (وعده في مرضه) قيل بعد ثلاثة أيام فإذا مضت فيوم بعد يوم أو يومين مع عدم اطالة الجلوس إلا أن يجب المريض (ليس من أخلاق المؤمنين الغش) غشه غشاً من باب قتل والاسم الغش بالكسر لم ينصحه وزين غير المصلحة (ولا الأذى) هو ما يؤذي النير وأصله مصدر وهو شامل للمخالفات المؤذية المذمومة كلها مثل الضرب والقتل والهجو والغبية وغيرها وقدم مضار الأذى ومنافع تركه في كتاب الأصول (ولا الخيانة) هي ترك ما يجب حفظه ورعايته من حقوق الله تعالى وحقوق الناس وهي كما تجرى في أفعال الجوارح كذلك تجرى في أفعال القلوب أيضاً فإن على كل عضو حقاً وتركه خيانة وقدم تفصيل ذلك وتوضيحه في كتاب الأصول (ولا الكبر) كبر بزرگی بر خرد گرفتن وهو من صفاته تعالى فلا يجوز للمؤمن أن يعتقده لنفسه وقدم توضيح ذلك أيضاً في كتاب الأصول (ولا الخنا ولا الفحش) الظاهر أن - الخنا أخص من الفحش ففي كنز اللغة خنانا سزا وفحش گفتن ، و في النهاية الخنا الفحش في القول والفحش يكون في القول والفعل ، وهو القبيح مطلقاً أو كلما يشتد قبحه من الذنوب والمعاصي والخصال القبيحة من الأقوال والأفعال ، وفيه تنبيه على أن من أخلاق المؤمن و صفاته المختصة به أن يعتقد أنه تعالى لا يأمر بالفحشاء كما نطق به القرآن الكريم للرد على من نسب ذلك إليه عز وجل وقدم توضيحه في شرح الأصول (فإذا رأيت المشوّه الأعرابي) وهو - المسيح الدجال صاحب الفتنة العظمى وسمى مشوها لقبح منظره قال ابن الفارس سمي الدجال مسيحاً لأنه مسح أحد شقي وجهه ولأعين له ولا حاجب وقيل كلنا عيني معبوبة أحدهما مطموسة مغمورة والآخر بارزة كبيرو زحبة المنب عن صواحبها (في جحفل جرار) الجحفل كجعفر الجيش الكبير و جيش جرار ثقيل السير لكثرتهم (فانتظر فرجك و لشيعتك المؤمنين) فإنه أقرب علامات ظهور صاحب الأمر عليه السلام (وإذا انكسفت الشمس) لعل المراد به كسوف الشمس للنصف من شهر رمضان لما سيجي من رواية المصنف باسناد إلى بدر بن الخليل قال كنت جالساً عند أبي جعفر عليه السلام قال آيتان تكونان قبل قيام القائم عليه السلام لم تكونا منذ هبط آدم عليه السلام إلى الأرض انكسف الشمس في النصف من شهر رمضان والقمر في آخره فقال رجل يا ابن رسول الله تنكسف الشمس في آخر من الشهر والقمر في النصف فقال أبو جعفر عليه السلام اني أعلم ما تقول ولكنهما آيتان لم تكونا منذ هبط آدم عليه السلام ، و سيجي

عز وجل بالمجرمين فقد فسرت لك جملاً مجملاً وصلى الله على محمد وآله الاخيار.

حديث نادر

٩٦- حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد بن سماعة ، عن محمد بن أيوب ، و علي بن ابراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى أبودر رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني قد اجتويت المدينة أفأذن لي أن أخرج أنا وابن أخي إلى مزينة فنكون بها ؟ فقال : إنني أخشى أن يغير عليك خيل من العرب فيقتل ابن أخيك فتأتيني شعناً فتقوم

توضيحه ان شاء الله تعالى (فأرفع بصرك الى السماء وانظر ما فعل الله عز وجل بالمجرمين) قد مر في باب تفسيرنا انزلناه في حديث الياس مع الباقر عليه السلام ما يناسب هذا المقام و هو قول الباقر عليه السلام له وفوددت أن عينك تكون مع مهدي هذه الامة والملائكة بسيوف آل داود بين السماء والارض تعذب أرواح الكفرة من الاموات و تلحق بهم أرواح أشباههم من الاحياء ثم أخرج يعنى الياس سيفاً ثم قال ها هنا هذا منها ، قال عليه السلام أى والذي اصطفى محمداً على البشر وللعيون المؤمنين ترى يومئذ عذاب المشركين بين السماء والارض بكشف الحجاب، وقد مر شرحه .

(حديث نادر) لانه شاذ ، أولان مضمونه غريب ، أولانه متعلق بشخص معين (فقال يا رسول الله انى قد اجتويت المدينة) قال ابو عبيد تقول اجتويت البلد اذا كرهت المقام فيه وان وافقك فى بدنك وقال ابن الاثير اجتو والمدينة أى أصابهم الجوى وهو المرض و داء الجوف اذا تناولوا وذلك اذ الم يوافقهم هواؤها واستوخموها ويقال اجتويت البلد اذا كرهت المقام فيه وان كنت فى نعمة (أفأذن لى أن أخرج أنا وابن أخى الى مزينة) فى القاموس مزينة كجهينة قبيلة وفى المصباح المزن السحاب الواحدة مزنة وتصغيرها مزينة وبها سميت امرأة ثم غلب على ولدها وسميت بها القبيلة والنسبة اليها مزنى بحذف التصغير (فقال انى أخشى ان تغير عليك خيل من العرب) أغار عليهم يغير اغارة اذا أسرع فى السير والعدو وهجم عليهم ديارهم وأوقع بهم ونهبهم والاسم من الاغارة الغارة مثل أطاع يطيع اطاعة والاسم منها الطاعة ثم يطلق الغارة على الخيل المغيرة يقال شنوا الغارة أى فرقوا الخيل كذا فى المصباح وقد يأتى غار بمعنى أغار كما سيحى (فيقتل ابن أخيك فتأتيني شعناً) الشمت محركة مصدر وهو انتشار الامر و اغبرار

بين يديّ متكبّئاً على عصاك فتقول: قتل ابن أخي واخذ السرح فقال : يا رسول الله بل لا يكون إلاّ خيراً إن شاء الله فأذن له رسول الله ﷺ .

فخرج هو وابن أخيه وامرأته فلم يلبث هناك إلاّ يسيراً حتى غارت خيل لبني فزارة فيها عيينة بن حصن فأخذت السرح وقتل ابن أخيه واخذت امرأته من بني غفار وأقبل أبوذر يشتدّ حتى وقف بين يدي رسول الله ﷺ و بهطعة جائفة فاعتمد على عصاه وقال : صدق الله ورسوله اخذ السرح وقتل ابن أخي وقمت بين يديك على عصاي ! فصاح رسول الله ﷺ في المسلمين فخرجوا في الطلب فردوا السرح و قتلوا نفرأ من المشركين .

٩٧- أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : نزل رسول الله ﷺ في غزوة ذات الرقاع تحت شجرة على شفير واد ، فأقبل سيل فحال بينه وبين أصحابه فرآه رجل من المشركين والمسلمون قيام على شفير الوادي ينتظرون متى ينقطع السيل فقال رجل من المشركين لقومه : أنا أقتل محمداً فجاء وشدّ على رسول الله ﷺ بالسيف : ثمّ قال : من ينجيك مني يا محمد ؟ فقال : ربّي وربك فنسف جبرئيل عليه السلام عن فرسه فسقط على ظهره ، فقام رسول الله ﷺ وأخذ السيف وجلس على صدره وقال : من ينجيك مني يا غورث فقال : جودك وكرمك يا محمد ، فتركه فقام وهو يقول : والله لانت خير منّي وأكرم .

الرأس وفي كنف اللثة شعث بريشان وغبار آلود شدن (وأخذ السرح) هو المال السائم وفي- المصباح سرحت الأبل سرحاً من باب نفع رعت بنفسها وسرحتها يتعدى ولا يتعدى وسرحتها بالثقل مبالغة وتكثير ويقال للمال الراعى سرح تسمية بالمصدر (فقال يا رسول الله بل لا يكون إلاّ خيراً) قال ذلك لظنه أن خشية النبي صلى الله عليه وآله من باب الاحتمال فلما وقع ما خشيه علم أنه كان من باب الاخبار فلذلك قال صدق الله ورسوله (حتى غارت خيل لبني فزارة) أبو حنيفة من غطفان وفي القاموس والمصباح فزرت الثوب شققته فتغزّر وانفزر أي انشق و فزرت الكوز ونحوه كسرتة وفزرت فلاناً بالمعاضرة على ظهره والفزارة بالفتح انشئ النمر وبلاام قبيلة من غطفان سميت بها لشدتها (و أخذت امرأته من بني غفار) في المصباح غفار ككتاب حى من العرب ومنه أبوذر الغفارى (وأقبل أبوذر يشتدّ) أي يعدو والشد والاشتداد هنا العدو والاسراع (فنسف جبرئيل عليه السلام) أي قلعه يقال نسف البناء ينسفه إذا قلعه من أصله (فقال من ينجيك مني يا غورث) في القاموس غورث بن الحارث سليف رسول الله صلى الله عليه وآله ليقنتله به فرماه الله بزلخة بين كنفية والزلخة كقبرة وجع يأخذ في الظهر فينلظ حتى لا يتحرك

٩٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد [و علي بن محمد عن القاسم بن محمد] عن سليمان بن داود المنقري ، عن حفص بن غياث ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : إن قدرتم أن لاتعرفوا فافعلوا وما عليك إن لم يثن الناس عليك وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس إذا كنت محموداً عند الله تبارك وتعالى أن أمير المؤمنين عليه السلام كان يقول : «لاخير في الدنيا إلا لأحد رجلين : رجل يزداد فيها كل يوم إحساناً ورجل يتدارك منيته بالتوبة » وأننى له بالتوبة فوالله معه الانسان .

(فقال جودك وكرمك يا محمد فتركه وقام) كان صلى الله عليه وآله شديداً في المؤاخذة بحق الله تعالى وسليماً وصبوراً حليماً في المؤاخذة بحق نفسه وهذا هو الخلق الحسن محمود لانه لو ترك القيام في حق الله تعالى كان ذلك مهانة ولو انتقم لنفسه لم يكن ثمة صبر وكان هذا الخلق بطشاً فانتهى عنه الطرفان وبقي الوسط وهو العدل وخير الامور أوسطها (و هو يقول والله لانت خير مني واكرم) يحتمل أن يكون ذلك القول منه إيماناً به صلى الله عليه وآله وتصديقاً له بالنبوة ويحتمل أن يكون لاحتمال عدم اعتقاده بذلك والاول أقرب (ان قدرتم أن لاتعرفوا) بأشخاصكم أو بأعمالكم الصالحة و اخلاقكم الفاضلة (فافعلوا) فان فيه نجاة من الافات والبهليات الواردة من ابناء الزمان وزيادة تقرب من الرحمن (وما عليك ان لم يثن الناس عليك) العاقل اللبيب لا يرضى بثناء الناس عليه لعله بانه قد يوجب الفخر والكبر والغفلة عن التقصير والرضا بالعمل والغيرة وكل ذلك من المهلكات ولو فرض طهارة نفسه عن قبول أمثال ذلك فيعلم أن الثناء لا يليق الا بالله عزوجل فلا يريد لنفسه تعظيماً له (وما عليك أن تكون مذموماً عند الناس) المراد بالناس أهل الدنيا والمخالفون والفجار لانهم الذين يذمون الفقراء والعلماء والصلحاء من أهل الدين لكون أطوارهم الحسنة خلاف مانشأوا هؤلاء عليه وقوانينهم الشرعية والعقلية خلاف قوانينهم الموضوعية بينهم وفيه ترغيب في اختيار ما يوجب الحمد عند الله تعالى وان كان ذلك ما يوجب الذم عند الناس (اذا كنت محموداً عند الله تبارك وتعالى) بفعل ما يوجب رضاه وترك ما يوجب سخطه (ان أمير المؤمنين عليه السلام كان يقول : لاخير في الدنيا الا لأحد رجلين) حصر الخير في فعل رجلين (رجل يزداد فيها) أى في الدنيا (كل يوم احساناً) الى نفسه بالعلم والعمل والى الغير بالتعليم والارشاد الى ما فيه صلاحه في الدنيا والاخرة حتى روى أن من ساوى يومه فهو مغبون (ورجل يتدارك منيته بالتوبة) والرجوع اليه تعالى الندم على ما فعل والعزم الثابت على عدم العود اليه ، والمنية أما بفتح الميم وكسر النون وشد الياء وهى الموت

أن لو سجد حتى ينقطع عنقه ما قبل الله عز وجل منه عملاً إلا بولايتنا أهل البيت .
 ألا ومن عرف حقنا أوجبا الثواب بنا ، رضي بقوته نصف مد كل يوم وما يستر
 به عورته وما أكن به رأسه وهم مع ذلك والله خائفون وجلون ودوا أنه حظهم من الدنيا
 وكذلك وصفهم الله عز وجل حيث يقول : «والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجله»
 ما الذي آتوا به ؟ آتوا والله بالطاعة مع المحبة والولاية وهم في ذلك خائفون أن لا
 يقبل منهم و ليس والله خوفهم خوف شك فيما هم فيه من إصابة الدين ولكنهم
 خافوا أن يكونوا مقصّرين في محبتنا وطاعتنا .
 ثم قال : إن قدرت أن لا تخرج من بك فافعل فإن عليك في خروجك أن لا
 تغتاب ولا تكذب ولا تحسد ولا ترائي ولا تنصع ولا تدهن .

وجمعها المنايا من مناه الله عليك إذا قدره وسمى بها لانه مقدر بوقت مخصوص او بسكون النون
 وضم الميم او كسرهما ما اردته نفسك وتمنته من الا باطل وانما حصر الخير فيهما لان كل خير غيرهما
 فهو باطل زائل والزائل لا عبرة به (ورضى بقوته نصف مد كل يوم) من أي جنس وجده والمؤمن
 الخالص يحترز عن كثرة الاكل لما يتصور في البطننة من ذهاب الفطنة و زوال الرقة و حدوث
 القسوة والكسالة وسائر ما يترتب عليها من المفساد (وما يستر به عورته) من أي جنس وجده
 (وما أكن به رأسه) من العمامة ونحوها او البيت (وهم مع ذلك والله خائفون وجلون) أورد ضمير
 الموصول سابقاً وجمعه هنا نظراً الى اللفظ والمعنى والوجل الفزع وهو في الاصل الخوف ثم
 كثراطلاقه على اضطراب القلب التابع للخوف وعلى الاستغاثة وطلب الناصر الدافع له وهو هنا
 أنسب لان التأسيس خير من التأكيد (ودوا أنه حظهم من الدنيا) خبر للموصول والضمير المنصوب
 راجع الى عرفان حقه ماعطف عليه وتخصيصه بالقوت المذكور و ما بعده بعيد (أتوا والله
 بالطاعة مع المحبة والولاية) أي بطاعة الله أو بطاعتنا مع محبتنا وولايتنا (وهم في ذلك خائفون أن لا
 يقبل منهم) لاحتمال تقصيرهم في القدر اللائق بهم وكذلك خوف العابدين من التقصير في العبادة
 (وليس والله خوفهم خوف شك - اه) أي ليس خوفهم من أجل شكهم في كون دينهم حقاً (ثم قال ان
 قدرت أن لا تخرج من بيتك فافعل فإن عليك في خروجك أن لا تغتاب ولا تكذب ولا تجسد ولا
 ترائي) من باب المفاعلة او النفاذ من الرؤية حذف احدي الفائيين تخفيفاً أي لاتعمل عملاً
 رياء وسمعة ليراه الناس ويمدحوك به وقد يأتي المرائي بمعنى المجادل (و لا تنصع) التصنع
 تكلف حسن السمعة والتزين (ولا تدهن) أي لا تساهل في الدين أولاً تظهر بخلاف ما تضررو
 قدا فاد عليه السلام ان الافضل أن لا تخرج من بيتك وبين ان في الخروج والمخالطة مع الناس

ثم قال : نعم صومعة المسلم بيته يكف فيه بصره ولسانه ونفسه وفرجه ، إن من عرف نعمة الله بقلبه استوجب المزيد من الله عز وجل قبل أن يظهر شكرها على لسانه ومن ذهب يرى أن له على الآخر فضلاً فهو من المستكبرين ، فقالت له : إنما يرى أن له عليه فضلاً بالعافية إذا رآه مرتكباً للمعاصي ؟ فقال : هيهات هيهات فلعله أن يكون قد غفر له ما أتى و أنت موقوف محاسب أما تلوت قصة سحرة موسى عليه السلام

مفاسد ستة قلما ينفك الخارج منها أو من بعضها وبين أنه وجب عليك أن تحفظ نفسك عند الخروج عنها ثم قال على سبيل التأكيد والترغيب في الاعتزال بذكر منافع (نعم صومعة المسلم بيته اه) اختلفوا في أن العزلة أفضل أم الخلطة فذهب جماعة إلى الأول وطائفة إلى الثاني وأورد كل من الفريقين أدلة من الكتاب والسنة على مطلوبهم والحق أن كلا من الاحتجاجين صحيح ولكن ليس العزلة أفضل مطلقاً ولا المخالطة أفضل مطلقاً بل كل في حق بعض الناس بحسب مصلحته وفي بعض الاوقات لوجود المصلحة فيها اذ لكل واحد منهما فوائد ومصالح و شرائط متفاوتة بحسب تفاوت الاشخاص والاقوات وان شئت معرفة ذلك تفصيلاً فارجع إلى ما ذكرنا في أوایل كتاب العقل (أن من عرف نعمة الله بقلبه استوجب المزيد من الله عز وجل قبل أن يظهر شكرها على لسانه) رغب في معرفة نعمائه وآلائه بالقلب وتذكره وتنظيمه والاعتقاد باستحقاقه الثناء وعد ذلك شكراً موجباً للمزيد كما قال عز وجل «ولئن شكرتم لازيدنكم» ثم تعد اظهار تلك النعمة باللسان فرداً آخر من الشكر وهو أيضاً موجب للزيادة بمقتضى الآية فيحصل حينئذ زيادة على الزيادة لتحقق علتها (ومن ذهب يرى أن له على الآخر فضلاً فهو من المستكبرين) إشارة إلى أنه ينبغي للعابد العارف الكامل أن يعد نفسه مقصرة في الطاعة و طلب الكمال و طاعته ناقصة بذاتها وبالنظر إلى عظمة المعبود بل يعد نفسه أحقر من كل أحد وعبادته أنقص من كل عبادة وهذا معنى النواضع فإذا رأى أن له فضلاً على الآخر فقد رأى لنفسه منزلة و حالاً واعلمه فضلاً وكمالاً وأنه بذلك الحال والكمال أفضل وأشرف من الآخر فهو من المستكبرين الذين ذمهم الله تعالى في مواضع من القرآن الكريم (فلعله أن يكون قد غفر له ما أتى و أنت موقوف محاسب) أشار إلى أن الفضل والقرب واستحقاق الرحمة وحسن العاقبة والارتباط بينه تعالى وبين العبد امر معنوي ليس لك علم ولا يعلمه الا هو فلعله غفر له بالتوبة أو العفو و انت موقوف يوم القيمة محاسب بالمعصية وغيرها فكيف يجوز لك أن ترى نفسك أفضل منه وقدم في أول كتاب العقل عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال «ما تم عقل امرئ حتى يكون فيه خصال شتى وعدمها أن يرى الناس كلهم خيراً منه وانه شرهم في نفسه نعم لو رأى في نفسه فضلاً وخيراً من علم وطاعة وغيرهما وعده نعمة من الله تعالى ونسبه إليه وحمده به من حيث أنه منه ومن توفيقه فالظاهر أنه لا يضر كما قال سليمان عليه السلام . والحمد لله الذي فضلنا على كثير من عباده» (أما تلوت قصة

ثم قال: كم من مغرور بما قد أنعم الله عليه وكم من مستدرج بستر الله عليه وكم من مفتون بثناء الناس عليه. ثم قال: إني لأرجو النجاة لمن عرف حقنا من هذه الأمة إلا لأحد ثلاثة: صاحب سلطان جائر وصاحب هوى والفاسق المعلن.

ثم تلا: «قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله» ثم قال: يا حفيظ الحب أفضل من الخوف، ثم قال: والله ما أحب الله من أحب الدنيا ووالى غيرنا

سحرة موسى عليه السلام فتعرف أن كفرهم بدل بإيمان يوجب نعمة الابد وأن مصيبتهم بدلت بطاعة توجب ثواب الابد وأنه تعالى غفر لهم ماضى من ذنوبهم وفيه دلالة على أنه ينفى تفضيل النفس على الكافر لما رولانه يوجب العجب لاعلى أنه لا يجوز لعنه أو ذمه لكفره (وكم من مغرور بما قد أنعم الله عليه) من النعم الظاهرة والباطنة والجليلة والخفية وليس القصد منه مجرد الاخبار بكثرتها بل القصد هو الحث على الشكر والتواضع والتزهد من رذيلة الغرور الموجب للشرور وقس عليه ما بعده (ثم قال إني لأرجو النجاة لمن عرف حقنا من هذه الأمة إلا لأحد ثلاثة صاحب سلطان جائر وصاحب هوى والفاسق المعلن) لعل المراد بالنجاة النجاة من دخول النار والثلاثة المذكورة يدخلونها لاجل الشفاعة تلحقهم بعمدة وانما حملناه على ذلك لدلالة الروايات على أن هذه الفسوق ليست بكفر وعلى أن العصاة من أهل المعرفة يخرجون من النار بالشفاعة ثم لا يبعد تخصيص صاحب السلطان الجائر بمن كان معيناً له فى جورهِ أو سائراً لا يمينه ولا يمينه لان صاحبه المانع له عن الجور ربما وقع مدحه فى بعض الروايات والمراد بصاحب الهوى من اتخذ الباطل من القول والفعل وصفاً له فانه قد أوقع نفسه فى المهلكات، والمراد بالفاسق المعلن الفاسق الذى يذكر فسقه عند الناس أو المشهور به (ثم تلا قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله) الظاهر أن الآية استشهد لقوله داني لأرجو النجاة لمن عرف حقنا، لا للمستثنى وان احتمل وجه الاستشهاد أن الاتباع يجلب محبة الله تعالى ومن يحبه الله فهو ناج قطعاً، فان قلت الآية دلت على أن متابعة الرسول يجلب ذلك لا متابعتهم قلت المخاطبون بهذا الحديث هم العارفون بحقهم عليهم السلام كما دل عليه قوله «ان قدرتم ان لاتمروا فافعلوا» والعارفون بحقهم لا يفرقون بينه وبينهم عليهم السلام فى وجوب الاتباع فالآية عندهم دلت على أن متابعتهم أيضاً تجلب المحبة والله اعلم (ثم قال يا حفيظ الحب أفضل من الخوف) كان الوجه له ان الخوف يقتضى الاتيان بالمأمور به والاجتناب من المنهى عنه للتحرز عن العقوبة ودفع الضرر عن النفس بخلاف الحب فانه يقتضى ما ذكر لمجرد رضائه تعالى و طلب التقرب منه والفضل بينهما ظاهر أو ان حقيقة الحب تقتضى الميل اليه والتوصل به وحقيقة الخوف و ان كانت درجة عظيمة تقتضى الوحشة والفرار وبينهما بون بعيد وان مقام المحبة أعلى من مقام الخوف لان الخوف

ومن عرف حقنا وأحبنا فقد أحب الله تبارك وتعالى ، فبكى رجل فقال : أتبكي؟
لو أن أهل السماوات والأرض كلهم اجتمعوا يتضرعون إلى الله عز وجل أن ينجيك
من النار ويدخلك الجنة لم يشفعوا فيك [ثم إن كان لك قلبٌ حيٌ لكنت أخوف
الناس لله عز وجل في تلك الحال] ثم قال له : يا حفص كن ذنباً ولا تكن رأساً ،
يا حفص قال رسول الله ﷺ : من خاف الله كل لسانه .

حالة نفسانية تحصل من معرفته تعالى ومعرفته جلاله وعظمته وكبريائه وغناؤه عن الخلق و
معرفة قهره وغضبه وكمال قدرته عليهم وعدم مبالاته بتعذيبهم وتأديبهم واهلاكهم ومعرفة
عيوب نفسه وتقصره في الطاعات والاخلاق والاداب ومعرفة امر الآخرة وشأنها وكلما زادت
تلك المعارف زاد الخوف فيؤثر ذلك في القلب والجوارح تأثراً عظيماً فيميل القلب
إلى ترك الشهوات والندامة على الزلات والعزم على الخيرات ويحترز من الرذائل كلها و
يشغل الجوارح بوظائفها فيحصل بترك الشهوات العفة والزهد وبترك المحرمات التقوى و
بترك مالا معنى الورع والصدق والاخلاص ودوام الذكر والفكر حتى يترقى منها إلى مقام
المحبة فلا يرى لنفسه ارادة ولا مراد أو يحب كل ما يرد عليه منه ولا يراه ثقيلاً على نفسه بل يراه
محبوباً مرغوباً يلتذبه أشد التذاذ لمحبته من جانب المحبوب ويعده تحفة وهدية منه (ثم قال
والله ما أحب الله من أحب الدنيا ووالى غيرنا لعل السرفيه ان حبه تعالى يستلزم الميل اليه
والنوصل به والتقرب منه بكل القربات وحب الدنيا والميل إليها والركون إلى زهراتها وغفلاتها
والنولى بغير ائمة الهداة الهادية إلى القربات الداعية إلى الخيرات تنافى جميع ما يستلزم
الحب وما ينافى لازم الشيء ينافى ذلك الشيء بالضرورة فلا يجمع حب الدنيا و ولاية غير الائمة
حب الله ابداً (ومن عرف حقنا) وهو الولاية والامامة ووجوب الطاعة

(واحبنا فقد أحب الله تعالى) كما نطق به صدر الآية المذكورة ولان ذلك يوجب الاقرار
بجميع ما اراده الله تعالى من عبادته وانزله إلى رسوله وهو اصل المحبة وأساسها بخلاف انكار شيء منها
خصوصاً اعظمها وهو الولاية فانه يوجب هدم أساس المحبة (فبكى رجل) كأنه كان من المنافقين .

(لم يشفعوا فيك) على صيغة المجهول من التشفيح أى لم تقبل شفاعتهم وهى السؤال فى التجاوز
عن الذنوب والجرايم (ثم قال يا حفص كن ذنباً ولا تكن رأساً) أى كن مرؤساً تابعاً ولا تكن
رئيساً متبوعاً شبههما بذب الحيوان ورأسه وقدروى عن أبى الحسن عليه السلام قال وما ذنبان
ضاريان فى غنم قد تفرق رعاؤها بأرض فى دين المسلم من الرياسة ، (يا حفص قال رسول الله
صلى الله عليه وآله من خاف الله كل لسانه) أى يحفظه عما لا معنى ولا ينطق إلا بالحق وان شئت

ثم قال : بينا موسى بن عمران عليه السلام يعظ أصحابه اذ قام رجل فشق قميصه فأوحى الله عز وجل إليه : يا موسى ! قل له : لا تشق قميصك ولكن اشرح لي عن قلبك . ثم قال : مر موسى بن عمران عليه السلام برجل من أصحابه وهو ساجد فانصرف من حاجته وهو ساجد على حاله فقال له موسى عليه السلام لو كانت حاجتك بيدي لقضيتها لك فأوحى الله عز وجل إليه : يا موسى لو سجدت حتى ينقطع عنقه ما قبلته حتى يتحول عما أكره إلى ما أحب .

((حديث رسول الله صلى الله عليه وآله))

۹۹- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم وغيره : عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان شيء أحب إلي رسول الله صلى الله عليه وآله من أن

ان تعرف مفساد الكلام فارجع الى ما ذكرناه في باب الصمت من كتاب الكفر والايمن (ثم قال بينا موسى بن عمران يعظ أصحابه اذ قام رجل فشق قميصه) أصل بينا بين فاشبعت الفتحة فصارت ألفاً (فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى قل له لا تشق قميصك ولكن اشرح لي عن قلبك) شرح زيد صدره للحق أي فحمه وسعه لقبوله وتدبيره بمن لتضمين معنى الكشف أي كاشفاً عن قلبك برفع ما يواريه ويفطيه من موانع دخول الحق فيه وفي القاموس شرح كمنع كشف وحينئذ لاجابة الى التضمين وفيه تنبيه على أنه ينبغي من تطهير القلب وتنزيهه عن الرذائل ليستعد بذلك لقبول الحق و تحصيل الفضائل والا فلا ينفع الصباح والبكاء وأعمال الجوارح وشق القميص ونحو ذلك كما قيل بالفارسية :

جان پاره ساز جامه دریدن چه فایده از خود ببر زغیر بریدن چه فائده

(حتى يتحول عما أكره الى ما أحب) الموصول الثاني عبارة عن المحبة أو تطهير القلب أو تطهير الظاهر والباطن جميعاً أو الاعم وكان ذلك الساجد كان منافقاً في دين موسى عليه السلام وهكذا يفعل الله تعالى ببعض عباده امان باب اللطف والتنبيه ليرجع ويتوب أو من باب الغضب وليس المراد أنه يفعله بالجميع كذلك فلا ينافي ما مر في باب الدعاء من أنه تعالى قد يقبل دعاء الفسقة سريعاً لكرهه سماع صوته .

قوله : (حديث رسول الله صلى الله عليه وآله) يذكر فيه شيء من آدابه وتواضعه لله تعالى (ما كان شيء أحب الى رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يصر (جائعاً خائفاً في الله) مثله في باب ذم الدنيا بسند آخر عن ابي عبد الله عليه السلام قال : ما أعجب رسول الله صلى الله

يظلّ جائعاً خائفاً في الله .

١٠٠- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وأبوعلي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار جميعاً ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ؛ عن سعيد بن عمرو الجعفي ، عن محمد بن مسلم قال : دخلت على أبي جعفر عليه السلام ذات يوم وهو يأكل متكئاً قال : وقد كان يبلغنا أن ذلك يكره فجعلت أنظر إليه فدعاني إلى طعامه فلمّا فرغ قال : يا محمد لعلك ترى أن رسول الله صلى الله عليه وآله مارأته عين وهو متكئ من أن بعثه الله إلى أن قبضه ؟ قال : ثمّ ردّ علي نفسه فقال : لا والله مارأته عينياً كل وهو متكئ من أن بعثه الله إلى أن قبضه ثم قال : يا محمد لعلك ترى أنه شبع من خبز البر ثلاثة أيام متوالية من أن بعثه الله إلى أن قبضه ، ثمّ ردّ علي نفسه ثمّ قال : لا والله ما شبع من خبز البر ثلاثة أيام متوالية منذ بعثه الله إلى أن قبضه ، أما إنني

عليه وآله شيء من الدنيا الآن يكون فيها جاعاً خائفاً ، واعلم أن في الجوع فوائد منها ما روى عن الصادق عليه السلام وأن البطن ليطنني من أكله وأقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل إذا خف بطنه ، وأبض ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا امتلاء بطنه ، ومنها صفاء القلب ورقته وقلة النوم وكثرة الخفظ وصحة البدن وقلة الاحتياج إلى كسب الاموال إلى غيرها مما ذكرنا في الباب المذكور .

وللخوف أيضاً فوائد منها التزام الخيرات وينبغي أن يعلم أن خوفه ليس كخوفنا من المعصية والعقوبة والتقصير في الطاعة وسوء الخاتمة وأمثال ذلك فإنه كان منزهاً عنها بل خوفه من التنزلات عن المقامات العالية لإصلاح الخلق أو من خوصه في هيبة العظمة الالهية (لا والله مارأته عين يأكل وهو متكئ) فعله عليه السلام مع أنه صلى الله عليه وآله لم يفعله لبيان الجواز (فقال لا والله ما شبع من خبز البر ثلاثة أيام متوالية) هذا متفق عليه بين الأمة روى مسلم بإسناده أنه «ما شبع رسول الله صلى الله عليه وآله ثلاثة أيام تباعاً من خبز بر حتى مضى لسبيله ، وفيه دلالة على أنه شبع من خبز البر دون ثلاثة ويؤيده ما سيحى من قوله صلى الله عليه وآله «أشبع يوماً وأجوع يوماً» وبالجملة أمثال هذه الأحاديث دلّت على أنه صلى الله عليه وآله لم يكن يديم الشبع والنرفه بل كان يأكل الخشن ويقتصر من الأكل على ما يقيم الرق معرضاً عن متاع الدنيا مؤثراً ما ينبغي على ما يفنى مع إقبال الدنيا عليه وفوقها لديه وإنما لم يشبع لثلاث يشبع هو ويجوع أحد من المسلمين ولأن في كثرة الأكل مفسد روحانية وعلا جسمانية وليست القوة على العبادة والشجاعة من كثرة الأكل كما زعمه بعض الناس وسمعته من بعض عباد البطن وإنما القوة عليهما قوة الهية وقدرة روحانية والحكم بأن القوة من كثرة الغذاء من أحكام الوهم

لأقول : إنه كان لا يجد ، لقد كان يجيز الرجل الواحد بالمائة من الإبل فلو أراد أن يأكل لأكل .

ولقد أتاه جبرئيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الأرض ثلاث مرات يخبره من غير أن ينقصه الله تبارك وتعالى ممّا أعدَّ الله له يوم القيامة فيختار التواضع لرَبِّه عزَّ وجلَّ وماسئلاً شيئاً قطُّ فيقول : لا ، إن كان أعطى ، وإن لم يكن قال : يكون ، ومأعطى على الله شيئاً قطُّ إلاَّ سلَّم ذلك إليه حتَّى أن كان ليعطي الرجل الجنة فيسلم الله ذلك له ، ثمَّ تناولني بيده وقال : وإن كان صاحبكم ليجلس جلسة العبد ويأكل كل أكلة

والعقل الخالص يحكم بأن الله تعالى إذا أراد أن يلبس أحداً القوة من غير أن يأكل غذاء أرباب الترفه يلبسه أو لا تمنع عنه الا ترى أن النبي صلى الله عليه وآله وأمير المؤمنين عليه السلام مع كمال اتصافهما بقله الاكل ونهاية الرياضة كانا أشجع الناس وأعبداهم وقد أشار أمير المؤمنين عليه السلام الى هذا بقوله «وكانى بقائلكم يقول اذا كان هذا قوت ابن أبى طالب فقد قد به الضعف عن قتال الاقران و منازل الشجعان» ثم شبه نفسه الزكية بالشجرة البرية فى أنها أشد قوة من الحضرية مع أنه لا شراب لها مثل الحضرية فقال «ألا وان الشجرة البرية أسلب عوداً والروائع الخضرة أرق جلوداً والنباتات العذبة أقوى وقوداً وأبطأ خموداً فقد أشار عليه السلام الى أن من سلك سبيل المجاهدة وشرب زلال المشاهدة يأكل قليلاً من خشن الطعام ويقدر على مالم يقدر عليه شجعان الايام وما هو الا بقوة الله تعالى والروائع العجائب والعذبة بكسر العين وفتحها وسكون الذال والياء المثناة التحتانية زرع لا يسقيه الا المطر ثم أشار عليه السلام تأكيداً لما مر مصدراً بالقسم «والله لو تظاهرت العرب على قتالى لما ولت عنها» وذلك لانه عليه السلام كان شديد القلب عند الناس والانزهاً عما يكون بالجبن وهو كان منزهاً عنه (امانى لأقول انه كان لا يجد لقد كان يجيز الرجل الواحد) أى يعطيه من أجازه اذا أعطاه (بالمائة من الإبل) روى انه صلى الله عليه وآله وماسئلاً شيئاً قط فقال لا ، وحكاية جوده مشهورة ومن طريق العامة عن انس قال «ماسئلاً عن رسول الله صلى الله عليه وآله شيئاً على الاسلام الا أعطاه قال فجاءه رجل فأعطاه غنماً بين جبلين فرجع الى قومه فقال يا قوم أسلموا فان محمداً يعطى عطاء لا يخشى الفاقة ، قال- المازرى معنى فأعطاه غنماً بين جبلين أى غنماً يملأ ما بين جبلين (ولقد أتاه جبرئيل عليه السلام بمفاتيح خزائن الارض ثلاث مرات الى آخره) لعله كناية عن بقاءه فى الدنيا وتملكه ما فيها وسلطنته على أهلها فاختر الفقر والموت تواضعاً لله عز وجل وسيجيء توضيحه فى حديث ابن المغيرة (ثم تناولني بيده) هكذا فى أكثر النسخ وفى بعضها «من يناوله» وهو مرتبط بما قبله والاصل بما بعده (وقال وان كان صاحبكم ليجلس جلسة العبد) ان مخففة والصاحب على عليه السلام والجلسة بالكسر مصدر للنوع والمقصود أنه عليه السلام كان يجلس على التراب

العبد ويطعم الناس خبز البر واللحم ويرجع إلى أهله فيأكل الخبز والزيت وإن كان ليشتري القميص السنبلائي ثم يخير غلامه خيرهما ، ثم يلبس الباقي فإذا جاز أصابعه قطعه وإذا جاز كعبه حذفه .

وما ورد عليه أمر أن قط كلاًهما لله رضى إلا أخذ بأشدّهما على بدنه ولقد ولّى الناس خمس سنين فما وضع آجرة على آجرة ولا لبنة على لبنة ولا أقطع قطيعة ولا أورث

والجلود ولم يكن له بساط وفرو ومزينة لآلانه لم يجدها بل للتواضع لله عز وجل (و يأكل أكلة العبد) الأكلة بالضم اللقمة والقرصة والطعمة وهي ما يطعم ويؤكل والمقصود أن طعامه كان خشناً غليظاً أوبلاً آدم (وإن كان ليشتري القميص السنبلائي) وفي القاموس قميص سنبلائي سابغ الطول أو منسوب إلى بلد بالروم وسنبل ثوبه جره من خلفه وأمامه وسنبلان و سنبل بلدان بالروم بينهما عشرون فرسخاً (فإذا جاز أصابعه قطعه وإذا جاز كعبه حذفه) فراراً من عادة المختالين المتكبرين ومخالفة شعار المؤمنين حيث أن قميصهم كما روى إلى نصف الساق أو إلى الكعب ومن الأسراف في الثوب بما لا حاجة إليه ومن النجاسة فإن الثوب بجره على الأرض يتلوث غالباً ومن سرعة بلاه وخرقه بجره على التراب (وما ورد عليه أمر أن قط كلاًهما لله رضا) احترز به عما إذا لم يكن في أحدهما رضا فإنه لا يجوز تمذيب النفس به سواء كان أشق أم أخف (الأخذ بأشدهما على بدنه) حملاً لنفسه القدسية على الرياضة والانحراف عن الكسل والراحة وطلباً للأفضل كما تقرر وأفضل الأعمال أحمرها ، وروى أفضل الأعمال ما أكرهت عليه نفسك، وفيه تنبيه على أنه لا بد من تذليل النفس المائلة إلى الراحة بحمل الأشق من الطاعات عليها لتتقاد في الخيرات ويسهل لها سلوك سبيل الطاعات حتى ترتقى إلى غاية الكمالات وتذكر أرفع درجة المثوبات (فما وضع آجرة على آجرة) في الصباح الأجر اللدن إذا طبخ بمد الهمة والشديد أشهر من التخفيف الواحد آجرة وهو معرب (و لا لبنة على لبنة) اللبنة ككتف المضروب من الطين مربعاً للبناء ويقال فيه بالكسر وبكسرتين فكابل لفة والواحدة لبنة بفتح اللام وكسر الباء ويقال بكسر اللام وسكون الباء ولبنه تلييناً اتخذوه والمقصود أنه عليه السلام ما اشتغل بعمارة الدنيا ولم ينفق بالهوى في عمارتها لأنها مبنوثة لله منذ خلقها اذ هي سبب انقطاع عباده عن عبادته ولهذا المأبى النبي صلى الله عليه وآله مسجده اقتصر فيه وقال وعريش كعريش موسى، ولم يشتغل فيه بالتشديد وزخرف الدنيا مع كونه مسجداً فما ظنك بغيره وروى من طرق العامة أنه صلى الله عليه وآله مريوماً بقية مرتفعة فقال لمن هذه فقيل لفلان رجل كان يدخل عليه ويقربه ويقبل عليه فدخل عليه الرجل بعد ذلك اليوم فلم يلتفت إليه فسأل عن سبب اعراضه عنه فقيل انه رأى قبئك فذهب الرجل فهدمها وسواها بالأرض فلما علم النبي صلى الله عليه وآله

بيضاء ولا حمراء إلا سبعمائة درهم فضلت من عطاياه أراد أن يبتاع لأهله بها خادماً وما أطاق أحد عمله وإن كان علي بن الحسين عليه السلام لينظر في الكتاب من كتب علي عليه السلام فيضرب به الأرض ويقول : من يطبق هذا ؟

١٠١- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن محمد بن أبي نصر عن حماد بن عثمان قال : حدثني علي بن المغيرة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن جبرئيل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وآله فخيرته وأشار عليه بالتواضع وكان له ناصحاً ، فكان رسول الله صلى الله عليه وآله يأكل أكلة العبد ويجلس جلسة العبد تواضعاً لله تبارك وتعالى ، ثم أتاه عند الموت بمفاتيح خزائن الدنيا فقال : هذه مفاتيح خزائن الدنيا بعث بها إليك ربك ليكون لك ما أقلت الأرض من غير أن ينقصك شيئاً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : في الرقيق الأعلى .

بصنيعة عاد فأقبل عليه (ولا أقطع قطيعة) لنفسه مع أن ذلك كان جائزاً له ولم يفعل لزهده في الدنيا يقال أقطعه الامام الأرض اقطاعاً اذا جعل له غلتها رزقاً واسم تلك الأرض التي تقطع قطيعة (فيضرب به الأرض) أي يضعه عليها (ويقول من يطبق هذا) اذا قال سيد العالدين ذلك فخيرته أولى بالاعتراف بالعجز فلم منه أنه لم يكن أحد من الأولين والآخرين في قوة العمل مثل أمير المؤمنين عليه السلام مع كمال زهده في الدنيا فان لم يكن لك قوة مثل قوته فتشبه به ولا تترك الميسور بالمعسور (ان جبرئيل عليه السلام أتى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله) فخيرته بين قبول ملك الدنيا وخزائنها وتركها (وأشار عليه بالتواضع لله تعالى) بترك قبولها وقد مرد ذلك مع شرحه في باب التواضع من الأصول (و كان له ناصحاً) فلم يصدر الإشارة منه بالتواضع والترك من باب النصح بل صدر لمحض النصيحة الخاصة لعلمه بان ذلك خير له في الدنيا والآخرة (ثم أتاه عند الموت بمفاتيح خزائن الدنيا) قال الفاضل الامين الاسترأبادي كان الملة في آتيانه عند الموت بهذا ان النبي صلى الله عليه وآله عسى أن يتقبلها لذيته الطاهرة صلوات الله عليهم فان معظم قصد الناس أن لا يكون ذريتهم فقراء بعده أقول ويمكن ان يكون الملة فيه عسى ان يتقبل طول العمر والبقاء في الدنيا مع السلطنة كما يشعر به آخر الحديث (ليكون لك ما أقلت الأرض) أي ما حملته ورفعته (من غير أن ينقصك شيئاً في الآخرة) من قربك ومنزلتك عنده تعالى ونقص لازم متعدي (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله في الرقيق الأعلى) الجار متعلق بأكون قيل المراد بالرفيق الأعلى الملائكة المقربون وقيل الانبياء المرسلون الذين يسكنون أعلى عليين وهو اسم جاء على فصيل ومعناه الجماعة كالصديق والخليط يقع على الواحد والجمع و منه قوله تعالى « وحسن اولئك رفيقاً » والرفيق المرافق في الطريق ، قيل المراد بالله تعالى

١٠٢- سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن علي بن عتبة ، عن عبد المؤمن الأنصاري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : عرضت علي بطحاء مكة ذهباً فقلت : يا رب لا ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً فإذا شبعت حمدتك وشكرتك وإذا جُعت دعوتك وذكرتك .

حديث عيسى ابن مريم عليه السلام

١٠٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط عنهم عليه السلام قال : فيما وعظ الله عز وجل به عيسى عليه السلام :

يا عيسى أنا ربك ورب آبائك ، اسمي واحد وأنا الأحد المتفرد بخلق كل

لانه رفيق بمباهد من الرفق والرافة وفيه أن لفظ في ياباه في الجملة الا أن يكون بمعنى الباء أو الى أو يقدر بعده الجوار أو الرحمة . (عرضت علي بطحاء مكة ذهباً) البطحاء والباطح مسيل واسع فيه دقاق الحصى وقد يطلق على تلك الدقاق (فقلت يا رب لا) أي لا أريد (ولكن أشبع يوماً وأجوع يوماً) أي أفطر يوماً وأصوم يوماً أو أشبع يوماً (فإذا شبعت حمدتك) فيه ارشاد الى الحمد والشكر بعد النعمة والدعاء والذكر عند الجوع والحاجة الى الغذاء ومنه يظهر بعض فوائد الجوع وقد ذكرنا كثيراً منها في الاصول . (حديث عيسى بن مريم عليهما السلام) ذكر فيه من فضائل الاخلاق وجلال الاوصاف وشرائف الصفات ولطائف الحالات ما يمجز عن ذكر وصفه الواصفون وعن ادراك كنهه العارفون (قال فيما وعظ الله تعالى به عيسى عليه السلام) أي أوصاه به وأمره بحفظه ، والوعظ تذكير مشتمل على زجر وتخويف وحمل على طاعة الله تعالى بلفظ طريق له القلب (يا عيسى أنا ربك و رب آبائك) الرب في الاصل مصدر بمعنى التربية وهي تبليغ الشيء من حد النقص الى حد الكمال على سبيل التدرج ، ثم أطلق على المالك والسيد وهو منكرأ بلاضافة مختص بالواجب وكذا المعرف باللام اذا كان بمعنى المالك لان اللام للعموم والمخلوق لا يملك جميع المخلوقات وقدم هذا الوصف لدلالته على أفضل النعماء وهو الاجاد والتربية وفيه ترغيب على اداء حقوق الربوبية (اسمي واحد) اذ لا تركيب فيه اصلاً لا ذاتاً ولا صفة وكل ما سواه وان كان بسيطاً فهو مركب اما بحسب الصفات ومن ثم قيل لا وحدة في عالم الامكان (وانا الاحد) اذ لا شيء له في ذاته وصفاته والوجوب والقدم وغيرها (المتفرد بخلق كل شيء) اذ لا شريك له في فعله ويستثنى منه ذاته تعالى وأفعال العباد وفيه رد على من زعم أنه واحد لا يصدر عنه الا واحد وان خلق البواقي مستند الى القول (١) ومن زعم أن صفاته الذاتية (١) قوله «وان خلق البواقي مستند الى القول» . شبهة راسخة في أذهان بعض الناس —

شيء ، وكلُّ شيء من صنعى وكلُّ إلى راجعون .
يا عيسى أنت المسيح بأمرى وأنت تخلق من الطين كهيئة الطير باذنى وأنت

زائدة على ذاته اذ هو حينئذ مستعين فى الخلق والايجاد بصفاته المعايرة له (وكل شيء من صنعى)
هذان كيد لما قبله لان اضافة الصنع اليه عز وجل يقتضى التفرد به (وكل الى راجعون) بالحاجة
فى الوجود والبقاء او بالزوال والفناء والله ميراث السموات والارض ، وفيه وعد بالثواب و
وعيد بالعقاب ودلالة على التسخير ، وقال الفاضل المذكور المقصود أن كل شيء من صنعى بلا
واسطة أو بواسطة كافعال العباد وهذا معنى قوله (وكل اليه راجعون) وفيه أنه يصدق على مذهب
صدور الواحد عنه فقط وهو باطل عندنا فالاصوب حملة على الصدور بلا واسطة و استثناء أفعال
العباد بدليل خارج (يا عيسى أنت المسيح بأمرى) سمي مسيحاً لأنه كان ذو بركة خلقة خلقه الله
تعالى مباركاً أولانه سائح فى الارض للعبادة و هداية الناس أولانه كان لا يمسح بيده ذاعاها
الابرأ أولانه خرج من بطن امه ممسوحاً بالدهن أولانه كانه صديقاً (و أنت تخلق من الطين
كهيئة الطير باذنى) قيل معناه أنت تقدر لهم من الطين مثل هيئة الطير فتنفخ فيه (فيكون طيراً)
أى حياً طياراً (باذنى) ولما كان الاحياء من أخص صفاته تعالى ذكر الاذن دفعا لتوهم الالوهية

— لا يكتنن العلماء غورها لبعد أذهانهم عن أذهان الناس فرب أمر يتمسكون به ويبنون عليه من
غير أن يعثر احد على وجهه ولا ريب أن لامؤثر فى الوجود الا الله تعالى وأن سلسلة الاسباب ينتهى
الى واجب الوجود بالذات لامتناع التسلسل ولم يتردد فيه أحد الا الملاحدة المنكرون للعقول
ولكل موجود غير جسمانى نسبة الفعل والتدبير الى العقول كنسبة الخلق الى عيسى عليه السلام
حيث قال تعالى و اذ تخلق من الطين كهيئة الطير فتكون طيراً باذنى ، فكما أن نسبة الخلق الى
عيسى عليه السلام ليست مردودة باطلة بقوله « المتفرد بخلق كل شيء » ، لان كل فاعل واسطة
فى ايصال الفيض من الله تعالى الى سائر الممكنات كذلك نسبة الفعل الى العقل أو الى الملائكة
الموكلين كنسبة إثارة السحاب الى الريح فى قوله تعالى و يرسل الرياح فتثير سحاباً ، ليست
مردودة بخلق كل شيء ، ، ولا أدرى كيف يكون نسبة الافعال الى الاسباب الطبيعية كالحرارة الى
النار والضوء الى الشمس والشفاء الى الدواء غير مخالفة للتوحيد ويكون نسبة الفعل الى العقول
مخالفة ، الآن يكون الرجل مادياً يفكر وجود المجردات أو هو بياً ينكر تأثير غير الاسباب
الطبيعية كالقبور والارواح والتربة المقدسة والخواتيم المنقوشة وليس ذلك كله مما يخفى
على الشارح رحمه الله وكأنه أراد بذلك رد بعض المبتدئين فى الفلسفة و كانوا كثيرين فى عصره
بأخذون بأصل و يتمرون أصولاً يبينون فعل العقول بياناً يظهر منه التفويض ويفعلون عن قول—
الحكماء ولا مؤثر فى الوجود الا الله تعالى ، والله الهادى . (ش)

تحيي الموتى بكلامي فكُنْ إليّ راغباً ومنّي راهباً ولن تجد منّي ملجأً إلّا إليّ .
يا عيسى أوصيك وصيّة المتحنّن عليك بالرّحمة حتّى حقّت لك منّي الولاية
بتحرّيك منّي المسرّة ، فبوركت كبيراً وبوركت صغيراً حيث ما كنت ، أشهد أنّك

له والظاهر أنّه كان تعالى يخلق الحياة في ذلك الجسم عند نفخ عيسى عليه السلام اظهار
لمعجزته لان الاحياء والاماتة من صفاته تعالى كما نطق به القرآن الكريم وقيل انه اودع
في نفس عيسى عليه السلام خاصية بحيث أنّه متى نفخ في شيء كان نفخه موجباً لصيرورة ذلك
الشيء حياً (وانت تحيي الموتى بكلامي) لعل المراد بالالكلام الاسم الاعظم واحياؤه الموتى
مذكور في الكتاب والسنة والسير وقدروى من طرق الخاصة والعامة أنّه كان ابن ميث لمعجزة
فأحياء وبقي مدة وولده ثم مات وانما ذكر هذه النعم لانها من جلايل نعم الله تعالى عليه وهي
يقتضى دوام الشكر والذكر وعدم الغفلة عنه ساعة (فكن الى راغباً ومنّي راهباً) الغاء للتفريع
وتقديم الظرف للحصر لان وجوده وحوائجه وجميع كمالاته وترتيبه من الابتداء الى الانتهاء
اذا كان منه تعالى وجب أن تكون رغبته في جميع المقاصد ورهبته من العقوبة و فوات شيء من
مقاصده اليه تعالى لا الى غيره والى ما ذكرنا أشار بقوله (ولن تجد منّي ملجأً إلّا الى) لجلب المنافع
ودفع المضار واذا كان كذلك وجب صرف الرغبة والرغبة اليه لا الى غيره (يا عيسى أوصيك
وصية المتحنّن عليك بالرحمة) التحنن التلطف والرأفة والاشفاق و في كنز اللغة تحنن
مهرباني كردن وفيه تنبيه على أن تلك الوصية نصيحة خالصة وتحريض على قبولها لان العاقل
لا يترك نصيح الناصح الامين ثم أشار الى غاية الوصية وأقصى مراتب التحنن والرحمة وأعلامها
بقوله (حتى حقّت) أي ثبتت (لك منّي الولاية) أي ولايتي لك أو ولايتك لي وهي بالفتح والكسر
المحبة والنصرة أو ولايتك في الناس وهي النصرة والامارة والسلطنة وفي لفظ «منّي» اشعار بأن
ثبوت الولاية له من عونه تعالى وتوقيفه (بتحرّيك منّي المسرة) الباء للسببية والتحرى طلب
اخرى الامرين واولاههما و اضافته الى الكاف اضافة المصدر الى الفاعل والمسرة مفعوله وهي
اسم لكل ما يوجب السرور والجمع المسارة يعني ثبوت الولاية لك بسبب طلبك ما يوجب سروري
أو سرورك وهو الموصل به وغيره وفي لفظ منّي اشعار بما ذكرناه وفي بعض النسخ «تنجز لك» فاعل
تنجز ضمير راجع الى الولاية والمفعول بحاله يعني أن الولاية ينجز لك من عوني أو من لدني
ما يوجب سرورك وهو القرب والسعادة والجنة ونعيمها الباقية والله اعلم (فبوركت كبيراً و
بوركت صغيراً حيثما كنت) أي جعلت مباركاً ميموناً سبباً لزيادة الخير والبركة نفاعاً معلماً
للخير بعد البلوغ وقبله حيثما كنت من الاماكن الحسية والعقلية والمراتب الروحانية كما قال
عز وجل حكاية عنه في التنزيل و جعلني مباركاً أينما كنت ، (أشهد أنّك عبدي ابن امتي

عبدى ، ابن أمتى أنزلني من نفسك كهملك ، واجعل ذكري لمعادك و تقرب إلى
بالتوافل وتوكل على أكفك ولا توكل على غيري فأخذلك .

يا عيسى اصبر على البلاء وارض بالقضاء ، وكن كمسرتي فيك فان مسرتي

أنزلني من نفسك كهملك) النزول من علو الى سفلى ويتعدى بالهمزة يقال أنزلته فنزل وأنزلت
الضيف فهو نزيل والنزل بضم نين ما يهبط للضيف ومن بمعنى فى ، والهـم المراد والمقصود قال ابن
فارس الهـم ما هممت به وأردته والكلام من باب التمثيل والتشبيه أى اجعلنى فى نفسك ومرادك
ومقصودك واجعل لى نزلا وهو القيام بوظائف الطاعات فى جميع الحالات و فى قوله أشهد ،
أمر له باليقين وفى قوله عبدى وابن أمتى ، ترغيب له فى الاتيان بحق العبودية والخضوع
والإبتهاـل بين يديه تعالى (واجعل ذكري لمعادك) أمره بجعل ذكره تعالى قلباً و لساناً خالصاً
لوجهه لتثمنه بعد العود اليه (وتوكل الى بالتوافل) قديتقرب العبد اليه عزوجل بالتوافل
والقيام بها والثبات عليها تقريباً معنوياً ويتصل به اتصال روحانياً حتى يصير قوله كقوله وفعله
كفعله وأمره كأمره فيصدر عنه حينئذ أمور غريبة و أفعال عجيبة و فيه تشبيه لقربه بالقرب
المكانى للإيضاح (وتوكل على أكفك) أمره بالتوكل وضمن له الكفاية فانه اذا توكل العبد
عليه وصرف قلبه اليه وسكن سره واستقر أمره وأعرض عن أمور الدنيا وعكف بين يديه وقام
بأمثال أوامره وترك نواهيه كفاه الله تعالى مهمات دنياه و اخرا كما قال فى التنزىل دو من
يتوكل على الله فهو حسبه ، (ولا تول غيرى فأخذلك) أى لا تتخذ غيرى ولياً ناصرأ فأخذ لك
واترك نصرتك وعونك وأكلك الى ذلك الغير وهو لا يقدر على شىء . (يا عيسى اصبر على-
البلاء) الصبر على البلاء أمر المقلاد اذا العاقل يعلم ان البلاء جار لا يدفعه الجزع فيصبر و ان
الجزع والاضطراب بلاء على بلاء فيصبر ويحترز عن تضعيفه وان البلاء يوجب رفع الدرجات
على تفاوت مراتبها والصبر يقضى الوصول الى أعلاها فيختار الصبر للوصول اليه وأن الصبر
مفتاح الفرج فيصبر طلباً له ولما لم يكن الصبر على البلاء موجباً للرضاء به أمره به فقال (وأرض
بالقضاء) القضاء الامر والحكم والخلق على وفق التقدير الازالى فالقدر بمنزلة الاساس والقضاء
بمنزلة البناء وهو اقبال القلب الى الواردات من الحق وتلقاها بالقبول والسرور بها لكونه هدية
منه تعالى ثم الرضاء والسرور بالواردات المحبوبة للنفس مثل الصحة والسعة سهل عليها لانها
موافقة لطبيعتها واما الرضا بالواردات المكروهة فمشكل ويمكن دفعه بان الرضاء ثمرة المحبة
البالغة ومحبة العبد للرب اذا بلغت حد الكمال يمكن أن يرجح ارادته على ارادة نفسه
بل يمكن أن لا يرى لنفسه مراداً غيره تعالى لاستغراقه فى بحر المحبة (وكن كمسرتى فيك فان

أن اطاع فلا أعصى . يا عيسى أحي ذكري بلسانك وليكن ودّي في قلبك يا عيسى تيقظ في ساعات الغفلة واحكم لي لطيف الحكمة ، يا عيسى كن راغباً راهباً وأمت قلبك بالخشية . يا عيسى راع اللّيل لتحرّتي مسرّتي واطمأنّهارك ليوم حاجتك عندي . يا عيسى نافس في الخير جهدك تعرف بالخير حينما توجهت . يا عيسى احكم في عبادي بنصحي

مسرّتي أن اطاع فلا أعصى) أمره بكونه دائماً لما يوجب سروره تعالى فيه ثم بين ما يوجب به أنه الطاعة مطلقاً بجميع أنواعها من غير افتراض معصية (يا عيسى أحي ذكري بلسانك) تشبيه الذّكر بالميت في سقوطه وسكونه وعدم اعتباره عند أكثر الخلق مكينة و تعلق الاحياء به تخيلية و ذكر اللسان تجريد (وليكن ودّي في قلبك) كانه اشارة الى ان ذكر اللسان ليس ذكراً حقيقة مالم يكن القلب متيقظاً ولم يكن المذكور ووده فيه فان الذّكر اللساني عبادة وكون المذكور وحبّه في القلب روح لها وسبب لحياتها و حياة القلب وبه يبلغ المهده مقام القرب والاخير في عبادة لاروح لها .

(يا عيسى تيقظ في ساعات الغفلة) هي ساعات النوم وساعات الاشتغال بالضروريات من الدنيا وبأمر الخلق ، والمراد بالتيقظ في هذه الساعات ذكره تعالى والاتبان بوظايف الطاعات وغيرها مما يوجب القرب بالحق والحذر مما يوجب البعد منه (واحكم لي لطيف الحكمة) أي احكم لاجلي أو لرضاي في قلبك الحكمة اللطيفة الدقيقة وهي العلم بما ينفع في الآخرة والاسرار الالهية و اتقها و امنعها عن الزوال والفساد بالتذكر والفكر والتعليم والعمل بمقتضاها (يا عيسى كن راغباً راهباً) أمره بالخوف والرجاء اذ بالخوف يترك موجبات البعد وبالرجاء يطلب موجبات القرب وان شئت زيادة تفصيل فيهما فارجع الى ما ذكرناه في باب الخوف والرجاء من كتاب الاصول (و أمت قلبك بالخشية) انما جعل الخشية موت النفس لانها توجب ذبواها وهو موتها وموت الجسد أيضاً وانما أمر بهذه الامانة لانها مع كونها مطلوبة لتطويع النفس الامارة وحفظها عن المهلكات مستلزمة لمطلوب آخر وهو احيائها بالعلوم والفضائل النفسانية والجسمانية وهي حياة أبدية ومنه يظهر سر «موتوا قبل أن تموتوا» و سر «موتكم في حياتكم و حياتكم في موتكم» هذا أيضاً أحد الوجوه في قول أمير المؤمنين عليه السلام «الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا» (يا عيسى راع اللّيل لتحرّتي مسرّتي) رعاية اللّيل حفظ ساعاته للقيام بوظائف طاعاته و انما خص اللّيل بالذكر مع أن الطاعات مطلوبة في جميع الاوقات لان الشغل في اللّيل أقل والقلب فيه أفرغ والعبادة فيه أخلص (و اطمأنّهارك ليوم حاجتك عندي) أمر من ظمأ مغموز اللام كفرح اذا عطش ، نهارك مفعول فيه و هو كناية عن الصوم لامن أظمأ غيره ونهارك مفعول به والتعلق مجاز عقلي فانه بعيد (يا عيسى نافس في الخير

وقم فيهم بعدلى ، فقد أنزلت عليك شفاء لما في الصدور من مرض الشيطان .
يا عيسى لا تكن جليساً لكل مفتون ، يا عيسى حقاً أقول : ما آمنت بي خليفة إلا خشعت
لي ولا خشعت لي إلا رجعت ثوابي فأشهد أنها آمنة من عقابي ما لم تبدل أو تغير سنتي .

جهدك تعرف بالخير حيث ما توجهت) الخير اسم جامع لكل ما هو مطلوب شرعاً وقد أمر به على
سبيل المنافسة والمغالبة بقدر الطاقة والامكان وأشار الى أن غايته المترتبة عليه غير الثواب
الاخروي معرفة الخلق اياه به وذلك من فضل الله عليه ليدكره بهو يتأسوا به كمدل عليه بض
الروايات ولادلالة فيه على جواز قصد ذلك من عمل الخير أن الظاهر جوازه لالسمعة والرياء
بل لما ذكر أول ارادة ظهور نعمته تعالى وفعل الخير والتوفيق عليه من أجل نعمائه ولذلك قال
خليل الرحمن « واجعل لي لسان صدق في الآخرين » ،

(يا عيسى احكم في عبادي بنصحي) أى ينصح لي من باب الحذف والايصال والنصح الخلوص
ولعل المراد به نصيحتهم لوجه الله وأمرهم بما فيه صلاحهم في الدنيا والاخرة وهذا الحكم أفضل
الاعمال قال ابو عبد الله عليه السلام عليكم بالنصح لله في خلقه فلن تلقاه بعمل أفضل منه وقم
فيهم بعدلى لدفع الظلم والجور بينهم وبهذا الحكم والقيام يتم نظامهم في الدارين فقد أنزلت
عليك شفاء لما في الصدور من مرض الشيطان لان مرض الشيطان ووساوسه في صدور المؤمنين
اما في أمر الدنيا أوفى أمر المبدأ والمعاد وأمر الاخرة وقد أنزل الله تعالى عليه من العلوم
الدينية والقوانين الشرعية والاسرار الحكيمة والمواعظ الربانية والنصائح الالهية ما يعالج به
جميع ذلك (يا عيسى لا تكن جليساً لكل مفتون بالدنيا) أو المعصية لثلاث تشبه بهم ومن تشبه
بهم يقوم فهو منهم ولثلاث يعامل طبعك الى طبعهم فان الفتنة علة مسربة ولثلاث يصيبك عذاب ان نزل
بهم (يا عيسى حقاً أقول) حقاً منصوب بفعل مذكور أى أقول قولاً حقاً أو بفعل مقدر قبله لوجود
المفسر له وهذا القول الحق هو قوله (ما آمنت بي خليفة الا خشعت لي) الخليفة الناس والخشوع
فروتنى كردن وهو ضد التناول والترفع ومبدؤ العلم بان كل موجود مقهور في تصرف قدرته
تعالى ومربوط بربقة الحاجة اليه فان هذا العلم يوجب تخضعه وتخضعه في أقواله القلبية والبدنية
واقباله اليه تعالى وهذا صريح في أن الايمان الذي ليس معه خشوع ليس بايمان حقيقة (ولا خشعت
لي إلا رجعت ثوابي) لان رجاء ثوابه يوجب الاقبال الى ما يوجبه بقلب خاشع له تعالى فلولا رجاء
الثواب لم يحصل الخشوع ألا ترى انك اذ لم ترج من زيد شيئاً لا تخشع له أصلاً ومن هاتين
المقدمتين ظهر أن الايمان لا يتحقق بدون رجاء الثواب والعمل له (فأشهد أنها آمنة من عذابي
ما لم تبدل أو تغير سنتي) أشهد اماناً متكلماً أو أمرو في التفريع دلالة على أن الامن من العذاب متوقف
على الخشوع والرجاء وأن الامن منه ثابت لها ما لم تبدل هذه الحالة بحالة النطاول والترفع و

يا عيسى ابن البكر البتول ! ابك على نفسك بكاء من ودّع الاهل وقلّى الدنيا وتركها لأهلها وصارت رغبته فيما عند إلهه .

يا عيسى كن مع ذلك تلين الكلام وتفشي السلام . يقظان إذا نامت عيون الأبرار ، حذراً للمعاد ، والزلازل الشداد ، وأهوال يوم القيامة حيث لا ينفع أهل ولا ولد ولا مال . يا عيسى اكحل عينك بميل الحزن إذ اضحك البطالون .

الم تفر شيئاً من السنة (يا عيسى ابن البكر البتول) البتل القطع سميت بتولا لكونها عذراء منقطعة عن الأزواج أودع الدنيا (ابك على نفسك بكاء من قد ودّع الاهل وقلّى الدنيا وتركها لأهلها وصارت رغبته فيما عند إلهه) أشار بذلك إلى أعلى درجات الزهد ورغبته في تحصيله حيث أمره أولاً بدواع الاهل والميل إلى سفر الآخرة وتفويض حالهم إلى ربه من لان الاشتغال بأمورهم مانع من هذا السفر وثانياً بقلّى الدنيا وبغضها لان محبتها أيضاً مانعة وثالثاً بتركها لأهلها الراغبين إليها لان بغضها مع عدم تركها أيضاً مانع ورابعاً بالرغبة فيما عند الله تعالى من قربه وإحسانه والسعادة الأبدية والنعمة الآخروية فإذا حصلت هذه المراتب لأحد دخل في مقام المحبة وهو مادام في هذه الدار لا يخلو عن فراق ما من المحبوب وكأن شأنه البكاء فلذلك أمره ببكاء من كان على الوصف المذكور فلذلك قيل العارفون المحبون يبكون شوقاً إلى المحبوب والمذنبون يبكون من خوف الذنوب (يا عيسى كن مع ذلك تلين الكلام وتفشي السلام يقظان إذا نامت عيون الأبرار) لما كان التألف والتلاطف من أسباب تحقق النظام بين الأنام حض على السبب الجالب لها من لين الكلام وإفشاء السلام وقوله وتلين، وتفشي، ويقظان، أخبار والأول مضارع لين بالتشديد أو لأن يقال لينت الشيء وألنّته وألنّته على النقصان والتمام مثل أطلّته وأطولّته أي صيرته ليناً والثاني من الإفشاء بمعنى الإذاعة والأشهار والثالث مفرد غير منصرف للوصفية والآلاف والنون المزيدين وترك العطف فيه لانه جاز في الأخبار المتعدد مع رعاية عدم التناسب وعدم قصد الاشتراك في الأعراب ويجوز أن يكون الأول والثاني مصدر التنفّل المضاف إلى فاعله لكنه بعيد لخلوه عن ضمير الاسم وعدم حمله عليه الابتأويل وفي إضافة الميرون إلى الأبرار مبالغة في طلب اليقظة منه عليه السلام كما لا يخفى والظاهر أن «حذراً» مفعول له للخبر الأخير أو للكل على احتمال وأن المراد بالزلازل زلازل الساعة وهي شديدة عظيمة كما قال تعالى «ان زلزلة الساعة شيء عظيم» (يا عيسى اكحل عينك بميل الحزن) من أهوال القيمة وشدائد مقاماتها أو من خوف سوء الخاتمة وانعكاس الأحوال أو من ألم الفراق (إذا ضحك البطالون) الغافلون عن جميع ذلك والكحل معروف وفعله من باب منع ونصر وتشبيه الحزن به وهو تشبيه معقول بمحسوس لقصد الإيضاح ممكنية وذكر الميل تخيلية ، والمراد بالعين عين القلب لانه مورد-

يا عيسى كن خاشعاً صابراً ، فطوبى لك إن نالك ما وعد الصابرون .
يا عيسى رح من الدنيا يوماً فيوماً ، وذق لما قد ذهب طعمه ، فحقاً أقول :
ما أنت إلا بساعتك ويومك ، فرح من الدنيا ببلغة وليكفك الخشن الجشب فقد رأيت
إلى ماتصير ومكتوب ما أخذت وكيف أتلفت .
يا عيسى إنك مسؤول فارحم الضعيف كرحمتي إيتاك ولا تقهر اليتيم .
يا عيسى أبك على نفسك في الخلوات وانقل قدميك إلى مواقيت الصلوات

الحزن وبميل الحزن أسبابه الموجبة لحصوله فيه وفي بعض النسخ «بملول الحزن» وهو الميل
(يا عيسى كن خاشعاً صابراً فطوبى لك إن نالك ما وعد الصابرون) أمره أولاً بالخشوع والتذلل
في الظاهر والباطن وثانياً بالصبر على مشاق الطاعات وترك المنهيات وعند نزول المصائب و
توارد البليات ثم رغب فيه بذكر غايته وهي نيل أجر لا يملح قدره الا هو؛ يوم يوفى الصابرون
أجرهم بغير حساب (يا عيسى رح من الدنيا) الى الآخرة (يوماً فيوماً) كما يروح المسافر
من المنزل الى المقصد كذلك وكل يوم ينقضي ينقطع من عمرك وتقرب الى الآخرة وهذا بيان
للواقع وحث على حسن الاستعداد وأخذ الزاد لها (وذق لها قد ذهب طعمه) ذاقه ذوقاً اختبر
طعمه واللام ليست في بعض النسخ أمره بذوق طعم ما ذهب من عمره وماعمل فيه من خير و شر
فانه يجد طعم الاول حلو وطعم الثاني مرأ ويحتمل أن يكون من باب التهكم تنبيهاً على عدم
بقاء لذة ما ذهب من المعصية وطعمه والله أعلم (فحقاً أقول ما أنت الا بساعتك) التي أنت فيها
(ويومك) الذي تتقلب فيه لان الماضي من الساعات والايام ليس من عمرك ولا يمكن عوده اليك
والاتي غير معلوم الوقوع فليس عمرك الاما أنت فيه فاعتنمه في تحصيل الخيرات والظاهر أن
الفاء للسببية (فرح من الدنيا ببلغة) هي بالضم ما يتبلغ من العيش و يكفى فسى بقاء الحياة
(وليكفك الجشب بالجشب) أى الخشن من اللباس والجشب من الطعام وهو الغليظ او مالا ادم
معه، أمره بالزهد في الدنيا و رفض الزيادة عن قدر الضرورة منها (فقد رأيت الى ماتصير)
من السعادة والقرب ونعيم الجنة أو من وداع الدنيا وأمر الآخرة وأهوالها ، والظاهر أن المراد
بالرؤية العقلية وهي العلم وأن الفاء للسببية (ومكتوب ما أخذت) في الدنيا من رزق أو عمل أو
عمر (و كيف أتلفت) في وجوه الخير أو الشر فينبغي رعاية المكسب والمصرف وحفظهما
عن الفساد .

(يا عيسى انك مسؤول) عما عملت من عمل فيما بيني وبينك و فيما بينك وبين الخلق
(فارحم الضعيف كرحمتي اياك) اريد بالضعيف الضعيف بحسب الحال أو المال أو العقل و
برحمته ايصال أنواع الخير بقدر الامكان (ولا تقهر اليتيم) قهره كمنعه غلبه أى لا تغلب اليتيم
على حقه وماله لضعف حاله (يا عيسى أبك على نفسك في الخلوات) أمر بالبكاء على النفس

وأسمعني لذاذة نطقك بذكرى فان صنيعي إليك حسن .

يا عيسى كم من أمة قد أهلكتها بسالف ذنوب قد عصمتك منها .

يا عيسى ارفق بالضعيف وارفع طرفك الكليل إلى السماء وادعني منك فأنني
منك قريب ولا تدعني إلا متضرعاً إليّ وهمك همّاً واحداً فأنك متى تدعني كذلك
أجيبك . يا عيسى إنني لم أرض بالدنيا ثواباً لمن كان قبلك ولا عقاباً لمن انتقمته منه .

لموتها بألم الفراق والمعاصي واستحقاق العقاب والبكاء عليها يوجب حياتها بالقرب و
غفران الذنوب واستحقاق الثواب وانما ذكر الخلوات لان اليك فيها الى الخلو من أكمل و
أقرب وتوجه الذهن الى معرفة حالات النفس فيها أسهل وأنسب (وانقل قدميك الى مواقيت
الصلوات) ميقاتها الوقت المضروب لها أو الوضع المعدلها كالسجدة ونحوه (و أسمعني لذاذة
نطقك بذكرى) نطقك مفعول الاسماع حقيقة وادراج اللذاذة للتنبيه على أن ذكره لذيق يلتذ
بسماعه فلا يرد أن اللذاذة ليست بمسموعة وهذا من باب التمثيل أو اللذاذة به كناية عن ارادته
(فان صنيعي إليك حسن) علة للنقل والاسماع لان حسن الصنعة يقتضى مقابلته بحسن الطاعة
والمبودية والشكر والذكر وذلك من توابع خلوص المحبة (يا عيسى كم من أمة قد أهلكتها
بسالف ذنوب قد عصمتك منها) منه على عدم هلاكه بعصته من الذنوب كما خوفه بذكر الاهلاك
بسببها وكم خبرية لافادة كثرة الامة المهلكة وقد ذكر في القرآن الكريم جملة منهم (يا عيسى
ارفق بالضعيف) الفرق التسهيل وهو ضد العنف والتشديد والتصعيب والنظفة والجفاة في الاقوال
والافعال وغيرهما (وارفع طرفك الكليل الى السماء) وصف الطرف بالليل للتنبيه على أن رفعه
ينبغي أن يكون كذلك لاعلى الحدة والتحديد أو للإشارة الى ضعفه الموجب للترحم وانما أمره
برفعه الى السماء لانها أشرف الجهات لجريان فيضه تعالى من جهتها عادة (وادعني فاني منك
قريب) حث بذكر القرب على الدعاء فان الداعي اذا علم أن المدعو قريب يسمع نداءه ببالغ
في الدعاء (ولا تدعني الامتضرعاً الى) التضرع لا يتحقق الا بحضور القلب والتوجه الى الله تعالى
والانقطاع عن الغير وهو روح العبادة، به يرتقى الى درجة القبول ومحل الاعتبار (و همك همّاً
واحداً) الهم الحزن والقصد وما قصدته أيضاً والظاهر أنه عطف على متضرعاً وان همّاً منصوب
على المفعولية وأن المراد بالهم الواحد هو الله تعالى بتفريغ القلب عن الغير و صرفه اليه و الى
ذكره (فأنك متى تدعني كذلك أجيبك) هذه قضية كلية دالة على أن الدعاء مع شرائطه مقبول و
أما بدونها فقد يقبل وقد لا يقبل .

(يا عيسى اني لم أرض بالدنيا ثواباً لمن كان قبلك ولا عقاباً لمن انتقمته منه) اشارة الى
حقارة الدنيا والتنفير عنها حيث أنها ليست ثواباً للمطيع ولا عقاباً للمعاصي بل هي دار الامتحان

يا عيسى إنك تغنى وأنا أبقي ومنتى رزقك وعندى ميقات أجلك وإليّ إيابك
وعليّ حسابك فسلني ولا تسأل غيري ، فيحسن منك الدعاء ومنتى الاجابة .
يا عيسى ما أكثر البشر وأقلّ عدد من صبر ، الأشجار كثيرة وطيبها قليل ، فلا
يفرّئك حسن شجرة حتّى تذوق ثمرها .

يا عيسى لا يفرّئك المتمرّد عليّ بالعصيان : يأكل رزقي ويعبد غيري ثمّ
يدعوني عند الكرب فأجيبه ثمّ يرجع إلى ما كان عليه فعليّ يتمرّد أم بسخطي

والنماء ودار التكليف والفناء وانما الثواب والمقاب في الآخرة التي هي دار البقاء (يا عيسى انك
تغنى وأنا أبقي) الخطاب لهذا المجموع المركب من الهيكل المخصوص والنفس الناطقة وهو
ينفني يا تنفء الجزء فلا ينافي بقاء النفس كما هو الحق (ومنى رزقك) افتق به وكل ما يحتاج اليه
ذو حياة في حياته وبقائه (وعندى ميقات أجلك) أى الوقت أو المكان المقدران لموتك فالإضافة
لامية و لو اريد بالميقات الوقت المضروب للحياة وبالاجل مدة الحياة كانت الإضافة بيانية
(والى إيابك) أى رجوعك بعد نزولك في الدنيا زماناً مقدراً (و على حسابك) مما فعلت
في الدنيا من خير أو شر وهذه الفقرات كعلة مستقلة للرجوع اليه في جميع الامور وطلب جميع
المطالب منه لا من غيره فلذلك قال (فسلني ولا تسأل غيري) لانه لا يملك لك نفعا ولا ضرأ واذلك
لإفادة أن جميع الامور الدنيوية والاخرية بيده وليس شيء منها بيد غيره فوجب السؤال منه لا من
غيره (فيحسن منك الدعاء ومنتى الاجابة) نيه على أن الاجابة مقرونة بالدعاء المعقتر بالشرائط
التي من جملتها تفرغ القلب عن الغير والتوسل به والنضرع اليه (يا عيسى ما أكثر البشر وأقل
عدد من صبر) أشار على سبيل التعجب الى أن الصابر من البشر مع كثرتهم قليل والاكثر لاصبر
لهم في مقام الطاعة والمعصية ونزول النوايب والمكاره لضعف عقولهم وقلة علومهم وطغيان نفوسهم
وفراط طباغهم عن مرارة الصبر (الأشجار كثيرة وطيبها قليل) وهو الذى له أثمار نفيسة ورائحة
طيبة وهذا من باب التمثيل لتبنيه المعقول بالمحسوس لقصد الايضاح (فلا يفرّئك حسن شجرة
حتّى تذوق ثمرها) نهى عن النظر الى حسن الصورة حتّى ينظر الى حسن السيرة لان الكمال انما
هو الثانى دون الاول ولذلك كان العارفون لا يتخذون صديقا ولا يؤثرون رفيقا حتّى يمتحنوا و
يعرفوا حاله وعقله وعلمه وكماله وخلقه وقوته في الدين وعلموا أن اتخاذ الصديق قبل الاختبار
يوجب الفراق منه بالاختيار أو الاضطرار (يا عيسى لا يفرّئك المتمرّد على بالعصيان) التمرد
سر كشى كردن والمتمرّد العاتى الشديد وتفريره خدعته ومكره بفعله أو قوله ليجعل الغير مثله
(يأكل رزقي ويعبد غيري) فيضع قوته في غير موضعها وهو الظلم المريع وذلك الغير هو الاصنام
أو الشيطان أو النفس الامارة وهو اها والداعى الى غير سبيل الله لان كل من اتبع أحداً وسمع

يتعرقض ؟ فبني حلفت لاخذنه أخذته ليس له منها منجا ولادوني ملجأ ، أين يهرب من سمائي وأرضي .

يا عيسى قل لظلمة بني إسرائيل لاتدعوني والسحت تحت أحضانكم والأصنام في بيوتكم فأنني آليت أن أجيب من دعائي وأن أجعل إجابتي إياهم لعناً عليهم حتى يتفرقوا ، يا عيسى كم أطيل النظر وأحسن الطلب والقوم في غفلة لا يرجعون ؟ تخرج

قوله وأذن له فقد عبده كما دل عليه الآيات والروايات (ثم يدعوني عند الكرب) الكرب الحزن يأخذ النفس لشدة كالكرية بالضم والجمع كروب ودعاؤه عند الكرب ونزول البلاء في نفسه وأمواله أو ولده لضعف نفسه الامارة عن الطغيان و زوال ما يدعواها الى التمرد والمصيان فيدعوه عقله الصريح الى الرجوع اليه والتضرع بين يديه (فاجيبه) تفضلاً لعلمه يتذكر أو يخشى أو ليكون حجة عليه (ثم يرجع) بعد الاجابة ورفع الكرب عنه (الى ما كان عليه) من التمرد والمصيان و عبادة الغير لزوال موانع الطغيان وهو الكرب وحصول بواعث المصيان وهي رفاهة خاطر وقوة النفس الامارة (فعلى يتمرد أم بسخطى يتعرض) الاستفهام للتعجب وانما رد بين الامرين لان العاصي لا يخلو من أحدهما اذ عصيانه ان كان من أجل التكبر عليه و عدم الاقرار بعظمته و استحقاقه للطاعة فهو متمرد عات وان كان مع معرفته و استحقاقه للطاعة فهو متعرض لسخطه وعقوبته (فبني حلفت لاخذنه أخذته ليس له منها منجا ولادوني ملجأ أين يهرب من سمائي وأرضي) أي في ذاتي و عزتي أحلف لاخذنه في الدنيا أو في الآخرة أخذته شديدة ليس له منها منجا أي محل النجاة منها من التقوى وغيرها ولا ملجأ من الخلق اذ الخلق لا يقدر على دفع عقوبة الله الا باذنه ولا مهرب له اذ لا يقدر أحد أن يخرج من ملك الله وسلطانه وبالجملة الدافع للاخذ منحصر في الثلاثة وليس له شيء منها (يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل) تصدق الظلمة على الكفرة والفسقة من اهل الايمان (لاتدعوني والسحت تحت أحضانكم) السحت بالضم وبضمين الحرام والرشوة والربا، والأحضان جمع الحضن بالكسر هو الجنب وما دون الابطال الى الكشف ولعل المراد به أكل الحرام (والاصنام في بيوتكم) كناية عن عبادتها ويحتمل بعيداً أن يراد بالبيوت القلوب وبالأصنام الاهواء النفسانية (فاني آليت) تعليل لقوله ولاتدعوني، أي أقسمت (أن أجيب من دعائي) كأنني من كان (وأجعل إجابتي إياهم لعناً عليهم حتى يتفرقوا) من مواضع دعائهم أو من الخصلة المذمومة المذكورة وأجعل عطف على آليت أو على اجيب والاول اقرب معنى والثاني لفظاً .

(يا عيسى كم أطيل النظر) أي الانتظار الى الرجوع يقال نظرت الشيء وانتظرت بمعنى وفي التنزيل « ما ينظرون الا صيحة واحدة، أي ما ينتظرون أو المراد به التأمل بالعين

الكلمة من أفواههم ، لاتيها قلوبهم ، يتعرضون لمقتي و يتجنبون بقربي إلى المؤمنين . يا عيسى ليكن لسانك في السر والعلانية واحداً وكذلك فليكن قلبك وبصرك واطو قلبك و لسانك عن المحارم و كف بصرك عما لاخير فيه فكم من ناظر نظرة قد زرعت في قلبه شهوة ووردت به موارد حياض الهلكة .

تقول نظرتة ونظرت اليه اذا تأملته بعينك وهو على الاحتمالين تمثيل أو المراد به التأخير في أخذهم واهلاكهم ومنه نظرة بالكسر وهو التأخير في الامر (وأحسن الطالب) أى طلب رجوعهم من الباطل الى الحق بالنصيحة والموعظة الحسنة (والقوم في غفلة لا يرجعون) أى فى غفلة عما يراد منهم من ذكر الله ومتابعة دينه ورسوله وأحكامه (تخرج الكلمة من أفواههم لاتيها قلوبهم) اشارة الى نفاقهم وكون ايمانهم بمجرد اللسان وقلوبهم خالية عنه كما قال فى وصف المنافقين من هذه الامة يقولون بافواههم ما ليس فى قلوبهم لما كان هنا مظنة أن يقال ماثمة اختلاف ظاهرهم وباطنهم أجاب عنه من باب الاستيناف بقوله (يتعرضون لمقتي) أى لعقوبتي أو سلب رحمتي عنهم لفساد قلوبهم (ويتجنبون بقربي الى المؤمنين) الظاهر أن السى متعلق بالقرب والتعجب على سبيل التنازع يعنى يتجنبون الى المؤمنين ويظهرون حبهم بسبب قربى الى المؤمنين فاميل ظاهرهم الى المؤمنين وادفع شرهم عنهم وفيه احتمال آخر أدق فتأمل و فى بعض النسخ «بى» بدل بقربي يعنى يظهرون حب المؤمنين بموئتي وتوفيقى لهم على ذلك بحفظ المؤمنين عن أذيتهم واضرارهم كل هذا من باب الاحتمال والله اعلم (يا عيسى ليكن لسانك فى السر والعلانية واحداً وكذلك فليكن قلبك وبصرك) أمره بموافقة هذه الجوارح فى السر والعلانية بأن يقول ويضمر ويصير فى العلانية ما يقول ويضمر ويصير فى السر ولو وقع الاختلاف كان ذلك خيانة و نفاقاً ، ثم أشار الى ما هو المقصود من هذا الاجمال على الترتيب بقوله (واطو قلبك ولسانك عن المحارم وكف بصرك عما لاخير فيه) حيث أمر باستقامة هذه الجوارح وحفظها عن المحارم فى جميع الاحوال وهذا انما يتحقق لمن طاب خلقه وطهرت سجيته وصلحت سريره وحسنت علانيته ولما كان أكثر ورود الشهوات الى النفس من جهة النظر وطريق الابصار بالغ فى كف البصر عن النظر الى ما لا ينبئى وذكر بعض مفاسده تحذيراً عنه بقوله (فكم من ناظر نظرة) واحدة (قد زرعت) أى أنبتت وأنمت يقال زرع الله الحرث اذا أنبته وأنما (فى قلبه شهوة) أى اشتياق النفس الى الشيء وذلك الشيء شهى مثل لذيت وزناً ومعنى وفيه استمارة تمثيلية متضمنة لتشبيه الاجزاء بالاجزاء حيث شبه الشهوة بالبذر والقلب بالارض والنظرة بالزراع (ووردت به موارد حياض الهلكة) عطف على زرعت صفة اخرى للنظرة تابعة للاولى لان الزراع يحتاج الى ماء يسقى به زرعه وضمير به راجع الى الناظر موافق للسابق اولى قلبه والموارد جمع مورد

يا عيسى كن رحيماً مترحماً وكن كما تشاء أن يكون العباد لك وأكثر ذكر الموت ومفارقة الاهلين ولاتله فان الله يفسد صاحبه ولا تغفل فان الغافل مني بعيد واذكرني بالصالحات حتى اذكرك .

يا عيسى تب إلي بعد الذنب وذكربي الاوابين وآمن بي و تقرب إلي

وهو موضع الورد على الماء وبلوغه والحياض بالكسر جمع حوض والمراد به هنا مجتمع الماء الكثير لسقي الزرع ونحوه ، والهلكة محركة الهلاك والاضافة الاولى لامية والثانية من باب لجين الماء وجعلها لامية وحمل الهلكة على أنها جمع هالك واردة المعاصي والذنوب من- الحياض على سبيل الاستعارة محتمل بعيد (يا عيسى كن رحيماً مترحماً) على الخلق والترحم أخص من الرحمة لدلالته على الزيادة فيها أو على صيرورتها ملكة مع احتمال المبانيئة بحمله على اظهار الرحمة (وكن كما تشاء أن يكون العباد لك) فارض لهم ما ترضى لنفسك واكره لهم ما تكره لنفسك واسنع لهم ما تريد أن يصنعوا لك من التواضع والاحسان والرفق والتعظيم والتوقير وهذا هو الانصاف والعدل (وأكثر ذكرك الموت) فان ذكره يسهل ترك الدنيا وزهراتها ويبعث النفس على طلب الآخرة وما يقضى الى أعلى درجاتها وفي الخبر أنه خرج النبي صلى الله عليه وآله فرأى الناس كأنهم بكشرون و[الكشر الضحك السهل] قال أما أنكم لو أكثرتم ذكرها دم اللذات لشغلكم عما أرى فأكثرُوا ذكرها دم اللذات، (ومفارقة الاهلين) ليسهل مفارقتهم بالاضطرار ولئلا يشغلوك عن الله وأمر الآخرة (ولاتله فان الله يفسد صاحبه) ظاهره وباطنه لهي عنه كرضى غفل وترك ذكره والله هنا مامصدر يعنى بازى كردن وغافل شدن ومشغول شدن بباطل وبهرچه از کار خیر بازدارد أو غیر مصدر يعنى بازى وباطل وچیزی که از کار خیر بازدارد کذا في كنز اللغة (ولا تغفل فان الغافل مني بعيد) نهاء عن الغفلة عنه تعالى أو عن الشرع و أحكامه وما يقتضيه من الاعمال أو عن اغترار الدنيا ومكائد النفس والشيطان أو عن الجميع و علله تحذراً عنه بأنه يوجب البعد منه تعالى وهو عند العارف أشد العذاب (واذكرني بالصالحات) من الاذكار والاعمال والاخلاق (حتى اذكرك) بالثواب والجزاء والخير عند المقربين وهذا من لطف الله تعالى حيث أنه مع غناه يقابل ذكره له بذكره لك (يا عيسى تب الى بعد الذنب) الذنب يزول بالتوبة كما يزول الظلمة بالنور والغبار بالمطر (وذكر بي الاوابين) أي ذكرهم بذنبي وعظمتي وبرحمتي ومفرتي والاول أولى لانه تعالى بذاته يستحق الرجوع اليه والاواب للمبالغة من آب اذ ارجع ولعل المراد به كثير التوبة وهو الذي متى أذنب يتذكر ويتوب بعده (وآمن بي) اما من الامن أي آمنهم بقبول التوبة لئلا يفتنوا بكثرة الذنوب من الرحمة أو من- الايمان والمراد به الايمان الكامل (وتقرب الى المؤمنين) بالنصح وحسن الخلق والمعاشرة

المؤمنين ومرهم يدعوني معك . وإياك ودعوة المظلوم فاني آليت على نفسي أن أفتح لها باباً من السماء بالقبول وأن أجيبه ولو بعد حين .

يا عيسى اعلم أن صاحب السوء يعدي وقرين السوء يردي ، واعلم من تقارن واختل لنفسك إخواناً من المؤمنين .

يا عيسى تب إليّ فاني لا يتعاطمني ذنب أن أغفره وأنا أرحم الراحمين ، اعمل لنفسك في مهلة من أجلك قبل أن لا يعمل لها غيرك واعبدني ليوم كآلف سنة مما تعدّون فيه أجزى بالحسنة أضعافها وإن السيئة توبق صاحبها فامهد لنفسك في مهلة و نافس

والمحبة والتقرب اليهم تقرب الى الله تعالى (ومرهم يدعوني معك) أي كما تدعوني أو المراد به الاجتماع وهو مطلوب في الدعاء لكونه أقرب الى الاجابة (وإياك ودعوة المظلوم) تنفير عن الظلم وتحذير من دعاء المظلوم فانه مستجاب كما قال (فاني آليت على نفسي ان أفتح لها باباً من السماء بالقبول) يحتمل أن يراد بالباب ظاهره وأن يراد به باب سماء الجود والفضيل فان قبول دعاء المظلوم جود بالنسبة اليه وغضب بالنسبة الى الظالم وقد فسّر بذلك بعض المحققين قوله تعالى « ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر » (وأن أجيبه ولو بعد حين) لعل تأخير الاجابة لمصلحة كاستدراج الظالم باقتداره أو رجوعه عن الظلم وتبعته بارضاء المظلوم أو تعظيم أجر المظلوم بالصبر أو غير ذلك (يا عيسى اعلم أن صاحب السوء يعدي وقرين السوء يردي) عدى عليه ظلمه كعدى وردى بالكسر يردي هلك و ارداه غيره ، والسوء بالفتح مصدر ساء سوأ و مساءة فعل به ما يكره ويقبح وبالضم اسم منه يعنى بدوبدى وهذا فى المعنى نوى عن مصاحبة أصحاب المعاصى وأرباب القبائح لان صحبتهم مضلة مفوية ومجالستهم مهلكة مردية ولما كان الانسان يحتاج فى نظام الدنيا والدين الى الناصر والمعين أمر باختياره بعد اختباره بقوله (فاعلم من تقارن واختل لنفسك إخواناً من المؤمنين) المراد بهم من يذكر الله رؤيته و يزيد فى العلم منطلقه و يرغب فى الآخرة عمله (يا عيسى تب الى فاني لا يتعاطمني ذنب ان أغفره) تعاطفه الامر عظم عليه وأعجزه أمره بأن يتوب عن الذنب ويرجع اليه ولا يقطن من الرحمة فان الذنب وان كان عظيماً فى نفسه فهو حقير فى جنب رحمته (اعمل لنفسك فى مهلة من أجلك قبل أن لا يعمل) المهلة المدة والتأخير يقال فى الامر مهلة أى تأخير أمره بالعمل فى مدة العمر قبل حلول الموت فانه لا يعمل بعده (واعبدني ليوم كآلف سنة مما تعدّون) فى الدنيا أراد به يوم القيمة وطوله بالنسبة الى الظالمين والكافرين و أما بالنسبة الى خالص المؤمنين فقد يكون بمقدار زمان صلوة مكتوبة فى الدنيا وأمره بالمعادة لذلك اليوم للمخلص من أهواله اذ المعادة الخالصة رأس مال لارباب النجاة فيه من شدائده وسيجىء ان شاء الله تعالى لهذا زيادة تحقيق بعد هذا الحديث فى حديث

في العمل الصالح ، فكم من مجلس قد نهض أهله و هم مجارون من النار .
 يا عيسى ازهد في الفاني المنقطع وطأ رسوم منازل من كان قبلك فادعهم وناجهم
 هل تحس منهم من أحد وخذ موعظتك منهم ، واعلم أنك ستلحقهم في اللاحقين ،
 يا عيسى قل لمن تمرّد على العصيان وعمل بالادّهان ليتوقع عقوبتي وينظر
 محاسبة النفس .

(فيه اجزى بالحسنة أضعافها) ضعف الشيء مثله وضمفاه مثلاه وأضعافه أمثاله و ليس
 للزيادة قدر معين يضاعف لمن يشاء على ما يشاء أضعافاً مضاعفة كما نطق به بعض الروايات وفيه
 حث على العبادة لان الفاعل اذا علم أنه يعطى بعمله زائداً عما يستحقه يجتهد فيه (و ان السيئة
 توبق صاحبها) أي تهلكه في الدنيا والاخرة وتورثه عقوبة شديدة وفيه حث على تركها لان العاقل
 اذا علم أن الشيء يضره أو يهلكه يجتنبه ويفر منه (فامهد لنفسك في مهلة من عمرك) مهده
 كمنعه كسب وعمل (ونافس في العمل الصالح) وهو الخالص من المفسدات والمنقصات والمنافسة
 في العمل الرغبة والاجتهاد فيه على وجه الغلبة كما مر (فكم من مجلس قد نهض أهله وهم
 مجارون من النار) أي منقادون منها لاشتغالهم بما يوصلهم الى رحمة الرب ومقام القرب وهذا
 في المعنى أمر بحفظ المجلس عما لا يجوز شرعاً والاشتغال فيه بما ينفع في الاخرة .

(يا عيسى ازهد في الفاني المنقطع) وهو الدنيا ومناها وعبر عنها به تصريحاً بفنائها و
 انقطاعها وتنبيهاً على أن العاقل لا ينبغي أن يعلق قلبه بالفاني المنقطع بل ينبغي أن يزهد فيه
 بحذف كل شاغل عن القوجه الى الله سبحانه وتنحية كل ما سواه عن سنن الايثار فان ذلك أقوى
 أسباب السلوك الى العزيز الغفار وأعظم نهج للمصود الى درجات الابرار والدخول في
 مقامات السابقين الذين هم أولياء الله تعالى والواصلون الى ساحة قربه (وطأ رسوم منازل من كان
 قبلك) الرسوم جمع الرسم وهو الاثر (وادعهم وناجهم) المناجى المخاطب للانسان المحدث له
 (هل تحس منهم من أحد) الاستفهام للانكار (وخذ موعظتك منهم واعلم انك ستلحقهم في اللاحقين)
 أحوال السابقين واعظة بلسان الحال لمن نظر اليها وهي عبرة لاولى الابصار ومحل الغظة
 والاعتبار ما كانوا فيه من نعيم الدنيا ولذاتها والمباهات من كثرة قنياهات ثم مفارقتهم لذلك كله
 بالموت وبقاء منازلهم خربة أو مسكونة لنيرهم وصيرورة نفوسهم ساكنة والسنة صامئة بحيث
 لا يسمع الداعي لهم جواباً ولا المناجى لهم خطاباً وبقاء الحسرة والندامة للمستكبرين منها
 حجباً حائلة بينهم وبين الوصول الى حضرة جلال الله فان من تفكر في هذا وعلم أنه سيلحقهم
 في اللاحقين ويمضى عقب الماضين وتصبح حاله كحالهم ومآله كمالهم حصلت له ملكة الزهد في الدنيا
 وبواعت الرجوع الى الاخرة والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم .

(يا عيسى قل لمن تمرّد على العصيان وعمل بالادّهان) مصدر من باب الافعال

إهلاكى إتياء سيصطلم مع الهالكين ، طوبى لك يا ابن مريم ، ثم طوبى لك إن أخذت بأدب إهلك الذي يتحنن عليك ترحماً و بدأك بالنعم منه تكرماً و كان لك فى الشدائد ، لاتعص يا عيسى فانه لا يحل لك عصيانه قد عهدت إليك كما عهدت إلى من كان قبلك وأنا على ذلك من الشاهدين .

وهو كالمداينة اظهار خلاف ما يضر وبمباراة اخرى اخفاء الحق أو المساهلة فيه أو ترك النصيحة وفى كنز اللغة ادهان چیز برا پنهان کردن وسنى کردن دركارى ونرمى نمودن ودر ساختن باکسى دركارها كما قال الله عز وجل ودوا لوتدهن فيدهنون، وترك نصيحت کردن و فروتنى کردن (لبتوقع عقوبتى) فى الآخرة (وينظر اهلاكى اياه) فى الدنيا (سيصطلم مع الهالكين) الاصطلام الاستيصال والظرف حال (طوبى لك يا ابن مريم) أى طيب العيش والخير كله لك فى الدنيا (ثم طوبى لك) فى الآخرة وفى لفظ ثم اشارة الى التفاوت بين الحالين مع احتمال اشارة الى تفاوت المقامات العالية فى الآخرة (ان أخذت بأدب الهك) فى كنز اللغة ادب طور و كار پسندیده والمراد به ما امر الله تعالى به من الاخلاق الفاضلة والاعمال الصالحة وغيرها (الذى يتحنن عليك ترحماً) التحنن التعطف والترحم فقوله «ترحماً» منصوب على أنه مفعول مطلق أو على التمييز (وبدأك بالنعم منه تكرماً) لان أكثر نعمائه تعالى على العبد من حيث التكرم والفضل من غير سبق استحقاق خصوصاً نعمه تعالى بالنسبة اليه عليه السلام فانها كثيرة غير محصورة (وكان لك فى الشدائد لاتعص) لان دواء الشدائد البدنية والروحانية كلها بيد الله تعالى وهو الدافع لها و وصف الاله بالاوصاف الثلاثة المذكورة للتنبيه على أن الاله المتصف بهذه الصفات بحسب الاخذ بأدابه ولعل قوله لاتعص استيناف كان سائلاً سأله بقوله ما الادب فأجاب بأنه لاتعص فترك العصيان من جميع الوجوه هو الادب وهو يتوقف على استعمال القوة النظرية والعملية فيما هو مطلوب له تعالى من العقائد والاخلاق والاعمال وصرفها عما هو مكروه له لئلا يتحقق حقيقة العصيان (يا عيسى فانه لا يحل لك عصيانه قد عهدت اليك) التفات من الغيبة الى التكلم (كما عهدت الى من كان قبلك) العهد الوصية يقال عهد اليه يهده من باب علم اذا اوصاه وعهدت اليه بالامر قدمته وفى التنزيل «ألم أعهد اليكم يا بنى آدم أن لاتعبدوا الشيطان» والعهد الامان والموثق والذمة وفيه اشارة الى أن هذا العهد مأخوذ منه ومن جميع الانبياء والرسل والوفاء به مطلوب كما قال عز وجل «أوفوا بعهدى أوف بعهدكم، والوفاء بعهدهم هو الجزاء بالقرب والاحسان والاکرام والانعام وفى قوله (وأنا على ذلك من الشاهدين) حث على الوفاء به لانه اذا كان هو الشاهد على أمر لا يتصور الحيف والجور لافى الشهادة ولا فى المشهود به ولا فى المشهود عليه وفى لفظة من اشارة الى أن عليه شهوداً اخر وهم الملائكة المقربون

يا عيسى ما أكرمت خليقة بمثل ديني ولا أنعمت عليها بمثل رحمتي .

يا عيسى اغسل بالماء منك ما ظهر ، وداو بالحسنات منك ما بطن فانك إلى راجع ،

يا عيسى أعطيتك ما أنعمت به عليك فيضاً من غير تكدير وطلبت منك قرضاً لنفسك

فبخلت به عليها لتكون من الهالكين .

يا عيسى تزيتن بالدين وحب المساكين و امش على الارض هوناً وصل على

البقاع فكلها طاهر .

والانبياء المرسلون بعضهم على بعض (يا عيسى ما أكرمت خليقة بمثل ديني ولا انعمت عليهم بمثل رحمتي) في كنز اللغة اكرام بزر ك کردن وبرداشتن ونواختن وبخشش کردن واكرامه و انعامه تعالى على عباده وامائه في الكثرة على حد لا يملغه عقول العارفين ولا يحيط به وهم الحاسبين وأعظمها اكرامهم بالدين و هدايتهم اليه و توفيقهم للاخذه و انعامهم بالرحمة الواسعة المقضية للغو ورفع الذنوب ويحتمل أن يراد بالرحمة الرسول وارساله (يا عيسى اغسل بالماء منك ما ظهر) من النجاسات البدنية (و داو بالحسنات منك ما بطن) من النجاسات القلبية فان الحسنات يذهبن السيئات (فانك الى راجع) والمغزى عن جميع الرذائل والنقايس لا ينبغي ان يرجع اليه و يقترب منه ارباب الخباياث (يا عيسى أعطيتك بما أنعمت به عليك فيضاً من غير تكدير وطلبت منك قرضاً لنفسك فبخلت به عليها لتكون من الهالكين) في ابهام الوصول دلالة على التفتيح ، والمراد به القوى الظاهرة والباطنة أو الاعم منها و من النعم الظاهرة والعلم بالشرعية وفي قوله فيضاً دلالة على كثرته من فاض الماء اذا كثر حتى سال عن الوادى وفي قوله «فيضاً» دلالة على كثرته من فاض الماء من غير تكدير اشارة الى صفائه وكماله من غير نقص فيه يقال كدر الماء مثلثا اذا زال صفاؤه وكدره تكديراً اذا جملة كدراً و ازال صفاؤه ، والمراد بالقرض اما الطاعة أو الاعام منها ومن بذل المال للمفقراء سماها قرضاً على سبيل التشبيه و قوله «لنفسك» اشارة الى ان فائدة هذا القرض يعود اليه في يوم الحاجة لا الى الله تعالى لانه غنى عنها وضمير عليها راجع الى النفس و قوله « لتكون من الهالكين » اشارة الى ثمرة البخل و هي الهلاك الاخرى (يا عيسى تزيتن بالدين) باصله وهو الاقرار به والعلم بأحكامه و آدابه وفرعه وهو العمل بما يقصد منه العمل (و حب المساكين) من المؤمنين ويندرج فيه مراعات لوازم الحب مثل بذل الندى لهم وكف الاذى عنهم وغيرهما وينبغي ان يكون الحب في الله لما روى عن أبي عبد الله عليه السلام قال قد يكون حب في الله ورسوله وحب في الدنيا فما كان في الله ورسوله فتوا به على الله وما كان في الدنيا فليس بشيء ، (وامش على الارض هوناً) قال الله تعالى في التنزيل في وصف أوليائه «ويمشون على الارض هوناً و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً» والهون هو السكينة والوقار والرفق واللين والتليث (وصل على البقاع فكلها) ظاهر البقاع بالكسر جمع

يا عيسى شمر فكل ما هو آت قريب واقرأ كتابي وأنت طاهر و اسمعني منك صوتاً حزيناً .

يا عيسى لا خير في لذاعة لاتدوم و عيش من صاحبه يزول ، يا ابن مريم لورأت عينك ما أعددت لاوليائي الصالحين ذاب قلبك وزهقت نفسك شوقاً إليه ، فليس كدار الآخرة دار تجاور فيها الطيبون ويدخل عليهم فيها الملائكة المقرَّبون وهم ممّا يأتي

بقعة وهى بالضم وتفتح القطعة من الارض وقدم الله تعالى عليه بهذه النعمة الجليلة رفقا به وبامته حيث كانوا سائحين فى الارض فجعل كلها محلا لصلاته ولم يجعلهم محصورين على ادائها فى البيع كما حصر بعض الامم السابقة على ادائها فى محل مخصوص كالكنائس لليهود (يا عيسى شمر) فى العبادة وهو كناية عن الاجتهاد فيها وفى كنز اللغة تشمير دامن برجين و جست شذن دركار و كوشش كردن ، وفى مصباح اللغة التشمير فى الامر السرعة فيه والخفة ومنه قيل شمر فى العبادة اذا اجتهد و بالغ و شمر ثوبه رفعه (فكل ما هو آت قريب) أراد به قرب الموت و يوم القيمة والحساب والجزاء لتقليل امددة الحياة فى الدنيا و تسهيلات ارتكاب مشقة العبادة فيها لذلك اليوم (واقرأ كتابي وأنت طاهر) أراد به الانجيل والظاهر أن الامر للوجوب و أن الوجوب راجع الى القيد و كأنه كان فى شرعه و أما فى شرعنا فالطهارة مندوبة بدون المس وفيه خلاف (واسمعني منك صوتاً حزيناً) هذا جار فى شرعنا أيضاً روى عن أبى عبد الله عليه السلام قال وان القرآن نزل بالحزن فاقرأه بالحزن ، ووجه قوله عليه السلام « نزل بالحزن » أنه اشتمل على أحوال الحشر والنشر والثواب والعقاب و أحوال الامم الماضية و اهلاكهم و مسخهم وغير ذلك مما يتطاول عند سماعه قلوب العارفين ، والمراد بالحزن اما ضد السرور أو رقة القلب وبالصوت الحزين صوت يوجب الحزن وان اشتمل على نعمة دون الفناء فلا بأس وانما أمر بذلك لانه يوجب للنفس خشية وخشوعاً وحسن موقع وميل الى الآخرة و يؤثر فى نفوس السامعين (يا عيسى لا خير فى لذاعة لاتدوم وعيش من صاحبه يزول) لذالشيء يلذمن باب علم لذا و لذاعة بالفتح صارشياً فهو لذيد ، والمراد أن لذات الدنيا و عيشها و هو الحياة والطعام وكل ما يعاش به لا خير فيهما لزوالهما وعدم دوامهما فلا ينبغي ميل الماقل اليهما وربط قلبه بهما وان فرض عدم ضررهما بأمر الآخرة .

(يا ابن مريم لورأت عينك ما أعددت لاوليائي الصالحين) مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (ذاب قلبك) هذا كالمثل يقول كل من اشتاق شيئاً و كمل اليه ميله ولم ينله ذاب قلبى (وزهقت نفسك شوقاً اليه) أى خرجت تقول زهقت نفسه من باب علم زهقاً و زهوقاً اذا أخرجت و أزهقتها الله تعالى أخرجها (فليس كدار الآخرة دار تجاور فيها الطيبين) المقصود

يوم القيامة من أهوالها آمنون، دار لا يتغير فيها النعيم ولا يزول عن أهلها، يا ابن مريم نافس فيها مع المتنافسين فأنها أمنية المتمنين، حسنة المنظر، طوبى لك يا ابن مريم إن كنت لها من العاملين مع آبائك آدم وإبراهيم، فى جنات ونعيم، لا تبغى بها بدلاً ولا تحويلاً كذلك أفعَل بالمتقين،

نفى التشبيه أى ليست دار شبيهة بدار الآخرة لعدم التناسب والتشابه بينهما وفيه زجر عن دار الدنيا وترغيب فى دار الآخرة بأنها دار تجاور فيها الطيبين أو الطيبون على اختلاف النسخ والمراد بهم الفاضلون الطاهرون من أرجاس السيئات وأخبات الأخلاق المنزهون عن الرذائل المتصفون بأنواع الفضائل (ويدخل عليهم الملائكة المقربون) كما نطق به القرآن الكريم و دل على بعض تفاصيله حديث الجنان والنوق المذكور سابقاً (وهم مما يأتى يوم القيمة من أهوالها آمنون) لرفضهم فى الدنيا عن نفوسهم القدسية أسباب تلك الأهوال و توجهوا بحسن الاستعداد إلى ذلك اليوم وضمير التأنيث للقيمة أو ليومها باعتبار المضاف إليها (ولا يتغير فيها النعيم) بطول الزمان لكونه فى حفظ قدرته تعالى ويدفع الاستبعاد حكاية عزيز عليه السلام (ولا يزول عن أهلها) لبقائها أبداً والغرض من ذكر هذه الدار و جملة من أوصافها هو الترغيب فى تحصيل ما يوجب الدخول فيها .

(يا ابن مريم نافس فيها مع المتنافسين) الامر بالمنافسة فى تلك الدار امر بالمنافسة فيما يوجب الدخول فيها (فأنها أمنية المتمنين) وهم الصالحون فى الدنيا أو أهل المحشر فان كلهم يؤمّنون يتمنونها (حسنة المنظر) أى الصورة والهيئة لاشتمالها على كل ماله مدخل فى حسناتها وكمالها من الحور والقصور والأشجار والاثمار والانهار وغيرها والمنظر والمنظرة ما نظرت إليه فأعجبك لحسنه (طوبى لك يا ابن مريم ان كنت لها من العاملين) تقديم الظرف للحصر بالنسبة الى العاملين للدنيا (مع آبائك آدم وإبراهيم فى جنات ونعيم) الظرف حال عن اسم كنت وفيه دلالة على أن ابن البنت ابن لا يبيها حقيقة لان الأصل فى الاطلاق الحقيقة و دل عليه أيضاً بعض الاخبار ومن الأصحاب من قال انه ابن له مجازاً (لا تبغى بها بدلاً ولا تحويلاً) أى لا تطلب فى الآخرة بدم مشاهدتها بدلاً بها أحسن منها ولا تحويلاً منها الى ما هو مثلاً أو عن موضع منها الى موضع آخر لعدم وجود الأحسن منها والمساوى لها وكون كل موضع منها فى غاية الحسن والاعجاب أو لا تطلب الدنيا فى الدنيا بدلاً منها ولا تحويلاً عنها فهو على الاول خبر لفظاً ومعنى وعلى الثانى نهى معنى (كذلك أفعَل بالمتقين) أى مثل ما فعلت بآبائك أفعَل بالمتقين الذين السنتهم مستقيمة و جوارحهم خاشعة وقلوبهم ذاكرة و ملابسهم مقتصدة و جميع حركاتهم و سكناتهم على قوانين شرعية والآخرة بين عيونهم والدنيا وراء ظهورهم وخفايا أعمالهم وسرائر

يا عيسى أهرب إلى مع من يهرب من نار ذات لهب و نار ذات أغلال و أنكال لا يدخلها روح ولا يخرج منها غمٌ أبداً ، قطع كقطع اللبيل المظلم من ينج منها يفر ولن ينجو منها من كان من الهالكين ، هي دار الجبارين والعناة الظالمين و كل فظ غليظ و كل مختال فخور .

يا عيسى بُسّست الدار لمن ركن إليها وبُسّس القرار دار الظالمين إنني احذرُك نفسك فكُنْ بى خبيراً .

امورهم منزّهة عن المكر والخدعة وظواهر اعمالهم معراة عن الرياء والسمة .
(يا عيسى اهرب الى مع من يهرب من نار ذات لهب) لهب النار اشتعالها اذا خلص من الدخان اولسانها والمراد بالهرب اليه سلوك سبيله بفعل الطاعات وترك المنهيات والاتبان بما يوجب التقرب منه من انواع القربات (ونار ذات أغلال و أنكال) الاغلال جمع الغل و هو الحديد التي تجمع يد الاسير الى عنقه وهو قد يكون من نار وقد يكون من حية ، والانكال جمع النكل بالكسر و هو القيد الشديد أو قيد من نار و وصف النار بهما لكونهما منها أولقيد أهلهما بهما (لا يدخلها روح) الروح بالفتح الراحة والرحمة ونسيم الريح الذي يستنشقه به كل ذي روح و يتروح منه ولا يخرج منها غم أبداً لكون أهلهما معذبين مغمومين دائماً (قطع كقطع اللبيل المظلم) اما لانه لا نور لثانها أو لكمال اختلاط الدخان بنورها أو لان نورها لا يزيل ظلمتها لكمال شدتها وكثافتها كما أن نور البراعة لا يزيل ظلمة اللبيل وفي ذكر هذه الاوصاف لها ترغيب في الفرار منها وترهيب عن فعل ما يوجب الدخول فيها (ومن ينج منها يفر) . بالخير والفلاح وفيه حث على عمل ما يوجب النجاة منها كما ان في قوله (ولن ينجو منها من كان من الهالكين) من الكفرة والمشركين تحذير عن العمل بما يوجب الدخول فيها (هي دار الجبارين والعناة الظالمين) هم سلاطين الجور و أمراؤهم الذين يكسرون خلق الله و يجبرونهم على ما أرادوا من الاوامر والنواهي الخارجة عن القوانين الشرعية والعناة جمع العاتى وهو المستكبر المتجاوز عن الحد (و كل فظ غليظ و كل مختال فخور) فظ الرجل من باب علم يفظ فظاظة اذا غلظ جانبه وقسى قلبه وساء خلقه وخشن كلامه . واختال الرجل فهو مختال اذا تكبر و أعجب بنفسه ، وفخر اذا ادعى العظم والكبر والشرف في النسب والحسب وغير ذلك من الكمالات الصورية والمعنوية .

(يا عيسى بُسّست الدار لمن ركن اليها) الظاهر أن المراد بالدار دار جهنم و بالركون اليها الركون الي ما يوجب الدخول فيها من المعاصي ولذات الدنيا واحتمال ارادة الدنيا بعيد (وبُسّس القرار دار الظالمين) لان اثانها لهبات ونزلها كربات وحاصلها حسرات و جيرانها
شرح روضة الكافي ٧ -

يا عيسى كن حيث ما كنت مراقباً لى واشهد على أنى خلقتك وأنت عبدي وأنى صورتك و إلى الارض أهبطك .

حيات وعذابها شديد وماؤها صديد . (انى احذرك نفسك) لانها اماراة بالسوء تورده صاحبها موارد العصيان ومواضع الخذلان فتجب مراقبتها فى جميع الاوقات ومحافظة عن التوغل فى المشتهيات واخذ زمامها ببدا الورع والقوى وصرف عنايتها الى الشريعة البيضاء (فكن بى خبيراً) أمره بأن يكون عالماً عارفاً بالله وما أمر به وأوصى بحفظه وما نهاه عنه ومنع من فعله فان ذلك اصل الايمان ورأس مال الانسان به يرتقى الى المقامات العلية والسامدات الابدية .

(يا عيسى كن حيث ما كنت مراقباً لى) مراقبته تعالى محافظة القلب له ومراعاته اياه فى السر والعانية وهى ثمرة العلم بأن الله تعالى مطلع على الضامات والسرائر والبواطن والظواهر وهذا العلم اذا استقر فى القلب يجذب به الى مراعاته ومراقبته فى جميع الاهوال وثمرته التعظيم والاجلال واستغراق القلب بملاحظة الكبرياء والجلال وانكساره تحت الهيبة والعظمة والكمال وترك الالتفات الى المباحات فضلا عن المحظورات وحفظ جميع حركاته وسكناته ولحظاته عن كل طور قبيح وامر شنيع خوفاً منه تعالى وتعظيماً له وتحرزاً من فضيحة يوم القيمة و صرف الظواهر الى الاعمال الخاصة والافعال الصالحة وركوب الطريقة الغراولزوم المحجة البيضاء وهكذا يراقب ويراعى حتى ينتقل من هذه الدار الفانية الى الدار الباقية ويفوز بقرب الحق ويتخلص من ألم الفراق وهو غاية المراد من الكمال اللهم اجعل الصبر عطية نجاتنا والمراقبة لك عدة وفاتنا واشهد على انى خلقتك وأبك عبدي وأنى صورتك) فيه تنبيه له على ذكر هذه النعمة وهى خلقه اياه ولم يك شيئاً تفضلا وتصويره بصورة حسنة تكريماً و على الاقرار بالعبودية المتوقفة على الاتيان بالعبادات فى غاية الخضوع ونهاية التضرع والتذلل و على ترك مخالفته فى أمر من الامور وعلى المراقبة له والانقطاع عن الغير فان العاقل اذا تفكر فى أول خلقه الى كمال قوته وفى كيفية انقلاباته من حال الى حال وتحولاته من طور الى طور وفى خواص قواه وأعضائه الظاهرة والباطنة التى يعجز عن ادراك نبذة منها عقول الاذكيا حصل له معرفة تامة بالخالق المصور المنعم وب عظمته وقدرته وحكمته وهى مقتضية لمراقبته والرجوع اليه والتوسل به فى جميع الامور وقطع تعلقه بالغير (والى الارض أهبطك) باهباط أبى آدم أو باهباط روحه والفرض من الاهباط هو التكليف والامتحان والاختبار وفيه تنبيه على نفاذ أمره وجريان حكمه على عبده فكما أهبطه بلا تقصير منه من مقام المربين الى الارض كذلك يهبطه مع التقصير الى اسفل السافلين وتذكيره بموطنه الاولى ومسكنه الاصلى ليرجع اليه بقدم الاشتياق ويتخلص

يا عيسى لا يصلح لسانان في فم واحد ولا قلبان في صدر واحد وكذلك الأذهان ،
يا عيسى لا تستيقظن عاصياً ولا تستنبهن لاهياً وأظلم نفسك عن الشهوات الموبقات
وكل شهوة تباعدك مني فاهجرها ، واعلم أنك مني بمكان الرسول الأمين فكن
منني على حذر واعلم أن دنياك مؤديتك إليّ وأنني آخذك بعلمي فكن ذليلاً لنفسك

من ألم الفراق ويظهر مرتبة محبته ودرجة مودته ، نعم في حال البعد والفراق يظهر صدق دعوى
المحبة والاشتياق (يا عيسى يصلح لسانان في فم واحد) نهى في المعنى أن يكون أحد اللسانين
مثل أن يمدح أخاه شاهداً ويبيعه غائباً وأن يتكلم في السر غير ما يتكلم به في العلانية و ان يقول
عند قوم غير ما يقول عند آخرين وأن يلقى كلاماً من الصديقين غير ما يلقى به الآخر ليفرق بينهما و
ان يتردد بين العدوين ليفرى بينهما العداوة ويشدها وأن يرى كل واحد من الخصمين أنه معه
وأمثال ذلك وهذه من خصال المنافيين والمناقضين في الدرك الأسفل من النار ، روى عن أبي
هبة الله عليه السلام قال « من لقي المسلمين بوجهين ولسانين جاء يوم القيمة وله لسان من نار ،
(ولا قلبان في صدر واحد) بأن يميل مثلاً الى المؤمنين والى المنافيين وأن يحب الله و رسوله و
يحب الدنيا (وكذلك الأذهان) أي لذهنان في قلب واحد والذهن الفهم والعقل وقوة النفس معدة
للادراك فيمتنع أن يتوجه الى ادراك الآخرة وتحصيل الزايلها وادراك أمور الدنيا و كيفية
تحصيلها وضبطها وبالجملة هذه الأشياء في الانسان واحدة فينبقى صرفها الى ما كلفت به والى
أمر الآخرة ويميلها عن كل ما ينافيها (يا عيسى لا تستيقظن عاصياً ولا تستنبهن لاهياً) في المصباح
رجل يقظ بكسر اللام فطن متنبه للأمور واليقظة محركة خلاف النوم و رجل نبه شريف
والنهى راجع الى القيد ولعل المقصود النهى عن العصيان في حال الاستيقاظ و معرفة الامور
والعلم بصحيحها و فاسدها وعن اللهو في حال النباهة والشرف فان العصيان من اللغو العارف
واللهو من النباهة الشريفة أقبح وأشنع كما دل عليه صريح بعض الروايات (و أظلم نفسك عن -
الشهوات الموبقات) أي المهلكات يقال فطمت المرضع الرضيعه من باب ضرب فطماً اذا
فصلته عن الرضاع فهي فاطمة والصغير فطيم وفطمت الحبل أي قطعته و منه فطمت الرجل عن
عادته اذا منعت عنها و في الكلام استعارة تمثيلية (وكل شهوة تباعدك مني فاهجرها) اما
الشهوة التي لا توجب البعد مثل الضروريات في التناسل والبقاء والعبادة فالهجر منها غير
مطلوب شرعاً بل قد يجب تحصيلها وتعد من العبادة (واعلم أنك مني بمكان الرسول الأمين)
في كنز اللثة أمين كسى كه براو اعتماد باشد واز او ايمن باشند و بى ترس شده (فكن مني على
حذر) من العقوبة أمر بذلك لان الأمين قد يصير خائناً بجرائم النفس وواسوس الشيطان (واعلم

عند ذكرى ، خاشع القلب حين تذكرنى ، يقطانا عند نوم الغافلين .
 يا عيسى هذه نصيحتى إياك وموعظتى لك فخذها منى و إنى رب العالمين .
 يا عيسى إذا صبر عبدى فى جنبى كان ثواب عمله على و كنت عنده حين يدعونى
 وكفابى منتقماً ممن عصانى ، أين يهرب منى الظالمون .

أن دنياك مؤديتك الى نسبة النأدية الى الدنيا مجاز باعتبار أن العمر ينقطع و ينتهى بمرور
 الايام (وانى أخذك بعلمى) بأحوالك ظاهراً و باطناً فقد يخطر فى السرمالايعلم أحد غيره تعالى
 وهو يؤخذ عليه و يحاسب به وفيه تنبيه على وجوب الاستقامة فى جميع الاحوال لئلا تتوجه اليه
 الخيانة و النكال (وكن ذليل النفس عند ذكرى) باللسان و الجنان و الذل مترتب على العلم
 بالاحتياج اليه من جميع الجهات فانه يوجب ذل النفس و سلب العز عنها و يتبعه الخشوع
 فى القلب و الصوت و البصر و سائر الجوارح فلذلك قال (خاشع القلب حين تذكرنى) خص
 خشوع القلب بالذكر لانه اذا خشع خشعت الجوارح كلها كما دل عليه بعض الروايات (يقظان
 عند نوم الغافلين) أمر بالعبادة عنده لانها أشق عملاً و أكمل درجة و أجزل ثواباً و أفضل قرباً
 (يا عيسى هذه) المذكورات (نصيحتى إياك) خالصة من الاطراء و النقصان (و موعظتى لك)
 طاهرة من النقص و الطفانيان (فخذها منى) أخذ القبول و الطاعة و الانقياد (فانى رب العالمين)
 تحليل لما سبق لان هذا الوصف يقتضى نصيحتهم و موعظتهم و تربيتهم و ارشادهم الى ما هو سبب
 المروج من حد النقص الى الكمال فعليه البيان و الارشاد و الهداية و عليهم القبول و العمل
 و الدراية .

(يا عيسى اذا صبر عبدى فى جنبى) أى فى أمرى التكميلى مثل الحج و الصوم و الصلاة
 و الايجادى مثل الفقر و النوائب و البليات اوفى جانبى و سببلى و هو الدين القويم و الصراط
 المستقيم اوفى حفظ اوليائى و تحمل الشدايد فى متابعتهم و الجنب يطلق على هذه المعانى كما هو
 ظاهر لمن تتبع اللغة و الاستعمال و الصبر على هذه الامور من أعظم المبادات و أفضل القربات و
 أجره جزيل و ثوابه جميل فلذلك قال (كان ثواب عمله على) حيث احواله على ذاته المقدسة و
 خصه به اظهاراً لمزيد الاعتناء بجمع أن ثواب جميع الاعمال الصالحة عليه (و كنت عنده حين
 يدعونى) بالقرب المعنوى المخصوص المقضى لاجابة الدعاء و افاضة الخير و انزال الرحمة
 عليه فلا يرد انه تعالى عند كل أحد ولو كان كافراً ثم بعدما بشر من اطاعه حذر من عصاه بقوله
 (و كفى بى منتقماً ممن عصانى) الباء زائدة و ياء المتكلم فاعل كما فى قوله تعالى (و كفى بالله شهيداً)
 يقال كفى الشئ يكفيه كفاية فهو كاف اذا حصل به الاستغناء عن غيره و الله غالب على كل شئ ،
 فلا يحتاج فى الانتقام من احد الى غيره و الله عزيز ذو انتقام ، ثم حذرهم عن الاغترار بالاهمال
 فقال (أين يهرب منى الظالمون) لانهم لو فروا فغاية فرارهم الوصول اليه اذ هم لا يخرجون من

يا عيسى أطب الكلام وكن حيثما كنت عالماً متعلماً . يا عيسى أفض بالحسنات إليّ حتى يكون لك ذكرها عندي وتمسك بوصيتي فإنّ فيها شفاء للقلوب .
يا عيسى لاتأمن إذا مكرت مكري ولا تنس عند خلوات الدنيا ذكرى .
يا عيسى حاسب نفسك بالرجوع إليّ حتى تنتجّز ثواب ماعمله العاملون ملكه وملكه لا يخلونه .

(يا عيسى أطب الكلام) أمره . بالتكلم بما ينفع ولا يضر وحفظ اللسان عن التسرع بما لا معنى وما يؤذى أحداً والله تعالى عند لسان كل قائل فليبق الله عبدول ينظر ما يقول (وكن حيث ما كنت عالماً متعلماً) ترغيب في اكتساب فضيلة العلم والتعلم لان عليهم امداد التكليف والرجوع الى الله تعالى وتنبيه على أن العالم وان بلغ حد الكمال في ظنه لا بد له من أن يتعلم لان العلم بحر لا ينزف كما دل عليه قوله تعالى « وفوق كل ذي علم عليم » و دل عليه أيضاً حكاية موسى مع الخضر عليهما السلام . ولذلك أمر الله تعالى سيد المرسلين وهو أعلم العالمين طلب الزيادة في العلم بقوله « قل رب زدني علماً » (يا عيسى أفض بالحسنات الى حتى يكون لك ذكرها عندي) أى ذكر أجرها وثوابها أو ذكر نفسها وكأنه على الاخير من باب التمثيل لان احدا اذا أرسل هدية الى صديقه فمضى رآها الصديق يذكرها ويذكر صاحبها وفي الافاضة اشعار باكثر الحسنات (وتمسك بوصيتي فان فيها شفاء للقلوب) من أمراض الجهل ورذائل الاخلاق ووساوس الشيطان (يا عيسى لاتأمن اذا مكرت مكري) مكر مكرأ من باب قتل خدع فهو ما كرو أمكر بالالف لغة ومكر الله وأمكر جازى على المكر وسمى الجزاء مكرأ كما سمي جزاء السيئة سيئة مجازأ على سبيل . فبالله اللفظ بالمفرد (ولا تنس عند خلوات الدنيا ذكرى) لما كان أعظم المطالب الدينية ذكر الله تعالى امر به مراراً مبالغة فيه وهو من أعمال الصالحين قال الله تعالى فى مدحهم « رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله » وفى الذكر جلاله للقلوب وانس بالله وهو ثمرة محبته فان من أحب شيئاً أكثر من ذكره والفرض من جميع العبادات هو الذكر قال الله تعالى « أقم الصلوة لذكرى » وبالجمله كل عقد وقول وفعل يقصده الله تعالى فهو ذكره .

(يا عيسى حاسب نفسك بالرجوع الى) حساب النفس متوقف على الرجوع الى الله تعالى لان حسابها عبارة عن ملاحظة طاعتها ومعيبتها له فينبغي ان يعرف كل احد أنه يرجع الى الله تعالى وأنه تعالى يشي به ان اطاع ويعاقبه ان عصى فاذا حصلت له هذه المعرفة اشتغل بنفسه و يحاسبها فى كل يوم وفى كل ساعة فينظر الى خاطرها وأفعالها وقيامها وقعودها وحركانها وسكناتها وجميع أعمالها الظاهرة والباطنة على سبيل التفصيل فما كان منها موافقاً لارادة الله تعالى دام عليه وشكر وما كان مخالفاً لارادته فرمته واستغفر وما كان من المباحات رفضه فرارا

اولئك يؤتون أجرهم وأنا خير المؤمنين .

يا عيسى كنت خلقاً بكلامي ، ولدتك مريم بامرئ المرسل إليها روحى جبرئيل الامين من ملائكتى حتى قمت على الارض حياً تمشي ، كل ذلك فى سابق علمى .
يا عيسى زكريا بمنزلة أبيك وكفيل امك إذ يدخل عليها المحراب فيجد

عمالا ينفعه فى الآخرة فاذا دام على ذلك حصلت له ملكة الانقطاع الى الطاعة والنفرة عن المعصية ثم أشار الى غاية حساب النفس وفائدته ترغيباً فيه بقوله (حتى تنجز ثواب ما عمله العالمون) استنجز حاجته ويستنجزها استنظر بها أى تجد ثوابه يوم القيمة عند البعث منجزاً بلا تأخير ولا توقف للحساب لانك أديت حسابك فى الدنيا أو تجد ثوابه به منجزاً فى الدنيا وهو السعادة الروحانية الابدية التى هى قرب الحق و قبضه آناً فآناً وهو عند العارفين أعظم من الثواب الجسمانى والله أعلم (اولئك يؤتون أجرهم) كاملاً بل أضعافاً مضاعفة (وأنا خير المؤمنين) اذ لا نقص فى اعطائه ولا خوف فى نفاذ ما عنده به .

(يا عيسى كنت خلقاً بكلامى) الظاهر أن كلمة كن وهى اظهار للتسخير والقدرة على ايجاد كل فرد كذلك بل بلا أم أيضاً كآدم وانما خلقهم على النحو المعهود ليحصل بينهم التعارف بالنسب والقبايل والقرابة والرحمة والرأفة والشفاق ونحوها من الفوائد المملومة وغيرها ومع هذا التناسب تحقق بينهم العداوة والنفرة وانتفت الرحمة والرأفة فكيف اذا كان كل منفرداً فى الخلقة ، ويحتمل أن يراد بالكلام الاسم الاعظم تكلم به جبرئيل عليه السلام حين نفخه فى مريم عليها السلام (ولدتك مريم بأمرى) التكوينى المتعلق بوجودك بلا ب و فى التصريح باسمها تنويه وتعظيم لها (المرسل إليها روحى جبرئيل الامين من ملائكتى) وفتمثل لها بشراً سوياً وقالت انى اعوذ بالرحمن منك ان كنت تقياً قال انما أنا رسول ربك لاهب لك غلاماً زكياً ، الى آخر ما ذكر فى القرآن الكريم واختلف فى سنهاتها حينئذ فقيل ثلاث عشر سنة وقيل عشر سنين وقد حاضت حينئذ وفى مدة حملها فقيل سنة أشهر وقيل سبعة وقيل ثمانية وقيل ساعة (حتى قمت على الارض حياً تمشي) اشارة الى تربيته من طور الى طور حتى بلغ هذه الحالة التى هى كمال النشؤ وتمام القوة (وكل ذلك فى سابق علمى) أى كان فى علمى السابق وهو العلم الازلى أن يكون خلقك على هذا النحو .

(يا عيسى زكريا بمنزلة أبيك) فى الرأفة والمحبة و ارادة الخير ، وفيه حث على تنظيمه وتكريمه وبره والدعاء له (وكفيل امك) متكفل لامورها وضامن لمصالحها قيل هى اخت زوجته (اذا يدخل عليها المحراب) قال القاضى هو الغرفة التى بنيت لها فى المسجد والمسجد أو أشرف مواضعه ومقدمها سمي به لانه محل محاربة الشيطان كأنها وضعت فى اشرف موضع من بيت -

عندها رزقاً ونظيرك يحيى من خلقي وهبته لامه بعد الكبر من غير قوة بها أردت بذلك أن يظهر لها سلطاني ويظهر فيك قدرتي ' أحبكم إلى أطوعكم لى وأشدكم خوفاً منى .
يا عيسى تيقظ ولا تأس من روحي وسبحنى مع من يسبحنى و بطيب الكلام
فقد سنى . يا عيسى كيف يكفر العبادي و نواصيهم فى قبضتي و تقلبهم فى أرضي '
يجهلون نعمتى ويتولون عدوئى وكذلك يهلك الكافرون .

المقدس (فيجد عندها رزقاً) قال القاضى روى أنه كان لا يدخل عليها غيره و اذا خرج أغلق عليها
سبعة أبواب فكان يجدها فاكهة الشتاء فى الصيف و بالعكس (نظيرك يحيى من خلقي) فى
دلالة خلقه على القدرة القاهرة أو فى العلم والحكمة والنبوة (وهبته لامه بعد الكبر من غير قوة بها)
قيل كان لها نيف وتسعون سنة وكان أبوه أيضاً كبيراً كما قال درب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر
وامرأتى عاقراً (أردت بذلك) أى بايجادك بلاء و ايجاد يحيى من كبر و عاقر (أن يظهر لها)
أى لام يحيى (سلطاني و يظهر) للخلق (فيك) أى فى ايجادك بلاء (قدرتي) ذكر السلطان دون القدرة
مع القدرة تفنن و ذكر الظهور لها فى الاول وللخلق فى الثانى لان الثانى أغرب و أعجب و
تخصيص الظهور بها لان توليد العاقر أبعد من توليد الكبير (أحبكم الى أطوعكم لى و أشدكم
خوفاً منى) للمحبة والطاعة وللخوف مراتب متفاوتة بعضها فوق بعض وكل من كان طاعته أزيد
واتم و خوفه أكثر وأعظم كانت محبة الله تعالى إياه أكمل وأتم وفيه أمر بالطاعة والخوف لتحصيل
السعادة الابدية التى هى المحبة الالهية .

(يا عيسى تيقظ) التيقظ كما يكون للقلب بمعرفته وتذكيره تعالى وتطهير السر عن غيره و
معرفة المضار والمنافع كذلك يكون للسمع والبصر وسائر الجوارح بصرفها الى الامور المطلوبة
منها ثم التيقظ وان كان مستعداً لفيض الرب ورحمته والقرب منه الا أنه لما كان مشاهداً لعمله و
لا يرى نفسه عن التقصير وخوف العاقبة وربما يؤدى ذلك الى اليأس من روح الله ورحمته نهاء
عنه بقوله (ولا تأس من روحي) فان اليأس من غير المتيقظ منه كبيرة وكفر فكيف من المتيقظ
(وسبحنى مع من يسبحنى) التسبيح التقديس والتنزيه يقال سبحت الله أى نزهته عما يقول الجاحدون
وقد يكون بمعنى الذكر والصلاة يقال فلان يسبح الله أى يذكره باسمائه ويسبح على راحلته أى
يصلى ويكون أيضاً بمعنى التحميد (و بطيب الكلام فقد سنى) أى طهرنى عن النقايس والمعائب
والقدس بالضم وبضمين الطهر والتنزه (يا عيسى كيف يكفر العباد بى ونواصيهم بيدي و تقلبهم
فى أرضى) كأنه كناية عن كمال القدرة والاستيلاء عليهم فلا يجدون مهرباً والكفر شامل لكفر
الجاحود وكفر النعمة وكفر المخالفة وكيف للانكار والتوبيخ (يجهلون نعمتى) الظاهرة والباطنة
(ويتولون عدوئى) شياطين الجن والانس و النفس الامارة (وكذلك يهلك الكافرون) اشارة الى

يا عيسى ان الدنيا سجن منتن الريح و حسن فيها ما قد ترى مما قد تذابح
عليه الجبارون و اياك و الدنيا فكل نعيمها يزول و ما نعيمها الا قليل .
يا عيسى ابغنى عند و سادك تجدنى و ادعنى و أنت لى محب فأنى أسمع السامعين
أسمه جيب للداعين اذ ادعونى . يا عيسى خفى و خوف بى عبادى ، لعل المذنبين أن يمسكوا
عمامهم عاملون به فلا يهلكوا الا وهم يعلمون .

أن جهل نعمته و تولى غيره أمر مشترك بين الكفرة كلهم على تفاوت ملهم و اختلاف درجاتهم
(يا عيسى ان الدنيا سجن ضيق منتن الريح) الظاهر أن الحمل من باب الحقيقة لان الدنيا محبس
لادم و أولاده خصوصاً للولاء ضيقة بالنسبة الى الآخرة منتن الريح يجد ريح تنه العارفون
فلذلك يتنفرون منها كتنفروهم من الميتة المنفنة و يحتمل أن يكون من باب التشبيه بحذف أدواته
مثل زيد اسد بحمل السجن على المعروف عند الناس (و حسن فيها ما قد ترى) من نعماتها الرائقة
و زهراتها الرائعة و ثمراتها الفايقة (مما قد تذابح عليها الجبارون) أى ذبح بعضهم بعضاً لاخذ
ما فى يده من أمتعة الدنيا و نعيمها و اذا كانت حال الدنيا الضيقة المنفنة هذه فكيف حال الجنة التى
لا يحيط بوصف نعيمها دائرة البيان و لا يبلغ أدنى أوصافها جواد اللسان دار بناها رحمة
رب العالمين و أعدها للمتقين هذا بحسب ظاهر النظر و أول الفكر و الاقلو نظرت اليهما بعين
اليقين و فكرت فيهما بالفكر المتين و جدت ان ليس بين متاع الدنيا و متاع الجنة الا نسبة
و هبة و لما كان المقصود من هذا البيان الشافى هو التحذير عن الدنيا و التحريك الى الآخرة قال
(و اياك و الدنيا فكل نعيمها يزول و ما نعيمها الا قليل) تحذير عن الدنيا و الركون اليها و صرف
العمر فى تحصيلها لان نعيمها قليل و العاقل لا يركن الى القليل الزايل لاجل أنه زائل
فكيف اذا كان سبباً لزوال الكثير الباقي (يا عيسى ابغنى عند و سادك تجدنى) اشارة الى قرب
من كل احد فى كل زمان و مكان و الى طلب العبادة فى زمان الفلقة و حث على ترك النوم
(و ادعنى و أنت لى محب) محبته تعالى دون غيره من اصول شرائط الدعاء و من لوازم تلك المحبة
الانقطاع من الغير اليه و تعلق القلب به و التضرع بين يديه و طلب القرب منه و الاعتماد عليه فأنى
أسمع السامعين (استجب للداعين اذ ادعونى) ترغيب فى طلب الخيرات و المرغوبات كلها منه
تعالى و التيقن بحصولها لان عدم حصولها اما لعدم سماع الدعوة أو لعدم الاستجابة بعده و كلاهما
منتف عنه تعالى (يا عيسى خفى و خوف بى عبادى) الخوف من عقابه و الحرمان من اكرامه و
ثوابه يقتضى فعل المأمورات و ترك المنهيات لان من خاف شيئاً هرب منه (لعل المذنبين أن
يمسكوا عمامهم عاملون به فلا يهلكوا الا وهم يعلمون) العاملون العارفون بمسكون عن المعصية
نظراً الى كماله و تعظيماً لجلاله و لولم تكن نار و لاجنة ، و أما الجاهلون المذنبون فهم بمنزلة

يا عيسى ارهبني رهبتك من السبع والموت الذي أنت لاقيد فكل هذا أنا خلقته فايأى
 فارهبون يا عيسى إن الملك لى وبيدى وأنا الملك فان تطعنى أدخلتك جنتى في جوار الصالحين
 يا عيسى اننى اذا غضبت عليك لم ينفعك رضى من رضى عك و ان رضيت عك
 لم يضرك غضب المغيضين .

يا عيسى اذكرنى فى نفسك اذكرك فى نفسى واذكرنى فى ملائكت اذكرك فى
 ملاء خير من ملاء الادميين ، يا عيسى ادعنى دعاء الغريق الحزين الذي ليس له مغيث ،

الاطفال ينهى تطميعهم بالثواب وتخويفهم من العقاب ليرغبوا فى الطاعة وينزجروا عن المعصية
 فان هلكوا بعد ذلك هلكوا عن علم وبينه ولم تكن لهم معذرة (يا عيسى ارهبني رهبتك من السبع)
 رهب رهبا من باب علم خاف والاسم الرهبة فهو راهب من الله والله مرهوب والاصل مرهوب
 عقابه (والموت الذى أنت لاقيه) أهل الدنيا يرهبون من نفس الموت حباً للبقاء الزائل و
 أهل الحق يرهبون منه خوفاً من الهلاك الابدى (فكل هذا أنا خلقته فايأى فارهبون) لان-
 الخالق اولى بالرهبة منه من المخلوق لان اضرار المخلوق باقداره فينبى الرهبة منه لامن
 غيره (يا عيسى ان الملك لى و بيدى وأنا الملك فان تطعنى أدخلتك جنتى فى جوار الصالحين)
 أشار الى أن كل ما سواه ملك له وأنه بقدرته التى لا يتأبى منها شيء وأنه الملك فى الدنيا والاخرة
 لا غيره اذ كل ملك فى الدنيا فهو ملك بالاعتبار ولا حقيقة له وبالإضافة الى بعض من هو تحت حكمه
 فى الجملة ليبين أنه يجب طاعته والفرع اليه وحده وأنه يدخل المطيع جنته فى جوار الصالحين
 من الانبياء والرسل والوصياء بالامانع ولا مدافع اذ لا شريك له يمنه من ذلك وفيه ترغيب
 فى الالتجاء اليه والطاعة والمراقبة له فى جميع الاحوال (يا عيسى انى ان غضبت عليك لم ينفعك
 رضاء من رضى عك وان رضيت عك لم يضرك غضب المغيضين) بفتح الضاد على صيغة المفعول من
 أغضبه فهو مغضب وذلك مغضب ، وفيه تنبيه على وجوب ترك ما يوجب رضاء المخلوق اذا كان
 موجبا لغضب الخالق ووجوب طلب ما يوجب رضاء الخالق وان كان موجبا لغضب المخلوق لان
 المخلوق وجوده وعدمه سواء فكيف غضبه ورضاه وضره ونفعه (يا عيسى اذكرنى فى نفسك
 اذكرك فى نفسى) أراد به الذكر القلبي وهو عدم الغفلة عنه وذكره تعالى فى نفسه عبارة عن
 الاكرام وافاضة الخيرات (واذكرنى فى ملائكت اذكرك فى ملاء خير من ملاء الادميين) الملاء
 كجبل الاشراف والجماعة والقوم والمراد بهم ملاء الادميين و بالملاء الثانى ملاء الملائكة
 المقربين ومثل هذا موجود فى كتب العامة أيضاً و استدلل به بعضهم على أن الملائكة أفضل
 من الانبياء اذ عدم ملاء الملائكة خيراً من ملاء الادميين ولو كان فيهم نبي والحواب أن تفضل
 المجموع على المجموع لا يوجب تفضيل الاجزاء على الاجزاء وقد ذكرناه مفصلاً فى شرح

يا عيسى لا تحلف بى كاذباً فيهنز عرشى غضباً ، الدنيا قصيرة العمر ، طويلة -
الامل وعندى دار خير مما تجمعون . يا عيسى كيف أنتم صانعون اذا أخرجت لكم
كتاباً ينطق بالحق وأنتم تشهدون بسرائر قد كنتموها وأعمال كنتم بها عاملين .
يا عيسى قل لظلمة بنى اسرائيل غسلكم وجوهكم ودنستم قلوبكم ، أبى تغترؤن

الاصول (يا عيسى ادعنى دعاء الفريق الحزين الذى ليس له منقذ) غيرى من شرائط الدعاء
ان يقطع الداعى رجاء عن غيره تعالى ولا يرى لنفسه ملجأً ومنقذاً الا اياه فان الدعاء على هذا
الوجه مقرون بالاجابة قطعاً (يا عيسى لا تحلف بى كاذباً فيهنز عرشى غضباً) يمكن ان يراد
به العرش الجسمانى المحيط بجميع الاجسام والعرش المطاف للملائكة المقربين وأن يراد به
قدرته الشاملة لكل الموجودات وان لم يشتهر اطلاقه عليها والعارفون لا يحلفون به صادقاً
تنظيماً لفكيف كاذباً وقدموا مثال هذه النصائح للامة (الدنيا قصيرة العمر) المراد بالدنيا اما
تمامها وعمرها قصير لانقطاعها أو عمر كل شخص وقصره ظاهر فلا ينبغي أن يركن اليها العاقل
(طويلة الامل) نسبة طول الامل الى الدنيا مجاز كنسبة الفعل الى الزمان والامل هو الطمع
والرجاء وقد يفرق بينه وبين الطمع بأن الامل كثر استعماله فيما يستبعد حصوله والطمع فيما
يقرب فمن عزم على سفر الى بلد بعيد يقول أملت الوصول اليه ولا يقول طمعت الا اذا قرب منه و
بينه وبين الرجاء بأن الراعى قد يخاف أن لا يحصل مطلوبه فان قوى الخوف يستعمل الامل كما
صرح به فى المصباح وقد يفصل ما يدخل فى القلب بأن ما فى القلب مما ينال من الخير أمل ومن
الخوف ايجاس ومما لا يكون لصاحبه ولا عليه خطر ومن الشر وما لا خير فيه وسواس ، ولعل الفرض
منه هو التعجب لمن أطال أملة فى زمان قصير وليس ذلك الا لجهله حيث شغل قلبه بما لا حاجة له
فيه ومع ذلك توقع حصوله فى زمان قاصر ، عنه أو الالحث على ترك الدنيا وطول الامل وتجهيل
فاعلمها بالجمع بين الضدين (وعندى دار خير مما يجمعون) لكمال زينتها وبقائها وأهلها
ونعيمها أبداً وفيه ترغيب فى طلبها كما فى السابق تنفير عن الدنيا (يا عيسى كيف اذا أخرجت لكم
كتاباً ينطق بالحق وأنتم تشهدون بسرائر قد كنتموها وأعمال كنتم بها عاملين) ترغيب فى الطاعة
وتحذير عن المعصية بذكر الكتاب الذى لا يفا درصيرة ولا كبيرة الا حشاها وذكر صعوبة الاحوال
والتنخلص منها عند مشاهدتها وذلك لان الانسان اذا علم انه يكتب عليه جليات اموره وخفياتها وانه
يؤخذ بها ويحاسب عليها وقتاً ما حصلت له ملكة البواعث على الطاعات والزواجر عن المنهيات
ولذلك كرر ذكر الحفظة وكتبها اعمال العباد فى القرآن الكريم (يا عيسى قل لظلمة بنى اسرائيل
غسلكم وجوهكم ودنستم قلوبكم دنس ثوبه وعرضه تدنيساً اذا قلل به ما يشينه وليس الظالم والذم باعتبار
غسل الوجوه فانه مطلوب بل باعتبار تدنيس القلوب بالعقائد الكاسدة والامال الفاسدة والمخاطرات

أم على تجترو ، تطيبون بالطيب لأهل الدنيا وأجوافكم عندى بمنزلة الجيف الممننة كانتكم أقوام ميتون .

يا عيسى قل لهم : قلموا أظفاركم من كسب الحرام وأصمتوا أسماعكم عن ذكر الخنا وأقبلوا على بقلوبكم فاني لست أريد صوركم .

يا عيسى افرح بالحسنة فانها لي رضى ، وابك على السيئة فانها شين ومالا

القييحة والاخلاق الذميمة وقوجب تطهيرها عن هذه الصفات الرذيلة و تزينها بالاخلاق الجميلة لان القلب أشرف أعضاء الانسان وعرش الرحمن وموضع نوره وسره ومعدن حكمه و ذكره وقد أمر سبحانه بذلك فمن بدله بما ذكر فهو مغرور جرى كما أشار اليه بقوله (ابى تجفرون ام على تجفرون) الاغترار خدعه كردن وفريب دادن ونمودن باطل را بصورت حق والاجترأ دلبرى كردن فكانه بهذه الصفة اما مخادع أوجرى محارب معربه وفيه وعيد عظيم لهم ليذكروا ويرجعوا تطيبون بالطيب لأهل الدنيا وأجوافكم عندى بمنزلة الجيف الممننة توييخ لهم فى ازالة تنن ادناس الظواهر بالطيب والعطر للناس و ترك ازالة تنن امراض القلوب بأدويتها مع أنه أقرب اليها منهم الى الظواهر وما ذلك الا لتعظيمهم و تحقيره تعالى كانتكم أقوام ميتون فى التئى أو بعدم الانتفاع بالزواج والنصايح (يا عيسى قل لهم قلموا أظفاركم من كسب الحرام) قلمت الظفر قلماً من باب ضرب قطمته وأخذته وقلمته بالتشديد مبالغة و تكثير فى الاجتناب عن كسب الحرام والاحتراز منه لانه يسود القلب ويبعد عن الرب ويورث العقوبة فى الدنيا والاخرة (واصموا اسماعكم عن ذكر الخنا) زجرهم عن استماع الكلام الفاخش لكونه معصية وممانعة عن ذكر الله ومسوداً للقلب مفسداً له قال الله تعالى فى التنزيل فى وصف قوم صالحين «واذا مروا باللغو مروا كراماً» واذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً (واقبلوا على بقلوبكم) لكل عضو اقبال وادبار واقباله هو الاتيان بما هو مطلوب منه وادباره هو الاتيان بضده و اما خص اقبال القلب بالطلب لان القلب أشرف الاعضاء وأكمل فاقباله وهو تذكى الرب وعدم الغفلة عنه أشرف وأفضل ولان اقباله مستلزم لاقبال غيره من الاعضاء (فانى لست اريد ضرركم) ترغيب فى قبول النصيحة لان المنصوح اذا علم شفقة الناصح وبعد نصحه عن الفش والضرر يقبل على قبوله (يا عيسى افرح بالحسنة فانها لى رضا) دل على أن الفرح والسرور بالحسنة من حيث أنها حسنة موافقة لرضاء تعالى ليس بمعجب بل هو أيضاً حسنة ولذلك أمر به وانما العجب أن يسرها من حيث أنه عمل بلغ به حد الكمال وخرج عن حد التقصير وفاق المايدين بالمنزلة الرفيعة عنده تعالى (وابك على السيئة فانها شين) البكاء على السيئة حسنة رافعة لها و هو افضل العبادات للمذنبين ومالاتجب أن يصنع بك فلا تصنعه بغيرك هذا من لوازم العدل والاصاف وحسن المخالطة

تحبُّ أن يصنع بك فلا تصنعه بغيرك وإن لطم خدك الأيمن فأعطه الايسر وتقرَّب اليَّ بالمودَّة جهديك وأعرض عن الجاهلين .

يا عيسى ذلَّ لأهل الحسنة وشاركهم فيها وكن عليهم شهيداً و قل لظلمة بني- اسرائيل : يا أخدان السوء والجلساء عليه إن لم تنتهوا أمسخكم قردة و خنازير .
يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل : الحكمة تبكي فرقا مني و أنتم بالضحك

والمعاملة مع الناس وبه يتم نظام العالم ويرتفع الجور في بني آدم (وان لطم خدك الايمن فاعطه الايسر) و لاتعامله بالانتقام اذ يتولد منه المفساد النظام و هذا من آثار ملكة الحلم والغفو (وتقرَّب اليَّ بالمودَّة جهديك) أي بمودتي أو مودة الخلق من أهلها ففيه على الثاني ترغيب في حسن المعاشرة وعلى الاول في الترقى الى مقام محبة الرب والوصول اليه متوقف على مراقبة النفس ومحاسبتها وتصفية الظاهر والباطن عما ليس من طور الشريعة وتحليتهما بالفضائل الالقية بهما ودوام الذكر والفكر (و أعرض عن الجاهلين) المستقرين في الجهل التابعين لاثاره و أحكامه اذ معارضة الجهال جهل وسفه توجب طغيانهم في الجهالة والسفاهة وازديادهم في الاذى والاهانة وهذا أيضاً من آثار الحلم (يا عيسى ذلَّ لأهل الحسنة) قال في القرآن المبين لسيد المرسلين « و اخض جناح الذل لمن اتبعك من المؤمنين » و هذا من آثار ملكة التواضع و شاركهم فيها كما هو مقتضى القوة العقلية والعملية وكن عليهم شهيداً تمنعهم من المهلكات و تبعثهم على الصالحات و تشهد لهم بها في القيامة (و قل لظلمة بني اسرائيل يا أخدان السوء والجلساء عليه) الاخذان جمع الخدن بالكسر و هو الصديق و في كنز اللغة اخذان دوسنان والسوء بالفتح خصلة مذمومة من قول وفعل وخلق وقد يطلق على المتصف بها وهذان الوصفان اعنى محبة السوء وأهله ومحبة الجلساء عليه لا يجتمعان الا في الجري على الله المستحق لعقوبته (ان لم تنتهوا أمسخكم قردة و خنازير) وعيد لهم بالعقوبة الحاضرة غير ما مهد لهم من عقوبة الآخرة وقد وقع مسخ من لم ينته على ما نقل في السير (يا عيسى قل لظلمة بني اسرائيل الحكمة تبكي فرقا مني) الظاهر أن الحكمة بالتحريك جمع الحاكم و هو صاحب الحكم والقدر والمنزلة من عند الله تعالى كالحفظة جمع الحافظ ويحتمل أن يكون بكسر الحاء وسكون الكاف على حذف المضاف أي صاحب الحكمة وهي العدل والعلم والحلم والنبوة و فرقا مفعول له أي تبكي لاجل الخوف مني وخوفهم لمشاهدة العظمة واحتمال تقصيرهم في الطاعة وانتكاس حالهم في العاقبة اولنغز ذلك (وأنتم بالضحك تهجرون) أي تستهزؤون والهجر بالضم والسكون النحش والقبيح من الكلام وهو اسم من هجر يهجر من باب قتل وفي لغة اخرى اهجر في منطقه اهجاراً أكثر حتى جاوز ما كان تكلم به قبل ذلك واهجر بالرجل استهزى به وقال فيه قولاً قبيحاً وربما

تهجرون ، أنتكم براءتي أم لديكم أمان من عذابي أم تعرضون لعقوبي ؟ فبى حلفت لا تر كنكم مثلاً للغابرين .

ثم أوصيك يا ابن مريم البكر البتول بسيد المرسلين وحبيبي فهو أحمد صاحب الجمل الاحمر والوجه الاقمر ، المشرق بالنور ، الطاهر القلب ، الشديد البأس ، الحبي المنكر ، فانه رحمة للعالمين وسيد ولد آدم يوم يلقاني ، أكرم السابقين

بالكلمات التي فيها فحش وفضيحة وهذه من باب لابن وتامر (انتكم براءتي أم لديكم أمان من عذابي أم تعرضون بعقوبي) في كنز اللغة براءة بيزاري ازشيء يقال برىء زيد من ذنبه ببرىء مهموز اللام من باب علم براءة اذا سقط عنه طلبه حتى كأنه لم يحتج اليه فهو برىء منه و بارىء والاستفهام للتوبيخ وانما رددين هذه الامور الثلاثة لان حالهم المذكورة توجب أن يكون لهم واحد منها قطعاً ولكن الواقع لما كان هو الامر الثالث (قال فبى حلفت لا تر كنكم مثلاً للغابرين) أى للباقين الى يوم الدين والمثل بالتحريك الحديث وتفسير الغابرين بالماضين والمثل بالشبه والنظير بعيد (ثم أوصيك يا ابن مريم البكر البتول) أى المنقطعة عن الرجال او عن نساء زمانها فضلا ودينياً وحسباً أو عن الدنيا اليه تعالى أو عن الحيض (سيد المرسلين) أى رئيسهم واشرفهم واكرمهم (وحبيبي) بمعنى الفاعل أو بمعنى المفعول وقد بلغت المحبة بينهما غاية الكمال فلذلك خصه بهذا اللقب (فهو أحمد) كما نطق به القرآن الكريم وهو مبشراً برسول يأتي من بعدى اسمه أحمد ، (صاحب الجمل الاحمر) وصفه بهذا وغيره من الاوصاف ليعرفوه بهاء عند ظهوره (والوجه الاقمر) أى الابيض اسم تفضيل من القمرة بالضم وهى لون الى الخضرة أو بياض فيه وفيه تشبيه لوجهه بالقمر فى النور والضياء (المشرق بالنور) أى بنور الظاهر لكمال حسنه أو الاعام منه ومن نور الباطن وهو العلم والحكمة وقد وجد فيه جميع جهات الحسن الطاهر القلب لخلو قلبه عن جميع المقايح واتسافه بجميع المحاسن من اول العمر الى آخره (الشديد البأس) على الكافرين والبأس الشدة والقوة والشجاعة (الحبي المنكر) لا يرتكب شيئاً من الرذائل والقبائح حياء ولا يترك شيئاً من المحاسن والمحامد تكراً ويعفون عنه حقاً تفضلاً (فانه رحمة للعالمين) باعتبار أنه يرشدهم الى صراط مستقيم أو أنه سبب لرفع العقوبة الدنيوية عن امته مثل المسخ وغيره أو أنه سبب ليجاد العالم كما ورد لولاك لما خلقت الافلاك أو أنه سبب لنجاة الخلايق يوم القيمة (وسيد ولد آدم) هذا اعم من السابق والسيد الفائق قومه المفزوع اليه فى الشدائد وهو صلى الله عليه وآله كذلك فى الدنيا والاخرة أما فى الدنيا فلان أصل وجود الممكنات لوجوده وكل من لحقته فتنة من الانبياء توسلوا به فرفها عنهم وأما فى الاخرة فلان آدم ومن دونه تحت لوائه وله المقام المحمود ومقام الشفاعة ومقام

عليّ وأقرب المرسلين منّي ، العربيّ الأمين الديّان بديني ، الصّابر في ذاتي ،
المجاهد المشرّكين بيده عن ديني ، أن تخبر به بني اسرائيل و تأمرهم أن يصدّقوا به
وأن يؤمنوا به وأن يتبعوه وأن ينصروه .

قال عيسى عليه السلام : الهى من هو حتى ارضيه ؟ فلك الرضا قال ، هو محمد رسول الله
إلى الناس كافة أقربهم منّي منزلة وأحضرهم شفاعة وطوبى له من نبى وطوبى لامته

الوسيلة وهذه المنزلة ليست لاحد غيره (يوم يلقاني) بالرحمة والرضوان (أكرم السابقين على)
وهم الانبياء والمرسلون لنور ذاته وشرف صفاته فله من الاحسان حظ اكثر ومن الاكرام نصيب
اوفر (وأقرب المرسلين منّي) فضلا عن غيرهم لان ذاته أكمل وأتم وصفاته أفضل وأعظم فله
من القرب منزلة أرفع وأعلى ومرتبته أجل وأدنى وقد روى أن جميع الخلائق فى طلب المنزلة
والاكرام يرجعون اليه وفي دفع الخوف والعقوبة يلوذون بين يديه ولولا شفاعته لم يدخل أحد
دار السلامة ولم ينج من الحسرة والندامة ولم يستحق منزلة القرب والكرامة (العربى الالهين)
الاول فى النسب يقال رجل عربى اذا كان ثابت النسب والثانى فى الشرف والحسب بحسب
الذات والصفات فصار امينا محل الاعتماد عليه فى امور الدين والدنيا واطهار الحق وابطال
الباطل (الديان بدينى) الدين الطريقة الشرعية والصراط المستقيم الذى وضعه الله لعباده
والدين أيضاً مصدر بمعنى التعبد يقال دان بالاسلام ديناً بالكسر أى تعبد به وتدين به كذلك فهو
دين وديان للمبالغة (الصابر فى ذاتي) لصبره على العبادات يحمله للمشقات وما وصل اليه من
لثام الامة وجهالها من النوائب والمصائب فى ذات الله تعالى وطلباً لمرضاته (المجاهد
المشرّكين بيده عن ديني) جهاده مع المشركين مشهور وفى كتب السير والاخبار مذكور و
حروبه معهم كثيرة وقد حضر فيها مع قلة المؤونة والمعين بنفسه المقدسة الاما شد كل ذلك لاجل
كشف دين الله تعالى واطهاره وترووجه (ان تخبر به بني اسرائيل) الظاهر أنه بدل من قوله
سيد المرسلين فهو المقصود بالوصية (وتأمرهم أن يصدّقوا به وان يؤمنوا به وان يتبعوه وأن ينصروه)
عند تشرفهم بملازمته (قال عيسى عليه السلام الهى من هو حتى ارضيه) يحب صحبته والانيان
بخدمته أو يأمر بني اسرائيل الى نصرته و طاعته أو بالايامن به فى غيبته (فلك الرضا) بذلك
(قال هو محمد رسول الله الى الناس كافة) نصب كافة على الحال أى جميعاً او على المصدر أى يكفهم
عن الخير أو السؤال فى امور دينهم ودنياهم كافة لانه يجيبهم بمقدار حاجتهم من غير نقص (أقربهم
منّي منزلة) لكونه أشرفهم وأكملهم وأعلمهم وأقدمهم حسباً ونسباً وهذا أعم مما ذكر
(وأحضرهم شفاعة) يحتمل أن يكون هى الشفاعة الاولى وهى التى لتعجيل الحساب التى يلجاء
اليه فيها جميع الخلق ويحتمل أن تكون شفاعة المغفرة أو شفاعة الاخراج من النار أو الجميع

إن هم لقوني على سبيله يحمده أهل الأرض ويستغفر له أهل السماء ، أمين ميمون طيب مطيب ، خير الباقيين عندي ، يكون في آخر الزمان إذا خرج أرخت السماء عزاليها وأخرجت الأرض زهرتها حتى يروا البركة وبارك لهم فيما وضع يده عليه ، كثير الأزواج قليل الاولاد ، يسكن بكة موضع أساس إبراهيم .

يا عيسى دينه الحنيفية وقبلته يمانية وهو من حزبي وأنا معه فطوبى له ثم طوبى له ، له الكوثر والمقام الاكبر في جنات عدن يعيش أكرم من عاش ويقبض شهيداً ، له

(يحمده أهل الأرض) ولذلك سمي محمداً كما روى (و يستغفر له أهل السماء) أى لامته أوله تبركاً وتقرّباً منه وقدمه توضيح ذلك في باب الاستغفار وغيره من شرح كتاب الاصول (أمين ميمون) من اليمن بالضم وهو البركة والخير كاليمينه وفعله من باب علم و عنى وجعل وكرم (طيب) لطهارته ونزاهته من الارجاس الكريهة والافعال القبيحة والاخلاق الذميمة (مطيب) بجوهر ذاته ونور صفاته وبالاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة (خير الباقيين عندي) وكذلك خير الماضين كما مر لكونه أكمل ذاتاً وصفاتاً واكثر علماً وحلماً واحسن خلقاً ورحمة وأعظم بركة وقوة واتصافه بفاية العبودية وبلوغه نهاية العبادة المطلوبة من الحقيقة الانسانية (يكون في آخر الزمان) اذ الزمان ينقطع بامته ولا نبى بعده (اذا خرج أرخت السماء عزاليها) بفتح اللام وكسرها جمع العزلاء وزان حمراء وهو قم المزادة الاسفل وفيه اشارة الى شدة وقع المطر على التشبيه بنزوله من قم المزادة وقدمه في حديث نافع (وأخرجت الأرض زهرتها) أى نباتها وزروعها وأشجارها وأثمارها وزينتها وحسنها وبهجتها وخيرها ومن ثم قلنا قط في امته (حتى يروا البركة) أى الزيادة والنماء والخير في العالم (وأبارك لهم فيما وضع يده عليه) تكثير قليل الطعام وغيره بوضع يده عليه مشهور في الاخبار والسير (كثير الأزواج قليل الاولاد) من صلبه والا فاولاد اولاده اكثر من أن تحصى (يسكن بكة موضع اساس ابراهيم) السكون المطلق يصدق على سكونه في بعض الاوقات وهو زمان تولده الى وقت الهجرة .

(يا عيسى دينه الحنيفية) أى المائلة من الباطل الى الحق والطاهرة من النواقض والنواقص أوملة ابراهيم عليه السلام والثابت باعتبار ارادة الملة من الدين أو بتقديرها (قبلته يمانية) لان مكة من تهامة وتهامة من أرض اليمن ولهذا يقال الكعبة اليمنية كذا في النهاية (وهو من حزبي وأنا معه) بمعني النصر والاعانة والتوفيق وحزب الله من جعلهم أعواناً لدينه ووقفهم للعمل بما فيه رضاه (فطوبى له ثم طوبى له له الكوثر) قيل هو نهر في الجنة وقيل الخير الكثير من العلم والعمل وشرف الدارين وقيل أولاده وعلماء امته وقيل القرآن والمشهور أنه حوض

فيها أوفى خارجها ويؤيده أن جماعة يطردون منها وهم لا يدخلون الجنة وهو فاعل من الكثرة والواو زائدة ومعناه الخير الكثير (والمقام الأكبر) من مقام جميع الرسل (في جنات عدن) قيل جنة عدن اسم لمدينة الجنة فيها جنات كثيرة هي مسكن الانبياء والعلماء والشهداء وائمة العدل والناس سواهم في جنات حوالها وقدمرت (يعيش أكرم من عاش) لكونه أكمل في القوة النظرية والعملية والاعمال البدنية والقلبية والكرامة و حسن العيش تتفاوت بحسب تفاوتها (ويقبض شهيداً) سمته يهودية بشاة مسمومة وكفاه الله تعالى من ذلك السم وشفاء لكن بقي فيه شيء منه وقتله بعد حين ولذلك قال العلماء ان الله سبحانه قد جمع له بذلك بين كرم النبوة وفضل الشهادة (له حوض أكبر من بكة الى مطلع الشمس) الظاهر أنه الكوثر المذكور مع احتمال أن يكون غيره وأن يراد بالكوثر المعنى الاول أو غيره من المعاني المذكورة وقد ثبت أن له صلى الله عليه وآله حوضاً في الآخرة من طرق الخاصة والعامة رواء مسلم عن سبعة عشر صحابياً ورواه غيره عن عشرة غيرهم عنه صلى الله عليه وآله قال عياض الايمان به واجب والتصديق به من الايمان اذا عرفت هذا فنقول لم يثبت ان هذا المقدار من جهة الطول أو من جهة العرض ولكن مرفى كتاب الحججة في باب فرض الكون مع الائمة عليهم السلام أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله وعرضه ما بين صنعاء الى ايلة فيه قدحان فضة وذهب عدد النجوم ، فهذا يدل على أن المراد بالمقدار في هذا الخبر هو الطول ولو جعل هذا أيضاً تحديداً للعرض وقع الاختلاف بينهما ، اللهم إلا أن يقال المقصود منهما هو الكناية من السعة لاعلى التقدير المحقق وجاء في بعض روايات العامة أن زواياه سواء قال عياض قام البرهان على أن تساوى الزوايا ملزوم لتساوى الاضلاع فهو على هذا مربع متساوى الاضلاع ، أقول هذا غلط ظاهر لان تساوى الزوايا لا يستلزم تساوى الاضلاع كما في المستطيل ، وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ترد على امتي الحوض وأنا اذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الناس عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال نعم لكم سيماء ليست لاحد من الامم غيركم تردون على غراً محجلين من آثار الوضوء ولتصدقن عنى طائفة منكم فلا تصلون فأقول يارب هؤلاء من أصحابي فيجيبني ملك فيقول فهل تدري ما أحدثوا بعدك انتهى أقول لعل من خالفنا عموا وصوافلم يروا ولم يسمعوا أمثال هذا الخبر حتى حكموا بكفر من حكم بكفر واحد من الصحابة و لم يجوزوا أن تكون خلافة الثلاثة مما أحدثوا . يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء الى سواء السبيل وقد ذكرنا كثيرة من رواياتهم الدالة على كفر كثير من الصحابة في كتاب شرح الاصول و نذكر جملة اخرى منها فيما بعد ان شاء الله تعالى .

حوضاً كبيراً من بركة إلى مطلع الشمس من رحيق مختوم ، فيه آنية مثل نجوم السماء وأكواب مثل مدر الأرض عذب فيه من كل شراب وطعم كل ثمار في الجنة ، من شرب منه شربة لم يظم أبداً وذلك من قسمي له و تفضيلي إياه على فترة بينك وبينه يوافق سرته علانيته وقوله فعله ، لا يأمر الناس إلا بما يبدأ به ، دينه الجهاد في عسر

(من رحيق مختوم) الرحيق الخمر والمراد بها خمر الجنة والمختوم المصون الذي لم يتبدل لأجل ختامه (فيه آنية مثل نجوم السماء وأكواب مثل مدر الأرض) من طرق العامة عنه صلى الله عليه وآله قال «حوضي مسيرة شهر وزواياها سواء وماؤه أبيض من اللؤلؤ وريحه أطيب من المسك كيزانه كنجوم السماء فمن شرب منه فلا يظم أبداً» وفي الآخر «والذي نفس محمد بيده لا يئته أكثر من نجوم السماء» أقول الكوب كوز لاعرولة أو لخرطوم له والانية جمع الأناء والأواني جمع الأنية والتشبيه في العدد والصفة لا في الجرم لان مال للنجوم من المساحة أكثر من مساحة الحوض، وهذا يحتمل أن يكون كناية عن الكثرة كما قيل في قوله تعالى «وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون» ومنه قولهم كلمته في هذا ألف مرة وهو من باب المبالغة المعروف لغة ولا يعد كذباً لكن يشترط في جوازه أن يكون المكنى عنه بذلك كثيراً في نفسه ويحتمل الحقيقة أيضاً لا يقال لا يحتملها لان مقدار الحوض من بركة إلى مطلع الشمس فلا تتسع أطرافه آنية بعدد مدر الأرض لانا نقول ان ما يشرب به منها يذهب ويخلق غيره فلا يلزم أن يكون هذا العدد موجوداً مجتمعاً في أطرافه أو نقول أنها بأيدي الملائكة عليهم السلام والله أعلم .

(عذب فيه من كل شراب) من أشربة الجنة أما بطريق المزج والتركيب أو بان يكون في كل ناحية منه شراب خاص والاول أظهر (وطعم كل ثمار في الجنة) يحتمل أن يجده الذائقة منفرداً أو مركباً (من شرب منه شربة لم يظم أبداً) أي لم يعطش مثله في طريق العامة قال- الابي في كتاب اكمال الاكمال هذا يدل على أن الشرب منه بعد الحساب و بعد الدخول في الجنة لانه الذي لا يعطش و قيل لا يشرب منه الا من لا يدخل النار وقال العياض الظاهر أن كل الامة يشرب منه الا المرتد ثم من يدخل النار بعده يحتمل أن لا يعذب فيها بالعطش بل بغيره وذلك من قسمي له (وتفضيلي إياه) على ساير الرسل ، في القاموس القسم المطاء وفي لفظة من دلالة على ان هذا بعض من عطاياه الكثيرة و تفضلاته الجزيلة (على فترة بينك وبينه) الفترة ما بين الرسولين وهي ههنا خمسمائة عام عندنا و ستمائة عام عندهم كما مر في حديث نافع (يوافق سره علانيته) مع الله ومع الخلق كلهم وهو أعظم أركان الايمان ينتفى الايمان بانتفائه راساً (وقوله فعله) التوافق بين القول والفعل دائماً في الامور الحقه دليل على حد الكمال في القوة شرح روضة الكافي - ٨ -

ويسر تنقاده البلاد ويخضع له صاحب الرؤوم على دين ابراهيم، يسمّى عند الطعام ، و يفشى السلام ، ويصلّي والناس نيام ، له كل يوم خمس صلوات متواليات ، ينادى الى الصلاة كنداء الجيش بالشعار ويفتتح بالتكبير و يختم بالتسليم و يصف قدميه في الصلاة كما تصف الملائكة أقدامها ويخضع لي قلبه ورأسه .
النور في صدره والحق على لسانه وهو على الحق حيثما كان، أصله يتيم ضالٌ

النظرية والعلمية والتخالف بينهما دليل على الفساد في القوة العقلية (لا يأمر الناس الا بما يبدؤهم به) تأكيد للسابق ودليل على أن الامر بالشئ ينبغي أن يكون فاعلاله لثلاثا يتوجه اليه الزوبيع والذم والمقت في قوله تعالى «أتأمر والناس بالبر وتنسون أنفسكم» و قوله تعالى «لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون» وفيه مفاسد كثيرة ذكرنا بعضها في كتاب العلم (دينه الجهاد في عسر ويسر) وانقلوا و كثر الادعاء و تقديم العسر لتقدمه في الواقع (ينقاده البلاد) أي أهلها على حذف المضاف أو اطلاق المحل على الحال (ويخضع له صاحب الروم) مع كثرة عساكره وهو من باب ذكر الخاص بعد العام (على دين ابراهيم) أي على اصول دينه و آدابه المستمرة (يسمى عند الطعام) هي سنة مؤكدة روى عن أبي عبد الله عليه السلام «ان الرجل اذا أراد أن يطعم طعماً فاهوى بيده فقال بسم الله والحمد لله رب العالمين غفر الله عز وجل له قبل أن تصل اللقمة الى فيه» (ويفشى السلام) كان صلى الله عليه وآله وسلم على كل من لقي من صغير وكبير وضيع و شريف لحسن خلقه (و يصلّي والناس نيام) كثرة صلاته حتى تورمت قدماء مشهورة (له كل يوم خمس صلوات متواليات) يجيىء بعضها بعد بعض بعدية مخصوصة (ينادى الى الصلاة كنداء الجيش بالشعار) المراد به النداء بالاذان والاقامة والشعار بالكسر نداء في الحرب يعرف به أهلها ومنه أنه صلى الله عليه وآله جعل شعارهم يوم بدر يا نصر الله اقرب اقرب ويوم احد يا نصر الله اقرب و كانت هذه الكلمة علامة بينهم بها يتعارفون (يفتتح بالتكبير ويختم بالتسليم) ظاهره وجوب التسليم و خروج النية (ويصف قدميه في الصلوة كما تصف الملائكة أقدامها) صف القدمين أمر مطلوب في الصلاة و هو كما يفهم عن بعض الاخبار وضع أحدهما جنب الاخرى بحيث يكون البعد بينهما قدر شبر أو أربع أصابع مضمومة و يكون رؤس أصابعهما نحو القبلة وقوله «كما تصف الملائكة» تأكيد في الحض عليه (ويخضع لي قلبه ورأسه) أريد بخشوع القلب دوام ذكره وانقياده والاعتقاد بعجزه وحاجته و بخشوع رأسه تطاعته أو خشوع لسانه ودوام اشتغاله بالدعاء والتضرع وبسط الحاجة ونحو ذلك أو خشوع قواه الباطنة لانها في الرأس (النور في صدره) أي نور العلم والايمان والحق على لسانه أي الكلام الحق والصدق لا يكذب قط صغيراً وكبيراً (و هو على الحق حيث ما كان)

برهة من زمانه عما يراد به ، تنام عيناه ولا ينام قلبه له الشفاعة و على امته تقود - الساعة ويدي فوق أيديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما عاهد عليه أوفيت له بالجنة ، فمرظلمة بنى اسرائيل ألا يدرسوا كتبه ، ولا يحرقوا سنته ، وأن يقرئوه السلام فان له في المقام شأنًا من الشأن .

يا عيسى كل ما يقر بك منى فقد دللتك عليه و كل ما يباعدك منى فقد نهيك عنه

دوامه على جنس الحق أو على جميع أفراد يستلزم دوامها فيه وهو يستلزم عدم تطرق شيء من الباطل في وقت من الاوقات اليه (أصله يتيمضال برهة من زمانه عما يراد به) من اجراء أحكام دينه و حدوده والاشتغال بهداية الناس والجهاد مع الكفار و غير ذلك والبرهة و تضم الزمان الطويل أو أعم وهو مع كونه بياناً للواقع تنبيه على عظم نعمائه تعالى عليه حيث أنه رباه من هذه الحالة الى حالة خضعت له بها قلوب الخلائق واعناق الجبابرة (تنام عيناه و لا ينام قلبه) لكونه محلاً للوحي ومشغولاً بالرب ومحفوظاً عن الحدث و ظاهره أن هذه الحالة كانت له قبل البعث و بعدها و أمكن تخصيصها بما بعدها وهذا مذكور في كتاب الحجّة أيضاً و شرحناه هناك على وجه يندفع التناقض بينه وبين ما رواه المصنف في كتاب الصلاة في باب من نام عنها من أنه صلى الله عليه و آله نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس (له الشفاعة) لامتة و للامم السابقة (وعلى امته تقوم الساعة) اذ لا نبى بعده (ويدي فوق أيديهم) عند بيعتهم وعهدهم معه و هذا من باب التخيل و التمثيل أو المراد باليديد الرسول صلى الله عليه و آله أضيفت اليه تعالى للتحريف والتعظيم وهو مروي (ومن نكث فانما ينكث على نفسه) أى من نقض العهد فانما ينقضه على نفسه لمود ضرره اليه لا الى غيره .

(ومن أوفى بما عاهد عليه) من الايمان به والعمل بما جاء به و نصرته في الحروب بالنفس والمال (أوفيت له بالجنة) يقال وفى بالمهد و اوفى و وفى اذا أتمه وأكمله وأتى به كما هو حقه (فمرظلمة بنى اسرائيل أن لا يدرسوا كتبه) درس الرسم عفى و درسه الريح لازم متدد والضمر في كتبه راجع الى محمد صلى الله عليه و آله والجمع أما للتعظيم أو لاشتغال كتابه على جميع ما في الكتب السابقة أو أريد به القرآن وغيره و مما كتبوه سماعاً منه صلى الله عليه و آله (ولا يحرقوا سنته) من التحريف لامن الاحراق كما في بعض النسخ (و أن يقرئوه السلام) في القاموس قرأ عليه السلام بلغة كأقراء ، ولا يقال اقراء الا اذا كان السلام مكتوباً (فان له في المقام شأنًا من الشأن) أى في مقام الشفاعة او مقام القرب او مقام القيمة او مقام ظهوره عليه السلام والشأن الخطب والامر والحال والتذكير للتعظيم (يا عيسى كل ما يقر بك منى) (فقد من الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة والاداب الكاملة والحكم البالغة والعلوم النافعة) (فقد

فارتد لنفسك . يا عيسى ان الدُّنيا حلوة وانما استعملتك فيها فجانِب منها ما حذرتك وخذ منها ما أعطيتك عفواً ، يا عيسى انظر في عملك نظر العبد المذنب الخاطيء ولا تنظر في عمل غيرك بمنزلة الريب كن فيها زاهداً ولا ترغب فيها فتعطب .

يا عيسى اعقل وتفكر وانظر في نواحي الارض كيف كان عاقبة الظالمين . يا عيسى

ذلك عليك) وهديتك اليه فخذها اليك (وكل ما يباعدك مني فقد نهيتك عنه فارتد لنفسك) اى اطلب لنفسك ما هو خير لك من هذين الامرين ، وارتد امر من الارتياذ وهو طلب الشيء بالتفكر فيه مرة بعد اخرى كالرود والرياد ومنه المرادة .

(يا عيسى ان الدنيا حلوة) الحلو بالضم نقيض المرأشار به الى وجه اغترار الناس بالدنيا وانخداعهم منها لجلالة مناعها وزهراتها في بادى نظرهم فمالت اليها نفوسهم واما عند اولى الابصار فهي مخلوطة بالاكدار أو آيلة اليها وما من أحد يتعرض لها الا ويجدها متضمنة لمكاره شديدة ويجد في حلواتها مرارة كما اشار اليه أمير المؤمنين عليه السلام في ذمها (وقد أمر) أى صارماً منها ما كان حلواً وكدر منها ما كان صفاً (و انما استعملتك فيها) أى طلبت العمل منك فيها للآخرة (فجانِب منها ما حذرتك منه) لانه مع كونه معصية موجبة للبعد عن سبيل الحق والعمل للآخرة (وخذ منها ما أعطيتك عفواً) أى بغير مسئلة تقول اعطينه عفواً اى بغير مسئلة وهو دليل على كمال العناية والشفقة وترغيب فى الاخذ به .

(يا عيسى انظر فى عملك نظر العبد المذنب الخاطى) أى كما أن ذلك العبد ينظر فى ذنبه ويتذلل ويتملق عند مولاه لعله يتجاوز عن تقصيره فانظرا أنت أيضاً فى عملك وعد نفسك بمقصرة فيه وتذلل عند مولاك الحق طلباً للتجاوز عن تقصيرك (ولا تنظر فى عمل غيرك بمنزلة الريب) أى الشك والهمة فى تقصيره فيه بل ظن انه انى به بقدر الامكان وفى بعض النسخ « بمنزلة الرب » اى بمنزلة المربى والمتمم له باعتقاد النقصان فيه وهذا قريب مما روى « أن من خصال العاقل أن يرى الناس كلهم خيراً آمنه وأنه شرهم فى نفسه (فكن فيها زاهداً ، ولا ترغب فيها فتعطب) أصل الرغبة فيها سبب للرغبة عن الآخرة خصوصاً اذا كانت الرغبة مع لوازمها مثل صرف العمر فيما لا معنى وتشتت القلب وقساوته وطول الامل والغفلة عن الحق وغيرها من الرذائل اللازمة للدنيا وكل ذلك يوجب العطب وخسران الابد .

(يا عيسى اعقل وتفكر) العقل الادراك تقول عقلت الشيء عقلا من باب ضرب اذا أدركته وتدبرته ومن باب تعب لفة ثم اطلق على المدرك بالكسر ولهذا قال بعض الناس العقل غريزة ينتهى به الانسان الى فهم الخطاب والتفكر تردد القلب بالنظر والتدبر والرؤية اطلب معرفة الشيء اوله و آخره وحسنه وقبحه ونفعه وضره وخيره وشره (وانظر فى نواحي الارض كيف

كلٌ وصفي لك نصيحة وكلٌ قولي لك حقٌ وأنا الحقُّ المبين ، فحقاً أقول : لئن أنت عصيتني بعد أن أنبأتك ، مالك من دوني وليٌ ولا نصير .

يا عيسى أذلّ قلبك بالخشية وانظر إلى من هو أسفل منك ولا تنظر إلى من هو فوقك واعلم أن رأس كلِّ خطيئة وذنب هو حبُّ الدنيا فلا تحبّها فأنّي لا أحبّها .

كان عاقبة الظالمين) أمر بالميرة من أحوال الظالمين حيث كانوا في جنات وعيون وزروع ومقام كريم مع أنصار وأولاد وأحفاد واحترام عظيم قد أخذهم الله تعالى بتخريب ديارهم وتقلب أحوالهم وتدمير أديارهم وتقطيع آثارهم وغير ذلك من بأس الله و صولاته و وقايعه ومثلاته فصاروا بحيث لم يبق منهم الا اسم ولا من ديارهم الارسم ، مأخوذین بأعمالهم مقيدین بسلسل أفعالهم منلولين بأغلال أطوارهم مشغولين بالحسرة والندامة محرومين عن الرحمة والكرامة فان من تفكر في هذا حصلت له ملكة الانزجار عن حلال الدنيا فضلا عن حرامها و فضيلة الانقطاع عن خلاف الاولى فضلا عن الظلم بأهلها ، ثم رغبه في الاخذ بصيته وقوله مع الوعيد بالعذاب على تركه بقوله :

(يا عيسى كل وصفي لك نصيحة وكل قولي لك حق) أي كل ما بينته لك نصيحة خالصة وكل ما قلته لك حق ثابت لا ريب فيه فوجب عليك الاخذ به (وأنا الحق المبين) أبان الشيء ظهر وأبانه أظهره وأوضحه لازم متعد ، فعلى الاول أشار الى ظهور وجوده ، وعلى الثاني أشار الى انه أظهر جميع ما يحتاج اليه الخلق في كمالهم وبينه لهم والغرض على التقديرين هو الحث على اتباع قوله «وصحده» (فحقاً أقول لئن أنت عصيتني بعد أن أنبأتك مالك من دوني ولي ولا نصير) وعيد عظيم للعالم التارك لعلمه بان عقوبته أشد وأقوى وهو بالوم أجدر وأحرى من الجاهل ، وقد دل عليه كثير من الروايات (يا عيسى أذل قلبك بالخشية) قد مر أنها تابعة للمعلم بالله وأنها اذا حصلت لاحد تبعته على القيام بالمعبودية و رعاية الاداب وأداء وظائف الطاعات و ترك المنهيات والتفكير في شيء من الحقوق فهي أصل لقبول النصائح و لذلك أمر بها مراراً (وانظر الى من هو أسفل منك ولا تنظر الى من هو فوقك) لان ذلك يسهل أمر الدنيا والصبر على الفايته منها والرضا عن الرب بما أعطاه والحمد والشكر له بخلاف النظر الى الفوق وقد مر وسيجيئ أيضاً وهذا أصل عظيم لترك الدنيا والرضا بالمقدّر (واعلم أن رأس كل خطيئة أو ذنب هو حب الدنيا) الخطايا والذنوب كلها مثل الكبر والحرس والحسد والزنا والرئاسة والعداوة والقتل وترك الاوامر للمراحة وفعل المناهي للشهوة وغير ذلك تابعة لحب الدنيا منبثقة من الميل اليها والخطيئة أعم من الذنب لان ترك الاولى وخلاف المروة خطيئة وليس بذنب وفيه زجر عن حب الدنيا والركون اليها ، وبالف فيه فقال (فلا تحبها فاني لا احبها) لان العاقل المحب لله تعالى لا يجب ما لا يحبه ويفضه ومن وجوه عدم حبه تعالى للدنيا انه لا يعصى الا فيها وانها تتخذ

يا عيسى أطب لى قلبك وأكثر ذكرى في الخلوات واعلم أن سروري أن تبصص
إلى ، كن في ذلك حياً ولا تكن ميتاً .

يا عيسى لا تشرك بى شيئاً وكن منى على حذر ولا تغتر بالصحة و تغبط نفسك
فان الدنيا كقبيء زائل و ما أقبل منها كما أدبر ، فنافس في الصالحات جهدك و كن
مع الحق حيثما كان و إن قطعت و أحرقت بالنار ، فلا تكفربي بعد المعرفة فلا -

عباده بزهراتها و تمنعهم عما يوجب القرب منه .

(يا عيسى اطب لى قلبك) أمره بفريخ قلبه عما سواه و تطهيره عن الاخلاق الذميمة و تقويته
بالاخلاق الفاضلة (وأكثر ذكرى في الخلوات) لانه في الخلوة أقرب الى القبول والكمال و
أبعد من الرياء والسمعة والاختلال والافذكرة مطلوب في جميع الاحوال ، ولما كان الذكر أصلاً
لكل ما يتقرب به أمر به و باكثره مكرراً (واعلم أن سروري أن تبصص الى) التبصص التملق
يقال تبصص الكلب بذنبه اذا حركه واما يفعل ذلك من خوف وطمع ونسبة السرور اليه تعالى
باعتبار ارادة لازمه وهو الرضا واطافة الخيرات (كن في ذلك حياً ولا تكن ميتاً) أراد به حياة النفس
بالتوجه اليه والاشتغال به عن غيره (يا عيسى لا تشرك بى شيئاً) نهاء عن الشرك الجلى والخنفى
كمثابة الهوى ان الشرك اعظم عظيم (وكن منى على حذر) أمره بالحذر من عقوبته و خذلانه
لانه تعالى رقيب عليه يعلم سراير قلبه كما يعلم ظواهر أعماله فوجب الحذر منه والتحرز من مخالفته
(ولا تغتر بالصليحة) أى بنصيحتي لك وخطابي اياك كما يغتر جليس السلطان بخطابه أو بالعمل
بنصيحتي كما يغتر العامل بعمله ويعجب به فان ذلك يفسده وفي بعض النسخ بالصحة و لا تغبط
نفسك) أى لا تمن نفسك ما في يد أهل الدنيا من متاعها من الغبطة و هى تمنى نعمة (لا تتحول عن
صاحبها و فعلها من باب ضرب وسمع واولا تفرح بمتاع الدنيا ومنه الاغتباط وهو الابتهاج بالحال
الحسنة والسرور بها (فان الدنيا كقبيء زائل) نفر عن الدنيا بتشبيها بالقبيء في سرعة الزوال
أوفى انه ليس بشئ ثابت حقيقة أوفى الاستقلال به قليلاً ثم الارتحال عنه كالسافر أوفى انه يزول
بالتدرج و يفتى آناً فآناً ويرى ساكناً والدنيا كذلك (و ما أقبل منها كما أدبر فنافس
في الصالحات جهدك) المراد بما أقبل الزمان المستقبل شبهه بما أدبر و هو الزمان الماضى
فى الانقضاء و عدم البقاء أوفى عدم الاقتدار على العمل فيه أوفى عدم وجودك فيه فارغب
فى الاعمال الصالحة بقدر الطاقة والمكنة فى الان الذى أنت فيه وهو عمرك حقيقة أو المراد به
الان المذكور والوجه هو الاول والعاقل اللبيب اذا نظرفى هذا الكلام و عمل بمضمونه وراقب
نفسه خلص من آفات الدنيا والاخرة (وكن مع الحق حيثما كان) المراد بالحق اما الله تعالى
او الخيرات الدينوية والاخرية التى أمر الله عز وجل بها وبالتزامها (وان قطعت و أحرقت

تكوننَّ من الجاهلين ، فإن الشيء يكون مع الشيء .

يا عيسى صب لي الدموع من عينيك واخشع لي بقلبك . يا عيسى استغث بي في حالات الشدة فاني اغيث المكروبين وأجيب المضطربين وأنا أرحم الراحمين .

١٠٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن منصور بن يونس ، عن عنبسة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا استقرَّ أهل النار في النار يفقدونكم فلا يرون منكم أحداً فيقول بعضهم لبعض ، « ما لنا لنرى رجالاً كنا نعدُّهم من الأشرار » اتخذناهم سخريةً أم زأغت عنهم الأبصار » قال : و ذلك قول الله عز وجل : « إن ذلك لحقُّ تخاصم أهل النار » يتخاصمون فيكم فيما كانوا يقولون في الدنيا .

بالنار فلا تكفري بعد المعرفة) نهى عن الارتداد والكفران بعد المعرفة والايان بوعيد المنكرين وتذيب الكافرين والتقية منهم لان المعرفة والايان أمر قلبي لانتقية فيه نعم يجوز التقية في الاقوال والاعمال الظاهرة كما هو صريح بعض الروايات مع امكان اختصاصه عليه السلام بعدم جواز التقية فيها أيضاً (ولا تكن مع الجاهلين) الذين ركنوا الى زهرات الدنيا وشهوات النفس والاهواء الباطلة واللذات الزائلة وأحكام الجهالة وطرق الضلالة و في بعض النسخ « ولا تكونن من الجاهلين » والاول انبى بقوله (فان الشيء يكون مع الشيء) فالصالح مع الفاسق فاسق والعالم مع الجاهل جاهل لان علة الفسق والجهالة مسرية و صفة الهالك والضال مردية ولو فرض تخلصه من ذلك فهو عند الناس مثلهم في الضلالة والفواية و في بعض النسخ « والسيء » بالسين المهملة في الموضعين (يا عيسى صب لي الدموع من عينيك واخشع لي بقلبك) طلب الجمع بين الامرين خشوع القلب ودموع العينين اذ به يقطع العبد منازل الاشتياق و يصل الى مقام القرب ويتخلص من ألم الفراق والخشوع وهو تفرغ القلب عن غيره تعالى و صرف الهممة الى جميع ما يتقرب به يوجب التذلل والخوف من التقصير والبقاء في منزل الحرمان وموضع الخسران والبعد عن المحبوب الحقيقي وبذلك يتحرك القلب ويجد و يتحرق و ينفلى ويتساعد الرطوبات وتنصب من العينين (يا عيسى استغث بي في حالات الشدة فاني اغيث المكروبين واجيب المضطربين) استغاث بطلب منه العون والنصرة في رفع الكرب والشدة فأغاثه أغاثه أى أغاثه ونصره وكشف عنه شدته ورفع عنه كربته فهو مغيث (و أنا أرحم الراحمين) دل على أن الاغاثة والاجابة بفضل رحمته .

قوله (اذا استقر أهل النار في النار يفقدونكم) فقدته فقدأ من باب ضرب وقعد عدمته فهو مفقود

حديث ابليس

١٠٥- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار . عن صفوان ، عن يعقوب ابن شعيب قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : من أشد الناس عليكم ؟ قال : قلت : جعلت فداك كل ، قال : أتدري مم ذاك يا يعقوب ؟ قال : قلت لأدري جعلت فداك ، قال : إن إبليس دعاهم فأجابوه وأمرهم فأطاعوه ودعاهم فلم يجيبوه وأمرهم فلم تطيعوه فأغرى بكم الناس .

١٠٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إذا رأى الرجل ما يكرهه في منامه فليتحول عن شقه الذي كان عليه نائماً وليقل : « إنما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا وليس بضارهم شيئاً إلا بأذن الله » ثم ليقل : « عدت بما عذت به ملائكة الله المقربون وأنبياءه المرسلون وعباده الصالحون من شر ما رأيت ومن شر الشيطان الرجيم » .

١٠٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ،

وفقدت طلبته عند غيبته ؛ قوله (حديث ابليس) في اغوائه الناس على الشيعة و ارادة ايصال المكروه اليهم (قال قلت جعلت فداك كل) أى كل في غاية الشدة وكمالها حتى لا يمكن أن يقال بعضهم اشد من بعض (قال ان ابليس دعاهم فأجابوه وأمرهم فأطاعوه) أى دعاهم الى ترك ولاية امير المؤمنين واولاده الطاهرين (فأجابوه وأمرهم) بطاعة ائمة الجور (فأطاعوه) فأغرى بكم الناس اغراء به اذا أولعه وأغرى بينهم العداوة ألقاها كانها الزقها بهم والفرء بالكسر ما يلصق به معمول من الجلد وقد يعمل من السمك قوله (اذا رأى الرجل ما يكرهه في منامه فليتحول عن شقه الذي كان عليه نائماً) أى اذا رأى ما يهوله ويفزعه ويشوشه وقد مر أن ذلك من الشيطان و لعل أمره بالتحول ليتم تيقظه وللتنفال بتحول الرؤيا عن تأويلها المكروه وأنها لا تضر وقد ورد نظير ذلك من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال (الرؤيا من الله والحلم من الشيطان فاذا رأى أحدكم شيئاً يكرهه فلينفث عن يساره ثلاث مرات وليتعوذ من شرها وليتحول عن جنبه الذي كان عليه) والنفث والبصق بمعنى واحد و لعل النفث هو طرد للشيطان الذي حضر الرؤيا المكروه واسترداله كما يبصق على الشيء المستقذر (وليقل انما النجوى من الشيطان -) اذا قال ذلك اذهب الله سبحانه عنه الفزع والتشويش و مادل عليه المنام من الامر المكروه كما جاء أن الصدقة تدفع البلاء اذا فعل ذلك مصداقاً متكلاً على الله سبحانه في دفع المكروه .

عن ابن محبوب عن هارون بن منصور العبدي ، عن أبي الورد ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ لفاطمة عليها السلام في رؤياها التي رأتها : قولي : « أعوذ بما عاذت به ملائكة الله المقربون وأنبياءه المرسلون وعباده الصالحون من شر ما رأيت في ليلتي هذه أن يصيبني منه سوء أو شيء أكرهه » ثم انقلبني عن يسارك ثلاث مرات .

حديث محاسبة النفس

١٠٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعلي بن محمد جميعاً ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المقمري ، عن حفص بن غياث قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً إلا أعطاه فليأْس من الناس كلهم ولا يكون له رجاء إلا من عند الله عز ذكره ، فإذا علم الله عز وجل ذلك من قلبه لم يسأله شيئاً إلا أعطاه ، فحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا عليها فإن للقيامة خمسين موقفاً كل

(ثم انقلبني عن يسارك ثلاث مرات) انقلبني من الانقلاب في النسخ التي رأيناها و ثلاث مرات متعلق بقولي ، وفيه أن الانقلاب انما هو عن الشق الذي وقع النوم عليه كما مر لأن اليسار الا اذا ثبت انها عليها السلام كانت تنام على اليسار وهو كما ترى والظاهر انه تصحيف اتفلى بالقاء المثناة فوقانية والفاء من التفل وهو شبيه بالبرق وقد تفل يتفل ويتفل ، و يؤيده ماروي من طريق العامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال : الرؤيا الصالحة من الله فاذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها الا من يحب واذا رأى ما يكره فليتفل عن يساره ثلاثاً وليتعود بالله من شر الشيطان وشرها ولا يحدث بها أحداً فانها لاتضره ، ولهم روايات متكررة في هذا المعنى الآن في بعضها فلينفث ثلاثاً وفي بعضها فليصق والتفل والثفت والبصق بمعنى واحد والتفاوت بالقلّة والكثرة كما يفهم من كلام الجوهرى وكون ذلك على اليسار لانها محل الشيطان والاقذار وقيل يحتمل أن يجعل الله تعالى ذلك التفل ما يطرده الشيطان ويبعده .

(حديث محاسبة النفس) بصرفها عن المقابح وحبسها على المحاسن (اذا أراد أحدكم أن لا يسأل ربه شيئاً الا أعطاه فليأْس من الناس كلهم - اه) دلت الروايات المعتمدة على أن من له رجاء الى مخلوق وجعله معتمداً لحصول رجائه وكله الله اليه فلو دعا الله حينئذ فقد جعله شريكاً له في قضاء الحوائج وكل عمل له ولشريكه يرده الى شريكه لانه تعالى لا يقبل الا ما خلس له (فحاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا عليها) جعل الله العقل والنفس تاجرين شريكين في التجارة للآخرة والعمر رأس المال والطاعة والقرب ودخول الجنة ربحها والبعد وخلود النار خسرانها وجعل العقل لاتصافه بالامانة أميراً رقيباً حاكماً على النفس الامارة لاتصافها بالخيانة

موقف مقداره ألف سنة، ثم "تلا: «فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون» .

ولذلك خاطبه بقوله بك أئيب وبك اعاقب كما فى كتاب العقل، وجعل النفس تابعة له فى تلك التجارة لانه يستعين بها ويقواها الباطنة والظاهرة التى هى بمنزلة الخدم لها فى تلك التجارة كما يستعين التاجر الدينوى بشريكه ثم يحاسبه الله تعالى لكونه الشريك الاعظم فى مواقف القيمة التى هى موقف المعرفة وموقف الايمان وموقف الرسالة وموقف الولاية وموقف الصلوة وموقف الزكاة وغيرها من الحقوق والطاعات فوجب على العقل ان يحاسب النفس فى اوان التجارة لئلا من من خيانتها ويجعلها مطمئنة ويسهل له الحساب فى مواقف القيمة أو يتخلص منه ، وحققة تلك المحاسبة أن يضبط عليها أعمالها وحرركاتها وسكناتها وخطراتها ولحظاتها ولا ينفل عن مراقبتها ويصرفها الى الخيرات ويزجرها عن المنهيات ويماتبها ويجاهدها ويماقبها فان رأى أنها مالت الى كسب معصية أو ترك طاعة يوبخها بأن ذلك من الحق والجهل بالله وبأمر الآخرة وبعقوباتها وخسراتها ويجاهدها حتى ترجع عنه الى الخير ويماقبها بترك كثير من المباحات و تحميل كثير من المندوبات و يضيق عليها لئلا تقطع ميلها الى فعل المنهيات وترك المفروضات وهكذا يفعل بها فى حال جميع الاكتسابات حتى تصير منقادة مطمئنة تصلح ان تخاطب بآياتها النفس المطمئنة ارجى الى ربك راضية مرضية ، ويتخلص من حساب يوم القيمة (فان للقيامة خمسين موقفاً كل موقف مقداره ألف سنة ثم تلا فى يوم كان مقداره خمسين [هكذا] ألف سنة مما تعدون) يفهم منه أن مدة المواقف يوم وان مقدار ذلك اليوم خمسين ألف سنة من سنى الدنيا وهذا فى ظاهر قوله تعالى « وان يوماً عند ربك كالف سنة مما تعدون » و ظاهر قوله فيما سبق « واعبدنى ليوم كالف سنة مما تعدون » ورفع هذه المنافات بعض المحققين بأن يوم الآخرة وسنيتها امر موهوم وبينه بأن يوم الآخرة لا يمكن حمله على حقيقته اذ اليوم الموهود عبارة عن زمان طلوع الشمس الى مغيبها وبعد خراب العالم على ما نطقت به الشريعة لا يبقى ذلك الزمان فتعين حمل اليوم على مجازة وهو الزمان المقدر بحسب الوهم القائس لاحوال الآخرة الى أحوال الدنيا وأيامها اقامة لما بالقوة مقام ما بالفعل وكذلك السنة وحينئذ قوله تعالى « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » وفى موضع كان مقداره ألف سنة « اشارة الى تلك الازمنة الموهومة لشدة أهوال أحوال الآخرة وضعفها وطولها وقصرها وسرعة حساب بعضهم وخفة ظهره وثقل اوزار قوم آخرين وطول حسابهم كما روى عن ابن عباس رضى الله عنه فى قوله تعالى « فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة » قال هو يوم القيمة جعل الله على الكافرين مقدار خمسين ألف سنة وأراد أن أهل الموقف لشدة أهوالهم يستطيلون بقاءهم فيها وشدة آلامهم حتى تكون فى قوة ذلك المقدار وعن أبى سعيد الخدرى قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وآله فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة

١٠٩- وبهذا الاسناد، عن حفص، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من كان مسافراً فليساfer يوم السبت فلو أن حجراً زال عن جبل يوم السبت لردّه الله عزّ ذكره إلى موضعه ومن تعذّرت عليه الحوائج فليلتمس طلبها يوم الثلاثاء فإنّه اليوم الذي ألان الله فيه الحديد لداود عليه السلام.

١١٠- وبهذا الاسناد، عن حفص، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: مثل الناس يوم القيامة إذا قاموا لربّ العالمين مثل السهم في القرب ليس له من الأرض إلاّ موضع قدمه كالسهم في الكنانة لا يقدر أن يزول ههنا ولا ههنا.

١١١- وبهذا الاسناد، عن حفص قال: رأيت أبا عبد الله عليه السلام يتخلّل بساتين الكوفة فانتهى إلى نخلة فتوضّأ عندها ثمّ ركع وسجد فأحصيت في سجوده خمسمائة تسبيحة. ثمّ استند إلى النخلة فدعا بدعوات، ثمّ قال: يا [أبا] حفص إنّها والله النخلة التي قال الله جلّ وعزّ لمريم عليها السلام «وهزي إليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً».

ما طول هذا اليوم قال والذي نفسى بيده انه ليخف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة تسليها في الدنيا، وهذا يدل على أنها يوم موهوم والالما تفاوت في الطول والقصر الى هذه الغاية.

قوله (قال من كان مسافراً فليساfer يوم السبت) أي من أراد السفر وقد يراد من الفعل الاختيارى مبادئه كما في قوله تعالى وفاذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم، أي اذا أردتم القيام اليها ويوم الثلاثاء بالمد والضم. قوله (مثل الناس يوم القيامة اذا قاموا لرب العالمين مثل السهم في القرب) أي في قرب بعضهم من بعض وفي بعض النسخ في القرن وهو بالتحريك جمعة من جلود تشق وتحرز وتجعل فيها السهام واما تشق كي تصل الريح الى الريش فلا يفسد (ليس له من الارض الاموضع قدمه كالسهم في الكنانة) الكنانة بالكسر جمعة السهام قوله (يتخلل بساتين الكوفة) أي يدخل بينها وفي خللها (وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطباً جنياً) الهز الامالة والتحريك بجذب ودفع والباء زائدة للتأكيد وتساقط مجزوم ببدال امر وفاعله ضمير النخلة وأصله تساقط ادغمت التاء الثانية في السين ورطباً تمييز قال القاضى روى أنها كانت نخلة يابسة لا رأس لها ولا ثمر وكان الوقت شتاء فهزتها فجعل الله تعالى لها رأساً وخصاً ورطباً وتسليها بذلك لما فيه من المعجزات الدالة على براعة ساحتها وأن مثلها لا يتصور لمن ارتكب الفواحش والمنهية لمن رآها على أن من قدر أن يشمر النخلة اليابسة في الشتاء قدر أن يحبلها

١١٢- حفص ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال عيسى عليه السلام : اشدت مؤونة الدنيا ومؤونة الآخرة أمّا مؤونة الدنيا فانك لاتمد يدك إلى شيء منها إلا وجدت فاجراً قد سبقك إليها وأمّا مؤونة الآخرة فانك لاتجد أعواناً يعينونك عليها .

١١٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن يونس بن عمار قال سمعت : أبا عبد الله عليه السلام يقول : أيما مؤمن شكّا حاجته وضرة إلى كافر أو إلى من يخالفه على دينه فكأنما شكّا الله عز وجل إلى عدو من أعداء الله و أيما رجل مؤمن شكّا حاجته وضرة إلى مؤمن مثله كانت شكواه إلى الله عز وجل .

١١٤- ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن الوليد بن صبيح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أوحى إلى سليمان بن داود عليه السلام أن آية موتك أن شجرة تخرج من بيت المقدس يقال لها : الخروبة ، قال : فنظر سليمان يوماً فإذا الشجرة الخروبة قد طلعت من بيت المقدس فقال لها : ما اسمك ؟ قالت : الخروبة ، قال : فولّى سليمان مدبراً إلى محرابه فقام فيه متكئاً على عصاه فقبض روحه من ساعته ، قال : فجعلت الجن والأنس يخدمونه ويسعون في أمره كما كانوا وهم يظنون أنه حي لم يمت ، يغدون ويروحون وهو قائم ثابت حتى دبّت الأرض من عصاه فأكلت منسأته فانكسرت و خر سليمان إلى الأرض أفلا تسمع لقوله

من غير فعل فقال وأنه ليس بيد من شأها . قوله (اشدت مؤونة الدنيا ومؤونة الآخرة) المؤونة الثقل وهي اما على وزن فعولة بفتح الفاء والجمع مؤونات مثل مقولة ومقولات وعلى وزن فعلة بضم الفاء والجمع مؤن مثل غرفة وغرف . قوله (أيما مؤمن شكّا حاجته وضرة إلى كافر - اه) مثله قول أمير المؤمنين عليه السلام ومن شكّا الحاجة إلى مؤمن فكأنما شكّا إلى الله ومن شكّاها إلى كافر فكأنما شكّا الله ، قيل والوجه في ذلك أن المؤمن من حزب الله والشاكي اليه يجعله وسيلة يتوسل به إلى الله سبحانه والكافر من أعداء الله فالشكاية اليه شكاية عن الله حيث اظهر سره إلى عدوه والاول محمود الاعند المتولين قال الله تعالى حكاية عن يعقوب : انما أشكو بثي وحزني إلى الله ، و قال : تشكّى إلى الله والثاني مذموم شرعاً وعقلاً .

قوله (ان آية موتك أن شجرة تخرج من بيت المقدس يقال لها الخروبة) الخروب بالتشديد وقد يفتح شجرة برية ذات شوك وخمل كالنفاخ لكنه بشع وشامية ذات خمل كالخيار شبر إلا أنه عريض ولدرب وسويق ، والخرنوب بالضم لغة فيه (وهو قائم ثابت حتى دبّت الأرض) في بعض النسخ دنت بالنون (من عصاه فأكلت منسأته فانكسرت و خر سليمان عليه السلام إلى الأرض) الأرض بالتحريك دابة معروفة تأكل الخشبة والمنسأة كمكسنة العصا من نسات

عن "وجل" : « فلما خر تبيئت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا في العذاب المهين » .

١١٥ - ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أخبرني جابر بن عبد الله أن المشركين كانوا إذا مروا برسول الله صلى الله عليه وآله حول البيت طأطأ أحدهم ظهره ورأسه هكذا وغطى رأسه بثوبه لا يراه رسول الله صلى الله عليه وآله فأُنزل الله عز وجل : « ألا إنهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه الأحين يستغشون ثيابهم يعلم ما يسرون وما يعلنون » .

١١٦ - ابن محبوب ، عن أبي جعفر الاحول ، عن سلام بن المستنير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق الجنة قبل أن يخلق النار وخلق الطاعة قبل أن يخلق المعصية و خلق الرحمة قبل الغضب وخلق الخير قبل الشر (١) و خلق الأرض قبل

البعير إذا طردته لانه يطرد بها (أفلاتسمع لقوله عز وجل « فلما خر تبيئت الجن أن لو كانوا يعلمون الغيب مالبثوا في العذاب المهين » زعموا أنهم يعلمون الغيب وكانوا يدعونهم عند الناس فآظهم الله تعالى كذبهم فانهم لو علموا الغيب لعلموا موته حين وقوعه فلم يلبثوا بعده حولا في العذاب المهين .

قوله (ان المشركين كانوا اذا مروا برسول الله صلى الله عليه وآله حول البيت طأطأ احدهم ظهره ورأسه هكذا) أى حتى ظهره وعطفه وخفى رأسه وهكذا اشارة الى صورة فعله ولعل صدور هذا الفعل منه لكمال عداوته ان كان قبل النهي عن دخول المشركين في المسجد اوللخوف من النبي صلى الله عليه وآله ان كان بعده ثم هذا الفعل يمكن أن يكون قبل الهجرة وبعدها في طواف العمرة اوفى حجة الوداع والاية على التقادير مكية ، و على الاخيرين يمكن أن يراد بالمشركين المنافقون كما ذهب اليه بعض المفسرين ولا يرد عليه ما أورده القاضى من أن هذا القول منظور فيه لان الاية مكية والنفاق انما حدث في المدينة فليتلأمل (يعلم ما يسرون) من الشرك والعداوة والنفاق (وما يعلنون) من قبايح الاعمال وقضاياح الافعال والاقوال فيجزىهم

(١) قوله « و خلق الخير قبل الشر » اشارة الى قاعدة معروفة بإمكان الاشرف في فن المعقول . وكل شيء هو اشرف واكمل لا بد أن يكون اقرب الى الله تعالى ولذلك يقولون اول ما خلق الله العقل لان العقل اشرف مما ليس بعقل والروحانيون خلقوا قبل الجسمانيين لانهم اشرف وهكذا ثم ان الغضب والمعصية والشر وامثالها معجولة بالعرض وما بالعرض مؤخر عما بالذات والله تعالى خلق الناس وركب فهم اسباب الطاعة ومنها انه خلقهم مختاراً وجعل

السماء وخلق الحياة قبل الموت وخلق الشمس قبل القمر وخلق النور قبل الظلمة .

١١٧- عنه ، عن عبدالله بن سنان قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن الله

على كل منها ، قوله (إن الله خلق الجنة قبل أن يخلق النار وخلق الطاعة قبل أن يخلق المعصية) كان المراد بالخلق التقدير دون (١) الإيجاد والتكوين لأن الإيجاد لا يصح في بعض المذكورات كالطاعة والمعصية عند أرباب العصمة عليهم السلام ولعل تعلق التقدير أولاً بالأمور المقدمة باعتبار أنها أشرف وهذا ظاهر في غير الأرض والسماء ويمكن أن يقال الأرض أيضاً أشرف (٢) من حيث أنها مهد للإنسان أحياء و أمواتاً و معبد للأنبياء والأوصياء والصلحاء وفيها معاشهم والسماء مخلوقة لأجلهم كما دل عليه ظاهر الآيات والروايات ثم الترتيب بين التقديرات المتقدمة وكذا بين التقديرات المتأخرة غير ظاهر ولا مستفاد من هذا الحديث لأن الواو لمطلق الجمع والتقديم الذكرى غير مفيد .

فيهم الشهوة والغضب وهما من اسباب الطاعة أيضاً فصرفهما العبد بمقتضى الاختيار في معصية الله تعالى ولم يجعل الله هذه الطبايع للمعصية الله تعالى بل للطاعة فصرفها الى المعصية بالعرض . والاختيار مجعول في جبلة الناس لمصلحة بعبادة الله تعالى و هو خير ذاتا و صرفه الى المعصية والشر بالعرض وهذا مذهب الالهيين واما الماديون والملاحدة فيعتقدون خلاف ذلك وهوان الحياة متأخرة عن المواد الجامدة واما حصلت بتركيب العناصر والعقل متأخر عن الحياة المطلقة واما وجد في الانسان بخافية ومزاج في دماغه ولولم يكن تركيب و جسم و عناصر لم يكن عقل وبالجملة العقل والحياة عند هؤلاء عرض من اعراض الاجسام ولم يكن اول الخلقة عقل ولا حياة وكان الموت قبل الحياة والظلمة قبل النور وهكذا . (ش)

(١) قوله (كان المراد بالخلق التقدير) . قال المجلسي رحمه الله خلق الطاعة اي قدرها

قبل المعصية وتقديرها وكذا في الفقرتين بعدها . (ش)

(٢) قوله ويمكن أن يقال الأرض أيضاً أشرف وعليها فيعلم الكلام خلق الأشرف

قبل غيره لأن السماء ليس شراً بل هي أشرف من وجه والأرض أشرف من وجه وقال الله تعالى وفي السماء رزقكم وما توعدون ، ولولا شرفها بالنسبة لم يكن معراج النبي صلى الله عليه وآله فخراً له وشرفاً ولم يكن الجنة في السماء ولم يمنع المعاندون من السموات كما قال تعالى ، لا تفتح لهم ابواب السماء ولا يدخلون الجنة ، ولعل المراد بالسموات التي هي أشرف غير ما هو مؤخر في الخلق هنا فان للسموات الملاحظات واختلفت الروايات وظاهر الآيات في خلق السموات قبل الأرضين او بعدها والامر سهل (ش)

خلق الخير يوم الأحد وما كان ليخلق الشر قبل الخير و في يوم الأحد والاثني (١) خلق

قوله (ان الله خلق الخير يوم الأحد وما كان ليخلق الشر قبل الخير) يمكن أن يراد بالخير هنا الجنة و بالشر النار وقد فسر الخير والشر بهما بعض المحققين كما أشرنا اليه في شرح التوحيد ، وأن يراد بالخلق هنا التكوين اذ لا مانع منه ويؤيده قوله وخلق السموات والارض و

(١) قال البيضاوي اى فى مقدار يومين او يوميتين و خلق فى كل نوبة ما خلق فى اسرع ما يكون ولعل المراد بالارض ما فى جهة السفلى من الاجرام البسيطة ومن خلقهما فى يومين انه خلق لها اصلاً مشتركاً ثم خلق لها صوراً بها صارت انواعاً انتهى. اقول خلق الارض والسماء وما فيها فى ستة ايام مذكور فى التوراة والمقصود منه بيان حكمة تقسيم الاسبوع والحكم بتوزيع يوم للراحة فى كل سبعة ايام وكيف اختير هذا العدد فى شرايع الانبياء و لم يكن عند الفرس وغيرهم يوم فى ترتيب الاعداد بل كان عيد العجم فى كل يوم ينطبق اسمه مع اسم الشهر فقط كيوم فرووردين فى شهره ويوم خرداد فى شهر خرداد . و كان لليهود سبت سنوى يعطلون المزارع والاراضى فى كل سبع سنين سنة واحدة فذكر الله تعالى هذه المناسبة بان الله تعالى خلق ما خلق فى ست نوب فاعملوا انتم فى ستة ايام اوفى ست سنين ورأى الله المصلحة فى ابقاء هذا التقسيم فى شريعة عيسى عليه السلام و شريعتنا فبقى الاسبوع والعمل ستة ايام و ان تغير يوم الراحة . وقال تعالى بعد ذكر الخلق ستة ايام فى سورة السجدة وكون خلق الارض واقواتها فى اربعة ايام «سواء للسائلين» وأن حفظ هذا الاصطلاح صلاح للناس كما فى سائر الامور والعلماء واصحاب الفنون متوافقون عليه مثلاً قسموا الدائرة على ستين وثلاثمائة جزء او سموه درجة و كان تقسيمه بغير هذا الطريق ممكننا لانهم استحسوه وحفظ من جاء بعدهم اصطلاحهم لثلاثين وش الحسابات فى الادوار المختلفة ويفهم كل واحد ما قاله الاخر ولا يحتاج الى الحسابات المعضلة فى تقدير المقادير كما نرى فى تطبيق الرطل والمن والصاع والدراهم على المقادير التى غيرها الناس فى كل زمان وقال الله تعالى (سواء للسائلين) اشارة الى هذه المصلحة العامة والا فالذى يقابل الليل فى العربى الفصحى الصريح هو النهار ولذا لا ترى فى القرآن الكريم فى مقابلة الليل الا لفظ النهار وفى كل موضع تجد الليل والنهار ولا تجد اليوم والنهار فى موضع البتة واما اليوم فكثيراً ما يطلق على الوقت المطلق مثل «ان يوماً عند ربك كالفسنة» وكذلك يقال يوم الفجار اى ايام حرب الفجار ويوم داحس اى زمان هذه الحرب و دامت اربعين سنة و هكذا فسر «فذكرهم بايام الله» اى الاوقات التى انعم فيها على بنى اسرائيل وهكذا على ما ذكر اهل التفسير وفى تفسير على بن ابراهيم فى قوله تعالى فى ستة ايام اى فى ستة اوقات وفى يومين اى فى وقتين ابتداء الخلق وانقضاءه . انتهى قوله (ش)

الأرضين ، وخلق أوقاتهما في يوم الثلاثاء ، وخلق السماوات يوم الأربعاء ويوم الخميس

ما بينهما في ستة أيام ، اذ اظهر من الخلق فيه التكوين والايجاد (وفي الاحد والاثنين خلق- الارضين وخلق أوقاتهما في يوم الثلاثاء- اه) لعل المراد بالقوت هنا كل ما ينتفع به ذرورح و ان اشتهر اطلاقه على ما يؤكل و بأقوات السموات أسباب الاقوات المقدرة فيها لاهل الارض كالطير ونحوه والاضافة فيهما بتقدير في اولادني ملايسة ليقال أيام الاسبوع و أسماؤها انما تحققت بعد خلق السموات والارضين فكيف تكون قبلها لانا نقول هذه الايام كانت في علم الله تعالى فنزل العلم منزلة المعلوم أو نزل الزمان الموهوم بمنزلة الموجود (١) فأجرى عليه حكمه

(١) «نزل الزمان الموهوم بمنزلة الموجود» . أقول اما الزمان الموجود بمقتضى كلام الشارح متفرع على خلق السموات والارضين واما الزمان المقدم عليه فهو موهوم والمراد بالموهوم في اصطلاح اهل العلم ما ليس له حقيقة في الخارج وانما يتصوره الانسان في ذهنه مثل أن يفرض بين جسمين متصلين الف فرسخ او يتصور بين آخر النهار واول الليل بعده الف سنة واما الذي لا يتوقف حقيقته على تصور الانسان وهو ثابت محقق سواء تصوره ام لا فليس موهوماً مثلاً بين الارض والقمر ستون الف فرسخ سواء علمه وتصوره احد او لم يتصوره وهذا امر حقيقي واقعي و ان كان الفضاء خالياً باعتقاد اهل عصرنا و ليس موهوماً ، كذلك بين مبدء تاريخ النصارى والهجرة النبوية الشريفة ٦٢٢ سنة في الواقع سواء تصوره احد ام لم يتصوره والموهوم ان يتصور بينهما يوماً واحداً أو الف سنة خلاف الواقع والالم يكن فرق بين الحقيقي والموهوم هذا و اما اكثر العوام فيعتقدون الزمان شيئاً موجوداً بذاته لا يمكن فرض عدمه عندهم كما يعتقدون الفضاء الخالي كذلك فهم قائلون بنوع من تثليث الواجب: الاول هو الله تعالى الحي القيوم خالق كل شيء . الثاني الفضاء والمكان الخالي فيعتقدون انه كان موجوداً بذاته وانما خلق ساير الاشياء وجعلت فيه . الثالث الزمان هو ايضا كان موجوداً قبل خلق الاشياء وهذا رأى بعض الفلاسفة القدماء و بعض اهل الدين والمشرعين مع اتفاقهم معهم في المعنى يعتقدون بان المكان والزمان موهومان واذا تكلمت معهم واستخرجت دخلت رأيتهم وجدتهم لا يلتزمون بموهوميتهما بل يرونهما امراً حقيقياً سواء تصور احد معناه ام لا و يتدرونهما بالمقادير الحقيقية واما الفلاسفة فقد اختلفوا في امر المكان والزمان جداً و نقل اقوالهم في الشفاء ولافائدة في نقلها وقال المجلسي رحمه الله في فوائد الحديث ان الزمان ليس بمقدار حركة الفلك كما زعمت الفلاسفة وهو اعلم بما قال فانا لانعلم من الفلاسفة الا الاختلاف وما ذكره قول بعضهم ورد عليه ابوالبركات وهو منهم بما هو اضعف من كل رأى وقال بعضهم الوجود بنفسه سائل متحرك و ليس هنا موضع تحقيق هذه الامور (ش) .

وخلق أقاتها يوم الجمعة وذلك قوله عز وجل : «خلق السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام» .

١١٨ - ابن محبوب ، عن حنان ، وعلي بن رثاب ، عن زرارة قال : قلت له : قوله عز وجل : «ولا تعدن» لهم صراطك المستقيم ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيماهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين » قال : فقال أبو جعفر عليه السلام : يا زرارة إنه إنما صمدك ولا صحابك فأما الآخرون فقد فرغ منهم .

١١٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد جميعاً ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى بن عمران الحلبي ، عن عبد الله بن مسكان ، عن بدر بن الوليد الخنعمي قال : دخل يحيى بن سابور على أبي عبد الله عليه السلام ليودعه فقال له أبو عبد الله عليه السلام : أما والله إنكم لعلى الحق وإن من خالفكم لعلى غير الحق ، والله ما أشك لكم في الجنة وإنني لأرجو أن يقر الله لأعينكم عن قريب .

١٢٠ - يحيى الحلبي ، عن عبد الله بن مسكان ، عن أبي بصير قال : قلت : جعلت فداك أ رأيت : الراد عليّ هذا الأمر فهو كالراد عليكم ؟ فقال : يا أبا محمد من ردة عليك هذا الأمر فهو كالراد على رسول الله ﷺ وعلى الله تبارك وتعالى ، يا أبا محمد

قوله (لا تعدن لهم صراطك المستقيم) أى لا رصد لهم كما يرصد قطاع الطريق ، للمقابلة ، والصراط المستقيم الإيمان ونصبه على الظرف (ثم لا تينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيماهم وعن شمائلهم ولا تجد أكثرهم شاكرين) أى لا تينهم من جميع الجهات الممكنة وهى هذه الأربع لاضلالهم واغواهم بأى وجه يمكن من المالبات والفروج والامال والاعمال والتدليسات وغير ذلك مما لا يحصى من طرق وسائره كما يأتى قاطع الطريق القافلة من هذه الجهات وعن ابن عباس من بين أيديهم من قبل الآخرة ومن خلفهم من قبل الدنيا أو عن أيماهم وعن شمائلهم من قبل الحسنات والسيئات وقيل لم يقل من فوقهم لان الرحمة تنزل منه ولم يقل من تحتهم لان الاتيان منه يوحش والحق أنه لم يقلهما جرياً على المعتاد من اتيان العدو على عدوه (فقال أبو جعفر عليه السلام يا زرارة انما صمدك ولا صحابك) يعنى ان المعين قصد بذلك الشيعة ويؤيده قعوده على الصراط المستقيم والمخالفون خارجون عنهم فلا يكون قعوده لهم (فاما الآخرون فقد فرغ منهم) لانه أخرجه عن الدين فلا يبالى بأعمالهم التى تصير فى الآخرة هباء منثوراً .

قوله (وانى لأرجو أن يقر الله بأعينكم الى قريب) أى يبر الله دعة أعينكم وهو كناية عن الفرح والسرور لان دمتهم باردة ، ولعل المراد به ظهور صاحب أو ظهور منازلهم

إِنَّ الْمَيِّتَ [مِنْكُمْ] عَلَى هَذَا الْأَمْرِ شَهِيدٌ ، قَالَ : قُلْتُ : وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ؟ قَالَ :
إِي وَاللَّهِ وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ حَيٌّ عِنْدَ رَبِّهِ يَرْزُقُ .

١٢١- يَحْيَى الْحَلْبِيُّ ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْكَانٍ ، عَنْ حَبِيبٍ قَالَ : سَمِعْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَقُولُ : أَمَّا اللَّهُ مَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكُمْ وَإِنَّ النَّاسَ سَلَكَوا سَبِيلًا
شَتَّى فَضَمُّهُمْ مِنْ أَخَذَ بِرَأْيِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ اتَّبَعَ الرَّوَايَةَ وَإِنَّكُمْ
أَخَذْتُمْ بِأَمْرِهِ أَصْلَ فَعَلَيْكُمْ بِالْوَرَعِ وَالْاجْتِهَادِ وَاشْهَدُوا الْجَنَائِزَ وَعُودُوا الْمَرْضَى وَ

فِي الْجَنَّةِ عِنْدَ الْإِحْتِضَارِ ، قَوْلُهُ (يَا أَبَا جَعْفَرٍ إِنَّ الْمَيِّتَ مِنْكُمْ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ شَهِيدٌ) أَيْ مَشْهُودٌ لَهُ
بِالْجَنَّةِ وَهُوَ أَحَدُ الْوُجُوهِ فِي تَسْمِيَةِ الشَّهِيدِ شَهِيداً أَوْ الْمَرَادُ أَنَّ لَهُ ثَوَابَ الشَّهَادَةِ وَهَذَا
هُوَ الْأَظْهَرُ بِالنَّظَرِ إِلَى قَوْلِهِ (وَإِنْ مَاتَ عَلَى فِرَاشِهِ) وَإِلَى قَوْلِهِ (حَيٌّ عِنْدَ رَبِّهِ يَرْزُقُ) فَانْهَاشَارَةً
إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى وَ لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتاً بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ
فَرَحِينَ ، لِأَنَّ هَذِهِ الْفَضِيلَةَ مُخْتَصَّةٌ بِالشَّهَادَةِ وَالْأَحَادِيثُ عَلَى ذَلِكَ كَثِيرَةٌ مِنْهَا مَا سَأَتِي وَمِنْهَا قَوْلُ
أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَلَا تَسْتَجْلُوا بِمَا لَمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَكُمْ [يَعْنِي الْجِهَادَ] فَإِنْ مَاتَ مِنْكُمْ
عَلَى فِرَاشِهِ وَهُوَ عَلَى مَعْرِفَةِ حَقِّ رَبِّهِ وَحَقِّ رَسُولِهِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ مَاتَ شَهِيداً وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَ
اسْتَوْجِبَ ثَوَابَ مَا نَوَى مِنْ صَالِحِ عَمَلِهِ وَقَامَتِ الْبَيْتَةُ مَقَامَ أَسْلَافِهِ لِسِفِّهِ ، قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ هَذَا
بَيَانٌ لِحُكْمِهِمْ فِي زَمَانِ عَدَمِ قِيَامِ إِمَامِ الْحَقِّ لَطَلَبِ الْأَمْرِ وَتَنْبِيهِ لَهُمْ عَلَى ثَمَرَةِ الصَّبْرِ وَهُوَ أَنَّ
مَنْ مَاتَ مِنْهُمْ عَلَى مَعْرِفَةِ الْحَقِّ الْمَذْكُورَةِ وَالْإِعْتِرَافِ بِهَا وَقَصْدِ الْاِقْتِدَاءِ بِأَمَّةِ الْحَقِّ لِحَقِّ
بِدْرَجَةِ الشَّهَادَةِ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ بِذَلِكَ وَاسْتَحَقَّ الثَّوَابَ مِنْهُ عَلَى مَا أَتَى بِهِ مِنَ الْأَعْمَالِ
وَالصَّبْرِ عَلَى الْمَكَارِهِ مِنَ الْأَعْدَاءِ وَقَامَتِ نَيْبَتُهُ أَنَّهُ مِنْ أَنْصَارِ الْإِمَامِ لَوْ قَامَ لَطَلَبِ الْأَمْرِ وَانْهَمِيعِنَهُ
مَقَامَ تَجَرُّدِهِ بِسِفِّهِ مَعَهُ فِي اسْتِحْقَاقِ الْأَجْرِ . قَوْلُهُ (أَمَّا وَاللَّهُ مَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْكُمْ)
أَرَادَ بِهِ مَا يَفْهَمُ عَرَفاً وَهُوَ حُصْرُ مَحَبَّتِهِ عَلَى الشَّيْعَةِ لِأَنَّ مَحَبَّتَهُمْ زَائِدَةٌ عَلَى مَحَبَّةِ غَيْرِهِمْ (وَإِنَّ النَّاسَ)
وَهُمُ الْمُخَالَفُونَ (سَلَكَوا سَبِيلًا شَتَّى) أَيْ تَشْتَتَتْ مَتَرَفَقَةٌ لِأَنَّ طُرُقَ الضَّلَالَةِ مُتَكَثِرَةٌ (فَمِنْهُمْ مَنْ أَخَذَ
بِرَأْيِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ وَمِنْهُمْ مَنْ اتَّبَعَ الرَّوَايَةَ) الرَّأْيُ الْعَقْلُ وَالتَّجْدِيرُ أَيْ أَخَذَ أُمُورَ دِينِهِ
بِعَقْلِهِ وَتَجْدِيرِهِ وَظَنَّهُ وَتَقْدِيرَهُ حَتَّى كَانَ وَاضِعاً لَهَا وَالْهَوَى بِالْقَصْرِ مَصْدَرٌ هُوَ يَتَّهَمُ مِنْ بَابِ عِلْمٍ إِذَا
أَحْبَبْتَهُ وَعَلَقَتْ بِهِ ثُمَّ أَطْلَقَ عَلَى مِيلِ النَّفْسِ إِلَى الشَّيْءِ مُطْلَقاً ، ثُمَّ اسْتَعْمَلَ فِي مِيلِ مَذْمُومٍ فَيَقَالُ
فَلَانِ اتَّبَعَ هَوِيَهُ وَهُوَ مِنْ أَهْلِ الْاِهْوَاءِ أَيْ اتَّبَعَ مَخَاطِرَاتِ نَفْسِهِ الْاِمَارَةَ بِالسُّوءِ كَالْقِيَاسِ وَنَحْوِهِ
مِمَّا لَيْسَ دَلِيلًا عَلَى الْحُكْمِ الشَّرْعِيِّ وَيَجْعَلُهُ دَلِيلًا عَلَيْهِ وَبِذَلِكَ يَحِلُّ حَرَاماً وَيُحَرِّمُ حَلَالاً لَا يَخْتَرَعُ
دِيناً آخَرَ . وَالْمَرَادُ بِالرَّوَايَةِ الرَّوَايَةُ الْمُنْقُولَةُ عَنْ أَهْلِ الْفُسُقِ وَالْجَوْرِ كَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأَشْرَابِهِ
(وَأَنْتُمْ أَخَذْتُمْ بِأَمْرِهِ أَصْلَ) لَعَلَّ الْمَرَادَ بِالْأَمْرِ الدِّينَ وَبِالْأَصْلِ الْإِمَامَ الْمَنْصُوبَ مِنْ قِبَلِ اللَّهِ تَعَالَى

احضروا مع قومكم في مساجدهم للصلاة أما يستحيي الرّجل منكم أن يعرف جاره حقّه ولا يعرف حقّ جاره .

١٢٢- عنه ، عن ابن مسكان ، عن مالك الجهنيّ قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يا مالك أما ترضون أن تقيموا الصّلاة وتؤتوا الزّكاة وتكفّوا وتدخلوا الجنّة ؟ يا مالك إنّه ليس من قوم أثمتموا بإمام في الدّنيا إلّا جاء يوم القيامة يلعنهم ويلعنونه إلّا أنتم ومن كان على مثل حالكم ، يا مالك إنّ الميّت والله منكم على هذا الامر لشهيد بمنزلة الضارب بسيفه في سبيل الله .

١٢٣- يحيى الحلبي ، عن بشير الكناسي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : وصلتم وقطع الناس ، وأحببتم وأبغض الناس وعرفتم وأنكر الناس وهو الحق إن الله اتخذ محمداً عبداً قبل أن يتخذ نبيّاً وإنّ عليّاً عليه السلام كان عبداً ناصحاً لله عزّ وجلّ فنصحه وأحبّ الله عزّ وجلّ فأحبّه ، إنّ حقنا في كتاب الله بيّن ،

وقبل رسوله ويمكن ان يراد بالامر ولاية الائمة عليهم السلام و بالاصل النص بها (فعليكم بالورع) عن المحرمات (والاجتهاد) في الطاعات وفي ترغيب في تكميل القوة النظرية والعملية (و اشهدوا الجنايز وعودوا المرضى) الظاهر شمولها لجنايزهم و مرضاهم أيضاً (واحضروا مع قومكم في مساجدهم للصلاة) معهم في صورة الجماعة ظاهراً وان تحقق الانفراد باطناً كمداد عليه بعض الروايات مع الترغيب بأنه يخرج مع ثواب صلواتهم (أما يستحيي الرجل منكم أن يعرف جاره حقّه ولا يعرف حق جاره) أمر بحسن الجوار و رعاية حقوق المجاورة و ذلك بالكف عن أذاء والاحسان اليه والصنع عنه و فعل ما فيه رضاء و قد مر تفصيلاً ، قوله (و تكفوا وتدخلوا الجنّة) أى تكفوا أنسنتكم عن الأقوال الفاسدة و أنفسكم عن الافعال الباطلة ، وفيه حث على لزوم الصالحات لانها الصراط المستقيم للجنة قوله (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول) في مدح الشيعة و ذم المخالفين (وصلتم) بالامام الحق بعد النبي صلى الله عليه وآله (وقطع الناس) عنه (وأحببتم) أى الرسول و عترته والامام المنسوب بعده من قبله (وأبغض الناس) أيهم (وعرفتم) حق الامام ووجوب التسليم له (وأنكر الناس) جميع ذلك (و هو الحق) لعل المراد أن كل واحد من الوصل والحب والمعرفة الحق الثابت لكم في العهد الاول أو أنه تعالى هو الحق يحكم بينكم وبينهم (ان الله اتخذ محمداً صلى الله عليه وآله عبداً) موفياً لأداء العبودية و حقوقها (قبل ان يتخذ نبيّاً) لعل الغرض منه هو التنبيه على أن العبودية هي الاصل المطلوب من كل أحد ولا يتحقق مع انكار شيء من الحقوق والولاية أعظمها (وان علياً عليه السلام كان عبداً ناصحاً لله عز وجل فنصحه) نصحه الله تسديد حقوقه و حقوق رسوله و حقوق المسلمين و نصحه تعالى له هو الامر بحفظ شرائعه وهو اعظم و نصايحه و

لناصفوا الاموال و لنا الانفال و انّا قوم فرض الله عزّ وجلّ طاعتنا و إنكم تأتمون
 بمن لا يعذر الناس بجهالته و قال رسول الله ﷺ : من مات و ليس له إمام مات ميتة
 جاهليّة ، عليكم بالطاعة فقد رأيتم أصحاب عليّ عليه السلام ، ثمّ قال : إنّ رسول الله ﷺ
 قال في مرضه الذي توفي فيه : ادعوا لي خليلي فأرسلنا إلى أبيه فلمّا جاء أعرض
 بوجهه ثمّ قال : ادعوا لي خليلي ، فقالا : قد رأنا لو أردنا لكلمنا ، فأرسلنا إلى
 عليّ عليه السلام فلمّا جاء أكبّ عليه يحدثه و يحدثه حتّى إذا فرغ لقيه ، فقالا :
 ما حدثك ؟ فقال : حدثني بألف باب من العلم يفتح كل باب إلى ألف باب .

١٢٤ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الهيثم بن أبي مسروق النهدي
 عن موسى بن عمر بن بزيع قال : قلت للرّضا عليه السلام : إنّ الناس رووا أنّ رسول الله
 ﷺ كان إذا أخذ في طريق رجوع في غيره ، فكذلك كان يفعل ؟ قال : فقال : نعم فأنا

أوامره و نواهيه و غير ذلك مما جاء به الرسول (و أحب الله عزّ وجلّ فأحبه) حقيقة محبة المبدل
 و بالعكس أمر يعرف ولا يعرف و قد يعرف الاولى بأنّها القيام بوظائف الطاعات و الاتيان
 بأنواع القربات و الاشتغال به عن جميع الاغيار و التسليم له في جميع الاحوال ، و الثانية بأنّها
 اجلاسه في بساط القرب و العز و السعادة و أهداؤه آناً فأناً أنواعاً من التفضل و الاحسان و
 الكرامة و هذا تعريف لهما بشيء من آثارهما (ان حقنا في كتاب الله) كما دلت عليه آية
 ذوى القربى و غيرها و قد مرّ مشروحاً بينا (لناصفوا الاموال و لنا الانفال) مرّ مشروحاً في آخر
 كتاب الحجّة (و انّا قوم فرض الله عزّ وجلّ طاعتنا) على العباد كلهم في آية و أطيعوا الله و أطيعوا
 الرسول و أولى الامر منكم ، و غيرها مما ذكر مشروحاً في كتاب الحجّة و غيره (و قال رسول الله
 صلى الله عليه وآله من مات و ليس له إمام مات ميتة جاهليّة) أى مات ميتة كفر و ضلال و نفاق و
 هذا الحديث متفق عليه بين الامة و لهم تأويلات ركيكة فاسدة بينا فسادها في شرح كتاب الحجّة
 (عليكم بالطاعة) أى بطاعة على عليه السلام او مطلقاً (فقد رأيتم أصحاب على عليه السلام)
 هم الذين تشرّفوا بصحبته أو الخواص من شيعته مطلقاً والمراد بالرؤية الرؤية القلبية وهى -
 العلم بأحوالهم من الورع و التقوى و الاجتهاد في الاعمال الصالحة فليكن الاسوة بهم (ادعوا
 لي خليلي) هو الصديق و صاحب السر (ثم قال ادعوا لي خليلي فقالا قد رأنا) فيه اختصار أى
 فأرسلنا الى ابيهما فقالا أو قال صلى الله عليه وآله هو على عليه السلام الا أن الجسد و الدواة
 و حب الدنيا حملتهما على ما صنعنا (فقال حدثني بألف باب من العلم يفتح كل باب الى ألف باب)
 حقيقة علوم هذه الابواب أعني ألف باب و حقيقة تفاصيلها و تفاصيل الجزئيات المندرجة
 فيها الا يعلم الا الله و رسوله و أوصياء رسوله ثم هذا التحديث و التعليم و التعلم لم يكن في صور

أفعله كثيراً فافعله ، ثم قال لي : أما إنه أرزقك .

١٢٥- سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ؛ عن عبد الله بن جبلة ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي الحسن الأول عليه السلام قال : قلت له : جعلت فداك الرجل من إخواني يبلغني عنه الشيء الذي أكرهه فأسأله عن ذلك فينكر ذلك وقد أخبرني عنه قوم ثقات فقال لي : يا محمد كذب سمعك وبصرك عن أخيك فإن شهدتك خمسون قسامة وقال لك قولاً فصدقه وكذبهم ، لاتذيعن عليه شيئاً تشينه به و تهدم به مروءته

جزئية كما هو المعروف فينا بل لصفاء نفسه القدسية على طول صحبته حين كان طفلاً إلى أن توفي الرسول صلى الله عليه وآله حتى استعدت للانتقاش بالعلوم الالهية والامور الغيبية والصور الكلية والجزئية دفعة واحدة كما تنتقش الصور في المرآة عند محاذاتها قال الغزالي في رسالة العلم للدني قال على أمير المؤمنين و ان رسول الله صلى الله عليه وآله أدخل لسانه في فمي فافتتح في قلبي ألف باب من العلم فتح لي كل باب ألف باب .

قوله (ثم قال لي اما انه أرزقك لك) أما لانه تعالى جعل الرجوع على هذا النحو سبباً لزيادة الرزق بالخاصية او جعل لكل قطعة من الارض بركة وسبباً لرزق عباده فربما يكون في طريق آخر بركة لم تكن في الاول أولان الارض تفرح بمشي المؤمن على ظهرها فيدعوالة الطريق الاخر في الخير والبركة والزيادة كما دعي له الاول فيوجب له زيادة الرزق أولان الراجع قد يجد في الاخر من الرزق ما لم يوجد في الاول، قوله (يا أبا محمد كذب سمعك وبصرك عن أخيك) نظيره ما روى من طريق القسامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال ورأى عيسى بن مريم عليه السلام رجلاً يسرق فقال له عيسى سرقت قال كلا والذي لاله الا هو فقال عيسى آمنت بالله وكذبت نفسي، (فان شهدتك خمسون قسامة وقال لك قولاً فصدقه وكذبهم) القسامة بالفتح الايمان وهؤلاء الذين يقسمون على دعواهم يسمون قسامة أيضاً والمقصود أنه ان شهد عندك خمسون رجلاً مع حلفهم بالله أن مؤمناً فعل كذا وقال كذا وقال لك ذلك المؤمن اني لم أفعله أولم أقله فصدقه وكذبهم ولعل المراد بتصديقه تصديقه ظاهراً والاعراض عنه وعدم المؤاخذه به والاذاعة عليه لالحكم بأنه صادق في نفس الامر لانه قد يحصل العلم بخلاف ذلك بتلك الشهود خصوصاً مع ايمانهم أو بالبصار أو بالاستماع منه والحاصل أنه ان صدرت من المؤمن بالنسبة اليك مثلاً زلات واغتياب أو غير ذلك مما تكرهه ثم اعتذر اليك فاقبل عذره أو أنكرك فصدقه وان شهدك شهود ثقات مع ايمان مغلظة شفقة له وتقرباً من الله وأما ان صدرت منه بالنسبة الى الله تعالى أو الى أحد غيرك فربما وجب عليك أداء الشهادة عليه عند الحاكم وان لم يجز لك تعبيره واذا عثراته بين الناس وان شئت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرنا في باب الغيبة وباب من

فتكون من الذين قال الله في كتابه : « إِنَّ الَّذِينَ يَحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ » .

حديث من ولد في الاسلام

١٢٦- سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عبد ربه بن رافع ، عن الحباب بن موسى عن أبي جعفر عليه السلام قال : من ولد في الاسلام حرّاً فهو عربيٌّ ومن كان له عهد فخفر في عهده فهو مولى لرسول الله صلى الله عليه وآله ومن دخل في الاسلام طوعاً فهو مهاجر .

طلب عثرات المؤمن وباب الرواية عليه باب التعبير من كتاب الكفر والايمن (لاتذمين عليه شيئاً تشينه به وتهدم به مروءته) الاذاعة الافشاء والشين خلاف الزين ، شانه من باب باع عابه و غيره . والاذاعة حرام الا ما يستثنى (فيكون من الذين قال الله تعالى في كتابه ان الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب اليم) الفاحشة ما وقع النهي عنه مطلقاً و قد تخصص بما يشتد قبحه قال بعض المحققين الوعيد في اذاعة فاحشة مضت وفاحشة من لم يعرف باذابة و لافساد في الارض فأما المعصية الحاضرة فوجبت المبادرة الى النصيحة والانكار والمنع منها لمن قدر عليه وليس هذا اذاعة ويجوز كشف معصية المولع بها اذا سترت غير مرفة فلم ينزجر لان سترها معاونة عليها ومعصية المعلن بها بل غير المعلن أيضاً اذا احتجج الى أداء الشهادة وذكر العيوب الظاهرة كالعمى والمرج ونحوهما للتعريف باللتعير و جرح الشاهدين والرواة والامناء على الاوقات والصدقات بذكر معاصيهم عند الحاجة اليه لانه يترتب عليه أحكام شرعية ويجوز رفعه الى الحاكم اذا كان القصد رفع المعصية لا كشف السر والاذاعة والله أعلم . قوله (حديث من ولد في الاسلام) المراد بالاسلام الايمان ويذكر فيه نسب من تولد فيه (من ولد في الاسلام حرّاً فهو عربي) لعل المراد بالعرب محمد رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله لانه سيد العرب والنسب سوري ومعنوي وبعبارة اخرى جسماني وروحاني ، والمراد بهذا النسب المعنوي الروحاني و سيجيء ان النسب الذي يصلح للتفاخر به هو الاسلام (ومن كان له عهد) مع النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله وأئمة المؤمنين (فخفر في عهده) أي وفي به يقال خفر بالعهد خفارة من باب ضرب اذا وفي به وأخفره اخفاراً نقضه والهمزة للسلب (فهو مولى لرسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله) في المصباح المولى الحليف وهو المعاهد ويقال منها تحالفا اذا تعاهدا و تعاقدنا على أن يكون أمرهما واحداً في النصرة والحماية والمولى أيضاً الناصر من الولاية بالفتح والكسر و هي النصرة (ومن دخل في الاسلام طوعاً فهو مهاجر) لانه هاجر من الكفر الى الاسلام وهل ينصرف النذر او الوقف مثلاً الى من صدق عليه المفهوم المصطلح من هؤلاء عند الاطلاق ام لا لم أجده مستنداً ولا قولاً للإصحاب وهو محل تأمل .

١٢٧- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ : من أصبح وأمسى وعنده ثلاث فقد تمت عليه النعمة في الدنيا : من أصبح وأمسى وعافى في بدنه آمناً في سربه عنده قوت يومه فان كانت عنده الرابعة فقد تمت عليه النعمة في الدنيا والاخرة وهو الاسلام .

١٢٨- عنه ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة ، عن أبي عبد الله عليه السلام [عن أبيه عليه السلام] أنه قال لرجل وقد كلمه بكلام كثير فقال: أيها الرجل تحقر الكلام و تستصغره ، اعلم أن الله عز وجل لم يبعث رسله حيث بعثها ومعها ذهب ولا فضة و لكن بعثها بالكلام وإنما عرف الله جل وعز نفسه إلى خلقه بالكلام والدلالات عليه والأعلام .

قوله (من أصبح وأمسى وعنده ثلاث فقد تمت عليه النعمة) في الدنيا لان نعمة الدنيا هي رفاهية العيش ومن كانت له هذه الثلاثة فهو مرفه في كل يوم من ايام عمره وفيه حظ على شكر هذه النعماء وزجر عن هم قوت غد لان الغد ليس من عمره كالامس وانما عمره هو اليوم الذي أنت فيه والغد داخل في هذه الثلاثة ان عشت فيه (من أصبح وأمسى وعافى في بدنه) أي صحيحاً من غير علة (آمناً في سربه) يقال فلان آمن في سربه بالكسر أي في نفسه وفلان واسع السرب أي رخي البال ويروى بالفتح وهو المسلك والطريق يقال خل له سربه بالفتح أي طريقه والمقصود انه آمن في نفسه وعرضه وماله اوفى طريقه يذهب حيث يشاء لا يتعدى عليه احد ولا يمنعه ولا يظلمه (وعنده قوت يومه) له ولعاليه بقدر الكفاف .

قوله (قال لرجل وقد كلمه بكلام كثير فقال ايها الرجل تحقر الكلام و تستصغره) لما أكثر الرجل الكلام بالانفع فيه كأنه يجريه وزعم انه سهل ولم يعلم ان الكلام من الاعمال فان كان صالحاً يوجب المدح والثواب وان كان باطلاً يوجب الذم والعقاب فلذلك ذمه عليه السلام ومنعه عن العود لمثله (اعلم ان الله عز وجل لم يبعث رسله حيث بعثها ومعها ذهب ولا فضة) خصهما بالذكر لانهما عند اهل الدنيا اعظم متاعها (و لكن بعثها بالكلام) المراد به الكتب السماوية ، او الاعلام منها وما يتكلم به الرسل بالوحي من احوال المبدء والمعاد والاحكام والمواظ والنصائح النافعة في الدنيا والاخرة (وانما عرف الله نفسه الى خلقه بالكلام والدلالات عليه والاعلام) لعل المراد بهذا الكلام اسماؤه تعالى كما مر في كتاب التوحيد أنه اختار لنفسه أسماء لغيره يدعوه بها لانه اذا لم يدع باسمه لم يعرف أو الاعلام منه ومما أوحى الى رسله من أمر توحيد صفاته الذاتية والفعلية بواسطة أو بدونها كما قال لموسى عليه السلام وانا الله لا اله الا أنا والمراد بالدلالات الدلالات اللفظية والكلامية أو الاعلام منها ومن الآثار و

١٢٩- وبهذا الاسناد قال : قال النبي ﷺ : ما خلق الله جل وعز خلقاً إلا وقد أمر عليه آخر يغلبه فيه وذلك أن الله تبارك وتعالى لما خلق البحار السفلى فخرت وزخرت وقالت : أي شيء يغلبني فخلق الأرض فسطحها على ظهرها فذلت ثم قال : إن الأرض فخرت وقالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الجبال فأثبتها على ظهرها أوتاداً من أن تميد بما عليها فذلت الأرض واستقرت ثم إن الجبال فخرت على الأرض فشمخت واستطالت وقالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الحديد فقطعها فقرت الجبال وذلت ، ثم إن الحديد فخرت على الجبال وقال : أي شيء يغلبني ؟ فخلق النار فأذاب الحديد فذل الحديد ، ثم إن النار زفرت وشهقت وفخرت وقالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الماء فأطفأها فذلت .

بالاعلام اعلام الاهتداء به مثل الرسل والحجج عليهم السلام أو المعجزات وفيه تنبيه على عظمة شأن الكلام وعلى أنه ينبغي أن لا يتكلم الرجل الا بأمر الدين او بما هو ضروري من أمر الدنيا و يترك اللغو المباح وغيره وقدم في باب الصمت في كتاب الكفر والايمان توضيح ذلك مفصلاً . قوله (وبهذا الاسناد قال) أي أبو عبد الله عليه السلام (قال النبي صلى الله عليه وآله ما خلق الله عز وجل خلقاً الا وقد أمر عليه آخر) أمره عليه تأميراً اذا جعله أميراً (يغلبه فيه) أي في أمره (وذلك ان الله تعالى لما خلق البحار السفلى) هي البحار التي على مركز العالم والعليا هي التي في السماء كما دل عليه بعض الروايات والشعب المنقطعة من السفلى على وجه الارض (فخرت و زخرت) الفخر والافتخار المباهاة بالقوة والشدة والعظمة وغيرها من المناقب ، والزخور المدو والاستعلاء والارتفاع يقال زخر البحر أي مد وكثر ماؤه وعلا وارتفعت أمواجه (وقالت أي شيء يغلبني) هذا القول منها ومن مثلها اما بلسان الحال او بلسان المقال اذ لا يبعد من القدرة الالهية أن يخلق النطق فيها (فخلق الأرض فسطحها على ظهرها فذلت) سطحه كمنه بسطه وصرفه وأضحجه ولعل الغرض من هذا الكلام بيان ان كل قوى غيره تعالى ضعيف وكل غالب غيره مغلوب وان الكبير والافتخار في الممكن سبب لذله (ثم قال ان الأرض فخرت) لما رأته من قوتها وغلبتها على البحار (وقالت أي شيء يغلبني) ظناً منها أن لا شيء أقوى وأرفع منها كما يظن ذلك كل متكبر فخور (فخلق الجبال فأثبتها على ظهرها) دل على أن الأرض خلقت اول انقيّة خالية عن التلال والوهاد والجبال كما دلت عليه أيضاً روايات اخر (اوتاداً من أن تميد بما عليها) ما ديمد مبدأ اذا تحرك واضطرب ومال كالسفينة الخالية على وجه الماء (فشمخت واستطالت) شمع الجبل علا وطال ومنه الرجل الشامخ وهو الرافع انفعزاً أو العطف للتفسير أو من باب ذكر الخاص بعد العام لان الفعل بعد الطلب أقوى منه بالطلب (ثم ان النار زفرت وشهقت وفخرت)

ثم إن الماء فخر و زخر وقال : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الريح فخرت
أمواجه وأثارت مافي قعره وحبسته عن مجاريه فذل الماء ، ثم إن الريح فخرت و
عصفت و أرخت أذيالها و قالت : أي شيء يغلبني ؟ فخلق الانسان فبنى و احتال
واتخذ ما يستمر به من الريح وغيرها فذلت الريح ثم إن الانسان طفى و قال : من
أشد مني قوة ؟ فخلق له الموت فقهره فذل الانسان ؛ ثم إن الموت فخر في نفسه
فقال الله عز وجل : لا تتفخر فاني ذابحك بين الفريقين : أهل الجنة و أهل النار ثم

زفرت النار اذا سمع لثوقدها صوت وأصل الزفير اخراج الحمار نفسه بعد مدهاياه و شهقت اذا
صوتت أو ارتفعت لهباتها ومنه الشاهق وهو المرتفع (ثم ان الريح فخرت وعصفت وأرخت أذيالها)
عصفت الريح اشتدت و أرخت أذيالها اذا مرت على وجه الارض، وفيه تنبيه على كمال شدتها و
حركتها من سطح الارض الى جوار السماء مع الاشارة بارخاء الاذيال التي تكبرها و تفاخرها
لانه كان شأن المتكبرين من العرب (ثم ان الانسان طفى وقال من أشد مني قوة فخلق الله له الموت
فقهره فذل الانسان) أسباب مذلة الانسان كثيرة غير محصورة وانما ذكر الموت لانه أعظمها و
من المعجيب انهم مع انصافهم بأنواع من المصائب الدالة على مسكنتهم وعجزهم وذلهم يدعون
التكبر الذي من أخص صفاته تعالى ومن ادعى الشركة معه في أخص صفاته فقد ادعى أنه شريك
له (ثم ان الموت فخر في نفسه فقال الله تعالى لا تتفخر فاني ذابحك بين الفريقين أهل الجنة وأهل
النار ثم لا حييك أبداً فترجى أو تخاف) أي فيرجوك أهل النار ليتخلصوا من عذابهم أو يخاف
منك أهل الجنة خوفاً من زوال ما هم عليه من نعيمها والذبح يحتمل أن يراد به الحقيقة وأن يكون
كناية عن ازالته وافنائته قبل اذا استقر الخلائق يوم القيمة في منازلهم أهل الجنة في الجنة وأهل
النار في النار يؤتى بالموت على صورة كبش يوقف بين الجنة والنار و ينادى مناد يا أهل النار
هل تعرفون هذا فيقولون نعم هذا الموت فيذبح حينئذ ويقال يا أهل الجنة ويا أهل النار هل تعرفون
في منازلكم بلا انتهاء ولا موت فيحصل بذلك لاهل الجنة غاية السرور ولاهل النار نهاية الحسرة
والالام كما يدل عليه قوله تعالى «وأندبرهم يوم الحسرة ادقضى الامر وهم في غفلة وهم لا يؤمنون ،
قال بعض المفسرين اذا قضى الامر وهو ذبح الموت وقع أهل النار في الحسرة والندامة ولا
ينفعهم ذلك .

أقول ذبح الموت متفق عليه بين الخاصة والعامة روى مسلم باسناده قال قال رسول الله
صلى الله عليه و آله وبيحاه بالموت يوم القيمة كأنه كبش أملح يتوقف بين الجنة والنار فيقال
يا أهل الجنة هل تعرفون هذا قال فيشرئبون وينظرون و يقولون نعم هذا الموت قال و يقال
يا أهل النار هل تعرفون هذا قال فيشرئبون وينظرون و يقولون نعم هذا الموت قال فيؤمر به

لا حبيك أبدأ فترجى أوتخاف ، وقال أيضاً : والحلم يقلب الغضب ، والرحمة تغلب السخط ، والصدقة تغلب الخطيئة ، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : ما أشبه هذا مما قد يغلب غيره .

١٣٠- عنه ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : **« إن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال له : يا رسول الله أوصني فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فهل أنت مستوص ان أنا أو صيتك حتى قال له ذلك ثلاثاً وفي كلها يقول له الرجل**

فيذبح ، قال ثم يقال يا أهل الجنة خلود فلاموت ويا أهل النار خلود فلاموت قال ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله : **« واذرهم يوم الحسرة اذ قضى الامر وهم فى غفلة وهم لا يؤمنون ، وأشار به الى الدنيا . »**

قال عياض وابن الاعرابى الاملح النقى من البياض ، وقال الكسائى هو الذى فيه سواد وبياض والبياض أكثر ، وقال صاحب معارج النبوة كبش أملح غوجى كه خاكسترگون است ، قال بعض أهل المعانى اختلاف اللونين يحتمل أنه لا اختلاف الحالين فالبياض لجهة أهل الجنة الذين ابيضت وجوههم ، والسواد لأهل النار الذين اسودت وجوههم ، وقال محبى الدين قال الهروى و اشراب النفاق معناه ظهر وعلاوكل رافع رأسه شريب ، وقال محبى الدين الموت عرض لانه ضد الحياة وقال بعض المعتزلة ليس بمعنى وانما هو عدم الحياة و هو خطأ لقوله تعالى **« دخل الموت والحياة ، وغيره من الادلة و على المذهبين وان كان الثانى خطأ فليس الموت بجسم يقع فيه الذبح فيقول الحديث على أنه تعالى يخلق هذا الاسم ثم يذبح مثلاً لان الموت لا يطرأ على أهل الآخرة انتهى كلامه ، وقال القرطبى ظاهر هذا الحديث يستحيل لان الموت اما عرض أو أمر عديم وعلى الوجهين يستحيل أن ينقلب كبشاً لان انقلاب الاجناس محال ، وتأول بوجهين أحدهما أن يخلق الله تعالى كبشاً و يخلق فيه الموت فاذا رآوه عرفوه ثم يفعل الله سبحانه فيه فعلاً يشبه الذبح ويعمده ذلك الفعل حتى يأمن أهل الجنة فيزدادوا سروراً ويبدأ أهل النار فيزدادوا حزناً ، والثانى أنه تمثيل بعدم الموت لان الموت لما عدم فى حق أهل الدارين صار بمنزلة الكبش الذى ذبح وهذا فيه بعدو الصواب الاول . انتهى كلامه ، وقال الابى والاظهر أنه تمثيل انتهى .**

أقول لا يبعد حمله على ظاهره لان ما هو عرض فى هذا العالم لا يبعد أن يكون قائماً بذاته مصوراً بصورة فى عالم الآخرة بالنسبة الى القدرة القاهرة ، وقد قال الابى فى باب ان القرآن يصور بصورة انسان فى الآخرة : القرآن يصور بصورة ويجيء بها يوم القيامة و يراها الناس كما تجعل الاعمال صوراً و توضع فى الميزان ويقع فيها الوزن ، والقدرة صالحة لايجاد كل ممكن والايمان به واجب هذا كلامه بعينه فليأمل ، قوله (فهل . انت مستوص) أى طالب للصيغة قابل

نعم يا رسول الله فقال له رسول الله ﷺ فأنني أوصيك : إذا أنت هممت بأمر فتدبر عاقبته فان يك رشداً فامضه وإن يك غيياً فأنته عنه .

١٣١- وبهذا الاسناد أن النبي ﷺ قال : ارحموا عزيزاً ذلّ وغنياً افتقر وعالمأ ضاع في زمان جهال .

١٣٢- وبهذا الاسناد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول لأصحابه يوماً : لاتطنعوا في عيوب من أقبل إليكم بمودته ولا توقفوه على سيئة يخضع لها فانها ليست من أخلاق رسول الله ﷺ ولا من أخلاق أوليائه .

قال : وقال أبو عبد الله عليه السلام إن خير ما ورث الالباء لأبنائهم الأدب لا المال ، فإن المال يذهب والأدب يبقى ، قال مسعدة : يعني بالأدب العلم .

لها وفي كنز اللغة استيضاء اندرز پذیرفتن ونيكوداشتن واندرز كردن والاول هو المراد هنا (إذا انت هممت بأمر فتدبر عاقبته) دبر كل أمر وعاقبته آخره والتدبر فيه النظر في آخره وهذا اللفظ وحيز جامع في النصيحة. وإن من فعل أمر بالتدبر فيه لا يتوجه اليه عقوبة و لوم في الدنيا والاخرة .

قوله (ارحموا عزيزاً ذلّ وغنياً افتقر وعالمأ ضاع في زمان جهال) رحمته رحماً بضم الراء ورحمة ومرحمة اذا رقت له وحننت عليه وعطفت وانما أمر برحمة هؤلاء لان كل واحد فقد نعمة جليلة ودخل في صعوبة شديدة وبلية عظيمة فهو محل الترحم وفيه ترغيب في رعايتهم وجبر أحوالهم. قوله (لاتطنعوا في عيوب من أقبل اليكم بمودته) طعن فيه و عليه بالقول من باب قتل ومن باب منع لغة دخل فيه وعتب وغير أى لا تدخلوا في عيوب الناس وأعرضهم ولا تعبر بهم بها ولا تنفوشها خصوصاً من أقبل اليكم وأظهر مودته وأخلص لكم محبته و صداقته فان الطعن في عيوبه يوجب المداوة وزوال المودة وانقطاع المحبة وتبدد النظام والبقاء بلا صديق وفي كل ذلك فساد عظيم ولان تمييزه بالمعيب تعبير على الله تعالى والقاء الهجينة عليه ولا فرق في العيوب بين أن يكون خلقية أو خلقية متعلقة بالاخلاق مثل الجهل والحد والحسد والبغى ونحوها أو عملية متعلقة بأعمال الجوارح نعم لا بد في الاخيرتين من النصع والموعظة الحسنة كناية أو صريحاً في الخلق ولا يجوز التمييز على حال كما أشار اليه بقوله (ولا توقفوه على سيئة يخضع لها) اى لاتسكنوه ولا تقيموه على سيئة فيذل لاجلها عند الله وعند الرسول والاولياء بل ادفعوه عنها وامنعوه منها بالنصح والوعظ فان السيئة صفة ذميمة ليست من أخلاق الرسول وأوليائه فتجب الاسوة بهم والدخول في زميرتهم و يحتمل أن يراد بالايقاف الاطلاع يقال أوقفه على كذا اذا اطلعه عليه (قال مسعدة يعني بالأدب العلم) اريد به العلم النافع

قال : و قال أبو عبد الله عليه السلام : إن أُجِلَّت في عمرِكَ يومين فأجعل أحدهما لادِّبِكَ لتستعين به على يوم موتك ، فقبل له : وماتلك الاستعانة ؟ قال : تحسن تدبير ما تخلف و تحكمه . قال : و كتب أبو عبد الله عليه السلام إلى رجل : بسم الله الرحمن الرحيم أما بعد فإنَّ المنافق لا يرغب فيما قد سجد به المؤمنون والسعيد يتعظ بموعظة التقوى وإن كان يراد بالموعظة غيره .

١٣٣- عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عليِّ بن أسباط قال : أخبرني بعض أصحابنا عن محمد بن مسلم قال : قال أبو جعفر عليه السلام : يا ابن مسلم الناس أهل رياء غيركم وذلکم أنکم أخفيتم ما يحبُّ الله عزَّ وجلَّ وأظهرتم ما يحبُّ الناس والناس

في الآخرة وهو علم الدين ومقدماته و إنما سمي أدباً لانه يأدب اى يدعو الى مفاخر الدارين و لانه نوره بهتدى كل عضو الى ما هو مطلوب منه من الاداب فان أدب البصر النظر الى ما يجوز و صرفه عما لا يجوز و أدب اللسان التكم في موضعه المطلوب شرعاً وترك التكم في غيره و ان كان صادقاً فكيف اذا كان كاذباً و قس عليهما البواقى (قال تحسن تدبير ما تخلف و تحكمه) في كنز اللغة تخليف و ايس گذاشتن ، واحكام استوار كردن و محكم ساختن ، والموصول شامل لمصالح الدنيا والآخرة و حسن تدبيرها لا يتحقق بدون العلم والادب ومن الاستعانة ما نقل عن بعض أهل العلم أنه قال حين احتضر جاء الخبيث وألقى على الشبهات والوساوس فأجبت واحدة واحدة حتى أسكنته فعلمت أن العلم نفعني حياً وميتاً (أما بعد فإن المنافق لا يرغب فيما قد سجد به المؤمنون) السعادة وهي قرب الحق والنجاة من أهوال الآخرة انما يحصل بالايمان والموافقة بين القلب واللسان و خلوص عمل الجوارح والاركان والمنافق لفساد قلبه و نقصان عقله وعدم التدبر في عاقبة أمره لا يرغب في شيء منها (والسعيد يتعظ بموعظة التقوى) السعيد وهو الذى يرغب فيما ذكر لصفاء قلبه وكمال عقله وحسن تدبره في مال أمره يتعظ أى يأتمر ويكف نفسه عما كرهه الله تعالى بموعظة التقوى و هى الكلام الحامل على طاعة الله تعالى الزاجر عن مخالفته على وجه يرق لدا القلب والاضافة لامية من قبيل اضافة السبب الى المسبب (وان كان يراد بالموعظة غيره) قد اشتهر في الاخبار أن السعيد من اتعظ بغيره ، قيل صار هذا بمنزلة المثل والمعنى أن السعيد في الدنيا والآخرة من اعتبر حال غيره و يشاهد بعين بصرته حاله كحال و يصرف موعظته الى نفسه فيتعظ منها .

قوله (قال أبو جعفر عليه السلام يا ابن مسلم الناس أهل رياء غيركم و ذلك أنكم أخفيتم ما يحبُّ الله وأظهرتم ما يحبُّ الناس والناس أظهروا ما يسخط الله عزَّ وجلَّ و أخفوا ما يحبُّ الله) أشار عليه السلام بذلك الى حقيقة الايمان و النفاق و ان الايمان أمر قلبى هو الايقان بالله و

أظهروا ما يسخط الله عز وجل وأخفوا ما يجب لله ، يا ابن مسلم إن الله تبارك وتعالى رأف بكم فجعل المتمتع عوضاً لكم عن الأشربة [الاسرية خل] .

١٣٤- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن معمر بن خلاد قال : قال لي أبو الحسن الرضا عليه السلام : قال لي المأمون : يا أبا الحسن لو كتبت إلى بعض من يطيعك في هذه النواحي التي قد فسدت علينا ، قال : قلت له : يا أمير المؤمنين إن وفيت لي

برسوله والولاية وبما جاء به الرسول صلى الله عليه وآله وإن التقية دين الله فإن قلت نحن أخفينا ما يحب الله وأظهرنا ما يحب الناس وهو ما يكرهه الله ويسخط وهم أيضاً أخفوا ما يحب الله وأظهروا ما يسخطه فما الفرق بينا وبينهم وبين الأخفائيين وبين الأظهاريين ؟ قلت الفرق بين الأخفائيين إن إخفاء الإيمان أعم من وجوده وعدمه بناء على أن السلب قد يكون باعتبار وجود الموضوع و قد يكون باعتبار عدمه فأخفاه باعتبار وجود الإيمان وأخفاهم باعتبار عدمه وبين الأظهاريين أنا أظهرنا ما يجب للناس و يجب لله أيضاً لأنه وقع تقية والتقية دين الله أحبها لدفع الشدائد عن عباده وهم أظهرنا ما يسخط الله ظاهره وفي نفس الأمر والله أعلم (يا ابن مسلم إن الله تبارك وتعالى رأف بكم فجعل المتمتع عوضاً لكم عن الاسرية) كان الإياه للنسبة إلى الأسير والتاء باعتبار تأنيث الموصوف وهي الأمة كالأثرية والحفنية في النسبة إلى الأثر والحنيف يعني أنه تعالى لما علم أن السرية والأمة في دولة الباطل في بداخله وأن ليس لكم القدرة على شرائها وحفظها وإنفاقها جعل لكم المتمتع عوضاً منها وهي أسهل وقيل الاسرية جمع للسرية وهي الأمة المستورة وهذا الجمع وإن لم يثبت لغة لأن الاسرية جمع سري كغنى وهو نهر صغير يجري إلى النخل لكن كلام المعصوم هو الأصل انتهى . وفي بعض النسخ «الأشربة» بالشين المعجمة والمراد بها الأشربة المحرمة التي تستحلها العامة كالنبيذ والفقاع ونحوهما وفيه تنفير عنها وترغيب في المتمتع .

قوله (قال لي المأمون يا أبا الحسن لو كتبت إلى بعض من يطيعك في هذه النواحي التي قد فسدت علينا) لوللثمنى أول للشرط والجزاء محذوف وهو كان أحسن ونحوه والمراد بالمفسد من خرج عليه من العلويين في المراق ولعل هذه القضية غير ما رواه الصدوق في عيون أخبار الرضا عليه السلام بأسناد عن معمر بن خلاد قال قال أبو الحسن الرضا عليه السلام وقال لي المأمون يوماً يا أبا الحسن انظر من تثق به نولية بعض هذه البلدان التي قد فسدت علينا فقلت له تفني لي وأفي لك فاني إنما دخلت فيما دخلت على أن لا آمر فيه ولا أنهي ولا أعزل ولا أولى ولا أشير حتى يقدمني الله قبلك فوالله إن الخلافة لشئ ما حدثت به نفسي ولقد كنت بالمدينة أتردد في طرقها على دابتي وأن أهلها وغيرهم يسألوني في الحوائج فاقضيها لهم فيصرون كالاعمام لي وإن كتبت لنافذة في الأمصار وما زدتن في نعمة هي على من ربي فقال أفي لك، قوله

وفيت لك إنما دخلت في هذا الأمر الذي دخلت فيه على أن لا آمر ولا أنهي ولا أوّلني ولا أعزل وما زادني هذا الأمر الذي دخلت فيه في النعمة عندي شيئاً ولقد كنت بالمدينة وكتابي ينفذ في المشرق والمغرب ولقد كنت أركب حماري وأمر في سكك المدينة وما بها أعز منّي وما كان بها أحد منهم يسألني حاجة يمكنني قضاؤها إلا قضيتها له ، قال : فقال لي : أفى لك .

١٣٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال النبي ﷺ : حق على المسلم إذا أراد سفر أن يعلم إخوانه وحق على إخوانه إذا قدم أن يأتوه .

١٣٦- وبهذا الاسناد قال : قال النبي ﷺ : خلّتان كثير من الناس فيهما مفنون : الصحة والفراغ .

١٣٧- وبهذا الاسناد قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : من عرض نفسه للثمة فلا يلوم من أساء به الظن ، ومن كتم سرّه كانت الخيرة [الحيوّة خل] في يده .

١٣٨- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن

(حق على المسلم إذا أراد سفر أن يعلم إخوانه) لعل المراد بآعلامهم زيارتهم وتوديعهم ويحتمل الاعم وفيه فوائد كثيرة منها أن يشايعوه ومنها أن يدعوا له لكثرة مخاطرات السفر ومنها تجديد العهد بهم ومنها إدخال السرور عليهم ومنها ازدياد محبتهم ومنها التشرف بزيارتهم . قوله (خلّتان كثير من الناس فيهما مفنون الصحة والفراغ) كما قيل الفراغ والصحة والجدة مفسدة للمرء أي مفسدة والفطنة فيهما أما لطيفان النفس لانهما من الاسباب القريبة له وأولئك الشكر عليهما لانهما من النعماء الجليلة التي يجب الشكر عليها .

قوله (من عرض نفسه للثمة فلا يلوم من أساء به الظن) ونصب اليهما يسوؤه من الفسوق وغيرها بل ينبغي أن يلوم نفسه وفيه حث على ترك مجالسة الجاهل والفاسق والظالم وترك كل موضع فيه مظنة سوء لا يليق بذوى المروءة وأهل الدين (ومن كتم سرّه كانت الحيوّة في يده) أي من كتم سر نفسه ودينه كانت حياته الدنيوية والاخرية وطيب عيشه في يده ومن افشاه عرض نفسه للهلاك وفي بعض النسخ والخيرة ، وقد مرّت أحاديث كتمان السر مع شرحها في كتاب الكفر والايان .

قوله (ان في الجنة نهر) يقال له جعفر على شاطئه الايمن - اه) جعفر النهر الصغير والكبير الواسع ضد ، والنهر الملاّن ماء وفوق الجدول ولعل المراد بايمنه أيمنه بالنسبة الى الداخل

شاذان ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : قال لي أبي : إن في الجنة نهراً يقال له : جعفر علي شاطئه الأيمن درةٌ بيضاء فيها ألف قصر في كل قصر ألف قصر لمحمد و آل محمد عليهم السلام وعلى شاطئه الأيسر درةٌ صفراء فيها ألف قصر في كل قصر ألف قصر لابراهيم و آل ابراهيم عليهم السلام .

١٣٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن هشام ابن سالم عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما النقت فئتان قط من أهل الباطل إلا كان النصر مع أحسنهما بقية على [أهل] الاسلام .

١٤٠- عنه ، عن أحمد ، عن علي بن حديد ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جبلت القلوب على حب من ينفعها وبغض من أضر بها .

١٤١- محمد بن أبي عبد الله ، عن موسى بن عمران ، عن عمه الحسين بن عيسى بن عبد الله ، عن علي بن جعفر ، عن أخيه أبي الحسن موسى عليه السلام قال : أخذ أبي بيدي ثم قال : يا بني إن أبي محمد بن علي عليه السلام أخذ بيدي كما أخذت بيدك وقال : إن أبي علي بن الحسين عليه السلام أخذ بيدي وقال : يا بني ! افعل الخير إلى كل من طلبه منك

في الجنة أو بالنسبة إلى القائم في منبعه أو بكونه أعلى مواضع الجنة و أشرفها و الأشرف يسمى أيمناً و إنما بنى قصر نبينا صلى الله عليه وآله أبيض وفي الأيمن لأنه أشرف الأنبياء فنبهني أن يكون قصره أحسن الألوان وفي أشرف المكان قوله (ما النقت فئتان قط من أهل الباطل الا كان النصر مع أحسنهما بقية على الاسلام) البقية الخير والاثر والحالة المستقيمة و عدم المبالغة في الافساد و في القاموس أوقيت ما بيننا لمبالغ في افساده والاسم البقية و نصبها على التميز والمراد بالفتنتين الفتتان من أهل الاسلام كالسلطانين منهم تقاتلا على ملك وفيه ترغيب في رعاية قوانين الاسلام بأنها تنفع صاحبها مع كونه في الباطل والفتتان من أهل الكفر أيضاً فان احديهما اذا كانت لها حالة مستقيمة على أهل الاسلام بالخير والرفقة وعدم الافساد كانت النصر معها . قوله (جبلت القلوب على من حب من ينفعها وبغض من أضر بها) هذا جار في الحيوانات أيضاً والنفع والضر يشملان الدنيوى والاخرى وفيه أمر بإيصال النفع و ترغيب فيه بذكر بعض مفاسده والحب يترتب عليه منافع كثيرة والبغض يترتب عليه مضار عظيمة كما لا يخفى على ذوى البصائر .

قوله (يا بني افعل الخير إلى كل من طلبه منك) الخير يشمل بذل المال و القول النافع والمشي للحاجة وهذا من المرغبات التي لا يتركها أهل الكمال و الا فيجوز الترك خصوصاً

فان كان من أهله فقد أصبت موضعه وإن لم يكن من أهله كنت أنت من أهله ، وإن شتمك رجلٌ عن يمينك ثمَّ تحوَّل إلى يسارك فاعتذر إليك فاقبل عذره .

١٤٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن العلاء بن رزين ، عن محمد بن مسلم ، والحجَّال ، عن العلاء ، عن محمد بن مسلم قال : قال لى أبو جعفر عليه السلام : كان كلُّ شئ ماءً و كان عرشه على الماء فأمر الله عزَّ ذكره الماء فاضطرم ناراً ثمَّ أمر النار فخدمت فارتفع من خمودها دخان فخلق الله عزَّ وجلَّ السموات من ذلك الدُّخان وخلق الله عزَّ وجلَّ الأرض من الرماد ثمَّ اختصم الماء والنَّار والريح فقال الماء : أنا جند الله الأكبر وقالت النَّار : أنا جند الله الأكبر وقالت الرِّيح : أنا جند الله الأكبر ، فأوحى الله عزَّ وجلَّ إلى الرِّيح أنت جندي الأكبر .

حديث زينب العطاره

١٤٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن صفوان ، عن خلف بن حماد عن الحسين بن زيد الهاشمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاءت زينب العطاره الحولاء إلى نساء النبي صلى الله عليه وآله وبناته وكانت تبيع منهنَّ العطر فجاء النبي صلى الله عليه وآله وهي عندهنَّ فقال : إذا تبتنا طابت بيوتنا فقالت : بيتك بريحك أطيب يا رسول الله ، قال : إذا بعت فأحسني ولا تغشى فإنه أتقى وأبقى للمال ، فقالت :

بعد الثلاثة كما دل عليه بعض الروايات مثل ما رواه المصنف بإسناده عن علي بن أبي حمزة قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في السؤال اعطوا ثلاثة وإن شئتم أن تزدادوا فازدادوا والا فقد أدبتم حق يومكم (وإن شتمك رجل عن يمينك وتحول إلى يسارك فاعتذر إليك فأقبل عذره) أي طلب منك قبول عذره ورفع اللوم عنه والعذر بسكون الذال وضمها للاتباع وفيه ترغيب في الاخلاق الكريمة برفع اللوم عن المعتذر والعفو عنه وتصفية القلب معه. قوله (محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد. اه) مر هذا الحديث بعينه متناً وسنداً مع شرحه في حديث أهل الشام فلا نعيده. قوله (حديث زينب العطاره) وهو حديث غريب دل على كمال قدرة الصانع وعظمته بما يشمل عليه اجمالاً من نضال العالم السفلى والعلوى ولا يعلم حقيقته وكيفيته الا صاحب الوحي ومن تجرد عن العلائق الجسمية والعوائق البدنية حتى اتصل بالعلاء الاعلى ورأى الاشياء كما هي عليه في نفس الامر (قال اذا بعت فأحسني ولا تغشى) غشه من باب قتل اذا لم يخلص أو أظهر خلاف ما أضمر، والنش بالكسر اسم منه والغشوش الغير الخالص كاللبن الممزوج بالماء والمسك والزعفران الممزوجين بما يشابههما ونحو ذلك، وفيه اشارة الى بعض آداب البيع و

يارسول الله ما أتيت بشي من بيعي وإنما أتيت أسالك عن عظمة الله عز وجل ، فقال :
 جل جلال الله سأحدثك عن بعض ذلك ، ثم قال : إن هذه الارض بمن عليها عند
 التي تحتها كحلقة ملقاة في فلاة قى وهاتان بمن فيهما ومن عليهما عند التي تحتها
 كحلقة ملقاة في فلاة قى والثالثة حتى انتهى إلى السابعة وتلا هذه الآية «خلق سبع
 سموات ومن الارض مثلهن»

هو الاحسان الى المشتري بعدم المماكسة وعدم طلب الزيادة على القدر المعتاد أو على قدر
 الحاجة وعدم مزج المبيع بغيره وعلل ذلك للحث عليه بقوله (فانه اتقى) من العقوبة وأحذر من
 أسبابها (وأبقى المال) فان الحلال أشد بقاء من الحرام (فقال يارسول الله ما أتيت بشي من بيعي)
 البيع خريدن وفروختن ضد ويطلق على المبيع ويجمع على البيوع وأبيعه بالالف لغة كفاى
 المصباح (وانما أتيت اسالك عن عظمة الله عز وجل) سألت عن حقيقة عظمتها وعن قدرها وعن
 آثارها واجاب عليه السلام ببعض آثارها الدالة على كمال العظمة لاجمعيها اذ كما لا يمكن
 للبشر أن يعرف حقيقة عظمتها كذلك لا يمكن له أن يعرف جميع الانار مفصلة (ثم قال ان هذه
 الارض) التي هي مسكننا ومسكن سائر الحيوانات (عند الارض) التي تحتها (كحلقة ملقاة في
 فلاة قى) القى بكسر القاف وشدا الياء القفر الخالي وأصله قوى فعل (وتلا هذه الآية خلق سبع
 سموات ومن الارض مثلهن) استشهد بالآية لما ذكر حيث جعل الارض سبع طبقات كل طبقة
 تحتانية أعظم من الفوقانية وهذه الارض أصغر من الجميع قال بعض العلماء كلما أحاط به فلك
 القمر يطلق عليه اسم الارض كما قال تعالى الذى «خلق سبع سموات ومن الارض مثلهن» وهى
 سبع طبقات الاولى النار الثانية الهواء الثالثة الماء الرابعة الارض وثلاث طبقات ممتزجة
 من هذه الاربعة الاولى ممتزجة من النار والهواء الثانية ممتزجة من الهواء والماء الثالثة
 ممتزجة من الماء والارض وهى الكرة الطينية أقول الظاهر أن هذا القول غير موافق لهذا الحديث حيث
 ذكر الثلاثة الاولى على حدة ثم أقول يلزم من هذا الحديث على تقدير تماس هذه السبع بعضها ببعض
 أحد الامرين اما أن يكون السبع أجساماً مسطحة أو يكون كرات مماسة بنقطة وذلك لانها ان
 كانت مسطحة فهو الامر الاول وان كانت كرة فان كان مجموعها من حيث المجموع كرة
 واحدة لزم أن يكون الاعظم القطعة التى فيها المنطقة وأن يكون مافوقها وما تحتها من القطاع
 مساوية كل واحدة لنظيرها وهذا يناقئ كون كل تحتانية أعظم من الفوقانية وان
 كان كل واحدة كرة فان كان كل تحتانية محيطة بالفوقانية لزم أن تكون هذه الارض محاطة
 بأرض اخرى وليس كذلك فينبغى أن يكون غير محيطة فيلزم أن يكون التماس بنقطة وهو
 الامر الثانى فليتأمل .

والسبع الارضين بمن فيهن ومن عليهن على ظهر الديك كحلقة ملقاة في فلاة قى والديك له جناحان جناح في المشرق وجناح في المغرب ورجلاه في التخوم ، والسبع والديك بمن فيه ومن عليه على الصخرة كحلقة ملقاة في فلاة قى والصخرة بمن فيها ومن عليها على ظهر الحوت كحلقة ملقاة في فلاة قى والسبع والديك والصخرة والحوت بمن فيه ومن عليه على البحر المظلم كحلقة ملقاة في فلاة قى والسبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم على الهواء الذاهب كحلقة ملقاة في فلاة قى والسبع والديك والصخرة والحوت والبحر المظلم والهواء على الثرى كحلقة ملقاة في

(على ظهر الديك) هو ذكر الدجاج والجمع ديوك وديكة وزان قردة (له جناحان جناح في المشرق وجناح في المغرب ورجلاه في التخوم) التخم منتهى كل قرية او ارض والجمع تخوم مثل فلس وفلوس وقال ابن الاعرابي وابن السكيت الواحد تخوم والجمع تخم مثل رسول ورسول ولعل المراد بالتخوم هنا منتهى الصخرة وينبغي حمله على ظاهره لعدم استبداده بالنظر الى القدرة القاهرة (١) والمصالح التي لا يعلمها الا هو وحمله على المبالغة كالتأويل بعيد (على البحر المظلم) وهو البحر الاعظم سمي ظملاً لكثرة مائه وغور عمقه فان البحر كلما زاد عمقه كان ماؤه اسود (على الهواء الذاهب) أي المتحرك والوصف للايضاح

(١) قوله ولعدم استبداده بالنظر الى القدرة القاهرة ، ان كان الديك من الاجسام المثالية التي لا تنزاح اذا اجتمعت على مكان واحد فللكلام الشارح وجه والا فان كان جسماً مادياً يجب من وجوده على ما ذكر عدم بقاء مكان لسائر الاجسام لقضاء الضرورة ببطلان الطفرة والتداخل على ما قاله المحقق الطوسي (ره) في التجريد وبينه العلامة الحلي (ره) في شرحه وكذلك نقول في ماورد من عظمة بعض ملائكة الرحمن وكونهم بحيث يملؤون الخافقين ، والحق أن رواية زينب العطارة ضعيفة على فرض صدور شيء منها حقيقة من المعصوم لانظمين بحفظ الرواة وضبطهم جميع الالفاظ التي سمعوها وانما يحتاج الى تكلف التأويل والتوجيه بما يشتمل منه الطبع والالتزام بالمحالات من يعتقده صدور جميع الروايات من المعصوم وعصمة الرواة من الخطاء والسهو والنسيان في نقل جميع الالفاظ الامام عليه السلام وهو اعتقاد سخيف نرى في كثير من الاخبار المعتبرة نقل آيات القرآن ضمن كلام المعصوم غلطاً مع أننا نعلم أنه عليه السلام لم يقرء الا كما هو صحيحاً . فالحق عدم التعرض لشيء مماورد في رواية زينب العطارة والتوقف فيها . والعجب أن بعض الناس حاولوا تطبيق الرواية على العلوم الطبيعية والهيئة الافرنجية والبعد بينهما أبعد مما بين السماء والارض (ش)

فلاة قي" ، ثم تلا هذه الآية «لهما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى»
ثم انقطع الخبر عند الثرى ، والسبع والدِّيك والصخرة والحوت والبحر المظلم
والهواء والثرى بمن فيه ومن عليه عند السماء الأولى كحلقة في فلاة قي" وهذا كله
والسماء الدنيا بمن عليها ومن فيها عند التي فوقها كحلقة في فلاة قي" وهاتان
السماءان ومن فيهما ومن عليهما عند التي فوقهما كحلقة في فلاة قي" وهذه الثلاث
بمن فيهن ومن عليهن عند الرابعة كحلقة في فلاة قي" حتى انتهى إلى السابعة و
هن ومن فيهن ومن عليهن عند البحر المكفوف عن أهل الأرض كحلقة في فلاة
قي" وهذه السبع والبحر المكفوف عند جبال البرد كحلقة في فلاة قي" وتلاهذه
الآية : « وينزل من السماء من جبال فيها من برد » وهذه السبع والبحر المكفوف
وجبال البرد عند الهواء الذي تحار فيه القلوب كحلقة في فلاة قي" وهذه السبع
والبحر المكفوف وجبال البرد والهواء عند حجب النور كحلقة في فلاة قي" وهذه
السبع والبحر المكفوف وجبال البرد والهواء وحجب النور عند الكرسي كحلقة
في فلاة قي" ثم تلا هذه الآية : « وسع كرسيه السموات والأرض ولا يؤده حفظهما »
هو العلمي العظيم وهذه السبع والبحر المكفوف وجبال البرد والهواء وحجب النور
والكرسي عند العرش كحلقة في فلاة قي" وتلاهذه الآية : « الرحمن على العرش

أولاحتراز به عن الهواء الغير المتحرك وهو ما سيجيء من الهواء الذي تحار فيه القلوب (على
الثرى) لعل المراد بالثرى هنا كرة الاثر بقريئة افترانه بالسماء الاولى والله اعلم (ثم انقطع
الخبر عند الثرى) وهو كلام النبي صلى الله عليه وآله والخبر اما بالضم وهو العلم أو بالفتح وهو
معروف أي انقطع علم البشر بالسفليات او خبرها عند الثرى ولا علم لهم أكثر من ذلك (عند البحر
المكفوف عن أهل الأرض) أي الممنوع من الانصباب عليهم بقدره الله تعالى اذ لو انصب عليهم
أهلكهم دفعة وفيه دلالة على ان بين السماء والأرض السابعة والثامنة المسماة بالكرسي وسائط
أربعة وما ذكره أرباب الرياض من الاتصال بينهما لادليل عليه عقلا ونقلا وهم أيضاً صرحوا
بأن الاتصال من باب الاستحسان فوجب التمسك بما دل عليه الشرع (و حجب النور) لعل
المراد بها حجاب القدرة وحجاب العظمة وحجاب الرفعة وحجاب الهيبة وحجاب الرحمة و
هذه الحجب ذكرها صاحب معارج النبوة وكل ذلك نشأ من نور ذاته تعالى أو نور علمه أو
الاضافة بيانية باعتبار أن تلك الحجب نفسها أنوار الهيبة (ثم تلا هذه الآية وسع كرسيه السموات
والأرض) الكرسي في هذه الآية فسر في كتاب التوحيد ثارة بالمعلم و تارة بالفلك الثامن لكن

استوى « وفي رواية الحسن الحجب قبل الهواء الذي تحار فيه القلوب .

حديث الذى اضاف رسول الله ﷺ بالطائف

١٤٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن يزيد الكناسي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال . إن رسول الله ﷺ كان نزل على رجل بالطائف قبل الاسلام فأكرمه فلمّا أن بعث الله ﷻ محمداً ﷺ إلى الناس قيل للرجل : أتدري من الذى أرسله الله عز وجل إلى الناس ؟ قال : لا ، قالوا له : هو محمد بن عبد الله يتيم أبي طالب وهو الذى كان نزل بك بالطائف يوم كذا وكذا فأكرمه ، قال فقدم الرجل على رسول الله ﷺ فسلم عليه وأسلم ، ثم قال له : أتعرفني يا رسول الله ؟ قال : ومن أنت ؟ قال : أنا رب المنزل الذى نزلت به بالطائف في الجاهلية يوم كذا وكذا فأكرمك فقال لرسول الله ﷺ : مرحباً بك سل حاجتك ، فقال : أسألك ما تبي شاة برعاتها ، فأمر له رسول الله ﷺ بما سأل ، ثم قال لأصحابه : ما كان على هذا الرجل أن يسألني سؤال عجوز بني إسرائيل لموسى عليه السلام فقالوا : وما سألت عجوز بني إسرائيل لموسى ؟ فقال : إن الله عز ذكره أوحى إلى موسى أن احمل عظام يوسف من مصر قبل أن تخرج منها إلى الأرض المقدسة بالشام فسأل موسى عن قبر يوسف عليه السلام فجاءه شيخ فقال إن كان أحد يعرف قبره فقلانة فأرسل موسى عليه السلام

المراد هنا هو الآخر والمراد بالسماوات السماوات السبع ويدل عليه أيضاً ما روى عن أبي عبد الله عليه السلام حين سئل الكرسي أكبر أم العرش قال عليه السلام « كل شيء خلق الله تعالى في الكرسي ما خلا عرشه فإنه أعظم من أن يحيط به الكرسي » .

قوله (حديث الذى اضاف رسول الله صلى الله عليه وآله بالطائف) الظاهر من سياق الحديث أن هذه الضيافة كانت قبل بعثته صلى الله عليه وآله وان قدوم الرجل عليه كان بعد قوة الاسلام وكثرة الغنائم (ثم قال لأصحابه ما كان على هذا الرجل أن يسألني سؤال عجوز بني إسرائيل لموسى عليه السلام) لما كان غاية حمة هذا الرجل طلب الدنيا والميل الى زهراتها تعجب صلى الله عليه وآله عليه وآله من حاله وذمه وأشار الى أنه ينبغي أن يكون نهاية هم المرء طلب الآخرة والميل الى رفعة درجاتها (فقال إن الله أوحى الى موسى أن احمل عظام يوسف من مصر قبل أن تخرج منها الى الأرض المقدسة بالشام) دل على ان النقل كان بالوحي وعلى استحبابه كما هو مذهب

إليها فلما جاءته قال : تعلمين موضع قبر يوسف عليه السلام ؟ قالت نعم قال : فدئني عليه ولك ما سألت قال : لأدلك عليه إلا بحكمي ، قال : فلك الجنة ، قالت : لا إلا بحكمي عليك ، فأوحى الله عز وجل إلى موسى لا يكبر عليك أن تجعل لها حكمها فقال لها موسى : فلك حكمك ، قالت : فإن حكمي أن أكون معك في درجتك التي تكون فيها يوم القيامة في الجنة ! فقال رسول الله صلى الله عليه وآله : ما كان على هذا لو سألتني ما سألت عجوز بني إسرائيل .

١٤٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كانت امرأة من الأنصار تودنا أهل البيت و الاصحاب وقيل كان النقل لوصية يوسف عليه السلام به ولا منافاة بينهما والمراد بالمقام جسده المطهر لان الانبياء لا تبلى أجسادهم (١) ولا منافاة بينه وبين ما روى من أن الانبياء ينقلون بعد ثلاثة أيام الى السماء لجواز رجوعهم بعد صعودهم (فارسل موسى عليه السلام اليها فلما جاءته قال تعلمين- اء) قال الصدوق فبعث اليها فأتى بمجوز مقعدة عميا فقال تعرفين قبر يوسف قالت نعم قال فأخبرني بموضعه قال لا أفعل حتى تعطيني خصالا تطلق رجلى وتميدا الى بصرى و ترد الى شبابى و تجعلنى معك فى الجنة فكبر ذلك على موسى عليه السلام فأوحى الله عز وجل اليه انما تعطى على فاعطها ما سألت ففعل فدلته على قبر يوسف عليه السلام فاستخرجه من شاطئ النيل فى صندوق مرمر (قالت فان حكمى أن أكون معك فى الدرجة التى تكون فيها يوم القيامة فى الجنة) قال بعض العامة طلب درجة الانبياء فى الجنة ممنوع لانه يستلزم طلب مساواتهم وانه ممنوع . أقول فيه نظر لانه ان أراد أن طلب مساواتهم فى المنزل واشترأ بهم فى الكون فيه ممنوع فهو ممنوع و لا دليل على امتناعه عقلا ونقلا بل الظاهر جواز ذلك فى الجنة كما جاز فى الدنيا وان أراد أن طلب مساواتهم فى الشرف والكمال ورفعة القدر ممنوع فهو مسلم لكن طلب درجتهم و مكانهم لا يستلزم طلب المساواة بهذا المعنى .

(١) قوله ولان الانبياء لا تبلى أجسادهم ، ينبئ السكوت و التوقف فى هذه المسائل التى اختلفت الروايات فيه وهى ما لا حاجة لنا الى العلم بها ولا طريق موجب للميقن الى قول المعصوم فيها فقد روى فى تاريخ العسكرى عليه السلام حديث استسقاء النصارى واجابة دعائهم دون دعاء المسلمين واستخراج العسكرى عليه السلام عظما من عظام الانبياء من بين اصابع القميس ، وأما رجوع عظام الانبياء بعد صعودهم فخلافا صريح بعض الروايات فان الراوى سأل عن وجود عظامه صلى الله عليه وآله فى قبره الشريف بعد سنين كثيرة من رحلته صلى الله عليه وآله . (ش)

تكثر التعااهد لنا، وإنَّ عمر بن الخطاب لقيها ذات يوم وهي تريدنا فقال لها : أين تذهبن يا عجوز الأنصار ؟ فقالت : أذهب إلى آل محمد أسلم عليهم وأجدد بهم عهداً وأقضي حقهم ، فقال لها عمر : ويلك ليس لهم اليوم حقُّ عليك ولا علينا إنما كان لهم حقُّ على عهد رسول الله ﷺ فأما اليوم فليس لهم حقُّ فانصرفي ، فانصرفت حتى أتت أم سلمة فقالت لها أم سلمة ماذا أبطأك عنا ؟ فقالت : إنني لقيت عمر ابن الخطاب وأخبرتاه بما قالت لعمر وما قال لها عمر ، فقالت لها أم سلمة : كذب لا يزال حقُّ آل محمد ﷺ واجباً على المسلمين إلى يوم القيامة .

١٤٦- ابن محبوب ، عن الحارث بن محمد بن النعمان ، عن يزيد العجلي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : « ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلقهم إلا خوفٌ عليهم ولا هم يحزنون » قال : هم والله شيعةنا حين صارت أرواحهم في الجنة واستقبلوا الكرامة من الله عز وجل علموا واستيقنوا أنهم كانوا على الحق

قوله (وتكثر التعااهد لنا) أي لرؤيتنا وزيارتنا ورعاية حرمتنا (فقال لها عمر ويلك ليس لهم اليوم حق عليك ولا علينا) إنما كان لهم حق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وأما اليوم فليس لهم حق فانصرفت) قال ذلك حسداً و عناداً وعداوة لهم وقد اعترف بأنه كان لهم حق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله فيقال له ذلك الحق إن كان لاجل القرابة فهي باقية بعده وإن كان لاجل فضلهم وكما لا تهم فهي أيضاً كانت باقية بعده فبأي شيء بطل حقهم بعده (فقالت لها أم سلمة كذب لا يزال حق آل محمد على المسلمين واجباً إلى يوم القيامة هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ودل عليه صريح قوله تعالى « قل لا أسئلكم عليه أجراً إلا المودة في القربى » وغيره وصريح كثير من روايات العامة والخاصة وإنما ذلك القول من ذلك الرجل بمجرد النفاق والعداوة. قوله (قال هم والله شيعةنا حين صارت أرواحهم في الجنة) قال الفاضل الأمين الاسترأبادي الظاهر أن المراد بالجنة التي خلقها الله في المغرب وجعلها مكان أرواح السعداء في عالم البرزخ، أقول يحتمل أن يراد بها الجنة المعروفة وهي موجودة كما هو الحق ودلت عليه الايات والروايات ولا يمتنع دخول أرواح المؤمنين فيها في البرزخ عقلاً ونقلًا وأما عدم خروج من دخلها فلملح يكون بعد الحشر وعود الأرواح إلى الأبدان (واستقبلوا الكرامة من الله عز وجل علموا واستيقنوا أنهم كانوا على الحق وعلى دين الله عز وجل) أي علموا ذلك بالمعينة واستيقنوا بعين اليقين والاكأن لهم العلم واليقين بذلك قبل الموت وبين علم اليقين وعين اليقين فرق ظاهر ومن ذلك قوله تعالى « أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي » قالوا أراد عليه السلام

وعلى دين الله عز وجل فاستبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من خلفهم من المؤمنين ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون .

١٤٧- عنه ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن الحلبي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل «فبين خيرات حسان» قال : هن صوامع المؤمنين العارفات ، قال : قلت : «حور مقصورات في الخيام» ؟ قال الحور هن البيض المضمومات المخدّرات في خيام الدر والياقوت والمرجان ، لكل خيمة أربعة أبواب ، على كل باب سبعون كاعباً حجّجاً بالهنّ ويأتين في كل يوم كرامة من الله عز ذكره [١] يبشّر الله عز وجل بهن المؤمنين .

١٤٨- علي بن إبراهيم ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن أبي الصباح الكناني ، عن الأصمعي بن نباتة قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : إنّ للشمس ثلاثمائة وستين برجاً كل برج منها مثل جزيرة

أن يحصل له علم اليقين بعدما كان له علم اليقين (فاستبشروا بمن لم يلحق بهم من إخوانهم من خلفهم من المؤمنين ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون) ضمير عليهم راجع إلى المستبشرين أو إلى اللاحقين الباقين أو إلى الجميع باعتبار هذا الصنف وهم الشيعة .

قوله (قال قلت حور مقصورات في الخيام) امرأة مقصورة محبوسة في البيت لا تترك أن تخرج (قال الحور هن البيض المضمومات المخدّرات) الضم قبض الشيء إلى شيء والمراد مضمّنهن إلى الخيام أو إلى الأزواج والخدر بالكسر السروجارية مخدرة إذا لزم الخدر (على كل باب سبعون كاعباً) الكاعب المرأة حين يبدو ثديها للنهود والجمع الكواعب (يبشّر الله بهن المؤمنين) أي يبشّر الله تعالى المؤمنين في كتابه بأن لهم صفين من النسوة في الآخرة وفي بعض النسخ (ليبشّر الله) باللام أي أنزل هذه الآية ليبشّرهم . قوله (قال قال أمير المؤمنين عليه السلام أن للشمس ثلاثمائة وستين برجاً كل برج منها مثل جزيرة من جزائر العرب فتزول كل يوم على برج منها فإذا غابت انتهت على حد بطنان العرش (١) فلم تزل ساجدة إلى الندم ترد إلى

(١) قوله «إلى حد بطنان العرش» الكلام في هذه الرواية كاللزام في رواية زينب العطاره لأنظمته بحفظ الرواية وضبطهم على فرض صدور الحديث من المعصوم عليه السلام اذ لم يكن الرواية معصومين من الخطأ ولم يبين الشارح وجه تأويله بما أوله مثلاً الدرجة المدارية التي تنزلها الشمس كل يوم درجات مدار الحركة الخاصة كما قال المجلسي رحمه الله لعل المراد بالبروج الدرجات التي تنتقل إليها بحركتها الخاصة فيكون نزول كل يوم في برج تغليظاً انتهى . وعليه إذا نزلت الشمس في درجة نهاراً تبقى في تلك الدرجة جميع ذلك اليوم *

من جزائر العرب ، فنزل كل يوم على برج منها فإذا غابت انتهت إلى حد بطنان العرش فلم تزل ساجدة إلى الغد ثم ترد إلى موضع مطلعها ومعها ملكان يهتفان معها وإن وجهها لاهل السماء وقفاها لاهل الارض ولو كان وجهها لاهل الارض لاحترقت الارض ومن عليها من شدة حرها ومعنى سجودها ما قال سبحانه و تعالى : « ألم تر

موضع مطلعها ومعها ملكان يهتفان معها وإن وجهها لاهل السماء وقفاها لاهل الارض ولو كان وجهها لاهل الارض لاحترقت الارض ومن عليها من شدة حرها) البرج فى اللغة الركن والمراد به هنا الدرجة المدارية أو الدرجة التى هى مطلع الشمس من أول السرطان الى أول

*الى غروبها وبعد الغروب ايضا تكون فى تلك الدرجة بيمينها وانما تنتقل الى درجة بعدها بعد أربع وعشرين ساعة . ثم قال المجلسى (ره) فإذا غابت أى بالحركة اليومية . وقد علم انها بالحركة اليومية تنتقل عن تلك الدرجة انتهت الى حد بطنان العرش فيكون وصولها الى حد بطنان العرش فى كل يوم مرة ، وحمله المجلسى رحمه الله على نصف الليل حين تمر الشمس بدائرة نصف النهار من تحت الارض وهذا الذى ذكره المجلسى (ره) الصق بعبارة الحديث لكن يعسر الوقوف على مقصوده ومعناه لان العرش على ما قاله يكون فوق رؤوس أهل مكة فكون الشمس فى نصف النهار فى النهار محاذية لبطنان العرش أظهر من محاذاته فى الطرف الآخر وان كان لابد فلا بد من المحاذاة فى اليوم بليته مرتين ، واما تفسير الشارح فلا ينطبق على عبارة الحديث ولكن معناه مفهوم لنا فإذا غابت الشمس أى فى الليلة التى تكون غدها يوم القيامة وهى فى الدرجة التى نزلتها وقتانما وجرت بعدها حتى غابت وانتهت الى بطنان العرش أى تحت العرش ولهذا الانتهاء والتحتية خصوصية مثل أن تكون أقرب حتى يأمرها الله تعالى بالرجوع والطلوع من المغرب بخلاف سائر الايام ، ثم ان كلام الشارح يدل على ان الشمس حية ناطقة تتغير حالها بمشاهدة جلال الله تعالى وهو اقتباس من الحكماء بوجه غير مرضى عندهم لانهم لا يرون النفوس الفلكية مبدء لتغير فى الجسم كيفاً أو كمّاً بل لو فرض رؤية أحد بعض الفلكيات لم يرفيه من آثار الحياة الا الدوران كما يرى الرحى الذى يتحرك من غير محرك فيذهب الذهن الى أن موجوداً كالجن يحركه ، و اما كون الشمس مواجهة للارض بوجه واحد فغير مطابق لما حتمت ، أهل الفانها تدور على نفسها فى كل خمسة وعشرين يوماً فتواجه الارض بجميع اطرافها والحق التوقف فى هذه الروايات التى لا تضمئن بصدورها اذالم نعرف لها معنى صحيحا من غير تكلف ولا أدرى كيف يتكلف لتأويل الاخبار الواردة فى الطبيعيات عن يتحرز عن تأويل ما يتعلق بالامور المعنوية حتى فى ابد المسائل . (ش)

أن الله يسجد له من في السموات ومن في الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس .

١٤٩- عدة من أصحابنا ، عن صالح بن أبي حماد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن محمد بن حنبل ، عن جابر بن يزيد قال : حدثني محمد بن علي عليه السلام سبعين حديثاً لم أجد في بعضها أحداً قط ولا أحدث بها أحداً أبداً فلما مضى محمد بن علي عليه السلام ثقلت على عنقي وضاق به صدري فأتيت أبا عبد الله عليه السلام فقلت : جعلت فداك إن أباك حدثني سبعين حديثاً لم يخرج مني شيء منها ولا يخرج شيء منها إلى أحد وأمرني بسترها وقد ثقلت على عنقي وضاق به صدري فما تأمرني ؟ قال : يا جابر إذا ضاق بك من ذلك

الجدى ذاهبة وجائفة وهي ثلاثمائة وستون وتمثيلها بالجزيرة تنبيه لسعتها فتنزل الشمس كل يوم من أيام السنة على درجة من هذه الدرجات ستة أشهر ذاهبة وستة أشهر عائدة فإذا نزلت على درجة منها وجرت حتى غربت في درجة محاذية لها وانتهت إلى حد بطن العرش أي إلى تحته والمراد به المنزل التي ترجع منها وتطلع من المغرب في آخر الزمان عند قيام الساعة وقد عد ذلك من أشراتها والأفالشمس دايماً تحت العرش والمراد بوجودها خضوعها وانتظارها لأمر الله سبحانه هل يأمر برجوعها أم لا وانقيادها لحكمه فيأمر بردها إلى مطالعها فتد إلى فتصبح طالعة منه وهكذا كان دايماً إلى ما شاء الله أن يأمر بردها من مغربها ولعل الملكين الهاتفين يزجرانها ويأمرانها بالطلوع إلى مطالعها المعروفة وقوله ووجهها لاهل السماء ، يحتمل أن يراد به أن وجهها لاهل السماء متوجه إلى العرش حين كونها ساجدة ووجه شدة حرارتها واحراقها للأرض ومن عليها على تقدير كون وجهها للأرض ظاهر لتغير حالها بمشاهدة جلال الله وعظمة كبريائه كما نقل ذلك في حال نبينا صلى الله عليه وآله عند نزول الوحي ويحتمل أن وجهها لاهل السماء دايماً ويؤيد الأول ما رواه في الفقيه من أن الشمس إذا بلغت الجوز جازت الكوكب قبلها ملك النور ظهر البطن فصار ما يلي الأرض إلى السماء وبلغ شعاعها تخوم العرش الحديث ، لا يقال كيف تتوقع الشمس طلوعها من المغرب في كل وقت والدجال وعيسى والمهدي عليهما السلام لم يظهر وابدلانه يمكن أن يقال أنه لا علم لها بعدم تحقق طلوعها قبل ظهورهم هذا الذي ذكرناه مما تحتله العبارة ويمكن أيضاً حملها على أن ذلك الفعل من الشمس عبادة وانقياد له جل شأنه والله أعلم (وكثير من الناس) عطف على الدواب أن يجوز استعمال المشترك في معنييه واستناده إلى أمر باعتبار أحدهما وإلى الآخر باعتبار الآخر وتخصيص الكثير يدل على إرادة وضع الجبهة أو مبتدئه خبره محذوف أي حق له الثواب لدلالة ما بعده عليه وهو كثير حق عليه العذاب أوفاعل فعل محذوف أي ويسجد له كثير من الناس لدلالة المذكور عليه .

شيء فأخرج إلى الجبانة واحتفر حفرة ثم دل رأسك فيها وقل: حدثني محمد بن علي بكذا وكذا ثم طمه فان الأرض تستر عليك قال، جابر ففعلت ذلك فخف عني ما كنت أجده . عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن إسماعيل بن مهران مثله . ١٥٠ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن صفوان بن يحيى ، عن الحارث بن المغيرة قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : لاخذن البريء منكم بذنب السقيم ولم لأفعل ويبلغكم عن الرجل ما يشينكم ويشينني فتجالسونهم وتحدثونهم فيمربكم - المار فيقول : هؤلاء شر من هذا فلوانسكم إذا بلغكم عنه ما تكرهون زبرتموهم ونهيتموهم كان أبر بكم وبى .

١٥١ - سهل بن زياد : عن عمرو بن عثمان ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن طلحة بن

قوله (فقال يا جابر اذا ضاق بك من ذلك شيء) أى من كتمان السر وعدم اظهاره لاحد (فأخرج الى الجبانة) هى بتقديد الباء وثبوت الهاء أكثر من حذفها المصلى فى الصحراء وربما أطلقت على المقبرة لان المصلى غالباً يكون فيها (واحتفر حفرة ثم دل رأسك فيها) أى ارسله فيها من دلت الدلو ارسلتها فى البئر وهويدل على ان حفظ السر واجب وان اظهاره على النحو المذكور يدفع ضيق الصدر الحاصل من كتمانته وان ما هو جماد نفساً مدركة فى نفس الامر كما قيل وقد ذكرناه سابقاً فى الاصول وفى طم الحفر تنبيه على عدم افشائه وانما لم يأمره عليه السلام باظهاره له وهو عليه السلام احفظ منه امالانه عليه السلام لما كان عالماً به لم يكن الاظهار له دافعا للضيق أو ليعلم كيفية التخلص من الضيق من لم يجد مثله عليه السلام الى قيام القائم عليه السلام . قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام لاخذن البريء منكم بذنب السقيم - اهـ) اريد بالبريء البريء من مثل ذنب السقيم وان كان هو أيضاً مذنباً باعتبار ترك الامر بالمعروف والنهى عن المنكر وهويدل على وجوبهما على كل عالم بالمعروف والمنكر وعلى أنه لا يجوز مجالسة الفاسق وعلى انه يجب التحرز من موضع التهمة وضمير الجمع فى تجالسونهم راجع الى الرجل باعتبار الجنس الشامل للكثرة وهؤلاء اشارة الى الجالسين وهذا اشارة الى الرجل والافراد باعتبار اللفظ وارجاع هؤلاء الى الرجل والجالسين معه وهذا الى أبى عبد الله عليه السلام بعيد جداً والمراد بالموصول فى قوله (ما يشينكم ويشينني) أعم من اظهار السر وكتمان الحق وفعل المعصية ووجه كون ذلك شيئاً له عليه السلام ظاهر لان خلاف الرعية ومخالفتهم للسلطان يوجب ذم الامير وعيبه أيضاً والمراد بالاخذ والاخذ فى الدنيا بالتأديب أو فى الآخرة بالتعذيب والاعام منهما .

زيد، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى: «فلما نسوا ما ذكروا به أنجبنا الذين ينهون عن سوء» قال: كانوا ثلاثة أصناف: صف ائتمروا وأمرؤا فنجوا وصف ائتمروا ولم يأمرؤا فمسخوا ذرّاً وصف لم يأتمروا ولم يأمرؤا فهلكوا.

١٥٢- عنه، عن علي بن أسباط، عن العلاء بن رزين، عن محمد بن مسلم قال: كتب أبو عبد الله عليه السلام إلى الشيعة: ليعطفن ذوا السن منكم والنهي عن ذوى الجهل وطلاب الرئاسة أو لتصيبنكم لعنتي أجمعين.

١٥٣- محمد بن أبي عبد الله، ومحمد بن الحسن جميعاً، عن صالح بن أبي حماد، عن أبي جعفر الكوفي، عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إن الله عز وجل جعل الدين دولتين دولة لادم عليه السلام ودولة لابليس فدولة آدم هي دولة الله عز وجل فإذا

قوله (فلما نسوا ما ذكروا به) لعل المراد بالنسيان لازمه وهي ترك ما يوجب الثواب وفعل ما يوجب العقاب لشباهتهم بالناس في ذلك (صف ائتمروا) أى قبلوا الامر والنهى وامثلوا (وأمرؤا) بالمعروف (ونهبوا) عن المنكر (فنجوا) من العقوبة الدينية والاخرية (وصف ائتمروا ولم يأمرؤا فمسخوا ذرّاً) للمداهنة والمساهلة مع أهل المعاصى فى السكوت عمارأوا منهم من المنكرات فمن شاهد معصية ولم ينه عنها فهو عاص أيضاً وربما ساق ذلك الى فعل منكر والمشاركة مع اهله وعلى التقديرين يستحق العقوبة ويفهم منه ان الامر بالمعروف عند قيام بعض به لا يسقط عن غيره اذا لم يأمر المعاصى بل وجب عليه أيضاً فلملح يأتمر بظاهرهم وتعاونهم قوله (كتب أبو عبد الله عليه السلام الى الشيعة ليعطفن ذوا السن منكم والنهي عن ذوى الجهل وطلاب الرئاسة أو لتصيبنكم لعنتي أجمعين) عطف عنه مال وصرف وجهه عنه والنهي جمع النهية وهي القتل لانه ينهى عن القبيح وفيه ترغيب فى مفارقة الجاهلين والفاسقين وطلاب الرئاسة لان كل رئيس غير معصوم ظالم لنفسه ولغيره محتاج الى من يأمره وينهاه ولو بكلام خشن ولا ينبغي للعالم العارف أن يميل اليه ويساهله ويجالس الا مع الخوف فيجب أن يفضه قلباً وفى بعض النسخ «على ذوى الجهل» يقال عطف عليه اذا أشفق ورؤف وفيه حينئذ ترغيب فى أمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر لان ذلك شفقة لهم ورأفة بهم.

قوله (ان الله عز وجل جعل الدين دولتين دولة لادم عليه السلام ودولة لابليس-اه) الدولة بفتح الدال وضمها اسم من تداول القوم الشىء وهو حصوله فى يد هذا تارة وفى يد هذا اخرى وجمع المفتوح دول بالكسر مثل قصعة وقصع وجمع المضموم دول بالضم مثل غزفة وغرف ومنهم من يقول الدولة بالضم فى المال و بالفتح فى الحرب والمارق الخارج من مرق السهم من الرمية مروفاً خرج من الجانب الآخر والخوارج مارقة لخروجهم من الدين اذا عرفت

أراد الله عز وجل أن يعبد علانية أظهر دولة آدم وإذا أراد الله أن يعبد سرّاً كانت دولة إبليس ، فالمدّيع لما أراد الله ستره مارق من الدّين .

حديث الناس يوم القيامة

١٥٤- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن سنان ، عن عمرو بن شعمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : يا جابر إذا كان يوم القيامة جمع الله عز وجل الأوّلين والآخرين لفصل الخطاب : دُعي رسول الله صلى الله عليه وآله ودُعي أمير المؤمنين عليه السلام فيكسى رسول الله صلى الله عليه وآله حلّة خضراء تضيء ما بين المشرق والمغرب ويكسى على عليه السلام مثلها ويكسى رسول الله صلى الله عليه وآله حلّة وردية يضيء لها ما بين المشرق والمغرب ويكسى على عليه السلام مثلها ثم يصعدان عندها ثم يدعى بنا فيدفع إلينا حساب الناس فنحن والله ندخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يدعى بالنبیین عليهم السلام فيقامون صفّين عند عرش الله عز وجل حتّى نفرغ من حساب الناس ، فإذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار بعث ربّ العزّة علماً عليه السلام فأنزلهم منازلهم من الجنة

هذا فتقول لكل دولة ناصر ومعين فدولة إبليس ناصره جنود الشيطان من الجن والانس و دولة آدم ناصره العلماء والصلحاء والأتقياء فاذا غلب جنود الشيطان انطمس نور الدين وظهر الفساد في البر والبحر و عبد الله سرّاً لقلة اهل الصلاح وضعف قوتهم فلوراموا للمقاومة معهم هلكوا بسطوتهم وزال الدين بالكلية فلذلك وجب عليهم الصبر الى أن تظهر دولة الحق لقوة اهلها . قوله (حديث الناس يوم القيمة) يذكر فيه اجمالاً حالاتهم ومقامات الائمة عليهم السلام و شيعةهم (فيكسى رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله حلّة خضراء تضيء ما بين المشرق والمغرب) أى تضيء هذا المقدار من المسافة في عرصة القيامة أو كل العرصة ، والحلة بالضم لا تكون الا ثوبين من جنس واحد والجمع حلل مثل غرفة وغرف (ثم يدعى بنا فيدفع إلينا حساب الناس) حقيقة الحساب تعود الى تعريف الانسان ماله وما عليه وهم عليهم السلام قادرون باذن الله تعالى على حساب الخلائق مع كثرتهم دفعة واحدة لا يشغلهم كلام عن كلام وحسابهم كحساب الله تعالى والله سريع الحساب (فنحن) والله ندخل أهل الجنة الجنة و أهل النار النار لانهم قوام الله تعالى على خلقه وعرفاؤه على عباده لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار الا من أنكرهم و أنكروه كما مر تفصيله فى شرح الاصول (بعث رب العزّة علماً عليه السلام) فأنزلهم منازلهم من الجنة وزوجهم) أى يترك كل أحد منزلاً يناسبه باختيار حاله من العلم والعمل والصلاح والورع والتقوى ويزوجهم من الحور فكم ان كل خير فى الدنيا بسبب وجوده ونوره

وزوجهم فعلى^١ والله الذي يزوج أهل الجنة في الجنة وماذا لك إلى أحد غيره، كرامة من الله عز^٢ ذكره وفضلاً فضله الله به ومن^٣ به عليه وهو الله يدخل أهل النار النار وهو الذي يغلق على أهل الجنة إذا دخلوا فيها أبوابها لأن^٤ أبواب الجنة إليه وأبواب النار إليه .

١٥٥- على^٥ بن إبراهيم، عن صالح بن السندي، عن جعفر بن بشير، عن عنبسة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: خالطوا الناس فإنه إن لم ينفعكم حب^٦ علي^٧ وفاطمة^٨ في السر لم ينفعكم في العلانية .

١٥٦- جعفر^٩ عن عنبسة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إياكم و ذكر علي^{١٠} وفاطمة^{١١} فإن^{١٢} الناس ليس شيء أبغض إليهم من ذكر علي^{١٣} وفاطمة^{١٤} .

١٥٧- جعفر^{١٥}، عن عنبسة، عن جابر^{١٦}، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن^{١٧} الله عز^{١٨} ذكره إذا أراد فناء دولة قوم أمر الفلك فأسرع السير فكانت على مقدار ما يريد .

وهديته فكذلك كل خير في الآخرة بتوسطه عليه السلام (و هو والله يدخل أهل النار النار) لا ينافي ما مر لانه عليه السلام داخل في نحن ولان أمرهم أمر واحد ، ومن طرق العامة قال على عليه السلام : أناسيم النار والجنة، قال صاحب النهاية أراد أن الناس فريقان فريق ممي فهم على هدى وفريق على^{١٩} فهم على ضلال فنصف ممي في الجنة ونصف على في النار . وقسيم فعيل بمعنى فاعل كالجليس والسمير قيل أراد بهم الخوارج وقيل كل من قاتله انتهى، أقول كل من خالفه و لو بقله عن مقامه . قوله (خالطوا الناس فإنه إن لم ينفعكم حب علي وفاطمة عليهما السلام في السر لم ينفعكم في العلانية) أراد بالناس من انكر حرمةهما أو أبغضهما و أبغض أولادهما الطاهرين وشيعتهم وكره استماع فضائلهم وتقديرهم على الأمة كلهم و لما كانت مخالطتهم توجب اخفاء محبتهم وسترها خوفاً منهم أمر بالمخالطة دفعاً لضررهم بتركها وعلل بأن المحبة أمر قلبي لا تنافي المخالطة وان تلك المحبة القلبية هي النافعة اذ لو لم تنفع لم تنفع المحبة الملاينة للمسانة اذ نفع هذه فرع لنفع تلك والفرع لا يتحقق بدون تحقق الاصل، قوله (اياكم و ذكر علي وفاطمة عليهما السلام فإن الناس ليس شيء أبغض إليهم من ذكر علي وفاطمة عليهما السلام) حذر عن ذكرهما عند الناس المبغضين لهما ترغيباً في التقية منهم وحفظ النفس من شرهم والثواب المترتب على ذكرهما مترتب على ترك ذكرهما تقية .

قوله (ان الله عز ذكره اذا أراد فناء دولة قوم أمر الفلك فأسرع السير فكانت على مقدار ما يريد) سيجيء نظيره في حديث نوح عليه السلام ولا حاجة الى التأويل بانه كناية عن زوال دولتهم باعتبار أنها أمر منقطع لان أسرع الفلك وإبطاؤه على القدر المعتاد أمر ممكن بالنسبة

١٥٨ - جعفر بن بشير ، عن عمرو بن عثمان ، عن أبي شبل قال : دخلت أنا و سليمان بن خالد على أبي عبد الله عليه السلام فقال له سليمان بن خالد : إن الزيدية قوم قد عرفوا و جربوا و شهرهم الناس و ما في الأرض محمدى أحب إليهم منك فان رأيت أن تدينهم و تقر بهم منك فافعل ، فقال : يا سليمان بن خالد إن كان هؤلاء السفهاء يريدون أن يصدونا عن علمنا إلى جهلهم فلا مخرجنا لهم ولا أهلاً وإن كانوا يسمعون قولنا وينتظرون أمرنا فلا بأس .

١٥٩ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن من ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : انقطع شسع نعل أبي عبد الله عليه السلام وهو في جنازة فجاء رجل بشعه لينأوله فقال : أمسك عليك شسعك فإن صاحب المصيبة أولى بالصبر عليها .

إلى القدرة الكاملة كيف لا وحر كنهه اما ارادية أو قسرية أو طبيعية ، وعلى التقادير يمكن السرعة والبطء فيها و يختلف بحسبهما الزمان زيادة و نقصاناً أما على الأولين فظاهر وأما على الأخير فلان الحركة الطبيعية تشتد وتضعف بالسر وتظير ذلك ما رواه مسلم في حديث الدجال أنه يلبث في الأرض أربعين يوماً يوم كسنة ويوم ك شهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كأيامكم قال القرطبي يخرق المادة في تلك الأيام ويبطأ بالشمس عن حركتها المعتادة في تلك الأيام حتى يكون الأول كسنة والثاني والثالث كما ذكر ، وهذا ممكن انتهى كلامه بيمينه ، قوله (فقال له سليمان بن خالد ان الزيدية قوم قد عرفوا و جربوا و شهرهم الناس و ما في الأرض محمدى أحب إليهم منك) جربته تجريباً اختبر ثمرة بعد أخرى والاسم التجربة وشهرته بكذا وشهرته بالتشديد للمبالغة ولعل المراد أنهم عرفوا حقه وفضلك ان كان الفعل معلوماً أو عرفوا بحبك ان كان مجهولاً و جربوا به و شهرهم الناس به و ما في الأرض أحد من أولاد محمد صلى الله عليه وآله و أتباعه أحب إليهم منك وهذه الأمور مقتضية لادنائهم وتقريبهم فلذلك قال (فان رأيت أن تدينهم و تقر بهم منك فافعل) على سبيل الالتماس أو التضرع أو الشفاعة فأجاب عليه السلام بأن هؤلاء السفهاء والجهلة ان كانوا يريدون بالمخالطة والمعاشرة (أن يصدونا عن علمنا) بموضع الولاية والاحكام وما جاء به النبي صلى الله عليه وآله إلى جهلهم ويردوننا إلى طريقهم فلا مكان لهم عندنا ولا قرابة وان كانوا يسمعون قولنا ويتبعون علمنا وينتظرون أمرنا وهو ظهور الصاحب عليه السلام أو الامم فلا بأس بمخالطتهم ومصاحبتهم ومعاشرتهم وفيه دلالة على انه ينبغي التقارب بالموافق والتباعد من المخالف .

قوله (انقطع شسع نعل أبي عبد الله عليه السلام في جنازة) الشسع احد سبور النعل وهو الذي يدخل بين الاصبعين ويدخل طرفه في الثقب الذي في صدر النعل المشدود في الزمام والزام السير الذي يعقد فيه الشسع (فان صاحب المصيبة أولى بالصبر عليها) الصبر حبس النفس عن-

١٦٠- سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عمن ذكره . عن أبي عبد الله عليه السلام قال :
الحجامة في الرأس هي المغيثة تنفع من كل داء إلا السام ، وشبر من الحاجبين إلى
حيث بلغ إبهامه ثم قال : ههنا .

١٦١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن مروك بن عبيد ، عن رفاعه ، عن
أبي عبد الله عليه السلام قال : قال : أتدري يارفاعه لم سمي المؤمن مؤمناً ؟ قال : قلت :
لأدري ، قال : لأنه يؤمن على الله عز وجل فيجيز [الله] له أمانه .

١٦٢- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن حنان ، عن
أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : لا يبالي الناصب صلى أم زنى وهذه الآية نزلت فيهم وعاملة
ناصة ☆ تصلى ناراً حامية .

١٦٣- سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن محمد بن مرام ، ويزيد بن حماد

الجزع ، والمصيبة الشدة النازلة وكل ما يثقل على النفس فهو مصيبة وهذا القول كاد أن يكون مثلاً
لكل من أراد أن يدفع المكروه عن الغير بحمله على نفسه .

قوله (الحجامة في الرأس هي المغيثة تنفع من كل داء إلا السام) أما أن يراد به المبالغة في
أن منافع الحجامة كثيرة يندفع أكثر الأمراض أو يراد بالداء الداء الدموي فيكون عاماً مخصوصاً
والأفلامر مشكل لأن كون الحجامة نافعة في جميع الأمراض محل تأمل وعلم ذلك على تقدير
صحة السند وإرادة العموم مرفوع عنا والله يعلم حقائق الأشياء (و شبر من الحاجبين إلى حيث
بلغ إبهامه ثم قال ههنا) الشبر بالكسر ما بين طرفي الخنصر والإبهام بالتفريع المعتاد و
شبرت الشيء شبراً من باب قتل قسته بالشبر . قوله (قال أتدري يارفاعه لم سمي المؤمن مؤمناً
قال قلت لأدري قال لأنه يؤمن على الله عز وجل فيجيز الله له أمانه) لعل المراد بالمؤمن
الكامل من جميع الوجوه أو أكثرها فإن لهم درجة الشفاعاة والأمان يوم القيمة والاعم محتمل
وتعدية يؤمن بعلى باعتبار تضمن معنى الوجوب . قوله (لا يبالي الناصب صلى أم زنى) الظاهر
أن لا يبالي مبنى للمفعول يقال لا يباليه ولا يبالي به أي لا أهتم ولا أكرت لهو في المصباح الأصل
فيه قولهم تبالي القوم إذا تبادروا إلى الماء القليل فاستقوا فمعنى لا يبالي لا يبادر إهماله ، و
لعل المراد أن صلواته غير نافعة له أو أن صلاته أيضاً معصية كالزنا والصلاة الفاقدة لبعض شرائط
صحتها معصية يعذب بها صاحبها كما يعذب من صلى بغير طهارة وهذا أظهر (وهذه الآية نزلت
فيهم عاملة ناصبة تصلى ناراً حامية) أي شديد حرها وقد قيل إن حرارة نار جهنم أشد من حرارة
نار الدنيا بسبعين درجة .

جميعاً ، عن عبدالله بن سنان فيما أظن ، عن أبي عبدالله عليه السلام أنه قال : لو أن غير وليّ عليّ عليه السلام أتى الفرات وقد أشرف ماؤه على جنبه وهويّزخ زخيخاً فتناول بكفّه وقال بسم الله فلماً فرغ قال : الحمد لله ، كان دماً مسفوفاً أولحم خنزير .
 ۱۶۴ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن رجل ذكره ، عن سليمان بن خالد قال : قال لي أبو عبدالله عليه السلام : كيف صنعتُم بعمّتي زيد ؟ قلت : إنهم كانوا يحرسونه فلماً شَفَّ الناس أخذنا جثته فدفناه في جرف على شاطئ الفرات فلماً أصبحوا جالت الخيل يطلبونه فوجدوه فأحرقوه ، فقال : أفلا أوقرتُموه حديداً وألقيتموه في الفرات ، صلّى الله عليه ولعن الله قاتله .

۱۶۵ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عمّن ذكره ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الله عزّ ذكره أذن في هلاك بني أميّة بعد إحراقهم زيدا بسبعة أيام

۱۶۶ - سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عمّن ذكره ، عن عبيد بن زرارة ،

قوله (وهويّزخ زخيخاً) زخه يزخه زخيخاً رفعه بيده وفي كنز اللغة زخيخ چیزی را بدست دورد داشتن و بدور انداختن . ولعل السرفى حرمة شربه أن كل ما في الدنيا فهو مال الامام عليه السلام كما دل عليه بعض الروايات وقد أباحه لاوليائه فمن تناول منه من اعدائه فهو حرام عليه مثل لحم الخنزير . قوله (قلت انهم كانوا يحرسونه بعد صلبه فلما شَفَّ الناس) أى قتلوا (أخذنا خشبته) فى بعض النسخ (جثته) (فدفناه فى جرف على شاطئ الفرات) فى المصباح الجرف بضم الراء و بالسكون للتحفيف ما جرفته السيول وأكلته من الارض وفى كنز اللغة جرف مكانى كه اورا سيل شكافته وجوى كرده وهذا الحديث دل على مدح زيد و حسن حاله قال الفاضل الاسترأبادى فى رجاله زيد بن على بن الحسين مدنى تابعى قتل سنة احدى وعشرين ومائة وله اثنا وأربعون سنة وهو جليل القدر عظيم المنزلة قتل فى سبيل الله وطاعته وورد فى علو قدره روايات يضيق المقام عن ايرادها انتهى ، قوله (قال ان الله عز وجل اذن فى هلاك بنى أمية بعد احراقهم زيدا بسبعة ايام) الظاهر ان الباء متعلق باذن يعنى وقع الاذن بسبعة ايام بعد احراقهم و كان قتله سنة احدى وعشرين ومائة فى خلافة هشام بن عبد الملك و كان انقطاع ملكهم سنة احدى وثلاثين ومائة ومدة ملكهم احدى وتسعون سنة وملوكهم أربعة عشر رجلا .

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنَّ الله جلَّ ذكره ليحفظ من يحفظ من يحفظ صديقه .

١٦٧- سهل بن زياد ، عن ابن سنان ، عن سعدان ، عن سماعة قال : كنت قاعدًا مع أبي الحسن الأوَّل عليه السلام والناس في الطواف في جوف اللَّيْلِ فقال : يا سماعة إني أباي هذا الخلق وعلينا حسابهم فما كان لهم من ذنب بينهم وبين الله عزَّ وجلَّ حتمنا على الله في تركه لنا فأجابنا إلى ذلك وما كان بينهم وبين الناس استوهبناه منهم و أجابوا إلى ذلك وعوَّضهم الله عزَّ وجلَّ .

١٦٨- سهل بن زياد ، عن منصور بن العباس ، عن سليمان المسترق ، عن صالح الأُحول قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : آخِرُ رسول الله صلى الله عليه وآله بين سلمان وأبي ذرٍّ واشترط على أبي ذرٍّ أن لا يعصى سلمان .

١٦٩- سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن خطَّاب بن محمد ، عن الحارث بن المغيرة

قوله (إن الله ليحفظ من يحفظ صديقه) بدفع المكاره عنه و جلب المنافع له والصديق المصادق وهو بين الصداقة من الصدق في الود والحب وفيه ترغيب في حفظ أولياء الله وأحبائه . قوله (يا سماعة إني أباي هذا الخلق وعلينا حسابهم-اه) لعل المراد بهذا الخلق نوع البشر بقرينة أنهم لا يشفعون لأعدائهم ولا يستوهبون لهم أو الناس كانوا أشياءهم و أتباعهم . قوله (قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول آخِرُ رسول الله صلى الله عليه وآله بين سلمان وأبي ذرٍّ واشترط على أبي ذرٍّ أن لا يعصى سلمان) في الاشتراط تأكيد للتعاون والتناصر والمواصاة ورعاية الحقوق التي تقتضيها الأخوة الدينية وفيه دلالة على كمال فضل سلمان رضي الله عنه وعلى أن على الفاضل متابعة الأفضل وترك عصيانه قولاً وفعلًا وغيرهما . قال القرطبي آخِرُ رسول الله صلى الله عليه وآله بين علي بن أبي طالب ونفسه فقال أنت أخي وصاحبي ، وفي رواية أخرى أخى في الدنيا والآخرة وكان علي رضي الله عنه يقول أنا عبد الله وأخو رسوله لم يقلها أحد قبلي ولا بعدى الأكاذب مفتر ، وبين أبي عبيدة بن الجراح وأبي طلحة وبين أبي بكر وخارجة بن زيد وبين عمر و عتيان بن مالك وبين عثمان واوس بن ثابت أخى حسان بن ثابت و هكذا بين بقيتهم ثم قال المواخاة مفاعلة من الأخوة ومعناه أن يتعامل الرجلان على التناصر والمواصاة والتوارث حتى يصيرا كالأخوين نسبا وقد يسمى ذلك حلفا كما قال أنس حالف رسول الله صلى الله عليه وآله بين قريش والأنصار في المدينة وكان ذلك معروفاً في الجاهلية معمولاً به عندهم ولم يكونوا يسمونه إلا حلفاً ولما جاء الإسلام عمل النبي صلى الله عليه وآله به وورث به كما جاء في السير وذلك أنهم قالوا إن رسول الله صلى الله عليه وآله أخا بين أصحابه مرتين قبل الهجرة وبعدها قال شرح روضة الكافي - ١١ -

قال لقيني أبو عبد الله عليه السلام في طريق المدينة فقال: من ذا؟ أحارث؟ قلت: نعم قال: أما لأحملن؟ ذنوب سفهائكم على علمائكم، ثم مضى فأتيته فاستأذنت عليه فدخلت فقلت: لقيتني فقلت: لأحملن؟ ذنوب سفهائكم على علمائكم، فدخلني من ذلك أمر عظيم، فقال: نعم ما يمنعكم إذا بلغكم عن الرجل منكم ماتكروهون وما يدخل علينا به الأذى أن تأتوه فتؤنبوه وتعذلوه وتقولوا له قولاً بليغاً؟ فقلت [له]: جعلت فداك إذا لا يطيعونا ولا يقبلون منا؟ فقال: اهجرهم واجتنبوا مجالسهم.

١٧٠ - سهل بن زياد، عن إبراهيم بن عقبة، عن سيابة بن أيوب، ومحمد بن الوايد، وعلي بن أسباط يرفعونه إلى أمير المؤمنين عليه السلام قال: إن الله يعذب الستة بالستة: العرب بالعصبية، والهاقين بالكبر، والأمراء بالجور، والفقهاء بالحسد،

أبو عمرو والصحيح عند أهل السير في المواخاة التي عقدها رسول الله بين المهاجرين والأنصار حين قدومه المدينة بعد بناءه المسجد على الموااة والحق فكانوا يتوارثون دون القرابة حتى نزلت وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله، فنسخ ذلك ورد التوارث إلى القرابة وقصر التحالف والتعاهد على نصرته الحق والقيام والموااة وسمى ذلك أخوة مبالغة في التأكيد وهذه الموااة لكونها محصورة على الإعانة في الأمور المشروعة غير الموااة الجاهلية لأن المتحالفين في الجاهلية كانوا يتناصران في كل شيء فيمتنع الرجل حليفه وإن كان ظالماً ويقوم دونه ويدفع عنه بكل ممكن حتى يمنع الحقوق وينتصر به على الظلم والفساد انتهى كلامه بعينه.

قوله (ما يمنعكم إذا بلغكم عن الرجل منكم ماتكروهون) من الذنوب وأفشاء السر وخلاف الآداب (أن تأتوه فتؤنبوه وتعذلوهم) التأنيب المبالغة في التوبيخ والتعنيف والعذل العلامة كالتمثيل والاسم العذل محركة واعتذلوهم قبل العلامة (وتقولوا له قولاً بليغاً) أي بالغاً مترافياً إلى أعلى مراتب النصيحة والموعظة من قولهم بلغت المنزل إذا وصلته أو كافياً في رده عن نكره كما يقال في هذا بلاغ أي كفاف أو فصيحا مطابقاً لمقتضى المقام (فقلت له جعلت فداك إذا لا يطيعونا ولا يقبلون منا) فقال اهجرهم واجتنبوا مجالسهم هذا أيضاً نوع من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وفيه فوائد الأولى ترك التشابه بهم الثانية التحرز من غضب الله وعقوبته عليهم الثالثة تحقق لزوم البغض في الله وثباته الرابعة رفض التعاون في المعصية فإن الوصل بالمعصية والمساهلة معه يوجب معاونته في المعصية وجراته فيها الخامسة بعثه على ترك المعصية فإن المعصية إذا شاهد هجران الناس عنه يتفعل وينزجر عن فعله بل تأثيره قديكون انفع من القول والضرب.

والتجّار بالخيانة ، وأهل الرّسّاتيق بالجهل .

١٧٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام وغيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما كان شيء أحبّ إلى رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يظلّ خائفاً جائعاً في الله عزّ وجلّ .

١٧٢- عليّ ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، عن الفضل بن شاذان جميعاً ، عن

قوله (ان الله تعالى يعذب السنة بالسنة) أى سنة أصناف بسنة اوصاف واحداً بواحد (العرب بالمصيبة) قبل المصيبة من لوازم الكبر وكانت حقيقتها تعود الى المصعب عن تصور المودى مع الترفع على فاعله واعتقاد الشرف عليه وكانوا قبائل متعددة وكان الرجل يخرج من منازل قبيلة فيمر بمنازل قبيلة أخرى فيقع ادنى مكروه من أحدهم فينسب اليه والى قبيلته ما يليق فينادى هذا نداء عالياً يا آل فلان فيثور عليه فساد القبيلة و يضر به فمضى هو الى قبيلته و يستصرخ بها يقصده الفتنة واثارة الشرف تسلب بينهم السيوف وتثور الفتنة و يقتل جم غفير ولا يكون لها أصل في الحقيقة ولا سبب يعرف (والدهاقين بالكبر) قيل دهقان مغرب دهبان وفى المغرب الدهقان مغرب يطلق على رئيس القرية وعلى التاجر وعلى من له مال و عقار و داله مكسورة وفى لغة تضم والجمع دهاقين ودهقن الرجل ودهقن كثر ماله (والامراء بالجور) الامراء لمشاهدة قوتهم الفانية فى نفوسهم الخسيسة المائلة عن الحق كثيراً ما يجورون الضعفاء والمعززة و يظلمونهم فى النفس والمال والعرض والله يعذبهم وينقم منهم (والفقهاء بالحسد) الحسد وهو تمنى رجل زوال نعمته الغير بالوصول اليه أو مطلقاً وان كان قد يتحقق فى غير الفقهاء أيضاً الا أنه فى الفقهاء أكثر وأقبح ، أما أنه أكثر فلان المحسود به هنا و هو الكمال والشرف اعظم وهو أولى بالحسد من المال فيكون أكثر وأما أنه أقبح فلان العالم الفقيه اعلم بقبح الحسد من غيره فالحسد منه أقبح واذا كان كذلك فهو أولى بالتعذيب لاجل الحسد من غيره (والتجار بالخيانة) فى كنز اللغة خيانت باكسى دغلى و نارا ستى كردن وهى وان كانت توجد فى غير التجار أيضاً لكنها فيهم اكثر كما وردده الا ان التجار فجار والفجار فى النار فهم أولى وأقدم بالتعذيب من غيرهم لاجلها (واهل الرّسّاتيق بالجهل) فى المصباح الرستاق مغرب و يستعمل فى الناحية التى هى طرف الاقليم والرزداق مثله والجمع رساتيق ورزاديق وقال بعضهم الرستاق وصوابه رزدان والمراد بالجهل الجهل بالاحكام الشرعية سيما الواجبات العينية فانه فيهم اظهر واكثر واشد من السواد الاعظم وهذه الفقرات فى اللفظ اخبار ووعد وفى المعنى امر لكل صنف بترك ما تلبس به من المعصية .

قوله (ما كان شيء أحبّ الى رسول الله صلى الله عليه وآله من أن يظلّ خائفاً جائعاً في الله

ابن أبي عمير، عن عبد الرحمن بن الحجّاج ، و حفص بن البختري و سلمة بن يساع السابري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: كان علي بن الحسين عليه السلام إذا أخذ كتاب علي عليه السلام فنظر فيه قال : من يطيق هذا من يطيق ذاك؟ قال : ثمّ يعمل به و كان إذا قام إلى الصلاة تغيّر لونه حتّى يعرف ذلك في وجهه وما أطاق أحدٌ عمل علي عليه السلام من ولده من بعده إلا علي بن الحسين عليهما السلام .

١٧٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن النعمان ، عن ابن مسكان عن الحسن الصيقل قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن ولي علي عليه السلام لا يأكل إلا الحلال لأنّ صاحبه كان كذلك وإنّ ولي عثمان لا يبالي أحلالاً أو كلاً أحرماً لأنّ صاحبه كذلك ، قال: ثمّ عاد إلى ذكر علي عليه السلام فقال : أما والذي ذهب بنفسه ما أكل من الدنيا حراماً ، قليلاً ولا كثيراً حتّى فارقهوا ولا عرض له أمران كلاهما طاعة إلا أخذ بأشدّهما على بدنه ، ولا نزلت برسول الله صلى الله عليه وآله شديدة قطّ

عز وجل (مرسباً بعبئيه مع شرحه وبيان مراتب الخوف وفوايد الجوع ، قوله (كان على بن الحسين عليهما السلام إذا أخذ كتاب علي عليه السلام فنظر فيه قال من يطيق هذا) كمال العبادة والشكر انما يتحقق بربط كل عضو من الاعضاء الظاهرة والباطنة في كل وقت من الاوقات بما هو مطلوب منه وجوباً وندباً مع غاية خضوع القلب وخشوعه اللازم لكمال الخوف و ادراك الهيبة والمظمة الالهية وقد كان امير المؤمنين عليه السلام بهذه المثابة وفوق ذلك و بعده سيد العالمين علي بن الحسين عليهما السلام كان كذلك لتفرغ قلبه الطاهر عن اشغال الدنيا و صرف همهته الى الطاعات وفعل الخيرات وفيه تنبيه للفاقلين وايقاظ لهم عن نوم الغفلات و ترغيب في فعل العبادات .

قوله (ان ولي علي عليه السلام لا يأكل الا الحلال) دل على ان آكل الحرام ليس بولي على بل هو ولي لثمان لان من اقتنى اثر احد فهو منه (ولا عرض له امران كلاهما طاعة الا أخذ بأشدهما (١) على بدنه) لطلب الافضل كما روى و افضل الاعمال أحمرها ، و لمخالفة النفس وهواها لان النفس مائلة الى الاسهل واحترز بقوله كلاهما طاعة عما اذا لم يكن كذلك فانه

(١) قوله (الا أخذ بأشدهما) زعم بعض الناس انه ليس سعادة فوق اجتناب المحرمات وأداء الواجبات ولا يزيد بالنوافل شيء يعتد به ، وكذلك بالزهد والرياسة و انما الواجب والاحرام بمنزلة القوت الضروري لأفقير الفقراء في الدنيا لا يحصل بها الانسان في الآخرة الاعلى أقبل الدرجات (ش) .

إلا وجهه فيه ثقة به، ولا أطاق أحد من هذه الأمة عمل رسول الله ﷺ بعده غيره. و
لقد كان يعمل عمل رجل كأنه ينظر إلى الجنة والنار، ولقد أعتق ألف مملوك من
صلب ماله كل ذلك تحفي فيه يدها وتغرق جبينه التماس وجه الله عز وجل
والخلاص من النار وما كان قوته إلا الخل والزيت و حلواه النمر إذا وجده و
ملبوسه الكرايس فاذا فضل عن ثيابه شيء دعا بالجلم فجزه .

١٧٤- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن علي ، عن
يونس بن يعقوب ، عن سليمان بن خالد ، عن عامل كان لمحمد بن راشد قال : حضرت

لا يجوز تعذيب النفس بغير طاعة (ولقد كان يعمل عمل رجل كأنه ينظر إلى الجنة والنار) شبه
رؤيته القلبية البالغة مرعبة عين اليقين برؤيته العينية في الجلاء وانكشاف الخفاء باعتبار أن
أجل المعلومات هو المحسوسات وإليه أشار عليه السلام بقوله (لو كشف الفطاء ما زددت يقيناً،
اذيقينه لما كان في نهاية الكمال لا يتصور فيه الزيادة والنقصان فهو قبل المشاهدة العينية كهو
بعدها ومن البين أن من بلغ هذه المرتبة لا يترك شيئاً من الخيرات (ولقد أعتق ألف مملوك من
صلب ماله كل ذلك تحفي فيه يدها) الحفارة القدم والخف والحافر من كثرة المشي والاحفاء
والتحفي المبالغة في العمل فالعمل أمام مجرد أومزيد من باب الافعال والتفعل (وما كان قوته
إلا الخل والزيت) لعل المراد بالقوت الادم ولا يتوهم أنه عليه السلام لم يجد غيره لأن من أعتق
ألف مملوك من صلب ماله وتصدق أموالاً جزيلة لوجه الله تعالى لا يتصور فيه ذلك بل لأن ذلك
أصلح في تطويع النفس لإمارة النفس المطمئنة وتزكيتها وتبعيدها عن أهوائها وتسلية نفوس
الفقراء الذين لا يجدون الأطعمة اللذيذة والادم النفيسة وتنبههم على أن الضروري من الطعام
ما تقوم به البنية وتبقى معه الحياة (وحلواه النمر) إذا وجده والحلواء و يقصر معروف
والفاكهة الحلوة (وملبوسه الكرايس) في المصباح الكرايس الثوب الخشن وهو فارسي عرب
بكسر الكاف والجمع كرايس وينسب إليه بياعه فيقال كرايسى (فاذا فضل عن ثيابه شيء دعا
بالجلم فجزه) الجلم بالتحريك ما يجزبه الشعر والصوف كالمقراض وإنما جزه لأن تطويل
جيب القميص وكفه مضموم شرعاً لدلالته على الخيلاء والتجبر عند العرب وقدرى عن طريق
العام أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال دأرة المؤمن على أنصاف ساقه ، ثم قال ولا جناح
عليه فيما بينه وبين الكعب وما أسفل من ذلك ففي النار، وتلقوا أن أطالة الكم أن يتجاوز عن
طرف الأصابع فجز الفضل هنا يحتمل جز ما زاد على الأصابع وجز ما زاد على الكعبين أو على
نصف الساق والأول أصح لأنه قدمه وأن قميصه عليه السلام إذا جاز أسابعه قطعه وإذا جاز كعبه

عشاء جعفر بن محمد عليه السلام في الصيف فاتى بخوان عليه خبز وأتى بجفنة فيها ثريد ولحم تقور فوضع يده فيها فوجدها حارة ثم رفعها وهو يقول : نستجير بالله من النار ، نعوذ بالله من النار ، نحن لا نقوى على هذا فكيف النار ، وجعل يكرّر هذا الكلام حتى أمكنت القصعة فوضع يده فيها ووضعنا أيدينا حين أمكنتنا فأكل وأكلنا معه ، ثم إن الخوان رفع فقال : يا غلام ائتنا بشيء فأنتى بتمر في طبق فمددت يدي فاذا هو تمر ، فقلت : أصلحك الله هذا زمان الأعناب والفاكهة ؟ قال : إنه تمر ، ثم قال : ارفع هذا وائتنا بشيء فأنتى بتمر فمددت يدي فقلت : هذا تمر ؟ فقال : إنه طيب .

١٧٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن معاوية بن وهب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أكل رسول الله عليه السلام متكئاً منذ بعثه الله عز وجل إلى أن قبضه تواضعاً لله عز وجل وما رأى ركبتيه أمام جلسيه في مجلس قط ولا صافح رسول الله عليه السلام رجلاً قط فنزع يده من يده حتى يكون الرجل هو الذي ينزع يده ولا كافأ رسول الله عليه السلام بسبحة قط قال الله تعالى له : « ادفع بالتي هي أحسن السيئة » ففعل ، وما منع سائلاً قط ، إن كان عنده أعطى وإلا قال : يأتي الله به ، ولا أعطى على الله عز وجل شيئاً قط إلا أجازاه الله إن كان ليعطي الجنة فيجيز

حذفه ، قوله (فاتى بخوان) الخوان كذراب و كتاب ما يؤكل عليه الطعام والجفنة بالفتح كالقصعة وفى كنز اللغة جفنه كاسه چوبين والفور الفليان (قال انه تمر) هذا اما استفهام او خبر لبيان أنه أشرف مما ذكر وامره بالرفع لرعاية جانب الضيف وشهوته ولعل الاتى الثانى غير الاول فأنتى بالتمر لعدم علمه بأن الاول أتى به مع احتمال أن يكون الاول و أتى به ثانياً لعدم وجود غيره من الاعناب والفواكه التى اشتهاها الضيف (فقال على عليه السلام انه طيب) جيد بعد الطعام أحسن من الفواكه فيدل على أنه ينبغي اظهار ما حضر فى البيت للضيف من غير تكلف . قوله (ما أكل رسول الله صلى الله عليه وآله متكئاً) الاكل متكئاً وان جاز كما مر لكن الافضل تركه تعظيماً للنعمة والمنعم ، ألا ترى أن من أكل متكئاً فى مائدة رجل جليل القدر ذمه أهل العرف وعده محقراً لها ولصاحبها وان لم يكن قصده التحقير (وما رأى ركبتيه أمام جلسيه) لتبعد نفسه عن أثر التكبر وتعظيم جلسيه والظاهر أن رأى معلوم والفاعل هو الرسول أو غيره لامجهور والالكان ركبتاه بالرفع (قال الله له ادفع بالتي هي أحسن السيئة) ففعل ما أمره الله تعالى به من مقابلة السيئة التى وقعت بالنسبة اليه بالعفو والصنع والاحسان فهو أحسن من المؤاخذه بمثلها وان كانت جائزة لقوله تعالى « فاعتدوا بمثل ما اعتدى عليكم » وهذا

الله عز وجل له ذلك قال : و كان أخوه من بعده والذي ذهب بنفسه ما أكل من الدنيا حراماً قط حتى خرج منها والله إن كان ليعرض له الأمران كلاهما الله عز وجل طاعة فيأخذ بأشدّهما علي بدنه ، والله لقد أعتق ألف مملوك لوجه الله عز وجل دبرت فيهم يدها ، والله ما أطاق عمل رسول الله ﷺ من بعده أحد غير الله ما نزلت برسول الله ﷺ نازلة قط إلا قدّمه فيها ثقة منه به وإن كان رسول الله ﷺ ليعتبه بريته فيقاتل جبرئيل عن يمينه وميكائيل عن يساره ، ثم ما يرجع حتى يفتح الله عز وجل له .

١٧٦- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، عن زيد بن الحسن قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : كان علي عليه السلام أشبه الناس طعمة وسيرة برسول الله ﷺ وكان يأكل الخبز والزيت ويطعم الناس الخبز واللحم ، قال : وكان علي عليه السلام يستقي ويحتطب وكانت فاطمة عليها السلام تطحن وتعجن وتخبز وترقع وكانت من أحسن الناس وجهاً كأن وجنتيها وردتان صلى الله عليها وعلى أبيها وبعلمها وولدها الطاهرين .

التفسير لا ينافي ما مر من تفسير الحسن بالثنية لأن الآية قد يكون لها وجوه متعددة (والله لقد أعتق ألف مملوك لوجه الله عز وجل دبرت فيهم يدها) الدبر محرّكة القرحة وفعله كفرح (ما نزلت برسول الله صلى الله عليه وآله نازلة قط الا قدمه فيها) حروبه وقناله عليه السلام مع الأعداء واقدامه على النوازل والحوادث وشجاعته ونصرته للرسول والمؤمنين بين العامة والخاصة مشهورة وفي كتب السير والاخبار مذكورة وقد نادى جبرئيل عليه السلام يوم أحد ولا فتى الا على سيف الا ذوالفقار .

قوله (كان علي عليه السلام أشبه الناس طعمة وسيرة برسول الله صلى الله عليه وآله) الطعمة بالضم المأكلة وهي ما يؤكل والسيرة الطريقة والهيئة والحالة (كان يأكل الخبز والزيت ويطعم الناس الخبز واللحم) فيه تنبيه على رياضته النفس وحملها على الرياضة وقلة الأكل والاعتبار بالجشع من الطعام وإثارة الاحسان منه والعمل لنفسه وترك الاستكفاف منه (وكانت فاطمة عليها السلام تطحن وتطحنت البر طحنتا من باب نفع فهو طحين ومطحون وتعجن) عجنته عجنًا من باب ضرب ونصفهو معجون وعجن اعتمدت عليه بجمع الكف والغمز فيه وأصل العجن الاعتماد ومنه قيل للمن الكبير اذا اعتمد بيده على الارض عند القيام عاجن (وتخبز) خبزت الخبز من باب ضرب صنعته (وترقع) رقت الثوب من باب منع أصلحته بالرقعة وهي بالضم ما يرقع به الثوب والجمع الرقاق بالكسر وفيه تسليّة للمؤمنين والمؤمنات في تحمل أعمال أنفسهم (كان وجنتيها وردتان) الوجنة

١٧٧- سهل بن زياد ، عن الريان بن الصلت ، عن يونس رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : **«إِنَّ اللَّهَ عزَّ وَجَلَّ لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا قَطُّ إِلَّا صَاحِبَ مِرَّةٍ سَوْدَاءٍ صَافِيَةٍ وَمَا بِهِ ثَلَاثُ اللَّهِ نَبِيًّا قَطُّ حَتَّى يَقْرَأَ لَهُ بِالْبَدَاءِ .»**

١٧٨- سهل ، عن يعقوب بن يزيد ، عن عبد الحميد ، عمَّن ذكره ، عن أبي- عبد الله عليه السلام قال : **«لَمَّا نَفَرُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نَاقَتُهُ قَالَتْ لَهُ النَّاقَةُ وَاللَّهُ لَا أَزَلْتَ خَفَاً عَنْ خَفٍ وَلَوْ قَطَعْتَ إِرْبَاباً إِرْبَاباً .»**

١٧٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد جميعاً ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر ، عن رجل ، عن

مثلة وكلمة ما ارتفع من الخدين (إن الله عز وجل لم يبعث نبياً قط إلا صاحب مرة سوداء) صافية عن كدرة لذات الدنيا وذایل النفس من الحسد والنفاق والفاظة وغيرها ، والمرة بالكسر مزاج من امزجة البدن والقوة والشدة أيضاً فيمكن أن يراد بها الخلط الأسود الصافي كما صرح به بعض الأفاضل وقال أنه أصلح وأنفع بحال الإنسان في حدة الطبع ودقة النظر وأن يكون كناية عن القوة النفسية الصافية عن رذيلتي الإفراط والتفريط ويعبر عنه بالشجاعة (و ما بثث الله نبياً حتى يقرله بالبداء) البداء بالفتح والمد ايجاد الأشياء كل شيء في وقته بتقدير و تدبير و ارادة حادثة لمصلحة لا يعلمها الا هو ، روى عن أبي عبد الله عليه السلام د انه لو علم الناس ما في البداء من الاجرام افتروا عن الكلام فيه ، أقول لان فيه اعترافاً بسلطانه تعالى وتقديره و تدبيره وقدرته على ايجاد الحوادث واختياره في افاضة الوجود و اقتداره على اعدام ما أراد عدمه و ابقاء ما أراد بقاءه و خروجاً عن قول اليهود القائلين بأنه قد فرغ من الامر فراغاً لا يريد ولا يقدر ولا يدبر بعده شيئاً وعن قول الحكماء القائلين بأنه واحد لا يصدر عنه الا الواحد، وعن قول المعتزلة القائلين بأنه خلق الأشياء كلها دفعة ثم يظهر وجوداتها متعاقبة بحسب تعاقب الأزمنة، وعن قول الدهرية القائلين بأن الجبال للحوادث هو الدهر وعن قول الملاحدة القائلين بأن المؤثر هو الطبايع. قوله (لما نفروا برسول الله صلى الله عليه وآله ناقته قالت له الناقة والله لا أزلت خفان خف ولو قطعت إرباباً إرباباً) لما نفروا المنافقون ناقته بالذباب في العقبة المعروفة تكلمت الناقة بإذن الله تعالى و قالت له هذا القول وأخبرته بمكرهم والارباب المعصية والقضية مذكورة في كتاب الاحتجاج للطبرسي مفصلة وفيه أيضاً أن علياً حينئذ كان في المدينة بامر النبي صلى الله عليه وآله وبعض المنافقين معه حفروا بئراً في طريقه و طمسوا رأسها فلما بلغ فرسه قريباً منها لوى عنقه وأخبره بالبئر وكانت هذه القضية مقارنة لقضية تنفير الناقة فنزل جبرئيل عليه السلام وأخبر النبي صلى الله عليه وآله بما فعلوا بعلي عليه السلام .

أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: ياليتنا سيارة مثل آل يعقوب حتى يحكم الله بيننا وبين خلقه. ١٨٠- سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن إسماعيل بن قتيبة ، عن حفص ابن عمر ، عن إسماعيل بن محمد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل يقول : إنني لست كل . كلام الحكيم أتقبل إنما أتقبل هواه وهمته فإن كان هواه وهمته في رضي جعلت همته تقديساً وتسبيحاً .

١٨١- سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن الطيثار ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق» قال : خسف ومسح وقذف ، قال : قلت : حتى يتبين لهم ؟ قال : دع ذا ، ذاك قيام القائم .

قوله (ياليتنا سيارة مثل آل يعقوب حتى يحكم الله بيننا و بين خلقه) كما حكم بين آل يعقوب باظهار يوسف في كمال القوة والقدرة والسلطنة على احبائه والسيارة القافلة و لعل المراد بهم من دخلوا عليه حتى عرفوه واخبروا بحاله وموضعه يعقوب و قد تمنى عليه السلام ظهور المهدي المنتظر في وقته واخبار المخبرين به ليستولى على اعدائه و يظهر دين آباءه على الاديان الباطلة كلها .

قوله (ان الله عز وجل يقول لست كل كلام الحكمة أتقبل انما أتقبل هواه وهمه) ضمير هواه و همه راجع الى المتكلم المفهوم من الكلام والهم العزم والقصد الارادة والمراد أن- التكلم بالحكمة والقوانين الشرعية والااقوال الصحيحة الثابتة لاينفع المتكلم مالم تكن نيته خالصة صادقة و قصده صحيحاً وارادته متملقة بمراد الله تعالى و رضاه فانه تعالى لاينظر الى الصورة الظاهرة وانما ينظر الى الصورة الباطنة ويجزى عليها ويشيب بها كما أشار اليه بقوله (فان كان هواه وهمه في رضي جعلت همته تسبيحاً وتقديساً) وأُثِيب به ثواباً جزئياً مضافاً على ثواب ماصدر منه ظاهراً والافلا ثواب له وعليه عقوبة النفاق وفيه تنبيه على أنه ينبغي لكل عاقل من تصحيح قلبه أولاً وجعل ظاهره موافقاً لباطنه. قوله (سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق) قال خسف ومسح وقذف (خسف المكان خسفاً من باب ضرب غار في الارض وخسفه الله يتعدى ولا يتعدى و أسامه الخسف أولاه الذل والهوان و مسخه الله مسخاً حول صورته الى صورة أقبح منها ، وقذفه قذفاً رماء بالحجارة والظاهر أن هذه الثلاثة بيان للآيات في النفس وأما الآيات في آفاق الارض ونواحيها فيحتمل أن يكون الفتوحات التي تقع على يد صاحب عليه السلام ، والضمير في أنه راجع الى القايم عليه السلام أو الى قيامه أو الى دينه كما أشار اليه .

١٨٢- سهل، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار وابن سنان وسماعة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: طاعة عليّ عليه السلام ذلٌّ ومعصيته كفرٌ بالله، قيل: يا رسول الله كيف تكون طاعة عليّ عليه السلام ذلاًّ ومعصيته كفراً بالله؟ فقال: إن عليّاً عليه السلام يحملكُم على الحقِّ فإن أطعتموه ذلنتم وإن عصيتموه كفرتم بالله.

١٨٣- عنه، عن يحيى بن المبارك، عن عبد الله بن جبلة، عن إسحاق بن عمار وأوغيره قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نحن بنو هاشم وشيعتنا العرب وسائر الناس الأعراب. ١٨٤- سهل، عن الحسن بن محبوب، عن حنان، عن زرارة قال: قال أبو عبد الله عليه السلام: نحن قریش وشيعتنا العرب وسائر الناس علوج الرُّوم. ١٨٥- سهل، عن الحسن بن محبوب، عن بعض رجاله، عن أبي عبد الله عليه السلام

قوله (طاعة عليّ ذلٌّ ومعصيته كفر) الذل بضم الذال خوارشدين وبكسر هارام شدن و نرم شدن كذا في كنز اللغة، والظاهر هنا هو الاول والمراد به الذل عند الناس وقد وقع ما أخبر به صلى الله عليه وآله الى ظهور القائم عليه السلام لانهم يقتلون من أطاعه و يأسرون و يمدون ذلك موجبا للاجر كما قتلوا وأسروا في سالف الزمان. قوله (نحن بنو هاشم وشيعتنا العرب وسائر الناس الأعراب) لعل المراد أن الشيعة عرب بعد الموت يتكلمون بلسان العرب وسائر الناس وهم المخالفون كفار من المعجم بقرينة الحديث التالي شبههم بالاعراب الذين قال الله تعالى في ذمهم والاعراب أشد كفراً ونفاقاً وهم يتكلمون في القيامة بلسان الفرس، يدل على ذلك ما رواه المصنف في مولد أمير المؤمنين عليه السلام باسناده عن عيسى شلقان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: إن أمير المؤمنين عليه السلام له خولة في بنى مخزوم وإن شاباً منهم أتاه فقال يا خالي إن أخيمات وقد حزننت عليه حزناً شديداً قال فقال له أنت شتهى أن تراه قال بلى قال فأرني قبره قال فخرج معه بردة رسول الله صلى الله عليه وآله متزراً بها فلما انتهى الى القبر تلمعت شفتاه ثم ركضه برجله فخرج من قبره وهو يقول بلسان الفرس فقال أمير المؤمنين عليه السلام ألم تمت وأنت رجل من العرب قال بلى ولكننا متنا على سنة فلان و فلان فأنقلبت السنن وأحتمال كون المراد أن الشيعة كأهل الامصار في كونهم من أهل العلم والدين والايمان والمخالفون كأهل البادية في كونهم من أهل الجهل والكفر والخذلان بعيد.

قوله (نحن قریش وشيعتنا العرب وسائر الناس علوج الملوج كالاعلاج جمع علج بالكسر وهو الرجل من كفار المعجم وبعض العرب يطلق الملج على الكافر مطلقاً. قوله (كاني

أنه قال : كَأَنِّي بِالْقَائِمِ عليه السلام عَلَى مِنْبَرِ الْكُوفَةِ عَلَيْهِ قَبَاءٌ فَيُخْرِجُ مِنْ وَرِيَانِ قَبَائَةِ كِتَابًا مَخْتُومًا بِخَاتَمٍ مِنْ ذَهَبٍ فَيَفْكُكُهُ فَيَقْرَأُهُ عَلَى النَّاسِ فَيَجْفَلُونَ عَنْهُ إِحْفَالُ الْغَنَمِ فَلَمْ يَبْقَ إِلَّا النِّقْبَاءُ فَيَتَكَلَّمُ بِكَلَامٍ فَلَا يَلْحَقُونَ مَلْجَأً حَتَّى يَرْجِعُوا إِلَيْهِ وَإِنِّي لَا أَعْرِفُ الْكَلَامَ الَّذِي يَتَكَلَّمُ بِهِ .

١٨٦- سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، عن ابن سنان ، عن عمرو بن شمر ، عن جابر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الْحِكْمَةُ ضَالَّةُ الْمُؤْمِنِ فَحَيْثُمَا وَجَدَ أَحَدُكُمْ ضَالَّتَهُ فَلْيَأْخُذْهَا .

بالقائم عليه السلام على منبر الكوفة عليه قباء فيخرج من وريان قبائه كتاباً مختوماً (اه) الكاف في كاني للتشبيه وخبر أن محذوف والباء بمعنى مع أى كاني كائن مع القائم عليه السلام وناظر إليه ، فقد شبه حالته العلمية بحالته البصرية في تحقق وقوعها وتيقنها و يحتمل ارادة المماثلة بين الحالتين من غير تشبيه احديهما بالآخرى ، وقوله «على منبر الكوفة» حال عن القائم عليه السلام وقوله «عليه قباء» حال بعد حال ، والوربان بالكسر الجيب وكانه مغرب كربيان (فيجفلون عنه إحفال الغنم) جفل الناس واجفلوا وانجفلوا أى ذهبوا مسرعين ، وفي المصباح جفل الشيء جفلا من بابى ضرب وقعدند" وشرذ فهو جافل وجفال مبالغة و جفلت الطائر أيضا نفرته وفي طاويعه فأجفل هو بالالف جاء الثلاثى متعدياً والرباعى لازماً عكس المشهور يقال أجفل القوم وانجفلوا وتجفلوا أسرعوا الهرب (فلم يبق الا النقباء) أى الاشراف من الشيعة و في المصباح نقب على القوم من باب قتل نقابة بالكسر فهو نقيب أى عريف والجمع نقباء . قوله (الحكمة ضالة المؤمن فحيث ما وجد احدكم ضالته فلياً اخذها) المراد بالحكمة

العلم بالمعارف الالهية التى تفيد البصيرة الثامة ، فى أمر الدين ، وقيل هى نفس تلك البصيرة ومن ثم قيل الحكمة نور يهدى الله به من يشاء . والمعنى أن الحكمة ضالة المؤمن و مطلوبة له فاذا وصل اليها ووجدها استقر قلبه وأخذها وهو أولى بها كالضالة اذا وجدها صاحبها فانه يأخذها وهو أولى بها من غيره ، أو المراد ان الناس متفاوتون فى فهم المعانى و استنباط الحقائق المحتججة و استكشاف الامور المرموزة فينبغى أن لا ينكر من قصر فهمه عن ادراك حقائق الايات ودقائق الروايات على من رزق فهماً والهم تحقيقاً وان لم يكن أهلاً لها كما ان صاحب الضالة لا ينظر الى خساسة من وجدها عنده كذلك المؤمن و الحكيم لا ينظر الى خساسة من يتكلم بالحكمة بالنظر اليه بل يأخذها منه أخذ الضالة وفيه ترغيب على تعلم الحكمة ولو كان المعلم دونه فى الدين والشرف والرتبة فى العلم والعمل ولذلك قال أمير المؤمنين

١٨٧ - سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد أو غيره ، عن سليمان كاتب علي بن يقطين ، عمن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الأشعث بن قيس شرك في دم أمير المؤمنين عليه السلام وابنته جعدة سمت الحسن عليه السلام ومحمد ابنه شرك في دم الحسين عليه السلام .

١٨٨ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن صباح الحداء عن أبي أسامة قال : زاملت أبا عبد الله عليه السلام قال : فقال لي : اقرأ [قال] : فافتحت سورة من القرآن فقرأتها فرقاً وبكى ، ثم قال يا أبا أسامة ارعوا قلوبكم بذكر الله عز وجل واحذروا النكت فإنه يأتي على القلب تارات أو ساعات

عليه السلام على ما نقل عنه السيد رضى الدين فى نهج البلاغة و خذ الحكمة أنى كانت فان الحكمة تكون فى صدر المنافق تضرب فى صدره حتى تخرج فتسكن الى صواحبه فى صدر المؤمن ، وقال أيضاً والحكمة ضالة المؤمن فخذ الحكمة ولو من أهل النفاق ، و فى كتب العامة ، الحكمة ضالة الحكيم فحيث وجدها فهو أحق بها ، و قيل المراد كما أن الرجل اذا وجد ضالته فى مضية فسيبيله أن لا يتركها بل يأخذ و يتفحص عن صاحبها حتى يجده فيرد ما عليه كذلك من سمع كلاماً لم يفهم معناه أو لا يبلغ كنهه ومغزاه فعليه أن لا يضيئه و يحمله الى من هو أفقه منه فلعله يفهم منه ما لا يفهمه ويستنبط منه ما لا يستنبطه أو المراد كما أن صاحب الضالة أخذ ضالته ممن يجدها ولا يحل له منع مالكها منها فانه احق بها كذلك العالم اذا سئل عن معنى ورأى فى السائل فطانة واستعداداً لذلك العلم فعليه أن يعلمه إياه ولا يحل له منعه منه والاول أنسب .

قوله (ان الأشعث بن قيس شرك فى دم أمير المؤمنين عليه السلام) قال العلامة فى الخلاصة نقلاً عن الشيخ ان الأشعث بن قيس الكندى أبو محمد سكن الكوفة ارتد بعد النبى صلى الله عليه وآله فى ردة أهل يأسرو زوجته أبو بكر اخته ام فروة وكانت عوراء فولدت له محمداً و كان من أصحاب علي عليه السلام ثم صار خارجياً ملموناً ، أقول ان الأشعث هو الذى أرسل اليه معاوية مائة ألف درهم ليبحث عما كـ أمير المؤمنين عليه السلام على الرضا بالتحكيم فأغراهم عليه حتى فعلوا ما فعلوا . قوله (ارعوا قلوبهم بذكر الله عز وجل) أمر بمراعات أحوال القلوب و حفظها بذكر الله تعالى عن السهو والغفلة فان فى غفلتها مفساد ولذلك قال : (واحذروا النكت) أصل النكت أن يضرب فى الأرض بقضيب فيؤثر فيها ، والمراد به دخول شئ من المفساد فيه كالكفر ونحوه فيثأثر به ومنه النكتة وهو النقطة وشبه الوسخ (فانه يأتي على القلب تارات الخ) جمع تارة وهى الحين والمرة ، والمراد بها ساعة الغفلة عن ذكره تعالى والاشتغال بما سواه ليس فيه إيمان ولا كفر دل على أن الكفر وجودى وهو الانكار اذ لو كان عدمياً كما قيل وهو عدم

(الشك من صباح) ليس فيه إيمان ولا كفر شبه الخرقه البالية أو العظم النخر . يا أبا أسامة أليس ربما تفقّدت قلبك فلا تذكريه خيراً أولاً شرّاً ولا تدري أين هو؟ قال: قلت له: بلى إنّه ليصيّبي وأراه يصيب الناس قال: أجل ليس يعرى منه أحد . قال فإذا كان ذلك فاذكروا الله عزّ وجلّ واحذروا النكت فانه إذا أراد بعبد خيراً أنكت إيماناً وإذا أراد به غير ذلك نكت غير ذلك ، قال: قلت : ما غير ذلك جعلت فداك [ماهو] ؟ قال: إذا أراد كفراً نكت كفراً .

١٨٩- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن الحكم ، عن أبي المغيرة عن زيد الشحام ، عن عمرو بن سعيد بن هلال قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام

الايمان لما انتفيا ممّا (شبه الخرقه البالية أو العظم النخر) النخر ككتف والناخر البالي المتفتت وفيه تشبيه معقول محسوس لقصد الايضاح والنشويه والوجه هو الكثافة والرائحة (فانه اذا أراد بعبد خيراً أنكت إيماناً واذا أراد به غير ذلك نكت غير ذلك) لعل المراد بالخير اللطف والتوفيق وهو فعل صادر منه تعالى تابع لعلمه بحسن استعداد العبد لقبوله وبقاء فطرته الاصلية على نحو من الكمال ويظهر منه حال قرينه فلا يرد أنه تعالى أراد خير كل عبد لان المراد بهذا الخير أعمالهم الصالحة وفيه توجيه آخر ذكرناه في شرح الاصول .

(قال قلت وما غير ذلك جعلت فداك ما هو قال اذا اراد كفراً نكت كفراً) ان قلت هل فيه دلالة على أن الايمان والكفر من فعله تعالى كما هو مذهب الاشاعرة أم لا قلت لا لان هذا القلب الغافل لا محالة اما أن يعود الى الايمان باختياره أو الى الكفر باختياره فان عاد الى الاول كان في علمه السابق الازلي ايمانه وان عاد الى الثاني كان فيه كفره فأراد عز وجل ايمانه أو كفره بالعرض ليطلق علمه بمعلوم الآن بين الايمان والكفر فرقاً وهو أنه تعالى أراد ايمانه بالذات أيضاً دون كفره و لما كان صدورهما من هذا الغافل بارادته تعالى بالعرض نسب نكتهما اليه بهذا الاعتبار وهو لا يستلزم صدورهما منه تعالى وهذا هو المراد من قول أبي عبد الله عليه السلام في آخر حديث طويل وعلم انهم سيكفرون فأراد الكفر لعلمه فيهم ، وليست ارادة حتم انما هي ارادة اختيار وان اردت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرناه في شرح احاديث باب الاستطاعة من كتاب التوحيد ولنا توجيه آخر ذكرناه في باب سهو القلب من كتاب الايمان والكفر و حاصله أنه سبحانه و كل على القلب ملكاً يهديه ويرشده الى الخير و شيطاناً يضله ويرشده الى الشرك كما دلت عليه الروايات المعتبرة المذكورة في الكتاب المذكور فان تابع الاول يعود الى الايمان وان تابع الثاني يعود الى الكفر وبهذا الاعتبار كانت تلك النكتة منه تعالى والله أعلم . قوله (اوصيك بتقوى الله و صدق الحديث والورع والاجتهاد) أو صاء بأربع خصال

إِنِّي لَا أَكَادُ أَلْقَاكَ إِلَّا فِي السَّنِينَ فَأَوْصِنِي بِشَيْءٍ آخِذْ بِهِ ، قَالَ : أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ
 صَدَقَ الْحَدِيثَ وَالْوَرَعَ وَالْاجْتِهَادَ وَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَنْتَفِعُ اجْتِهَادُ لَا وَرَعَ مَعَهُ وَإِيَّاكَ أَنْ
 تَطْمَحَ نَفْسَكَ إِلَى مَنْ فَوْقَكَ ، وَكَفَى بِمَا قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِرَسُولِهِ ﷺ : « فَلَا تَعْجِبَكَ
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ » وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لِرَسُولِهِ : « وَلَا تَمْدَنَّ عَيْنِيكَ إِلَى مَأْمَتِّعَنَابِهِ
 أَزْوَاجاً مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا » فَإِنْ خَفْتَ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ فَادْكُرْ عِشْرَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

مشملة على جميع ما هو مطلوب من الإنسان: الأولى التقوى و هى ملكة تورث الخوف من الله تعالى والاجتناب عن المحارم والأتیان بوظائف الطاعات كما أشار اليه أمير المؤمنين عليه السلام بقوله «عبادة الله ان تقوى الله حمت أولياء الله محارمه و ألزمت قلوبهم مخافته حتى أسهرت ليا ليهم و أعطأت هواجرهم الحديث » الثانية صدق الحديث النافع فى الدنيا والاخرة وهو من تواضع العدل المتوقف على استقامة القوى العقلية والغضبية والشهوية اذ لو فسدت احديهما وقع الكذب فى اللسان كثيراً، الثالثة الورع و هو ملكة التحرز عن المشتهيات و لذات الدنيا و ان كانت مباحة، الرابعة الاجتهاد فى العلم والعمل (واعلم أنه لا ينفع اجتهدا لاورع معه) لان الخير المختلط بشر شران ساويا أوزاد الشر ومشوب مختلط ان زاد الخير والله سبحانه لا يتقبل الا الخالص، ولان الاجتهاد ميل الى الاخرة وترك الورع ميل الى الدنيا فيذهب هذا بذاك و من ثم قيل الميل الى الدنيا والاخرة لا يجتمعان (واياك وان تطمح نفسك الى من فوقك) طمح بصره اليه من باب منع امتدوا وارتفع واشرف وأصله قولهم جبل طامح أى طائل مشرف و فيه تحذير للإنسان من أن ينظر الى من فوقه ويتمنى ما عنده من نعمه ومتاع الدنيا و يطلب اللحاق به لانه ربما يقع فى الحرام ولا يبالي ويشقى بذلك وربما لا يتيسر له اللحاق فيموت غماً أو حسداً و هو على التقديرين يبعد من الدين ويصير من الهالكين واذا نظر الى من هو دونه عرف قدر نعمة الله عليه والنزم شكر المنعم وطاعته ، هذا حال الناظر الى متاع الدنيا وأما الناظر الى الطاعة والعلم والزهد ينبغي أن يكون الامر بالعكس (و كفى بما قال الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وآله فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم) كفى هذا القول الكريم زجر أعن الطموح و منماً من النظر والاشراف اذ المقصود منه نصيحة الامة اذ قدس ذاته صلى الله عليه وآله ارفع من أن ينظر اليهم ويتمنى ما هم عليه من النعمة الفائية ولو فرض انه المقصود من هذه النصيحة فغيره أولى بها (وقال الله عز وجل « ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا) نصب زهرة بمقدر دل عليه المذكور وهو متعنا وفيه وجوه آخر ذكرها المفسرون و انما نهاء صلى الله عليه وآله عن مد النظر الى ما متع به أصنافاً من الكفرة وغيرهم من زهرة الدنيا وزينتها

فإنّما كان قوته الشعر وحلواه التمر ووقوده السعف إذا وجدته وإذا أُصبت بمصيبة فاذكر مصابك برسول الله ﷺ فإنّ الخلق لم يصابوا بمثله ﷺ قط .

١٩٠ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن الحسن ابن السريّ ، عن أبي مریم ، عن أبي جعفر ﷺ قال : سمعت جابر بن عبد الله يقول : إنّ رسول الله ﷺ مرّ بنا ذات يوم ونحن في نادينا وهو على ناقته وذلك حين رجع من حجة الوداع فوقف علينا فلمّ فرددنا عليه السلام ، ثمّ قال : مالي أرى حبّ الدنيا قد غلب على كثير من الناس حتّى كأنّ الموت في هذه الدنيا على غيرهم كتب ، و كأنّ الحقّ في هذه الدنيا على غيرهم وجب ، و حتّى كان لم يسمعوا و يروا من خبر الأموات قبلهم ، سيبلهم سبيل قوم سفر عمّا قليل إليهم راجعون ،

وتمنيه أن يكون له مثله لأن ذلك يوجب فساد القلب و حب الدنيا و كثرة الذنوب والبعد عن الآخرة التي هي دار المتقين (فان خفت شيئا من ذلك) أى من الطموح و مد العينين (فاذكر عيش رسول الله صلى الله عليه وآله) الوقود كالصبور الحطب والسعف محرّكة جريد النخل أو ورقه أمر بذلك فان ذكر عيشه وقناعاته وصبره على الجوع وتركه الدنيا و لذات نعيمها مع أن الدنيا وما فيها خلقت له يسهل الصبر على ضنك المعيشة والاعراض عن زهرات الدنيا ويزيل حبه عن القلب (واذا أُصبت بمصيبة فاذكر مصابك برسول الله صلى الله عليه وآله) بذلك يسهل الصبر على المصيبة الحاضرة لأن المصيبة الصغرى لا قدر لها عند المصيبة الكبرى وفيه حث على الصبر في مواطن المكروه و زجر عن الجزع منه بتذكر تلك المصيبة التي لا أعظم منها و من المجرب أن من تذكر المصائب الواردة على الأنبياء والأوصياء عليهم السلام هانت له صورة مصائب الدنيا كلها .

قوله (مالي أرى حب الدنيا قد غلب على كثير من الناس هذا حال أكثر كل عصر لغموض أمر الآخرة وخفاء أحوالها مع اغماضهم عين البصيرة عنها وظهور أمر الدنيا و نعيمها مع ميل طبائعهم إليها و ضعف عقولهم عن ادراك قبايحها و كشف مفاسدها فصار ذلك سببا لحب الدنيا و ترك الآخرة (حتّى كان الموت في هذه الدنيا على غيرهم كتب) لكون حالهم شبيها بحال من يظن ذلك ، وفيه تنبيه على أن تذكر الموت الباعث على فراق الدنيا والورود في الآخرة موجب لهو و ان الدنيا وما فيها ولذلك ورد في روايات كثيرة الحث على تذكره (وكان الحق في هذه الدنيا على غيرهم وجب) الظاهر أن المراد بالحق حق الله تعالى وآدابه و احكامه الدينية المتعلقة بكيفية العلم والعمل و تخصيصه بالموت بعيد (وحتّى كان لم يسمعوا و يروا من خبر الأموات قبلهم) السماء بالنسبة الي من مات من السابقين والغائبين والرؤية بالنسبة الي من مات من الحاضرين وفيه

بيوتهم أجدانهم و يأكلون تراثهم ، فيظنون أنهم مخلصون بعدهم هيهات هيهات
[أ] ما يتعظ آخرهم بأولهم لقد جهلوا و نسوا كل واعظ في كتاب الله وأمنوا شر
كل عاقبة سوء ولم يخافوا نزول فادحة وبوائق حادثة .

طوبى لمن شغله خوف الله عز وجل عن خوف الناس .

طوبى لمن منعه عيبه عن عيوب المؤمنين من إخوانه .

طوبى لمن تواضع لله عز ذكره وزهد فيما أحل الله له من غير رغبة عن سيرتي

توبيخ بترك العبادة بحالهم حيث كانوا في الدنيا فماتوا وتركوا ما في أيديهم اضطراباً وسكنوا
قبورهم معذبين بعذاب اليم الامن أنى الله بقلب سليم (سبيلهم سبيل قوم سفر عما قليل اليهم
راجعون) سفر الرجل سفرأ من باب طلب خرج للارتحال فهو مسافر والجمع سفر مثل راكب
وركب وصاحب وصحب ، وفيه تنبيه على سرعة زوال العمر ورجوع الباقي الى الماضين و
ترغيب في العمل لما بعد الموت وترك حب الدنيا وزهراتها المانعة عن الاستعداد لما ينفع بعده
(بيوتهم أجدانهم و يأكلون تراثهم فيظنون أنهم مخلصون بعدهم هيهات هيهات) أى بعد
هذا الظن عن المواب والتكرير للمبالغة ، والجدت القبر والجمع أجدات مثل سبب وأسباب
وفيه تنفير عن الدنيا وتزيين البيوت فيها لان من علم أنه يسكن هذا البيت الضيق المظلم و
هو القبر في زمان طويل لا يعلم طواه الا الله يسهل عليه ترك الدنيا الفانية بحذافيرها فضلاً عن
بيت وصرف العمر في تحصيل ما يحتاج اليه البيت (اما يتعظ آخرهم بأولهم) فليقدر الاخر نفسه
كالاول في أنه سكن الدنيا لحظة وارتحل الى الآخرة دفعة (ونسوا كل واعظ في كتاب الله تعالى)
واعظ بليغ يعظهم بفناء الدنيا وخساسة متاعها و اهلاكها السابقين بالركون اليها و يدعوه
الى التذكر للموت والعمل لما بعده و غير ذلك من المنغرات عن الدنيا والمغبات للآخرة
(وآمنوا شر كل عاقبة سوء) لاحقة بهم في الدنيا للركون اليها وفي الآخرة بالاعراض عنها و
ترك العمل لها ، وفيه ترغيب في الاعمال الصالحة وترك لوازم حب الدنيا لتحقيق النجاة
من سوء العاقبة (و لم يخافوا نزول فادحة وبوائق حادثة) الفادحة النازلة الثقيلة و فواح
الدهر خطوبه ، فدح كمنع ثقل والظاهر أن بوائق عطف على نزول لاعلى فادحة لان ذكر
حادثة يتأبى عنه والمباينة النازلة وهى الداهية والشر الشديد يقال باقت الداهية اذا نزلت
والجمع البوائق، وفي ذكر عدم الخوف مما ذكر ترغيب في الخوف منه وتنفير عن تركه المستلزم
للميل الى الدنيا والمعاصي التابعة لها (طوبى لمن شغله خوف الله عز وجل عن خوف الناس)
أى الجنة وأوطب العيش في الدنيا والآخرة، وفيه حث على الخوف من عذاب الله لانه الموجب
للامتنال بأوامره والاجتناب عن نواهيه وزجر عن خوف الناس لانه يوجب التشبث بأطوارهم
والباعد عن خوف الله تعالى (طوبى لمن منعه عيبه عن عيوب المؤمنين من إخوانه) حرص المكلف

ورفض زهرة الدنيا من غير تحوّل عن سنتي واتّبع الأخيار من عترتي من بعدي و
جانب أهل الخيلاء والتفاخر والرّغبة في الدنيا ، المبتدعين خلاف سنتي ، العاملين
بغير سيرتي .

طوبى لمن اكتسب من المؤمنين مالاً من غير معصية فأفقهه في غير معصية وعاد به
على أهل المسكنة . طوبى لمن حسن مع الناس خلقه وبذل لهم معونته وعدل عنهم شره ،

على الاشتغال بعبود نفسه واصلاحها والاعراض عن ذكر عيب غيره من المؤمنين خلقية كانت أو
كسبية الا ما استثنى ، وخص ذلك بالمؤمن اذا حرمه للكافر (طوبى لمن تواضع لله عزوجل)
بالمباداة مع التذلل والخشوع له (و زهد فيما أحل الله له) من متاع الدنيا لعلمه بأنه يشغله
عن الله تعالى وعن أمر الآخرة ، والزهد في الشيء خلاف الرغبة فيه وفعله من باب منع و سمع و
كرم (من غير رغبة عن سيرتي) أى طريقتي وهيئتي والرغبة عنها اما بانكارها أو بترك التمسك بها
والبلوغ اليها وان لم يكن لاحد لكن ينبغي طلب التشبه به و عدم ترك الميسور بالمعسور
(ورفض زهرة الدنيا) أى زينتها ومتاعها مطلقاً سواء أحل له أم لا من غير تحوّل عن سنتي وهى
الشريعة التى جاءته من عند الله تعالى وانما خص البشارة بغير الراغب عن سيرته و غير المنحول
عن سنته اذ الزهد ورفض الدنيا لا ينفعان لهما بل يلحق بهما خسران الدنيا والآخرة (واتبع
الاخيار من عترتي من بعدي) فى سيرتهم ودينهم وعقائدهم وأقوالهم وأعمالهم ، والعثرة بالكسر
نسل الرجل ورهطه وعشيرته وأشرف عترته على عليه السلام (وجانب أهل الخيلاء) المتكبرين
(والتفاخر) بالحسب والنسب والجاه والمال و غيرها (والرغبة فى الدنيا) بطلبها زائدة عن
قدر الكفاف و ان كانت مباحة (المبتدعين خلاف سنتي) كاصحاب الرأى والقياس والاهواء
النفسانية (العاملين بغير سنتي) ان ابتدعه غيرهم كاتباع المبتدعين ومن ابتدعه وعمل به جامع
للمذيلتين وفى بعض النسخ وبغير سيرتي ، وانما بشر من جانب هؤلاء لان صحبتهم شوم وامراضهم
مسرية مهلكة قلما يتخلص جليسه عن صفاتهم وآدابهم (طوبى لمن اكتسب من المؤمنين مالا
من غير معصية فأفقهه في غير معصيته وعاد به على أهل المسكنة) عاد معروفة عوداً أفضل و أعطى
والاسم المائدة وذكر أهل المسكنة من باب ذكر الخاص بعد العام للاهتمام والترغيب فى اعطاء
المساكين وفيه وعد لمن اكتسب حلالاً وأفقهه فى وجوه البر بالاجر الجميل والثواب الجزيل
(طوبى لمن حسن مع الناس خلقه وبذل لهم معونته وعدل عنهم شره) رغب فى ثلاث خصال بها
نظام الدنيا وكمال الدين الاولى حسن الخلق مع الناس أن يخالطهم بالجميل والتودد والارفة
واللطف وحسن الصحبة والعشرة والمراعات والرفق والصبر والاحتمال لهم والاشفاق عليهم و
بالجملة حسن الخلق تابع الاستقامة جميع الاعضاء الظاهرة والباطنة الثانية بذل المعونة لهم

طوبى لمن أنفق القصد وبذل الفضل وأمسك قوله عن الفضول وقبيح الفعل .
 ١٩١- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد رفعه ، عن بعض الحكماء قال : إن أحق الناس أن يتمنى الغنى للناس أهل البخل لأن الناس إذا استغنوا كفوا من أموالهم و إن أحق الناس أن يتمنى صلاح الناس أهل العيوب لأن الناس إذا صلحوا كفوا عن تتبع عيوبهم وإن أحق الناس أن يتمنى حلم الناس أهل السفه الذين يحتاجون أن يعفى عن سفهمهم فأصبح أهل البخل يتمنون فقر- الناس و أصبح أهل العيوب يتمنون فسقهم وأصبح أهل الذنوب يتمنون سفهمهم و في الفقر الحاجة إلى البخيل وفي الفساد طلب عورة أهل العيوب وفي السفه المكافاة بالدُّنوب .

١٩٢- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن القاسم بن يحيى ، عن جدّه الحسن بن راشد قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا حسن إذا نزلت بك نازلة

فى أمر الدين والدنيا وهى اسم من أعانه إذا أمده ونصره ووزنها مفعلة بضم العين، وبعضهم يجعل الميم زائدة ويقول هى فعولة، الثالثة دفع شره وشر غيره عنهم ولهذه الخصال فوائد لا تحصى (طوبى لمن أنفق القصد) وهو التوسط بين الاسراف والتبذير و بذل الفضل و هو الزائد على قدر الكفاف وانفاقه ينشأ من العلم بأن الزائد لا يحتاج اليه فى البقاء مع ترتب الثواب الجزيل على انفاقه فى دار الجزاء (وأمسك قوله عن الفضول) وهو ما لا ينفع سواء ضراماً، لان المؤمن لا يلوث لسانه بما لا ينفع فكيف ما يضر (وقبيح الفعل) كأنه عطف على أمسك بتقدير فعل يدل عليه المذكور أى أمسك عن قبيح الفعل وهو ما يذم به عقلاً وشرعاً و عطفه على الفضول بحمل الفعل على فعل اللسان يأباه ظهور عموم الفعل ولزوم التكرار و تخصيص الفضول بالمباح خلاف الظاهر .

قوله (فأصبح أهل البخل يتمنون فقر الناس) والحامل لهم على ذلك وجوه: الاول ان صفة البخل يقتضى الحرص فى جمع المال وضبطه فيحب البخيل جمعه لنفسه. الثانى انها تقتضى الحسد والحسد يقتضى حب زوال النعمة عن الغير وبقائهم على الفقر الثالث انها تابعة لطلب العزة بكثرة المال فيجب ان يكون سبب العز وهو المال كله له، الرابع انها صفة مستحسنة عند البخيل فيجب ان تكون تلك الصفة للجواد الوهاب أيضاً (وأصبح أهل العيوب يتمنون فسقهم) لتحصل بينهم المشاركة فى نوع من العيب ويمكن لهم المقابلة بالتعيب فى وقتما و أصبح أهل الذنوب يتمنون سفهمهم طلباً) للمشاركة لما مر ولعل المراد بالذنوب السفه تسمية للسبب باسم

فلا تشكها إلى أحد من أهل الخلاف و لكن اذكر لبعض إخوانك فانك لن تعدم خصلة من أربع خصال : إمّا كفاية بمال وإمامعونة بجاه أودعوة فتستجاب أو مشورة برأى .

خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام

١٩٣ - علي بن الحسين المودب وغيره ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران ، عن عبد الله بن أبي الجارث الهمداني ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام فقال : الحمد لله الخافض الرافع ، الضار

المسبب و السفه التمنى حقيقة على الاول ومجاز على الثاني .

قوله (يا حسن اذ انزلت بك نازلة فلا تشكها الى أحد من أهل الخلاف) في كنز اللغة شكاية كله كردن و اظهار بدى حال كردن و فعلها من باب قتل وهي ممن نزلت به نازلة مذمومة سيما الى أهل الخلاف الذينهم عدوه وله لضمونها الشماتة غالباً و شكاية الرب الى عدوه اذ الشكاية عن الفعل شكاية عن فاعله كما يدل عليه قول أمير المؤمنين عليه السلام ، من أصبح يشكو مصيبة نزلت به فانما يشكو ربه ، وقال « من شكى الى كافر فكأنما شكى الله » (ولكن اذكرها لبعض إخوانك فانك لن تعدم خصلة من أربع خصال) أى لن تفقد ، والعدم بالضم و بضمين وبالتحريك الفقدان و فعله من باب علم (اما كفاية و امامعونة بجاه أودعوة تستجاب او مشورة برأى) المؤمن اذ انزلت به نازلة ينبغي التوصل الى الله كما حكاها الله تعالى عن يعقوب عليه السلام « و انما اشكو بشى و حزنى الى الله » وعن المرأة « وتشكى الى الله » والله سبحانه أشكاهما و أزال حزنها و اندعت نفسه الى ذكرها لاحد ينبغي أن يذكرها المؤمن عاقل يتوقع منه المدد فى ازالتها باحد الوجوه الاربعة المذكورة لان المؤمن من حزب الله تعالى وهو بجملة وسيلة و الشكاية اليه شكاية الى الله حقيقة كما قال أمير المؤمنين عليه السلام « من شكى الحاجة الى مؤمن فكأنما شكاه الى الله » و فيه تنبيه على أن المؤمن المرفوع اليه الشكاية ينبغي له الاتيان باحدى الخصال الاربع و مراعات الاقوى فى ازالة الشكاية أقدم و اقوى .

قوله (خطبه لأمير المؤمنين عليه السلام) مشتملة بعد الحمد و الثناء و الشهادة بالرسالة على المنفردات عن الدنيا و المرغبات فى الآخرة بأفصح كلام و أبلغ نظام (الحمد لله الخافض الرافع) لانه يخفض الجبارين و الرفع و كذا أى يرفعهم و يهينهم و يخفض ضد الرفع و يرفع المؤمنين بالتوفيق و الاسعاد و الاولياء بالتقريب و الامداد و العلماء بالانعام و الارافاد (و الضار النافع) لانه يضر من يشاء بالتعذيب و سلب افاضة الكمالات و يوصل النفع

النافع ، الجواد الواسع ، الجليل ثناؤه ، الصادقة أسماؤه ، المحيط بالغيوب وما يخطر
على القلوب ، الذي جعل الموت بين خلقه عدلاً وأنعم بالحياة عليهم فضلاً ، فأحيا
وأما وقد رآه الأوقات ، أحكمها بعلمه وتقديره وأتقنها بحكمته تدبيراً إنه كان خبيراً
بصيراً ، هو الدائم بالأفناء والباقي إلى غير منتهى ، يعلم ما في الأرض وما في السماء

الى من يشاء و يوفقه للخيرات (الجواد الواسع) لانه يعطى المؤمن والكافر والبر والفاجر
اعطاء كثيراً من غير استحقاق بل لان وجود الممكن و لوازم وجوده كلها من فيض جوده
(الجليل ثناؤه) أى العظيم ثناؤه لا يصل الى أقصى ثنائه عقول العارفين لكونه موصوفاً بجميع
نموت الجلال والكمال التى لا يبلغ اليها أوهام الواصلين ولذلك قال خاتم النبیین ولا أحصى
ثناء عليك أنت كما أثبت على نفسك، (الصادقة أسماؤه) كل اسم من أسمائه تعالى مدحة دالة
على صفة فى غاية الكمال وصدقها عبارة عن ثبوت مدلولها فى الواقع و ليس ذلك من باب
المبالغة أو الجزاف كما يقع مثل ذلك فى كلام أرباب الاطراء (المحيط بالغيوب) علماً و
قدرة لان الغائب الخارج عن المحسوسات التى يمكن ادراك الحواس لها وقتاً ما حاضر عنده
كالشاهد (وما يخاطر بالقلوب) القلب ومخاطراته حاضرة عنده محاطة بعلمه وهو رقيب عليها
عليم بذات الصدور ، و فيه حث على تنزيه القلب عن خواطر السوء ولو خطر فيه مالا ينبنى
أن يتدارك بالتوبة والاستغفار والنوسل بالله تعالى والتضرع اليه كما يلزم ذلك فى أفعال
الجوارح (الذى جعل الموت بين خلقه عدلاً) فى وصفه تعالى بتقدير الموت ترغيب فى طاعته
والانزجار عن معصيته وذكر المعاد اليه ووعده ووعيد والرغبة عن الدنيا والزهد فيها وبذل
الفضل وتكميل جميع الاخلاق فهو محض عدل حتى لو لم يكن موت وقع الهرج والمرج و
فسد نظام الخلق وبطل رفاهة العيش (وأنعم بالحياة عليهم فضلاً) أى أنعم بالحياة المسبوقة
بالدم أو الاعم منها و من المسبوقة بالوجود والكل من باب الفضل والاحسان بلا سابقة
استحقاق فيجب الشكر على تلك النعمة الجليلة (فاحيى وأما) قد عرفت أن الموت والحياة
نمطان جليلتان فوجب الرضا بهما والشكر عليهما (وقدر الاوقات أحكمها بعلمه تقديره و
أتقنها بحكمته تدبيراً) قدرا الاوقات والارزاق كلها فى يومين كما نطق به القرآن الكريم وقد
لكل نوع وكل صنف من أنواع المرزوقين وأصنافهم رزقاً معلوماً على قدر معلوم لحكمة
ومصلحة بحيث لا يتغير ولا يتبدل ولا يمكن أن يقال لو كان الامر على خلاف ذلك كان أحسن و
هذا معنى الاحكام والاتقان وهما بمعنى واحد وتدبير الشئ فعله عن فكر ورؤية ونظر الى دبره
وهو عاقبته وآخره ، والمراد به هنا تعلق العلم بصلاح آخره كتعلقه بصلاح أوله من غير روية و
فكر (انه كان خبيراً بصيراً) أى كان عليماً بالاشياء ظواهرها وبواطنها و حقايقها و لوازمها

وما بينهما وما تحت الثرى .

أحمد به خالص حمده المخزون بما حمده به الملائكة والنبئون ، حمدألا يحصى لعدد ولا يتقدمه أمد ، ولا يأتي بمثله أحد ، أو من به وأتوكل عليه و أستعديه وأستكفيه وأستقصيه بخير وأسترضيه .

وعوارضها من خبرت الشيء من باب قتل خيراً علمته ومن خبرت الأرض شقتها للزراعة فأنا خير بصير بالمبصرات بنفس الذات وفي ذكر البصير بعد الخبير الذي هو العالم المطلق رد على من زعم أنه ليس بعالم بالجزئيات لأن المبصرات كلها جزئيات (هو الدائم بلا فناء) لأن الفناء من صفات الكائنات الحادثة الفاسدة الهالكة في حد ذاتها وفيه سلب لحمل دوامه عليه على المعنى العرفي وهو الزمان الطويل (والباقي إلى غير انتهاء) أي من غير انتهاء لذاته فلا يتصف ذاته بحد ونهاية لانهما عن لوازم المقدار وهو مفترعه عنها أو من غير انتهاء لوجوده لانه واجب الوجود لذاته فيستحيل أن يلحقه عدم وينتهي وجوده إلى حد وينقطع عند غاية (يعلم ما في الأرض وما في السماء وما بينهما وما تحت الثرى) يعلم كله وكل جزء من الأجزاء علماً محيطاً بظواهره و بواطنه وجلياته وخفياته على السواء (أحمد به خالص حمده المخزون بما حمده الملائكة والنبئون حمدأ لا يحصى لعدد ولا يتقدمه أحد ولا يأتي بمثله أحد) طلب عليه السلام لكونه كاملاً أن يكون حمده كاملاً من وجوه الأول وهو الأصل في جميع العبادات أن يكون خالصاً من النقص والسمعة والرياء الثاني أن يكون مخزوناً لا يعلم قدره ووصفه وكماله إلا الله تعالى ، الثالث أن يكون كاملاً بكمال المحمود به وتمدده وهو ما حمده به الملائكة المقربون والنبئون ، الرابع أن يكون مكثراً غير محصور ولا معدود لا يبلغه أو هام الحاسبين ، الخامس أن يكون في كمال ذاته وخصوص صفاته بحيث لا يتقدمه أحد ولا يأتي بمثله أحد ، واختلفوا في أن الحامد بالحمد الإجمالي على هذا الوجه هل يثاب بثواب ما تمناه أو بثواب ما فوق الواحد أو بثواب حمد واحد ، فذهب إلى كل فريق والآخر بعيد لظهور الفرق بينه وبين الواحد والثاني قوى للفرق بين الإجمال والتفصيل ، والأول أقوى إذ لا نقص في كرمه تعالى (أو من به وأتوكل عليه) إيماناً كاملاً وتوكلاً صادقاً وهو تفويض الأمور كلها عليه والثقة به وقد ذكرنا حقيقة التوكل وعباده وفوائده في شرح كتاب العقل (وأستعديه وأستكفيه) أي أطلب منه الهداية الخاصة إلى الخيرات والكفاية في المهمات (وأستقصيه بخير وأسترضيه) في كنز اللغة استقصاء قاضي و حاكم كردن واخذ كردن حق يقال استقصيته حتى أي أخذته واسترضاء خشنودی خواستن والمعنى أطلب منه أن يكون قاضياً حاكماً لي بخير أو أطلب أخذ الخير منه وأن يكون راضياً عني وفيه تنبيه على أن هذه الأمور غاية المقاصد للإنسان الكامل وهو محتاج إلى طلبها

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون صلى الله عليه وآله .
أيها الناس إن الدنيا ليست لكم بدار ولا قرار، إنما أنتم فيها كركب عرسوا
فأنأخوا ثم استقلوا فغدوا وراحوا ، دخلوا خفافاً وراحوا خفافاً ، لم يجدوا عن مضى

لثلا يضل في الخاتمة ولا يذل في العاقبة فكيف غيره .

(وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) قيل هاتان شهادتان مقرونتان لاتنفع احديهما بدون الاخرى ، والثانية بمنزلة الباب الاول اذ لا يحصل التوحيد والحق الا ببيان الرسول والاقرار به ، وفي عبده اشارة الى شرف مرتبة العبودية (أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) الهدى القرآن والايمان والبيان والدلالة ودين الحق الشريعة التي جاء بها النبي صلى الله عليه وآله واطهاره على الاديان كلها عند ظهور صاحب عليه السلام كما دل عليه صريح بعض الروايات .

(أيها الناس ان الدنيا ليست لكم بدار ولا قرار) في كنز اللغة قرار آرام كاه كما قال تعالى (ثم جعلناه في قراركم) وقرار الارض المستقر الثابت منها وفيه تنبيه للمفانين من أبناء الدنيا على أنه لا ينبغي لهم الركون اليها وقصد السكون فيها للزوم مفارقتها سريعاً كما أشار اليه بقوله (انما أنتم فيه كركب عرسوا فأنأخوا، ثم استقلوا فغدوا وراحوا) الركب جمع راكب الدابة كصحب جمع صاحب والتعريس نزول المسافر آخر الليل للنوم والاستراحة والاستقلال رفع الشيء وحمله وذهاب القوم تقول استقله أي حملة ورفع واستقل القوم أي ذهبوا وارتحلوا ، والغدو والروح الذهاب غدوة وغشية أي ما بين طلوع الفجر الى طلوع الشمس و آخر النهار، ثم كثر استعمالها في الذهاب أي وقت كان من ليل أو نهار فهما متفارقان في الاصل ومتساويان في الاستعمال وقد خاطب الناس أجمعين من باب التغليب وشبههم بجماعة الفرسان من المسافرين وأشار الى وجه الشبه بقوله عرسوا الى آخره وهو متحقق في المشبه به حساً وفي المشبه عقلاً أو شبههم بالذين ماتوا على أن يكون المراد بالركب الجماعة الماضين بقرينة ما بعده والوجه وهو ما ذكر متحقق في الطرفين عقلاً . توضيح ذلك ان الانسان وهو النفس حقيقة بعد نزوله في هذا المنزل وهو الدنيا في مدة قليلة سائر الى دار الآخرة سريعاً ومركبه البدن والقرى النفسانية وطريق سيره هي العالم المحسوس والمعقول وسيره هو تصرفه في العالمين لتحصيل السعادة أو الشقاوة في الآخرة وفيه ترغيب في الاول وتحذير عن الثاني (دخلوا خفافاً وراحوا خفافاً) الخفاف ضد الثقال وضمير الجمع للركب أي دخلوا في الدنيا خفافاً من متاعها وراحوا منها الى الآخرة خفافاً منه وفيه تنفير للناس عن الدنيا وزهراتها لانهم

نزوعاً ، ولا إلى مآثر كوا رجوعاً ، جدّ بهم فجذّوا ، وركنوا إلى الدنيا فما استعدّوا
حتى إذا أخذ بكظّمهم وخلصوا إلى دار قوم جفّت أقدامهم لم يبق من أكثرهم
خبر ولا أثر ، قلّ في الدنيا لبثهم وعجل إلى الآخرة بعثهم ، فأصبحتم حلولاً في

لا يحملون معهم عند الارتحال إلى الآخرة شيئاً منها فينبغي أن لا يصفوا أعمارهم في تحصيلها (لم يجدوا
عن مضى نزوعاً) المضى بالفتح فالتحق كذا شئ ورفقن والنزوع بضم النون أبانهم ودنو بها
كسى در چیزى مخالفت كردن وباز ایستادن ، يقال نزع عن الأمر نزوعاً انتهى عنه وأباه
(والإلى مآثر كوا رجوعاً) أى لم يجدوا رجوعاً إلى مآثر كوا من الدنيا والمساكن والأموال و
غيرها ، والمراد أن رحيلهم من الدنيا إلى الآخرة وقطع عقبات الموت وما بعده أمر اضطرارى
وليس لهم قدرة على الرجوع إلى الدنيا بعد الخروج منها لينتدروا ويعملوا عملاً صالحاً وفيه
حث على رفض الدنيا وفضول زهراتها وما يلهمهم عن تحصيل دار الآخرة وأخذ ما ينبت في أرضها
لئلا يقعوا في حسرة وندامة لا تنفع (جد بهم فجذوا) الجد بالكسر الاجتهاد في الأمر وضد الهزل
وفعله من بابى ضرب وقلّ أى جد المضى والذهاب من الدنيا بهم فجذوا فيها اضطراداً
(وركنوا إلى الدنيا فما استعدوا) أى مالوا إلى الدنيا واعتمدوا عليها فما استعدوا لأمر الآخرة
لأن الدنيا والآخرة لا يجتمعان وركن من أبواب علم وقعد ومنع ، والثاني غريف صريح ، والثالث
من باب تداخل اللغتين لأن شرطه أن يكون العين أو اللام حرف حلق (حتى إذا أخذ بكظّمهم)
أى بحلمتهم وخرج أنفسهم والجمع كظام و هو كناية عن موتهم (وخلصوا إلى دار قوم
جفّت أقدامهم) الخلوص الصفاء و يستعار للوصول و فى كثر اللغة خلوص بكسى رسيدهم
وبجيزى پیوستن والمراد بالأقدام أقدام كرام الكاتبين والإضافة لادنى ملائسة و جفافها كناية
عن انقطاع عملهم ، ويحتمل أن يكون جفاف أقدامهم كناية عن جريان ما كتب فى اللوح
المحفوظ من مقادير أحوالهم الخيرية والشريّة عليهم تمثيلاً للغراغ منها بفراغ الكاتب من
كتابته و ليس قلّمه (لم يبق من أكثرهم خبر ولا أثر) لعل المراد بالخبر خبر أسمائهم وأفعالهم
وصفاتهم وبالأثر أثر مسألتهم وأموالهم وقبورهم وقيد بالكثر لبقاء خبر بعضهم وأثره بعد
فى الجملة (قل في الدنيا لبثهم وعجل إلى الآخرة بعثهم) أى إرسالهم إليها بالموت وهذا فى اللفظ
خبر و فى المعنى أمر بالاعراض عن متاع الدنيا والاقبال إلى متاع الآخرة لأن هذه الحالة
جارية فى جميع الخلق كما أشار إليه بقوله (فأصبحتم حلولاً فى ديارهم ظاعنين على آثارهم)
الاصباح الدخول فى الصباح وبمعنى الصيرورة أيضاً والحلول جمع الحال كالقعود جمع القاعد
والديار جمع الدار والمراد بها الدنيا أو مساكنهم ومنازلهم والظعن الارتحال والظاعن المرتحل
وفى جعل ظاعنين حالاً عن فاعل أصبحتم دلالة على اتحاد زمان الحلول والارتحال بمبالغة وفيه

ديارهم ، ظاعنين على آثارهم والمطايا بكم تسير سيراً ، مافيه أين ولا تفتير ، نهاركم بأنفسكم دؤوب وليلكم بأرواحكم ذهب فأصبحتم تحكون من حالهم حالاً وتحذون من مسلحكم مثلاً ، فلا تفرنكم الحياة الدنيا فانما أنتم فيها سفر حلول والموت بكم

تحريك للنفوس المائلة الى الاستعداد للارتحال وتجهيز سفر الآخرة (والمطايا بكم يسيراً) المطايا جمع المطية وهى دابة تمطوفى سيرها أى تجد وتسرع ، ولعل المراد بها اللبل والنهار أو الأعمار على سبيل الاستعارة ، والسير يجىء لازماً ومتعدياً يقال سار البعير وسرته والباه متعلق به اما للمتدية أو للمبالغة فيها كئيد السير بالمصدر للمبالغة فيه وأفادة شدته كما أشار اليه بقوله (مافيه أين ولا تفتير) الاين الاعياء وهولازم ومتعد يقال أعيانى كذا بالالف تعبنى فأعيت والفقر لازم والتفتير متعد يقال فترفتورا من باب قعد اذا انكسر بعددته ولان بعد شدة وفتره تفتير أكرسه بعدهما وفيه تنبيه للنازلين فى الدنيا على لزوم خروجهم منها سريعاً لان قلة المسافة وسرعة المركوب فى السير مع انتفاء الاعياء والتفتير يستلزم قطع تلك المسافة فى أقرب أوقات الامكان ، ولانظن أيها الناقل انك مقيم فان من كانت مطيته الليل والنهار فهو ساير وان كان واقفاً وقاطع للمسافة وان كان مقيماً كما يجد ذلك راكب السفينة وقد اشار الى توضيح ذلك بقوله (نهاركم بأنفسكم دؤوب وليلكم بأرواحكم ذهب) الظرف فى الموضعين متعلق بما بعده والتقديم لرعاية السجع والدؤوب فعول من الداب و هو الجد فى الامر والطرده أيضاً ولا يخفى على العارف بالسجع بدايع هذا الكلام ولطفه ، والعجب من أبناء الدنيا مع جهم طول عمرهم وبقائهم فيها يتمنون انقضاء الايام والليالى سريعاً بشيء يسير يتوقعون حصوله بعد مدة ولا يعلمون أن انقضاءها انقضاء لعمرهم وهذا أيضاً من سخافة عقولهم (فأصبحتم تحكون من حالهم حالاً) أى صارت حالكم وصفاتكم مثل حالهم وصفاتهم تقول حكيت الشئ أحكيه حكاية اذا أنيت بمثله على الصفة التى أتى بها غيرك فأنت كالناقل ومنه حكيت صنعتة اذا أنيت بمثلها وهو هنا كالمعارضة بالمثلى ، وحكوتة أحكوه لفة قال ابن السكيت وحكى عن بعضهم أنه قال لأحكو كلام ربى لا عارضه (و تحذون من سلحكم مثلاً) الاحتذاء الاقتداء تقول احتذى مثالهم أى اقتدى به والسلك مصدر بمعنى الذهاب تقول سلكت الطريق سلوكاً و سلكاً اذا ذهبت فيه ، وفى بعض النسخ «من مسلحكم» و هو الطريق والمثال بالكسر اسم من ماثله اذا شا به وقديطلق على الوصف والصورة فهقال مثاله كذا أى وصفه وصورته والجمع أمثلة (فلا تفرنكم الحياة الدنيا) أى لا تخدعنكم بزينتها يقال غرته الدنيا غرورا من باب قعد اذا خدعته بزينتها وأطمعته بالباطل فأغتره بها ولما كان المغتر بها هو المحب لها والراكن اليها والناسى للموت وما بعده نبه بما يوجب سلب جميع ذلك بقوله (فانما أنتم سفر

نزول ، تنزل فيكم مناياء ، وتمضي بأخباركم مطاياها إلى دار الثواب والعقاب والجزاء والحساب .

فرحم الله امرأ راقب ربته وتنكب ذنبه وكابر هواه و كذب مناه ، امرأ زم نفسه من التقوى بزمام وألجمها من خشية ربها بلجام ، فقادها إلى الطاعة

حلول الموت بكم نزول) لان ذكر الموت والعلم بوقوعه وجعل ذلك نصب العين و انتظاره في كل آن يزيل حب الدنيا والميل الى زينتها ويستلزم ذكر المعاد الى الله تعالى ووعدده وعيده و حسابه وجزائه ولذلك قال صلى الله عليه وآله وأكثروا ذكرها دم اللذات،(تنزل فيكم مناياء) في كنز اللغة انقض تيرانداخن وضمير مناياء راجع الى الموت ، والمراد بالمنايا أسبابه و ارجاءه الى الدنيا باعتماد الدهر بعيد وقد شبه المني بالرامي وأثبت له الانتقالمكنيةوتخييلية وجعل الانسان غرضاً وفيه تنفير عن الدنيا لعدم الامن من سهام الموت (و تمضي بأخباركم مطاياها الى دار الثواب والعقاب والجزاء والحساب) مطاياها من قبل لجين الماء أوفيه مكنية وتخييلية بتشبيه الموت بالرسول الذي يبلغ خبر الغائب واثبات المطايا له واداءه الاخبار ترشيح واسناده الى المطايا مجاز من باب اسناد فعل الحال الى المحل كان الموت يخبر أهل الثواب وأهل العقاب بخبره ووصوله والمراد بدار الثواب ودار العقاب اما القيامة الكبرى والصغرى وهى البرزخ فان كل من كان فيه يعلم أنه من أهل الثواب أو من أهل العقاب ولا يخفى لطف هذا الكلام وحسنه (فرحم الله امرأ راقب ربه) أى حافظ ربه كأنه يراه فيخلو الظاهر والباطن عن الرذائل ويحليهما بالفاضل وينظر الى جميع حركاته وسكناته ولحظاته فان كانت الهية بادر اليها و ان كانت شيطانية تعجل الى دفعها و سبب تلك المراقبة هو العلم بأنه تعالى مطلع على الضمائر والسرائر وشاهد على كل نفس بما كسبت و رقيب على كل شيء و اذا استقرت هذه المعرفة فى القلب تبعته الى مراقبته بالتعظيم والاجلال والاستفراق ببحار القدرة والكمال والانكسار تحت الهبة والافتقار بحيث لا يلتفت الى المباحات فضلا عن المحظورات ومن بلغ هذه المرتبة فقد نفل عن الخلق والمنصفون بها على جميع درجات متباينة ومقامات متفاوتة (وتنكب ذنبه) أى عدل ومال عنه تعظيماً لربه وخوفاً من عقابه (وكابر هواه) أى غالبه وعانده وتلك المكابرة بأن يطوع نفسه الإمارة للأعمال البدنية وراقبها فى كل خاطر تلقى الى قلبه و قابلها بقمعه ودفعه وفى بعض النسخ كابد بالدال من المكابدة وهى تحمل المشاق على ترك هواه (وكذب مناه) أى قابل ما يلقيه اليه الشيطان من الامانى وبعده اليه بالوصول اليها بالكذب والدفع له بتجويز عدم نيلها ونسبتها الى الاكاذيب المخترعة .

(امرأ زم نفسه من التقوى بزمام وألجمها من خشية ربها بلجام فقادها الى الطاعة

بزمامها وقدعها عن المعصية بلجامها ، رافعاً إلى المعاد طرفه ، متوقفاً في كل أوان حتفه ، دائم الفكر ، طويل السهر ، عزوفاً عن الدنيا سائماً ، كدوحاً لاخرته متحافظاً ، امرءاً جعل الصبر مطية نجاته والتقوى عدة وفاته و دواء أجوائه ، فاعتبر وقاس وترك الدنيا والناس ، يتعلم للتفقه والسداد وقدور قلبه ذكر المعاد وطوى مهاده

بزمامها وقدعها عن المعصية بلجامها) القود نقيض السوق فهو من أمام وذاك من خلف والدفع الكف قدعه كمنه كفه قدشه النفس الامارة بالفرس الحرون والتقوى بالزام والخشية باللجام ثم فرع ما يناسب كلاهما ولا يخفى لطفه (رافعاً إلى المعاد طرفه) الطرف النظر والمراد به النظر القلبى وهو توجهه إلى أمر الآخرة والعمل لها (متوقفاً في كل أوان حتفه) أى موته لعلمه بوروده قطعاً مع عدم علمه بزمان وروده فيتوقعه في كل آن وذلك يبعثه على ترك الدنيا وطلب الآخرة (دائم الفكر) في أمر الآخرة والتخلص من عقباتها (طويل السهر) وهو عدم النوم في الليل كله أو بعضه يقال سهر الليل أو بعضه اذا لم ينام فيه فهو ساهر وهو كناية عن العبادة في الليل والقيام بوظائف الطاعات فيه (عزوفاً عن الدنيا سائماً) عزفت نفسه عنه زهدت فيه وانصرفت عنه (كدوحاً لاخرته متحافظاً) عن حطام الدنيا ومخاطرات النفس و وساوس الشيطان والكدر السعى والحرس في العمل .

(امرءاً جعل الصبر مطية نجاته) أى حمل النفس على فعل الطاعة وترك المعصية ودفعها عن هواها ومنعها عن الجزع في النوائب واستمرار المطية للصبر لكونه سبباً للنجاة كالمطية (والتقوى عدة وفاته) المدة بالضم الاستعداد والتأهب وما أعد من مال وسلاح أو غير ذلك ليوم حاجة والتقوى عدة واقية من أهوال الموت وما يمدد (و دواء أجوائه) الجوى الحزن والحرقه وتطاؤل المرض ودواء في الصدر وملالة القلب والتقوى دواء للأمراض القلبية والبدنية الموجبة لفساد الظاهر والباطن وميلهما عن صراط الحق إلى الباطل (فاعتبر وقاس) أى فاعتبر بأحوال الماضين وسرعة انتقالهم من هذه الدار إلى دار القرار وفراقهم عن المال والعيال وسكونهم في القبور مع أعمالهم وقاس نفسه عليهم حتى أنه كأحدهم (و ترك الدنيا والناس) الواو اما بمعنى مع أى ترك الدنيا مع الناس المائلين إليها ولا يشار إليهم فيها أو للمطف أى ترك الدنيا بالأعراض عنها وترك الناس بالاعتزال منهم لعلمه بأن مجالستهم تفسد دينه ودينه (يتعلم للتفقه والسداد) التفقه التفهم من الفقه وهو الفهم وغاب اطلاقه على علم الدين لشرفه والسداد بالفتح الصواب من القول والفعل يعنى غرضه من التعلم أمران أحدهما تفهم القوانين الشرعية والآداب والأخلاق النبوية وتكميل النفس بها وثانيهما تسديد ظاهره وباطنه بالعمل بها وليس غرضه منه الرياء والسمة ورياسة الخلق وسرف وجوههم إليه (وقد قر قلبه ذكر

وهجر وساده ، منتصباً على أطرافه ، داخلًا في أعطافه ، خاشعاً لله عز وجل ، يراوح بين الوجه والكفين خشوع في السرّ لربه ، لدمعه صيب و لقلبه وجيب ، شديدة أسبالة ، ترتعد من خوف الله عز وجل أوصاله ، قد عظمت فيما عند الله رغبته واشتدّت منه رهبته ، راضياً بالكفاف من أمره يظهر دون ما يمكنه و يكتفي بأقل ممّا يعلم

(المعاد) التوقير هنا بمعنى التعظيم والتبجيل أو بمعنى التزيين والتسكين وقلبه على الاول فاعل وذكر المعاد مفعول وعلى الثاني بالكس والمعاد بتعظيم ذكر المعاد هو التوجه الى الاستعداد له وتحصيل ما ينفع فيه وترك ما ينافيه من اعراض الدنيا وتسكين القلب وترزيته تسكينه عن الاضطراب من فوات الدنيا وترزيته عن الميل الى زهراتها (وطوى مهاده وهجر وساده) المهد والمهاد الفراش وهذا كناية عن الاتيان بما أقرت به الشريعة من الكمالات الباقية والمبالغة في تحصيلها خصوصاً في الليل فان العبادة فيها الكثرة المشقة وبعد الرياء وحضور القلب اعظم أجر أمّنها في النهار (منتصب على أطرافه) أى على قدميه أو على جميع جوارحه باستعمال كل منها فيما طلب منه (داخل في أعطافه) كأنها جمع عطف الشيء بالكسر وهو جانبه وهو اشارة الى أن غلبة النوم المحرك له الى جوانبه لا تمنعه من القيام بوظائف الطاعات ويمكن أن يراد بها الازرو والاردية (خاشعاً لله تعالى) أى على مقبل على الله تعالى بطواهرة المشغولة بما هو مطلوب منها (يرواح بين الوجه والكفين) يضع وجهه تارة على التراب ويرفع كفيه تارة الى السماء أو يرفع وجهه الى السماء تارة وكفيه اليها اخرى (خشوع في السر لربه) أى مقبل على الله بقلبه ساكن مطمئن اليه فارغ عما سواه .

(لدمعه صيب و لقلبه وجيب) الصيب والوجيب مصدران يقال صب الماء يصب من باب ضرب صبيباً اذا انسكب ووجب القلب وجيباً اذا رجف واضطرب ، و لعل الاول لالم الفراق والثاني لكمال الاشتياق (شديدة أسبالة) أسبل المطر والدمع اذا هطلا و تتابعا والاسم السبل بالتحريك و يجمع على أسبال كاليل على الابطال (يرتعد من خوف الله عز ذكره أوصاله) أى مفاصله (وقد عظمت فيما عند الله رغبته) من القرب والكرامة والسعادة والثواب و نعيم الابد و علامة تلك الرغبة هي الاشتغال بأسباب الوصول الى ما ذكر (واشتدّت منه رهبته) علامة صدق الرهبة هي الفرار من أسباب ما يخافه (راضياً بالكفاف من أمره) الدنيوى في كل ما يحتاج اليه في البقاء من المأكل والمشرب والمسكن والملبس وغيرها ، والكفاف بالفتح مقدار الحاجة من الرزق من غير زيادة ونقص سمى بذلك لانه يكف عن سؤال الناس و يغنى عنهم (و أحسن طول عمره) أى في طول عمره ومدة حياته فهو ظرف للإحسان والمراد به فعل ما ينبغي وترك ما لا ينبغي (يظهر دون ما يمكنه) أى يظهر ما ينبغي كتماناً من كمالاته وعباداته وأسراره وغيرها

أولئك ودائع الله في بلاده ، المدفوع بهم عن عباده ، لو أقسم أحدهم على الله جلّ ذكره لأبرّه ، أودعا على أحد نصره الله : يسمع إذا ناجاه و يستجيب له إذا دعاه ، جعل الله العاقبة للمتقوى والجنة لأهلها مأوى ، دعاؤهم فيها أحسن الدعاء « سبحانك اللهم دعا [و] هم المولى على ما آتاهم » و آخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين .

مما فى اظهارة فساد افساد غيره وفيه ترغيب فى الاقتصار على الاظهار قبل البلوغ الى حد ما يكتفى (ويكتفى بأقل مما يعلم) أى يكتفى فى افادته بأقل مما يعلم من معلوماته اكتفاء بقدر الحاجة وحذراً من الفخر والعجب من اظهارة الحال على وجه الكمال (اولئك وداائع الله فى بلاده) فيجب على أهل البلاد حفظهم كما يجب حفظ الوديعه ، ويحتمل أن يراد بالودائع العهود والمواثيق من قولهم توادع الفريقان اذا أعطى كل واحد منهما الآخر عهداً واسم ذلك العهد الوديع ، يقال أعطيته وديعاً أى عهداً كذا فى النهاية فكأنه تعالى أخذ على أهل البلاد عهداً بحفظهم وهم أخذوا على الله تعالى عهداً على دفعه عنهم ما أقاموا على الوفاء بذلك العهد وهذا أنسب بقوله (المدفوع بهم عن عباده) كما روى عن أبى جعفر عليه السلام قال ان الله ليدفع بالمؤمن الواحد عن القرية الفناء (لو أقسم أحدهم على الله جل ذكره لأبره) القسم اليمين وقد أقسم بالله وتعديته بملى لتضمن معنى الايجاب ومعناه كما صرح فى الفائق أن يقول بحقك يارب أفعل كذا فاذا قال ذلك لأبره أى أمضى يمينه بالصدق تعظيماً له واستجابة لسؤاله وقضاء لطلبه (أودعا على أحد نصره الله) كما دعا نوح وموسى عليهما السلام على قومهما فأجاب الله تعالى دعاءهما وأهلك قومهما بالفرق ودعا كثير من الصالحين على عدوهم فأخذهم الله بفتة وأهلكهم (يسمع إذا ناجاه) أى يسمع سماع قبول (ويستجيب له إذا دعاه) قد دعا كثير من الاولياء واستجاب دعاءهم بلامهلة كما نقلت به الايات والروايات (جعل الله العاقبة للمتقوى والجنة لأهلها مأوى) ترغيب فى التقوى لترتب حسن العاقبة ودخول الجنة عليها كما قال عز وجل « والعاقبة للمتقين » وقال « تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقياً » (دعاؤهم فيها أحسن الدعاء سبحانك اللهم) الظاهر أن أحسن خبر مبتداء وأن سبحانك اللهم خبر بعد خبر أو بدل عنه أو خبر مبتدأ محذوف وهم يقولون ذلك عند ارادتهم طعاماً أو شراباً أو غيرهما فاذا قالوا ذلك بادرت الخدعة بما يشتهون من غير طلبهم ووجه كونه أحسن الدعاء أنه دال على ذاته المتصف بجميع الكمالات وتوحيده المطلق وتنزيهه عن جميع النقايس (دعاؤهم المولى على ما آتاهم) من النعماء التى لا يحيط بها البيان ، والظاهر أنه بدل أو بيان لقوله دعاؤهم (وآخر دعواهم) اذا فرغوا من لذاتهم من الطعام والشراب وغيرهما (أن الحمد لله رب العالمين) هذا التفسير ذكره الباقر عليه السلام فى آخر حديث النوق والجنان .

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

١٩٤- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن محمد بن النعمان
أوغیره، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه ذكر هذه الخطبة لأمر المؤمنين عليه السلام يوم الجمعة:
الحمد لله أهل الحمد ووليّه ومنتهى الحمد ومجمله، البديء البديع، الاجل
الأعظم الأعز الأكرم، المتوحد بالكبرياء، والمتفرد بالالاء، القاهر بعزّه،

(خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) مشتملة على معان لطيفة وأسرار خفية ونكات دقيقة و
ألفاظ رشيقة بحيث تقف في أول منزل من منازلها عقول الخطباء وفي أول مرحلة من مراحلها
فحول العلماء (الحمد لله أهل الحمد ووليّه) علق الحمد باسم الذات وحكم بأنه أهله وأولى به
للمنتبیه على أنه مستحق له لذاته وما اشتهر من أن الحمد متعلق بالفضائل أو الفواضل فهو باعتبار
الاكثر والأغلب دون الاختصاص، ويؤيده أن الحمد عبادة وهو سبحانه مستحق لها بالذات
(ومنتهى الحمد ومجمله) فالحمد كله ينتهي اليه ومن ثم قيل باختصاص جنس الحمد وجميع
أفراد به وبين الاختصاصين تلازم (البديء البديع) البديء فيعمل بمعنى فاعل من بدأ الخلق
أي فطرهم وأنشأهم وذكر البديع بعده وهو الذي يخترع الشيء لاعتناءه للدلالة على أنه خلقهم
لا عن مادة ولا عن مثال سابق (الاجل الأعظم الاعز الاكرم) ان كان أفضل صفة وان كانت خلاف
ظاهر فالامر ظاهر وان كان اسم تفضيل والمفضل عليه غيره فالتفضيل باعتبار وجود أصل الفعل
في ذلك الغير وجوداً اعتبارياً اضافياً والاحسن ان معناه أجل وأعظم وأعز وأكرم من أن
يوصف أو يعرف كنه ذاته وصفاته أو يتخيل بالادهام أو يتصور في القول والافهام كما روى
في الله اكبر من أن معناه الله اكبر من أن يوصف لأنه أكبر من كل شيء فانه لا يقاس بشيء حتى
يقال انه أكبر منه (المتوحد بالكبرياء) أي المتفرد بالمظمة المطلقة لان المظمة اما باعتبار
شرف الذات أو الوجود أو الصفات الذاتية والفعلية وجميع ذلك له وكل ما سواه في ذل الحاجة
اليه متضرع في طلب كماله بين يديه (والمفرد بالالاء) المتفرد اما بالتاء المثناة الفوقانية أو
بالتون أو الاول أولى لانه أنسب بالمتوحد مع ما فيه من المبالغة في الانفراد والالي بالقصر و
فتح الهمزة وكسر الهمزة مطلقاً والجمع الالاء على أفعال مثل سبب وأسباب لكن أبدلت
الهمزة التي هي فاء الفاء استئصالاً لاجتماع هزتين ووجه التفرد ظاهر لان كل نعمة منه تعالى
وكل من له نعمة أخذها منه (القاهر بعزّه) أي الغالب على جميع الاشياء ووضعها في مواضعها
وتقدير حقها وصفاتها وكمالاتها لشدة قوته وقدرته بحيث لا يقدر شيء على أن يتجاوز عما

والمسلط بقره ، الممتنع بقوة ، المهيمن بقدرته ، والمتعالى فوق كل شيء بجبروته ، المحمود بامتثانه وباحسانه ، المتفضل بعبائه وجزيل فوائده ، الموسع برزقه ، المسبغ بنعمه ، نحمده على آلائه وتظاهر نعمائه حمداً يزن عظمة جلاله

قدرله ويطلب غيره (والمسلط بقره) على جميع ما سواه بالابجاد والابقاء والاعدام والافناء (الممتنع بقوته) أى المتقوى به فلا يحتاج فى التقوى الى أحد ولا يقدر عليه من يريده من امتنع يقومه اذا تقوى بهم فلا يقدر عليه من يريده أو الممتنع بها عن الشريك والنظير والاستعانة من أحد من امتنع من الامر اذا كف عنه وأبى منه (المهيمن بقدرته) قيل هو الشهيد لانه تعالى شاهد على خلقه بما يكون منهم من قول وفعل وغيرهما ومنه قوله تعالى « مصدقا لما بين يديه من الكتاب و مهيمناً عليه » وقيل هو الرقيب على الممكنات الحافظ لها وقيل هو اسم من أسمائه تعالى فى الكتب وقيل هو المؤمن وقيل هو القايـم بأموال الخلق وقيل هو المؤمن غيره من الخوف وأصله مؤيـم قلبت الهمزة الثانية ياء والاولى هاء (والمتعالى فوق كل شيء بجبروته أى المتعالى عن مشابـهة الاعراض والاجسام عن ادراك العقول والادهام وهو فوق كل شيء بجبروته والجبروت من الجبر بمعنى الافناء والاصلاح لانه تعالى يفتى ما يشاء ويبقى ما يشاء ويصلح مفاقر الخلق ونقايس حقايق الممكنات بافاضة الوجود وما يتبعه من الخيرات والكمالات أو بمعنى الالزام لانه الجبار الذى ألزم خلقه وجبرهم على قبول أمره التكوينى والتكليفى أو بمعنى التكبر لان العظيم المتكبر الذى له حق على كل شى وليس لشيء حق عليه وعلى النقادير فيه ايماء الى أن المراد بالفوقية الفوقية بالاستيلاء والشرف والعالية والحكم ويمكن أن يراد به علوه على كل شيء والتبـير بالمتعالى للمبالغة فيه وما بعده حيثئذ تفسيره (المحمود بامتثانه وباحسانه) الامتثال الانعام وانما لم يذكر المفعول للدلالة على التعميم ولان ذكر الكل تفصيلا متعذرا وذكر البعض والكل اجمالا يوهـم التخصيص من غير مخصص وليقدر السامع كل ما يخطر بباله أولان المقصود أنه المحمود بأصل الامتثال والاحسان ولا يبعد أن يراد بالامتثال الانعام بافاضة وجوداتهم وتكميل ذواتهم بلوازم ماهياتهم وبالحسان الانعام بعد ذلك بما يحتاج اليه كل شخص فى التربية والبقاء والخروج من حد النقص الى الكمال (المتفضل بعبائه) العطاء العطية أى المحسن بها على وجه الكمال من غير استحقاق (و جزيل فوائده) الجزيل الوسيع والعظيم والفوائد جمع الفائدة وهى الزيادة من علم وأدب ومال وغيرها وصفها بالجزل لأن كل فائدة من فوائده أمر عظيم فى نفسه لا يقدر قدره العارفون (الموسع برزقه) وسع الله على عباده رزقه يوسع وسعاً من باب نفع وأوسعه ايساعاً ووسعه توسيعاً اذا بسطه وكثره والباء للمبالغة فى التعدية والقول بان معناه انه تعالى ذو سعة برزقه على أن يكون الموسع من

ويملاء قدر آلائه وكبريائه .

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، الذي في أوليته متقدماً وفي ديموميته منسطراً ، خضع الخلاق لوحيدانيته وربوبيته وقديم أزليته ودانوا لدوام أبديته .

أوسع الرجل اذا صار ذاسعة بعيد (المسبح بنعمته) الاسباغ الاتمام والاكمال وقد اسبح الله تعالى على عباده نعمه الظاهرة والباطنة كما نطق به القرآن الكريم وتخصيصها بالظاهرة خلاف الظاهر ولما حمده على وجه يدل على الدوام والثبات أراد أن يحمده على وجه يدل على تجدد واستمراره لوقوعه بازاء آلائه المتعددة ونعمائه المتظاهرة المتواترة .

فقال (نحمده على آلائه وتظاهر نعمائه) أى، جرى بعضنا ظهر بعض وعقبه على وجه التعاون وتقوية كل واحدة للآخرى والعطف للنفير أو التأسيس بتخصيص احديهما بالباطنة والآخرى بالظاهرة (حمداً يزن عظمة جلاله) أى يعادلها طلب أن يجعل الله تعالى تفضلا حمده عظيماً لا يصل اليه أفهام الحامدين كما لا يصل الى عظمة جلاله عقول العارفين ويثبته عليه (و يملأ قدر آلائه وكبريائه) أى يساويها في الكثرة والعظمة وهذا من باب الكناية لان الملاء يستلزم التساوى بين الطرفين والمظروف (الذى كان في أوليته متقدماً) اريد بأوليته سبق وجوده وجود الموجودات كلها وبقدمه عدم كونه وجوده حادثاً مسبوقاً بالعدم وأشار بلفظ التقدّم الى أن ليس المراد بالقدم طول الزمان بناء على أن زيادة المبانى تدل على زيادة المعانى وأن الفعل بين الاثنين على وجه الغلبة وان لم يكن هنا بين اثنين بوجب وقوعه على وجه الكمال وتلك الزيادة والكمال يدلان على أن المراد هو الاولوية المنافية للحدوث (وفي ديمومية منسطر) أى متسلطاً على جميع ماسواه فلا يجرى عليه الزوال والفناء والاكاف الزوال أو غيره متسلطاً عليه هذا خلفاً أو متمهداً لبقائه بدأ ولاهور الخلاق أو قريباً حفيظاً عليهم والاولان أنسب لدلائلهما على ديموميته المنافية لانقطاع وجوده وطريان عدمه عليه كما أن فى السابق دلالة على أزليته المنافية للحدوث (خضع الخلاق بوحدا نيته وربوبيته وقديم أزليته) أن دل واستكان له جميع الخلاق بسبب أوصافه الثلاثة أما الوجدانية والازلية القديمة فلان الشريعة والحدوث يقتضيان عدم خضوع الجميع له بل خضوعه لغيره فى الجملة وأما الربوبيته فلان مائكية الجميع وابداهم وتربيتهم من حدانقص الى حد الكمال اللائق بالكل وضع كل فى مرتبته ويقضى خضوع الكل له (ودانوا الدوام أبديته) أى تعبدوا بأحكامه وشرائعه وآدابه وأوامره ونواهيهِ لدوام أبديته الباعث على العبادة له الموجب لاستحقاقه لها لان غير الدائم الابدى لا يستحق العبادة ولا يقدر على الوفاء بما وعد

وأشهد أن محمدًا ﷺ عبده ورسوله وخيرته من خلقه، اختاره بعلمه و اصطفاه
لوحيه وأئمنه على سرّه و ارتضاه لخلقه و انتدبه لعظيم أمره و لصيائه معالم دينه و
مناهج سبيله و مفتاح وحيه و سبباً لباب رحمته ، ابتعثه على حين فترة من الرسل و
هدأته من العلم و اختلاف من الملل و ضلال عن الحق و جهالة بالرب و كفر بالبعث

به بعد الفناء (وارتضاه لخلقه) أى اختاره لهم لانه نور يهديهم الى منافهم الدنيوية والاخرية
تقول رضىت الشيء و رضىت به و ارتضىته اذا اخترته (وانتدبه لعظيم أمره) الظاهر أن اللام
بمعنى الى تقول ندبته الى الامر ندباً من باب قتل و انتدبته اليه اذا دعوته فانقذ يستعمل
لازماً و متعدياً و لعل المراد بالامر العظيم المندوب اليه تبليغ الرسالة والصبر على أذى الامة
او الاعم منهما و من تحمل الصبر على الاتيان بالعبادات (ولصياء معالم دينه) ضياء روشنى و هو
اسم من أضاء القمر اضاءةً أو ناراً و أشرق، والمراد بمعالم الدين مواضع علومه و هى القوانين
الشرعية الجارية الى يوم القيمة المضيئة فى قلوب أهل العلم (و مناهج سبيله) الاضافة بيانية
و المناهج جمع منهج و هو طريقته الواضحة المؤدية للسالكين بأيسر سعى الى رضوانه (ومفتاح
وحيه) لعل التركيب من قبيل لجين الماء أى دعاه الى وحيه الذى كالمفتاح فى فتح أبواب
العلوم الربانية و الاسرار الالهية و سبباً لباب رحمته السبب فى الاصل الجبل و هو ما يتوسل به
للاستعلاء ثم استمير لكل شىء يتوسل به الى امر من الامور و هو صلى الله عليه وآله سبب يتوسل به
للولصول الى رحمته تعالى و الظاهر أن نصبه على المفعولية بتقدير جعل عطفاً على قوله و انتدبه و
فى الكلام مكنية و تخيلية (ابتعثه على حين فترة من الرسل) استئناف أو حال و الابتعاث
الارسال و الفترة ما بين الرسولين من الزمان الذى انقطع فيه الوحى و الرسالة و فشا الجهل
و الجور و الهرج و القساوة و فيه وفيما بعده تحريك الى معرفة قدر نعمة البعثة و الى الشكر
عليها و الاقياد لها (و هدأته من العلم) أى سكون من العلم الشرعى و زواله عن الخلق حتى صاروا
سايرين فى تيه الجهالة و بيداء الضلالة لا يهتدون الى الحق دليلاً ولا الى الخير سبيلاً (و اختلاف
من الملل الباطلة) حيث عدلوا كلهم عن الحق و العرفان و اخترعوا مذاهب باطلة و عبدوا الاصنام
و النيران و أعرضوا عن الكتاب و التوحيد و الايمان فصاروا تائهين حارين متمسكين بذيل آثار
الجهل و قوانين الجور و كافرين (و ضلال عن الحق) الضلال مصدر تقول ضل الرجل عن الحق ضلالاً
و ضلالة اذا زل عنه فلم يهتد اليه فهو ضال و المراد بالحق اما الله تعالى أو ضد الباطل أو الاعم منهما
(و جهالة بالرب) و عدم العلم به و بصفاته الذاتية و الفعلية و لزوم الطاعة و الاقياد له (و كفر بالبعث
و الوعد) لان أكثرهم كانوا منكرين لذلك كما حكى الله عنهم فى القرآن الكريم بقوله و قالوا
من يحيى المظالم و هى رميم و بعضهم و ان قالوا به كاهل الكتاب الا انهم لما حرفوا كتابهم ولم

والوعد ، أرسله إلى الناس أجمعين رحمة للعالمين بكتاب كريم قدفصله وفصله و
بينه وأوضحه وأعزّه وحفظه من أن يأتيه الباطل من بين يديه و من خلفه تنزيل من
حكيم حميد ، ضرب للناس فيه الأمثال و صرّف فيه الايات لعلمتهم يعقلون ، أحلّة

يعملوا بما فيه ومالوا الى آرائهم الزائلة وأهوائهم الباطلة كانوا فى حكم المنكرين الكافرين
(أرسله الى الناس أجمعين) أكد لدفع قوم تخصيصهم ببعض الاصناف دون بعض و خصهم بالذكر
للإهتمام بهم وبهدايتهم أو المراد بهم من جميع من أرسل اليهم على سبيل التفتيل (رحمة
للعالمين) ذكروا فى تفسيرها وجوهاً الاول أنه الهادى الى الله والقائد الى رضوانه، الثانى
أن تكليفه أسهل من تكليف ساير الانبياء، الثالث أنه تعالى يعفو عن امته بسبب شفاعته ،
الرابع أنه رحم كثيراً من أعدائه ببذل الامان لهم وقبول الجزية منهم و لم يكن ذلك قبله ،
الخامس أنه سئل الله تعالى أن يرفع عن امته بعده عذاب الاستيصال رحمة (بكتاب كريم) الباء
للمصاحبة بمعنى مع والكريم العزيز والنفيس ويوصف به كل ذى قدر وشرف لبيان عظمة قدره
وشرفه (قدفصله) على سائر الكتب بالفصاحة والبلاغة واشتماله على الاحكام والدقائق والاسرار
والخواسب والحقائق وكل ما كان وما يكون وما هو كائن الى يوم القيمة (وفصله وبينه و أوضحه و
أعزه) أى فصل القرآن بأن جعل بعضه فى الواجبات وبعضه فى المحرمات وبعضه فى المندوبات
وبعضه فى المكروهات وبعضه فى العقوبات وبعضه فى المباحات و بعضه فى الاخلاق والاداب و
بعضه فى المواعظ والنصائح و بعضه فى أحوال الجنة وداخلها و بعضه فى أحوال النار و ساكنيها
الى غير ذلك و بين كل ذلك وأوضحه بحيث لا يشبه شىء منها بالآخر و أعزه أى جعله عزيزاً
لم يوجد مثله ولا يوجد ، أقواه بحيث لا يغلبه شىء من الكتاب ولا يقهره كامل من الخطاب
(وحفظه من أن يأتيه الباطل من بين يديه ومن خلفه) أى لا يتطرق الباطل الى ما فيه من الاخبار
الماضية والآتية لانه حق او من جهة الكتب العاضية والآتية أما الاولى فلانها مصدقة له و أما
الثانية فلختم الكتاب به ولا يأتى بعده كتاب حتى يبطله ، أو لا يتطرق شك و شبهة الى لفظه و
معناه على أن يراد باليدين اللفظ وبالخلف المعنى ، أو لا يتطرق اليه الباطل من جهة من-
الجهات الست واكتفى بذكر الجهتين عن البواقي ، أو لان الاتيان الى الشىء غالباً من هاتين
الجهتين (تنزيل من حكيم حميد) أى هو منزل من عند الحكيم المستحق للحمد
والثناء الذى علم الاشياء كلها وفعل أفعالاً محكمة لا يتطرق اليها نقص وهذا كالنأ كيد للسابق
(ضرب للناس فيه الامثال) كما قال عز وجل «وتلك الامثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون»
والمثل كلام يقصده الحاق خفى بجلى محسوس أو مشهور ولا يدرك حسن مبانيه ولطف معانيه

فيه الحلال و حرّم فيه الحرام و شرع فيه الدّين لعباده عذراً أو نذراً لثلاث يكون للناس على الله حجة بعد الرّسل ويكون بلاغاً لقوم عابدين، قبلّغ رسالته و جاهد في سبيله و عبده حتّى أتاه اليقين صلى الله عليه و آله وسلم تسليماً كثيراً .

وكيفية ارتباطه بالمقصود وطريق دلالة على المطلوب الا العلماء الذين ينتقلون بنور بصيرتهم و ضياء سريرتهم من ظاهره الى باطنه ومن محسوسه الى معقوله ، و قد روى عن الصادق عليه السلام أنه قال و أمثال القرآن لها فوائد فأنعموا النظر و تفكروا في معانيها ولا تمروا بها، (و صرف فيه الايات لعلمهم يعقلون) أى بين فيه الايات الدالة على وجوده و وحدته و علمه و حكمته و قدرته و حشره و نشره و حسابها و أحكامه و ثوابه و عقابه و كيفية إيجاده للخلق والغرض منه لعلمهم يعقلون و يفهمون الغرض من تلك الايات والمقصود من تصريفها (أحل فيه الحلال و حرّم فيه الحرام) الحرام ما لا يجوز والحلال ما يجوز فيشمل الاقسام الاربعة ولا يجوز لاحد الحكم بتحليل الشيء ولا بتحريمه الا ما وجد فيه أو اخذه من العالم به (و شرع فيه الدين لعباده) أى أظهره و اوضحه بتفسير النبي والوصى عليهما السلام (عذراً أو نذراً) قيل هما بالضم وضمين للاتباع كالنكر والنكر مصدران من عذر اذا محى الاساءة و رفع اللوم ومن نذر اذا خوف بعد الاعلام وكل منهما مفعول له لشرع أى شرع فيه الدين عذرا للمحقين لاشتماله على رفع اللوم عنهم وذكر موبقاتهم و رفع درجاتهم أو نذراً للمبطلين لاشتماله على ذكر عقوباتهم و شدائدهم و دركاتهم أو بدل عن الدين و يحتمل أن يكونا حالين عن فاعل شرع أو عن ضمير فيه أو عن الدين وهما حينئذ بمعنى العاذرو المنذر (لثلاث يكون للناس على الله حجة بعد الرسل) اذ بعد ارسال الرسول و انزال الكتاب و اظهار الدين لم يكن للمبطلين حجة على الله تعالى لتترك الحق و متابعة الباطل و أما قبله فلمهم أن يقولوا لرفع التعذيب عن أنفسهم لولا أرسلت إلينا رسولا و انزلت إلينا كتاباً و أوضحت لنا ديناً و التعليل متعلق بجميع ما تقدم و تخصيصه ببعض بالامصاص (ويكون بلاغاً لقوم عابدين) الظاهر أنه معطوف على أن لا يكون والضمير عائد الى الكتاب أو الرسول أو الدين واشتمال المعطوف على الضمير دون المعطوف عليه غير ممتنع على الظاهر على أنه عطف جملة على جملة لقصد الاشتراك في العلية ، والبلاغ مصدر بمعنى الوصول الى المقصود والحمل للمبالغة في السببية أى ليكون سبب الوصول الى الحق لقوم مؤمنين بالله عابدين له أى مستعدين للإيمان والعبادة (قبلّغ رسالته) الى عباده كما أمر من غير زيادة ولا نقصان (وجاهد في سبيله) حق جهاده من غير تقصير ولا توان (و عبده) حق عبادته ظاهراً و باطناً (حتى أتاه اليقين) وهو الموت فخرج عن الدنيا ظاهراً مطهراً (صلى الله عليه وآله وسلم تسليماً) امتثال لقوله تعالى «يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً» .

أوصيكم عباد الله وأوصي نفسي بتقوى الله الذي ابتدأ بدأ الأمور بعلمه وإليه يصير
غداً مياعداها ويبدع فناؤها وفناؤكم وتصرف أيتامكم وفناء آجالكم وانقطاع مدتها
فكان قد زالت عن قليل عنا وعنكم كما زالت عمن كان قبلكم، فاجعلوا عباد الله
اجتهادكم في هذه الدنيا التزوّد من يومها القصير ليوم الآخرة الطويل فأنشأ دار
عمل والآخرة دار القرار والجزاء، فتجافوا عنها فإن المغتر من اغتر بها، لن

(أوصيكم عباد الله) أى أمركم أو أذكركم كذا فى المصباح (و أوصى نفسى بتقوى الله)
الجار متعلق بالفعلين على سبيل التنازع والتقوى وقاية عن شوائب الدنيا والآخرة وكثيراً
ما يعبر عنها بالطاعة وإن كانت أخص منها فى بعض المواضع كما مرّت مراراً (الذى ابتدأ بدأ
الأمور بعلمه) البدء الأول الخلق والإيجاد ومنه «بدء الخلق» أى خلقهم وأوجدهم أى
ابتداء خلق الأمور وإيجادها بعلمه المحيط بها المقضى لإعطاء كل شىء ما أراد من الحقيقة
ولو أزمها وآثارها وكالاتها وفيه دلالة على اختياره وحدوث الممكنات (وإليه يصير غداً مياعداها)
كما قال عز وجل ، «إلى الله تصير الأمور» والمراد بالغد يوم الموت أو يوم القيامة وفيه وعد
ووعيد وترغيب فى التقوى والطاعة وتخويف عن المخالفة والمعصية (ويبدع فناؤها وفناؤكم)
اليد القدرة والتقديم للحصر فيه تنبيه على أن الأبناء والإمامة أيضاً منتهى تعالى كما أن الوجود
منه والرجوع إليه فهو أهل لا يتقى منه ويطاع (فكان قد زالت عن قليل عنا وعنكم كما زالت
عمن كان قبلكم) أشار به إلى قلة مدة العمر وسرعة زوالها وحث بالتشبيه على العبرة بالماضين
كيف دخلوا فى الدنيا ومصنوا مسرعين بزوال آجالهم وبقوا مشغولين بأعمالهم إن خيراً فخير
وإن شراً فشرأ فقد نفسك كأحدهم (فاجعلوا عباد الله اجتهادكم فى هذه الدنيا التزوّد من يومها
القصير ليوم الآخرة الطويل) الفناء للتفريع لأن ما بعده كالمعلول للسابق إذ كون الوجود منه
والرجوع إليه والفناء بيده وسرعة لحوقه يقتضى الاجتهاد فى تحصيل الزاد للآخرة ، وفى
ذكر القصير تنفير عن الدنيا وتسهيل لتحمل التعب من العمل كما أن فى ذكر الطويل تهويل
من الفقر والأفلاس فيه ، والمراد بالزاد الأعمال الصالحة سميت زادة لاحتياج الناس فى البقاء
الأخرى إليها كاحتياجهم إلى الزاد فى البقاء الدنيوى (فأنشأ دار عمل) ولأعمل بعد الخروج
منها (والآخرة دار القرار والجزاء) أى المكافأة وفيها يجدر كل عامل ماعمل من خير وشر
(فتجافوا عنها) أى عن الدنيا ولا تتركوا إليها وخذوا من هذه الدار الغانية أنواع المعارف
والطاعات للدار الباقية (فإن المغتر من اغتر بها) الظاهر أن الأول من الغرة بالكسر وهى الغفلة
والثانى من الغرور وهو الخدعة أى الغافل عن الله وعن أمر الآخرة من انخدع بالدنيا وزهراتها
فأنها تضر نفسها للراكن إليها حتى تجد له مطالب وهمية وأمارات خيالية فى تحصيلها فربما

تعدو الدنيا إذا تناهت إليها أُمْنِيَّةُ أهل الرِّقْبَةِ فيها المحبِّينَ لها ، المطمئنينَ إليها المفتونين بها ، أن تكون كما قال الله عزَّ وجلَّ : « كماء أنزلناه من السماء فاختلط به نبات الأرض مما يأكل الناس والأَنْعام - الآية - » مع أنه لم يصب امرءٌ منكم في هذه الدنيا حبرة إلاَّ أورثته عبرة ولا يصبح فيها في جناح آمن إلاَّ وهو يخاف فيها نزول جائحة أو تغيُّر نعمة أو زوال عافية مع أن الموت من وراء ذلك

لم تحصل له وينكشف بطلان تلك الامارات بعد العناء الطويل وربما تحصل له مع مشقة شديدة ولا تدوم له بل تأخذه الديامنه عن قريب وتغلبه فتخرج منها فريداً وحيداً مسكيناً وكلالاً المارين شاق على النفس كما أشار اليه بقوله (لن تعدو الدنيا اذا تناهت اليها امنية أهل الرغبة فيها المحبين لها المطمئنين اليها المفتونين بها أن تكون كما قال الله عز وجل - اه) أى لن تتجاوز الدنيا عند تناهي أمانى الراغبين فيها وحصول متمنياهم كماهى أن تكون مشابهة لما تضمنته الآية الكريمة فقلوه «أن تكون» مفعول لن تعدو، وبالجملة شبه حالهم فى سرعة زوالهم وذهاب نعمهم وانقطاع متمنياهم بعد قبالتها واهترازهم بها بحال الأرض فى نضرتها و خضرتها و بهجتها وحسنها بالنبات الحاصل من الماء ثم سرعة تعقب الهلاك والزوال والفناء ثم أشار الى أن نعماء الدنيا مشوبة ببلائها وزهراتها مختلطة بأفاتها زجراً عن المبل إليها وصرف العمر فيها وتبديل النعماء الاخرية الصافية الدائمة بها بقوله (مع أنه لم يصب امرء منكم فى هذه الدنيا حبرة) وهى بالفتح النعمة الحسنة وسعة العيش (الا أورثته عبرة) وهى بالفتح الدفعة قبل أن يفيض أو الحزن بالبكاء (ولا يصبح فيها فى جناح آمن) أى فى ظل جناح آمن أو تحت جناحه كبعض الطير أو فرخه تحت جناحه وفيه مكنية وتخيلية (الا وهو يخاف فيها نزول جائحة) هى آفة تهاك الثمار ومصيبة عظيمة وفنتة مبيدة (أو تغيّر نعمة أو زوال عافية) كل ذلك ظاهر لاهل الدنيا بمشاهدة انقلاباتها وتغير حالاتها ثم ذكر ما يوجب ترك الدنيا لمن تأمل وتدبرو تعقل وتفكر فقال (مع أن الموت من وراء ذلك) من تفكر فى أمر الموت وشدائده و ضرورة وقوعه يستعده و يمنعه عن الطعام والشراب فضلاً عن الاطمئنان فى الدنيا التى هى بمنزلة السراب (وهول المطلق) قيل هو رؤية ملك الموت وفى الصحاح هو موضع الاطلاع من اشراف الى انحدار وفى الحديث هول المطلع شبه ما أشرف من أمر الآخرة عليه ، وفى النهاية يريد به الموقف يوم القيامة أو ما يشرف عليه من أمر الآخرة عقيب الموت فشبهه بالمطلع الذى يشرف عليه من موضع عال (والوقوف بين يدى الحكم العدل) أشار بذكر الوقوف الى ذل الخلاق حينئذ وبذكر الحكم الى جريان حكمه عليهم وبذكر العدل الى أنه يثيب المطيع و يعاقب العاصى ولا يجوز ان يعكس أو يمنع الحق عن المستحق وفيه تحريض على الطاعة وتبعية عن-

وهول المطلع والوقوف بين يدي الحكم العدل تجزى كل نفس بما عملت « ليجزى الذين أساءوا بما عملوا و يجزى الذين أحسنوا بالحسنى » .

فاتقوا الله عزّ ذكره و سارعوا إلى رضوان الله والعمل بطاعته والتقرّب إليه بكلّ ما فيه الرّضا فانه قريبٌ مجيب، جعلنا الله وإيتاكم ممّن يعمل بمحبّته و يجتنب سخطه، ثمّ إنّ أحسن القصص وأبلغ الموعظة وأنفع التذكّر كتاب الله جلّ

المعصية وأعظمها حب الدنيا والميل اليها (تجزى كل نفس بما عملت) كأنه استئناف جواباً عن سبب الوقوف أو غرضه والمراد بالموصول الاعمال الصالحة والاخلاق الفاضلة وأضادهما ثم فصل ذلك مع زيادة بقوله (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ويجزى الذين أحسنوا بالحسنى) أى المثوبة الحسنى أو المعاملة الحسنى أو المنزل والمرتبة الحسنى وهى الرضى أو الجنة و فى جعل جزاء الاساءة ما عملوا و جزاء الاحسان الحسنى تنبيه على أن جزاء السيئة لا يضاعف و جزاء الحسنه يضاعف ، ثم أمر بعد الاوصاف المتضمنة للمتقوى والمسارة الى الطاعة وما يوجب الرضوان والتقرّب بهذه الامور على سبيل التفريع فقال (فاتقوا الله عز ذكره) حق تقاته بالحذر عما يكرهه من منهيّاته (وسارعوا الى رضوان الله) أى الى سبب رضوانه (والعمل بطاعته) المندرجة فيها طاعة رسوله و طاعة ولي الامر بعده (والتقرّب اليه بكل ما فيه الرضا) الظاهر أنه متعلّق بالتقرّب فيدل على أن كل ما فيه رضاء تعالى هو سبب للتقرّب اليه لكن بشرط مقارنته بالخلوص بل الخلوص داخل فيه لانه فى نفسه سبب للتقرّب و شرط لاعتبار سائر ما يتقرّب به و لا يكون فى غيره رضاء تعالى حتى يقترن به ثم حرض على ما ذكر بقوله (فانه قريب مجيب) كما قال عز وجل «فانى قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان» وذلك لان الماقل اذا علم أنه قريب مجيب بمشبه هذا العلم على السمع فى العمل والاجتهاد فيه ثم أشار الى أنه لا بد للعامل من سلب الحول والقوة عن نفسه والتمسك بحول الله وقوته ولطفه وتوفيقه فى جميع الامور بقوله (جعلنا الله و اياكم ممّن يعمل بمحبّاه و يجتنب سخطه) والمراد بهذا الجمل صرف وجوه توفيقاته والظافه و هداياه الخاصة التى لا وليائه اليها والعبد بعد توجهه الى الخيرات يستحق لهذه الفيوضات والمحباب اسم مفعول بمعنى المحبوب فى لغة هذيل ، والمراد بسخطه موجباته وهى ما يقتضى عقوبته (ثم ان أحسن النصص) أى أحسن الخبر والحديث المنقول على وجهه ولزوم متابعتها يقال قصصت الخبر قصاً من باب قتل أى حدثته على وجهه والاسم القصص بفتح حين و قصصت الاثر تتبعته (وأبلغ الموعظة) أى أكملها البالغ غايه الكمال أو غاية الفصاحة والبلاغة، والموعظة كعامر كلام مشتمل على زجر وتخويف وحمل على طاعة الله تعالى على وجه يرق له القلب (و أنفع التذكّر) أى تذكر أمر الآخرة ودوام ثوابها وعقابها وعظمة شدايدها و أمر الدنيا وسرعة

وعزّ قال الله عزّ وجلّ : «وإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون». أستمعنا بالله من الشيطان الرجيم بسم الله الرحمن الرحيم والعصره إنّ الانسان لفي خسره إلاّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر» إنّ الله وملائكته يصلّون على النبيّ يا أيّها الذين آمنوا صلّوا عليه وسلّموا تسليماً اللهم صلّ على محمد وآل محمد وبارك على محمد وآل محمد وتحنّ على محمد وآل محمد وسلّم على محمد وآل محمد كأفضل ماصليّت وباركت وترحمّت وتحنّنت وسلّمّت على إبراهيم وآل إبراهيم إنّك حميدٌ مجيدٌ .

زوالها و فناء نعيمها وشوب زهراتها بمصيبتها و تحولاتها (كتاب الله تعالى) و هو الوافي بجميع ذلك لمن تفكر والكافي لمن تأمل وتذكر لم يترك شيئاً مما ينبغي و مالا ينبغي من أمر- الدنيا والاخرة (و اذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون) أمر بالاستماع لينتقل الى المقصود وبالا نصات لثلاث يشغل القلب بغيره و جعل الغاية رجاء نيل الرحمة التي هي غاية امنية العابدين (والعصر) اقسام بالعصر وهو الدهر الذي من أعظم آثار قدرته الجديدان أو ما بعد الزوال الى الغروب أو آخر ساعة من النهار أو صلاة العصر أو عصر النبوة على اختلاف المفسرين وجواب القسم قوله (ان الانسان لفي خسر) في أعمالهم وصرف أعمارهم واللام للاستغراق والتذكير للتعظيم (الا الذين آمنوا) بالله و رسوله واليوم الآخر (و عملوا الصالحات) فنجوا بهذين الوصفين عن الخسران و استحقوا للسعادة والكرامة والاحسان (وتواصوا بالحق) أى أوصى بعضهم بعضاً وأمر كل واحد الآخر بالحق من العقد والعمل والصبر على أخذه ومشقة تحمله أو على مصائب الدنيا و نوائبها أو عن المعصية والتفحم فيها ، هذا وقد قرء عليه السلام سورة كاملة في الخطبة الاولى ولم يقرأ شيئاً في الثانية والمشهور أنه لا بد فيها أيضاً من سورة كاملة واكتفى بعض الاصحاب بالاية التام الفائدة والاحتياط ظاهر (و بارك على محمد وآل محمد) بارك انا من برك البعير اذا استناخ ولزم مكاناً واحداً لا يخرج منه أو من البركة بمعنى النماء والزيادة والمعنى على الاول آدم عليهم الكرامة والتشريف وعلى الثانى زدهم تشريفاً بعد تشريف وكرامة بعد كرامة (وتحنن على محمد وآل محمد) في كنز اللغة تحنن مهر باني كردن (وسلم على محمد وآل محمد) أى خلصهم من الافات الدنيوية والاخرية وطهرهم من الارجاس البدنية والروحانية هم طاهرون عنها والطالب للتيمن والتبرك والتقرب بهم (كأفضل ماصليّت وباركت وترحمّت وتحنّنت وسلّمّت على إبراهيم وآل إبراهيم) كذا لا يكون كل فرد من أفراد الصلاة على محمد (ص) وكذا كل فرد من أفراد ما عطف عليها كأفضل أفراد الصلاة على إبراهيم وأفضل أفراد ما عطف عليها في كونه في غاية الكمال وبالجملة للصلاة على إبراهيم

اللهم أعظم محمداً الوسيلة والشرف والفضيلة والمنزلة الكريمة ، اللهم أجعل
محمد وآل محمد أعظم الخلائق كلهم شرفاً يوم القيامة وأقربهم منك مقعداً وأوجههم
عندك يوم القيامة جاهاً وأفضلهم عندك منزلة ونصيلاً ، اللهم أعظم محمداً أشرف المقام
وحبأ السلام وشفاعة الاسلام ، اللهم وألحقنا به غير خزايا ولانا كثيرين ولا نادمين ولا
مبدلين . إله الحق آمين . ثم جلس قليلاً ثم قام فقال :

الحمد لله أحق من خشى وحمد وأفضل من اتقى وعُبد وأولى من عظم ومجّد

افراد متفاوتة بعضها في غاية الكمال دون بعض وأراد بالتشبيه أن يكون كل فرد من افراد
الصلاة على محمد وآله كافضل أفراد الصلاة على ابراهيم في بلوغه الى حد الكمال فلا يلزم منه
الحاق الناقص بالكمال بل الحاق كل فرد من طرف المشبه بأفضل الافراد من طرف المشبه
به بل يفهم منه تفضيله صلى الله عليه وآله على ابراهيم عليه السلام وتفضيل صلاته على صلاته و
عليه فقس فليتماثل (اللهم أعظم محمدا الوسيلة) في كنز اللغة الوسيلة دست أوبن و هرجه باو
نزدیکی جویند بچیزی والوسيلة أيضاً أعلى درجات الجنة و نهاية القرب و أيضاً المنبر
يوضع يوم القيامة له ألف مرقاة كما مر وهذه الامور التي طلبها له صلى الله عليه وآله كلها
حاصلة له وليس الغرض من طلبها له لاستحالة تحصيل الحاصل بل الغرض منه
اظهار الشرف والسرور بحصولها له وطلب التقرب منه بذكر فضائله والرضا بها (وأوجههم
عندك يوم القيمة جاهاً) أى أفضلهم وأكرمهم والوجه سيد القوم والجماء القدر والمنزلة (وحبأ
السلام) حبى فلاناً أعطاء والاسم الحباء ككتاب (وألحقنا به غير خزايا) خزى يخزى خزايا
بالفتح استحقى فهو خزيان والجمع خزايا والمخزية على صيغة فاعل من أخزى الخصلة الذهبية
أى غير مستحقين منه بالمخزية من الافعال والاخلاق (ولانا كثيرين) أى غير ناقضين لعهده وعادلين
عن طريقه (ولانا نادمين) عن قبائح أعمالنا والسلب باعتبار انتفاء الموضوع (ولامبدلين) لاحكامه
وشرائعه وآدابه وأوله بغيره (إله الحق آمين) فى المصباح آمين بالقصر فى الحجاز والمد بالفتح
بدليل أنه لا يوجد فى العربية كلمة على فاعيل ومعناه اللهم استجب وقيل معناه كذلك يكون
والموجود فى مشاهير الاصول المعتمدة أن التشديد خطأ وقال بعضهم التشديد لفظة وهو وهم قديم
وذلك أن أبا العباس أحمد بن يحيى قال وه آمين مثل عاصين ، أن المراد صيغة الجمع لانه قابله
بالجمع وهو مردود بقول ابن جنى وغيره أن المراد موازنة اللفظ للفظ لا غير و يؤيده قول
صاحب التمثيل فى الفصح والتشديد خطأ .

(ثم جلس قليلاً) الجلوس بين الخطبتين واجب للتأسي ولدلالة الروايات المعتبرة عليه
ولا يجوز تركه الامع الضرورة (ثم قام فقال الحمد لله أحق من خشى وحمد) لان استحقاق أحد

نحمده لعظيم غناؤه ، وجزيل عطائه ، وتظاهر نعمائه ، وحسن بلائه ، ونؤمن بهداه الذي لا يخبو ضياؤه ولا يتهمد سناؤه ولا يوهن عراه ونعوذ بالله من سوء كل الرب

للخشية والخوف منه والحمد والثناء له انما هو على قدر عظمتة وقدرته و كثرة احسانه و محامده وقد عجزت عن معرفة عظمتة وقدرته عقول العارفين و عن احسانه و محامده ألسنة العاملين (وأفضل من اتقى وعبد) لانه أهل لان يبقى من مخالفتة وعقوبته و يتذلل له بعبادته و طاعته والانتفاء من الغير والطاعة له فانما هو بأمره (وأولى من عظم ومجد) لان التعظيم والمجد أى العز والشرف يكونان اما لشرف الذات أو لشرف الوجود أو لشرف الصفات أو لكمال الافعال والاحسان وكل ذلك على وجه الكمال له وأما غيره فهو فى ذل الحاجة اليه من جميع هذه الجهات والسائل المفتقر اليه فى الاتصاف بجميع الكمالات ، فتعظيمه و تمجيد راجعان اليه فى الحقيقة ثم حمده على وجه يدل على التجدد لوقوعه مقابل نعمه بقوله (نحمده لعظيم غناؤه) أى نفعه وفى الكنز غنى أسوده واشتن وفائده دادن (وجزيل عطائه) كثرة عطاياه فى حد لا يحمل قليلا منها الدفاتر ويعجز عن عد واحد من ألف ألسنة الاكابر (وتظاهر نعمائه) أى ظهور بعضها عقب بعض و تقوية السابق باللاحق (وحسن بلائه) البلاء المنحة والعطية والنعمة والبلاء الحسن العطاء الجميل و لو أريد به المحنة فالمراد به البلاء الموجب لتذكر أمر الآخرة والرجوع اليه سبحانه وأما الموجب لفساد الدين فقد وقعت الاستعاذة منه (و نؤمن بهداه الذى لا يخبو ضياؤه) الخبوء خمود لهب النار خبت النار خبواً من باب قعد خمد لهبها و يعدى بالهمزة والمراد بالهدى القرآن أو الرسول أو القوانين الشرعية وعلى التقادير تشبيهه بالنار مكنية واثبات الضياء له تخيلية والخبو ترشيع (ولا يتهمد سناؤه) التهمد من الهمود و هو الموت و طفؤ النار أو ذهاب حرارتها وفى بعض النسخ «يتهمد» من المهد و هو الوضع و منه المهاد للفراش يوضع ويوطأ والسناء على الاول بالقصر وهو ضوء البرق و فيه مكنية و تخيلية و ترشيع وعلى الثانى بالمد وهو الرفعة (ولا يوهن عراه) الوهن الضعف وفعله من باب وعد وورث وكرم وأوهنه أضعفه ، والمراد بالعروة القوانين الشرعية والاحكام الالهية وفيه أيضاً مكنية و تخيلية و ترشيع (ونعوذ بالله من سوء كل الرب) الشك فى الحقوق الثابتة لله وللخلق مثل الشك فى ذاته تعالى ووجوده وحدته و اختياره و ساير صفاته اللايقة به وفى كتابه ورسوله وما جاء به رسوله وفى أوصياؤه واحد بعد واحد الى غير ذلك كله سوء يجب الاستعاذة منه على كل أحد وان كان متصفاً باليقين لان الانسان لا يأمن من المزلة والنسيان و لكن ذلك منه عليه السلام على سبيل التعليم أو التنبيد و اظهار العجز والعبودية و الافساحة عصمته وكمال علمه منزّه من دخول الرب اللزوم للجهل فيها (وظلم الفتن) الفتنة المحنة

وظلم الفتن ونستغفره من مكاسب الذنوب ونستعصمه من مساوي الأعمال ومكاره
الأمال والهجوم في الأهوال و مشاركة أهل الرّيب والرّضا بما يعمل الفجار
في الأرض بغير الحق .

اللّهم اغفر لنا وللمؤمنين والمؤمنات الأحياء منهم والأموات الذين توفيتهم
على دينك وملتة نبيك ﷺ ، اللّهم تقبل حسناتهم وتجاوز عن سيئاتهم وأدخل
عليهم الرّحمة والمغفرة والرضوان واغفر للآحياء من المؤمنين والمؤمنات الذين
وحدوك وصدقوا رسولك وتمسكوا بدينك و عملوا بفرائضك واقتدوا بنبيك و
سنوا سنتك وأحلّوا حلالك وحرّموا حرامك وخافوا عقابك ورجوا ثوابك و
والوا أوليائك وعادوا أعداءك ، اللّهم اقبل حسناتهم وتجاوز عن سيئاتهم وأدخلهم

والبدعة وغيرهما مما يوجب الميل عن الحق مثل المال والجمال والحسب الكريم والنسب
الشريف وكثرة العشائر وغيرها وتشبيهها بالشئ المظلم في عدم اعتدائه من وقع فيه مكتبة و
اثبات الظلمة لها تخيلية (ونستغفره من مكاسب الذنوب) جمع الذنوب الاثم ومكاسب الذنوب
مواضع كسبها من الافعال القبيحة والاخلاق الذميمة والعقائد الفاسدة (ونستعصمه من مساوي
الاعمال) مساوي بديها وكانها جمع سوء على غير قياس كالمحسن جمع حسن أو جمع مساوة
وفى المصباح المساءة نقيض المسرة وأصله مسوءة على مفعة بفتح الميم والين و لهذا ترد
الواو في الجمع فيقال هي المساوي لكن استعملوا الجمع مخففاً (و مكاره الامال) المكاره
المقايح من كره الامر والمنظر كراهة فهو كرهه مثل قبح قباحة فهو قبيح وزنا ومعنى والامل
والطمع والرجاء في الامور الدنيوية زيادة على القدر المحتاج اليه في أصل البقاء وقوام البدن
والقوة على العبادة وهو المسمى بالكفاف كلها مقايح والفرق بينها أن أكثر استعمال الامل
فيما يستبعد حصوله والطمع فيما يقرب حصوله والرجاء بين الامل والطمع فان الراجي
قديخاف أن لا يحصل مرجوه فان قوى الخوف يستعمل استعمال الامل والاستعمل بمعنى الطمع
(والهجوم في الأهوال) هجمت وعليه هجوماً من باب قعد دخلت فيه بفتة على غفله والهول
ما يخاف منه ويفزع لشدة و اضراره و موضع مهيل بفتح الميم و مهال أيضاً أى مخوف
(و مشاركة أهل الرّيب) في مجالستهم أو في معاملتهم أو في دينهم بالتظاهر والتعاون فيه
(والرضا بما يعمل الفجار في الأرض بغير الحق) لان الرضاء بالفسق فسق فالراضي به فاسق
مثل المامل به و قوله «بغير الحق» تأكيدان خص عملهم بالفجور ، وتقيد أن عمم والبواقي
ظاهر (وسنوا سنتك) أى ساروها أو أحسنوا القيام عليها والسنة الطريقة والسيرة .

برحمتك في عبادك الصالحين . إله الحق آمين .

١٩٥- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن محمد بن الفضل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لكل مؤمن حافظٌ وسائب ، قلت : وما الحافظ وما السائب يا أبا جعفر ؟ قال : الحافظ من الله تبارك وتعالى حافظ من الولاية يحفظ به المؤمن أينما كان ، وأمّا السائب فبشارة محمد عليه السلام يبشر الله تبارك وتعالى بها المؤمن أينما كان وحيثما كان .

١٩٦- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الحجّال ، عن حماد ، عن الحلبي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خالط الناس تخبرهم ومتى تخبرهم تقلهم .

قوله (حافظ من الولاية) أي ملك حافظ من الولاية بأن لا يزل من ولاية الحق الى ولاية الباطل يحفظه الله تعالى بذلك الحافظ المؤمن من الخروج عنها أينما كان من شرق الارض أو غربها أو سهلها أو جبلها أو برها أو بحرها (وأمّا السائب) كأنه من السيب بمعنى العطاء أو الجري (فبشارة محمد صلى الله عليه وآله) بشرته أبشره من باب قتل في لغة تهامة وما والاها والتعدية بالثقل لغة عامة العرب والبشارة بكسر الباء والضم لغة و اضافتها الى الفاعل وهي في الخير أكثر من الشر وإذا أطلقت اختصت بالخير (يبشر الله تبارك وتعالى بها المؤمن أينما كان وحيثما كان) لعل هذه البشارة عند لقاء الموت فإنه يحضر المؤمن ويبشره بكرامة الله ورحمته ويخبره بمآل حاله في الجنة كما دلت عليه الروايات .

قوله (خالط الناس تخبرهم ومتى تخبرهم تقلهم) خبرت الشيء أخبره من باب قتل خبراً علمته وأناخير والخبرة معرفة بواطن الامور والقليل بالكسر والقصر وبالفتح والمد البفض قلاه يقلبه أبغضه وكرهه غاية الكراهة فتركه وقلبه كرضيه يقلاه لغة طي والمعنى خالط الناس وجربهم فانك ان خالطتهم وجربتهم تخبرهم أي تعرف مآل حالهم في الآخرة وانهما كهم في تحصيل الدنيا وجمع زخارفها وخبت عقايدهم وسوء أخلاقهم وكمال بعدهم عن ذكر الله تعالى ومتى تخبرهم وتعرفهم بهذه الخصائل الذميمة تقلهم يعني تبغضهم أشد بغض ولا تحبهم وهذا في اللفظ امر وفي المعنى خبر أي من خالطهم أبغضهم وتركهم قال السيد رضي الدين في نهج البلاغة قال أمير المؤمنين عليه السلام «تخبره تقله» ثم قال وروى ثعلب عن ابن الاعرابي قال قال المأمون لولان علياً عليه السلام قال «أخبره تقله» لقلت أنا أقله تخبر قال بعض الشارحين حمل مأمون أخبر على معنى اختبر أي ان تبغضه تخبره ولكل وجه فان من اختبر من لا يحصل مراده منه يبغضه ومن أبغض آخر يخبره ومن الناس من روى هذا لرسول صلى الله عليه وآله ومما يقوى أنه من الكلام أمير المؤمنين عليه السلام ما حكاه ثعلب عن ابن الاعرابي .

١٩٧ - سهل ، عن بكر بن صالح رفعه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الناس معادن كمعادن الذهب والفضة فمن كان له في الجاهلية أصل فله في الاسلام أصل .

١٩٨ - سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، عن محمد بن سنان ، عن معاوية بن وهب قال : تمثل أبو عبد الله عليه السلام ببيت شعر لابن أبي عقب :

وينجر بالزوراء منهم لدى الضحى ❖ ثمانون ألفاً مثل ماتنجر البدن

قوله (الناس معادن كمعادن الذهب والفضة) قيل انما جعلوا كالمعادن لما فيهم من الاستعدادات المتفاوتة فمنهم قابل لفيض الله تعالى على مراتب المعادن ومنهم غير قابل لها و قيل لان فيهم مبدء الايمان والكفران وأصل الطاعة والعصيان وغير ذلك من الخيرات والشور وهي فيه كالنخلة في النواة والنار في الحجر كما أن في المعادن ذهب وفضة وجيد وردى يظهر كل بالتمحيص والتجربة والامتحان والى ذلك أشار بقوله (فمن كان له في الجاهلية أصل فله في الاسلام أصل) أصل كل شيء ما يستند اليه ذلك الشيء كلاب للولد والعرق للشجر والنهر للجدول ، ولعل المراد أن من له في علم الله أصل الايمان ومادته في الجاهلية فله ذلك بعد الاسلام وهو يؤمن به ومن له مادة الكفر فيها فله ذلك بعده وهو يكفر به والفرض هو اظهار البعد بين حال المؤمن وحال الكافر ويقرب منه مامر عن سيد العالدين عليه السلام قال وان العبد اذا كان خلقه الله في الاصل أصل الخلق مؤمناً في علمه لم يمت حتى يكره الله اليه الشر ويباعده منه ، وان العبد اذا كان الله خلقه في الاصل أصل الخلق كافراً لم يمت حتى يحبب اليه الشر ويقربه منه وهذا بعض كلامه وان شئت تمامه فارجع الى حديثه المذكور في صدر هذا الكتاب ويمكن أن يكون ذلك اشارة الى تقدم بنى هاشم على غيرهم في الشرف والمنزلة في الجاهلية والاسلام فان شرفهم في الجاهلية أيضاً مشهور ومكرم أخلاقهم لا يدفعها دافع ويؤيده أن معاوية كتب الى أمير المؤمنين عليه السلام أن فلاناً وفلاناً أقدم منك وأظهر أيضاً أولويته عليه فكتب عليه السلام في جوابه ولولا نهى الله تعالى من تزكية المرء لنفسه لذكرت جمعة من فضايلى فانا صنابع ربنا والناس بعد صنابع لنا ثم أظهر أن عزه قديم ودون عزه وعز قومه وبين التفاوت بين بنى هاشم وبنى أمية ، قال بعض الشارحين لكلامه عليه السلام وفيه اشارة الى أن شرفهم لا يختص بالاسلام فان شرفهم وعلو منزلتهم ومنزلة آبائهم قبل الاسلام أيضاً مشهور .

قوله (تمثل أبو عبد الله عليه السلام ببيت شعر لابن أبي عقب - ام) كانه سمعه من المعصوم و أدرجه في سلك النظم ويدل على جواز التمثيل بالشعر وانشاده اذا كان صادقاً غير مؤذ ولا حد أو حكمة ، وينجر على صيغة المجهول ، وثمانون في مقام الفاعل والباء في بالزوراء بمعنى

وروى غيره البزل . ثم قال لي : تعرف الزوراء ؟

قال : قلت : جعلت فداك يقولون : إنها بغداد قال : لا ، ثم قال عليه السلام : دخلت الرّي ؟ قلت : نعم ، قال أتيت سوق الدّواب ؟ قلت : نعم : قال : رأيت الجبل الأسود عن يمين الطريق ؟ تلك الزوراء يقتل فيها ثمانون ألفاً منهم ثمانون رجلاً من ولد فلان كلّهم يصلح للخلافة ، قلت : ومن يقتلهم جعلت فداك ؟ قال يقتلهم أولاد العجم .

١٩٩ - عليّ بن محمّد ، عن عليّ بن العباس ، عن محمد بن زياد ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ : « والذين إذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً » ؟ قال : مستبصرين ليسوا بشكّاء .

٢٠٠ - عنه ، عن عليّ ، عن إسماعيل بن مهران ، عن حماد بن عثمان قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله تبارك وتعالى : « ولا يؤذن لهم فيعتذرون »

« في » والبدن بضمّين واسكان الدال تخفيف جمع البدنة محرّكة وهي الابل (وروى غيره البزل) بدل البدن والظاهر أن ضمير غيره راجع الى معاوية بن وهب وأن هذا كلام المصنف أو محمد بن سنان ، والهازل من الابل ما دخل في السنة التاسعة والذكر والانشى سواء يقال جمل وناقاة بازل وبزول اذا طلع نابه ، والجمع كركع وكتب و بوازل (قال : لا) لعل المراد أن المقصود بالزوراء ههنا ليس بغداد الا أن الزوراء لا يطلق عليها لان صاحب القاموس قال فيه زوراء دجلة وبغداد لان أبوابه الداخلة جعلت مزورة عن الخارجة (منهم ثمانون رجلاً من ولد فلان كلّهم يصلح للخلافة) لرفعة شأنهم من حيث الدنيا وكونهم من أولاد الخلفاء و كأنه أراد بفلان عباساً وأشار بذلك الى قتال أمين مع المأمون فانه وقع بالرّي وقتل عساكر أمين هناك وكان عسكراً مأمون أهل خراسان وحواليها ويمكن أن يكون إشارة الى قضية هلاكه .

قوله (قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل والذين اذا ذكروا بآيات ربهم لم يخروا عليها صماً وعمياناً قال مستبصرين ليسوا بشكّاء) في تلك الايات بانكارها أو بعدم معرفة حقها والمعنى لم يسقطوا ولم يقيموا عليها غير واعين لها ولا متبصرين بما فيها كمن لا يسمع ولا يبصر بل أكبوا عليها سامعين بأذن واعية متبصرين بعيون واعية وفيه وعد بأن الثواب المذكور في الآية انما هو للمؤمن المستبصر الموقن والايات شاملة للائمة عليهم السلام لانهم الايات الكبرى وأعظم أفرادها بهم يعرف الله ويمجد .

فقال : الله أجلُّ وأعدلُ [وأعظم] من أن يكون لعبده عذر لا يدعه يعتذره ، ولكنه فليج فلم يكن له عذر .

٢٠١- عليٌّ، عن عليِّ بن الحسين ، عن محمد الكناسي قال : حدثنا من رفعه إلى أبي عبد الله (عليه السلام) في قوله عزَّ ذكره : «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب» قال : هؤلاء قوم من شيعةنا ضعفاء ليس عندهم ما يتحملون به إلينا فيسمعون حديثنا ويقتبسون من علمنا فيرحل قوم فوقهم وينفقون أموالهم ويتعبون أبدانهم حتّى يدخلوا علينا فيسمعونوا حديثنا فينقلوه إليهم فيعيه هؤلاء ويضيّعه هؤلاء ، فأولئك الذين يجعل الله عزَّ ذكره لهم مخرجاً ويرزقهم من حيث لا يحتسبون .

قوله (ولكنه فليج فلم يكن له عذر) الفليج بالضّم والسكون والجيم الغلبة يقال فليج أصحابه وعلى أصحابه اذا غلبهم ويمكن أن يكون بالحاء المهملة بمعنى القطع والشق يقال فليحت الحديد فليحاً من باب منع اذا قطعتة وشققتة وفليح على الاحتمالين مبنى للمفعول أى غلب أو قطع وكسر فلم يكن له عذر فى ترك الحق والاقرار بالامام العادل ومتابته حتى يعتذر به قوله (قال هؤلاء قوم من شيعةنا ضعفاء) اشارة الى من الموصولة والجمع باعتبار المعنى والمراد بالضعف ضعف حالهم فى الدنيا للفقر كما فسر به بقوله (ليس عندهم ما يتحملون به إلينا) التحمل تكلف حمل شيء أى ليس عندهم ما يتحملون به المسير إلينا من الزاد والراحلة وغيرهما من أسباب السفر (فيسمعون حديثنا) متفرع على المنفى (ويقتبسون من علمنا) اقتبس العلم استفاده (فيرحل قوم فوقهم) فوقية دنيوية بالغناء والمال ولعل المراد بالقوم أهل الخلاف كالزيدية والاسماعيلية والمنتحية والواقفية وأمثالهم ولو اريد بهم الامامية أو الامامية أيضاً ينبئ حمل التضييع على تضييع العمل بالمروى وأعلى الاعم منه ومن انكاره الا أنه يرد أن الامامية الناقلين ان عملوا كانوا مندرجين تحت الآية كالضعفاء بل هم أولى بالدخول والضعفاء ان لم يعملوا كانوا خارجين عنها فالفرق بينهما بأن الناقلين خارجون والمنقول اليهم داخلون غير واضح فليتنامل (وينفقون أموالهم) بتجهيز أسباب السفر (ويتعبون) أبدانهم) يتحمل شاقه (حتى يدخلوا علينا فيسمعونوا) واحدثنا فبتناؤه اليهم) أى الى شيعةنا الضعفاء (فيعيه هؤلاء) ويضيّعه هؤلاء) أى الاغنياء (فأولئك الذين يجعل الله لهم مخرجاً) من الضيق ويرزقهم رزقاً روحانياً و هو العلم بالشرع والعمل به (من حيث لا يحتسبون) رزقهم منه وبالجمله لما دلت الآية الكريمة على أن التقوى و هى التحرر من الكفر مطلقاً وما يوجب التأثم والشغل بغير الله تعالى سبباً للرزق الجسماني والروحاني بتوارد الفيض الرباني من حيث لا يحتسبون أشار عليه السلام الى ان من اتصف بهام الشيعة وان من جملة رزقهم الذى يأتيهم من حيث لا يحتسبون تعلمهم حديث اهل العصمة عليهم السلام

وفي قول الله عز وجل: «هل أتيتك حديث الغاشية»؟ قال: الذين يغشون الامام إلى قوله عز وجل: «لا يسمن ولا يغني من جوع» لا ينفعهم ولا يغنيهم، لا ينفعهم الدخول ولا يغنيهم القعود.

٢٠٢ - عنه، عن علي بن الحسين، عن علي بن أبي حمزة، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل: «ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا ثم ينبئهم

والعمل به ونقله اليهم على النحو المذكور (وفي قول الله تعالى هل أتيتك حديث الغاشية قال الذين يغشون الامام) الغاشية الداهية التي يغشى الناس شدايدها، قال أكثر المفسرين هي القيامة وقال بعضهم هي النار وقال عليه السلام من يغشى الامام المنصوب من قبل الله تعالى بالسوء والاية لبيان شدايدهم الاخرية وعقوباتهم الابدية ومن جعلتها أن ليس لهم طعام الا من ضريع روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله قال الضريع شيء في جهنم أمر من الصبر وأن من الجيفة وأحر من النار وتأويل الغاشية بهذا تأويل آخر غير ما ذكر من أن الغاشية صاحب المنتظر عليه السلام يغشاهم بالسيف اذا ظهر والتاء للمبالغة و يعلم منه أنه قد يكون للاية تأويلات كلها صحيحة وما يعلم تأويله الا الله والراسخون في العلم الى قوله تعالى (لا يسمن ولا يغني من جوع قال لا ينفعهم ولا يغنيهم الدخول ولا ينفعهم القعود) الاسمان أكثر اللحم والشحم وقد يجعل كناية عن النفع. والاغناء النفع والجوع ضد الشبع و يطلق أيضاً على العطش وعلى الاشتياق الى الشيء. والدخول في الامر الاخذ فيه، والقعود عن الامر التأخر والتباعد عنه والقعود للامر الاهتمام له اذا عرفت هذا فنقول ان قوله لا يسمن وما عطف عليه على تفسير المفسرين صفة لضريع أو استيناف كأنه قيل هل في أكل الضريع نفع مطلوب من الاكل وهو السمن ورفع الجوع فأجيب بأنه لا وعلى تأويله عليه السلام استيناف عن سؤال آخر كأنه قيل هل ينفع الغاشية ما قصدوه من ايصال الضر الى الامام و اطفاء نوره وهل يترتب على فعلهم ذلك فاجيب بأنه لا ينفعهم الدخول فيما يقتضى وصول الضر اليه ولا ينفعهم القعود لذلك والاهتمام به ويريدون ليطلقوا نور الله بافواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون، وهذا الذي ذكرناه من باب الاحتمال والله يعلم.

قوله (ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم) ذكر الثلاثة والخمسة دون الاثنين والاربعة لان الله تعالى وترىحب الوتر مع الاشعار بذكر الزوج بعد الاستثناء الى أن شيئاً من العدد لا يخلو من الازدواج معه كما صرح في قوله (ولا ادنى من ذلك ولا أكثر الا هو معهم) للتعميم بعد التخصيص (ايما كانوا) من فوق الارض وتحتها وشرقها وغربها والخلاء

بما عملوا يوم القيامة إن الله بكل شيء عليم قال: نزلت هذه الآية في فلان و فلان و
أبي عبيدة الجراح وعبد الرحمن بن عوف وسالم مولى أبي حذيفة والمغيرة بن شعبة
حيث كتبوا الكتاب بينهم و تعاهدوا و توافقوا : لكن مضى عهد لا تكون الخلافة
في بني هاشم ولا النبوة أبداً ، فأمر الله عز وجل فيهم هذه الآية ، قال : قلت: قوله
عز وجل : «أم أبرموا أم أرفأنا مبرمون » ★ أم يحسبون أننا لنسمع سرهم ونجواهم
بلى ورسلمانا لديهم يكتبون .

قال: وهاتان الايتان نزلتا فيهم ذلك اليوم ، قال أبو عبد الله عليه السلام : لعلك
ترى أنه كان يوم يشبه يوم كتب الكتاب إلا يوم قتل الحسين عليه السلام وهكذا كان
في سابق علم الله عز وجل الذي أعلمه رسول الله صلى الله عليه وآله أن إذا كتب الكتاب قتل
الحسين عليه السلام و خرج الملك من بني هاشم فقد كان ذلك كله .

قلت : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فان بغت إحداهما

والملاء (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة) من خير وشر و يحجزهم به (إن الله بكل شيء عليم)
إشارة الى أن المراد بكونهم معهم علمه محيطاً بظواهرهم و ضمائرهم لامعية زمانية أو مكانية
(لا تكون الخلافة في بني هاشم ولا النبوة أبداً) أى تعاهدوا فى حجة الوداع فى الكتاب الى منع
اجتماعتهما فى بني هاشم حسداً و عناداً و عداوة و حباً للدنيا و ميلا الى كون الخلافة فى قريش
لثلاث تذهب مكرمتهم فى العرب (فأمر الله عز وجل فيهم هذه الآية) توبيخاً و وعيداً لهم و الآية و
ان نزلت فيهم مضمونها عام ولا ينافى خصوص السبب عمومها ولا يخصه .

(قال قلت قوله عز وجل أم أبرموا أم أرفأنا مبرمون) هم أبرموا أمر التعاهد و رد الخلافة
عن بني هاشم و أحكموا ذلك بزعمهم والله سبحانه أبرم و أحكم أمر الخلافة فى أهلها (قال
أبو عبد الله عليه السلام لعلك ترى أنه كان يوم يشبه يوم كتب الكتاب الا يوم قتل الحسين عليه السلام - اه)
شبه يوم قتل الحسين عليه السلام بيوم كتب فيه الكتاب فى كونه مصيبة عظيمة و بليّة شديدة
على الهاشميين و العلويين و الشيعة أجمعين لكونه أصلاً ليوم القتل و سبباً له اذ لو كانت الخلافة
فى بني هاشم و لم ينقلوها منهم الى بنى تيم و بنى عدى و بنى أمية لم يقع قتل الحسين عليه السلام
(فقد كان ذلك كله) أى كتب الكتاب و قتل الحسين عليه السلام و خروج الملك من بني هاشم و كان
تامة أو ناقصة و خبرها محذوف أى فى علم الله تعالى (قلت و ان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)
أى تقاتلوا و الافتتال يجيىء بمعنى النفاك مثل اختصموا و فعل الشرط محذوف لوجود مفسرله
كما فى قوله تعالى و ان احد من المشركين استجارك ، (فأصلحوا بينهما) بالوعظ و النصح

على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفيء إلى أمر الله فان فاعت فأصلحوا بينهم
بالعدل قال : الفئتان إنما جاء تأويل هذه الآية يوم البصرة و هم أهل هذه الآية و
هم الذين بغوا على أمير المؤمنين عليه السلام فكان الواجب عليه قتالهم و قتلهم حتى
يفيئوا إلى أمر الله ولولم يفيئوا لكان الواجب عليه فيما أنزل الله أن لا يرفع السيف
عنهم حتى يفيئوا ويرجعوا عن رأيهم لانهم بايعوا طائعين غير كارهين وهي الفئة الباغية
كما قال الله تعالى فكان الواجب على أمير المؤمنين عليه السلام أن يعدل فيهم حيث كان
ظفر بهم كما عدل رسول الله صلى الله عليه وآله في أهل مكة إنما من عليهم و عفى و كذلك
صنع أمير المؤمنين عليه السلام بأهل البصرة حيث ظفر بهم مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وآله بأهل
مكة حذو النعل بالنعل .

والدعاء الى حكم الله تعالى (فان بقت احديهما على الاخرى) اى ظلمت و تعدت (فقاتلوا التي
تبغى حتى تفيء الى أمر الله) أى ترجع الى حكمه أو الى ما امرت به من ترك البغى (فان فاعت)
بعد المقاتلة الى أمر الله (فأصلحوا بينهما بالعدل) قيل تقييد الاصلاح بالعدل هنالكانه مظنة الحيف
من حيث أنه بعد المقاتلة ومن العدل العفو عنهم ورد أموالهم كما يشير اليه (قال الفئتان) قيل
السائل سأل عن الطائفتين فقال عليه السلام الفئتان أى هما الفئتان اللتان تترفعا واللام
للمعهد و هم الذين بغوا على أمير المؤمنين عليه السلام أى خرجوا عليه كالمرأة و أصحابها
(فكان الواجب عليه) أى على أمير المؤمنين عليه السلام وعلى من تبعه (قتالهم وقتلهم حتى يفيئوا
الى أمر الله) أى الى طاعة الله تعالى وطاعة الامام أو يقتلوا كالحرى (لانهم بايعوه طائعين غير
كارهين) فهم كانوا مؤمنين ثم نكثوا و ارتدوا فكان هذا دليل لقوله (وهم أهل هذه الآية) اذ هو
يقضى بتحقيق الايمان فى الطائفتين ولا ينافى ذلك خروج الباغى عن الايمان (فكان الواجب على
أمير المؤمنين عليه السلام أن يعدل فيهم حيث كان ظفر بهم كما عدل رسول الله صلى الله عليه وآله عليه و آله
فى أهل مكة انما من عليهم و عفى وكذلك صنع أمير المؤمنين عليه السلام بأهل البصرة حيث ظفر
بهم مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وآله عليه و آله بأهل مكة حذو النعل بالنعل) أى عمل مثل عمله من غير
تفاوت كما قطع احدى النملين على قدر النعل الاخرى والحذو التقدير والقطع واعلم أنه كان
للنبي صلى الله عليه وآله و آله سبى نساء مشركى أهل مكة وذرايهم وأخذ أموالهم غنيمة جازين و
انما لم يسب ولم يأخذ على سبيل المن عليهم دون استحقاقهم وظاهر التشبيه فى قوله دو كذلك
صنع أمير المؤمنين عليه السلام بأهل البصرة ، وظاهر قول أمير المؤمنين عليه السلام فى بعض
كلامه ومننت على أهل البصرة كما من النبي صلى الله عليه وآله عليه و آله على أهل مكة يشعر بجواز سبى
نساء مقاتلى أهل البصرة وذرايهم وأخذ أموالهم مطلقاً لا لأمير المؤمنين عليه السلام و انما لم-

قال : قلت : قوله عز وجل : « والمؤتفكة أهوى » قال : هم أهل البصرة هي - المؤتفكة ، قلت : « والمؤتفكات أتنهم رسلهم بالبينات » ؟ قال : أولئك قوم لوط ائتمنكت عليهم انقلبت عليهم .

٢٠٣ - علي بن إبراهيم ، عن عبدالله بن محمد بن عيسى ، عن صفوان بن يحيى ، عن حنان قال : سمعت أبي يروي عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان سلمان جالساً مع نفر من قریش في المسجد فأقبلوا ينتسبون ويرفعون في أنسابهم حتى بلغوا سلمان ،

يسب ولم يأخذ على طريق المن أيضاً وجواز أخذ الاموال مشهور بين اصحاب منهم الشهيد (ره) في خمس الدروس ويؤيده أنه عليه السلام بعد الغلبة على أهل البصرة قسم أموالهم أولاً ثم أمر بردها على أصحابها ولولا جوازه لما قبله أولاً، ولكن قيدها المجوزون بالاموال التي حواها المسكر مع عدم رجوعهم الى الطاعة ونقلوا الاجماع على ذلك وأما مالهم يحوها المسكر وان كان مما ينقل ويحول أو حواها مع رجوعهم الى الطاعة وعدم اصرارهم على المخالفة فلا يجوز قطعاً وقال بعضهم لا يجوز أخذ أموالهم مطلقاً منهم الشهيد (ره) في اللمة وأما السي فـلا يجوز على المشهور وجوزه بعض عمال بظاهر التشبيه المذكور .

(قال قلت قوله عز وجل والمؤتفكة أهوى) هو الشيء يهوى هويّاً بالفتح سقط من علو الى سفلى وأهواء أسقطه قال المفسرون هي قري قوم لوط ائتمنكت بأهلها انقلبت أهواها بعد أن رفعها وقلبها وقال عليه السلام هو البصرة يدل عليه أيضاً قول أمير المؤمنين عليه السلام في بعض خطبه في ذم أهل البصرة ديا أهل البصرة يا أهل المؤتفكة ائتمنكت بأهلها انقلبت بهم ثلاثاً وعلى الله تمام الرابعة وقال في خطبة أخرى دوانها يعني البصرة لاسرع الارض خراباً وأخبثها تراباً و أشدها عذاباً ولقد خسف بها في القرون الخالية مراراً وليأتين عليها زمان ، وقال علي بن ابراهيم في تفسيره وقد ائتمنكت بأهلها مرتين وعلى الله تمام الثالثة (قلت والمؤتفكات أتنهم رسلهم بالبينات قال أولئك قوم لوط ائتمنكت عليهم انقلبت عليهم) كما هو المشهور، قال بعض المفسرين كانت أربعة صواهم وزاد وما وعا مورا وسدوم .

قوله (حتى بلغوا سلمان فقال له عمر بن الخطاب أخبرني من أنت ومن أبوك وما أصلك) افتخر عمر على سلمان بشرف آبائه ولم يعلم أن شرف كل رجل بأفعال شريفة واخلاق كريمة وأن شرف الاباء لو كان لا ينفعه وأن العبد الحيثى لو كان له دين ومروءة وعقل وتقوى وورع خير من رجل قرشى لم يكن له ذلك وأنه ليس للانسان الاماسعى وأجاب سلمان بما وردت على تذلل و تواضعه لله تعالى والشكر على نعمه وهي نسبة المشعر بالعبودية والهداية بعد الضلالة - شرح روضة الكافي - ١٤ -

فقال له عمر بن الخطاب : أخبرني من أنت ومن أبوك وما أصلك ، فقال : أنا سلمان ابن عبد الله كنت ضالاً فهداني الله عز وجل بمحمد ﷺ و كنت عائلاً فأغواني الله بمحمد ﷺ و كنت مملوكاً فأعتقني الله بمحمد ﷺ هذان سبي وهذا حسبي .

قال : فخرج رسول الله ﷺ وسلمان رضي الله عنه يكلمهم ، فقال له سلمان : يا رسول الله ما لقيت من هؤلاء جلست معهم فأخذوا ينتسبون ويرفعون في أنسابهم حتى إذا بلغوا إلي قال عمر بن الخطاب : من أنت وما أصلك وما حسبك ؟ فقال النبي ﷺ : فما قلت له يا سلمان ؟ قال : قلت له : أنا سلمان بن عبد الله كنت ضالاً فهداني الله عز ذكره بمحمد ﷺ و كنت عائلاً فأغواني الله عز ذكره بمحمد ﷺ و كنت مملوكاً فأعتقني الله عز ذكره بمحمد ﷺ هذان سبي وهذا حسبي .

فقال رسول الله ﷺ : يا معشر قريش إن حسب الرّجل دينه ومروءته خلقه وأصله عقله وقال الله عز وجل «إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل

التي هي الخروج من دين الحق أو الجهل بالأحكام الشرعية والغنى بعد العيلة والفقر والعنت بعد الملك والمراد به العنت المعروف وحمله على العنت من قيد النفس الامارة بعيدوما يناسب ذكره في هذا المقام ما ذكره القرطبي قال سلمان يكنى أبا عبد الله عليه السلام وكان ينسب إلى الاسلام فيقول أنا سلمان بن الاسلام و بعد من موالى رسول الله صلى الله عليه وآله لانه أعانه بما كوتب عليه فكان سبب عتقه وكان يعرف بسلمان الخير ، وقد سبه رسول الله صلى الله عليه وآله إلى بيته فقال سلمان منا أهل البيت وأصله فارسي من رامهرمز قرية يقال لها جى وقيل بل من أصبهان وكان أبوه مجوسياً فنبهه الله تعالى على قبح ما كان عليه أبوه وقومه وجعل في قلبه النشوق إلى طلب الحق فهرب بنفسه إلى أن وصل إلى الشام فلم يزل يَجول في البلدان ويختبر الأديان و يكشف الأحيار والرهبان إلى أن دل على واهب الوجود فوصل إلى المقصود بعد مكابدة عظيمة انتهى و سنذكر تفصيل أحواله إن شاء الله تعالى .

(فقال رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله يا معشر قريش إن حسب الرجل دينه) في المصباح الحسب بفتح الحاء ما يعد من المآثر وهو يكون في الإنسان وإن لم يكن لآبائه شرف ورجل حسيب كريم في نفسه ولا ريب في أن الدين والعمل بما فيه أشرف المآثر والمفاخر (ومروءته خلقه) في المصباح المروءة آداب نفسانية تحمل مراعاتها الإنسان على الوقوف عند محاسن الاخلاق و جميل الامادات يقال مروءة الإنسان فهو مروءة مثل قرب فهو قريب أى ذومروءة قال الجوهرى و قد شدد فيقال مروءة (وأصله عقله) اذ به يتم كماله و حقيقته وينتسب إلى الانبياء والاصفياء وقد

لنعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم ، ثم قال النبي ﷺ لسلطان: ليس لأحد من هؤلاء عليك فضل إلا بتقوى الله عز وجل وإن كان التقوى لك عليهم فانت أفضل .

٢٠٤- عليّ ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الرّحمن بن الحجّاج ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما ولي عليّ عليه السلام صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إني والله لأرّءى كم من فيكم درهماً ما قام لي عذق يشرب فلنصدقكم أنفسكم أفتروني مانعاً نفسي ومعطيكم؟

أشار صلى الله عليه وآله الى أن مزية الانسان وشرفه بهذه الامور الثلاثة لا بالنسب وشرف الاباء وشهرتهم (قال الله عز وجل انما خلقناكم من ذكر وانثى) أى من رجل وامرأة وهما آدم وحواء عليهما السلام أو المراد بهما الاب والام لكل واحد فالكمل سواء في ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب والتعير والاعتياب به والخطاب لجميع الناس من العرب والعجم والذكر والانثى والحر والعبد (وجعلناكم شعوباً وقبائل) الشعب بالفتح ما انقسمت فيه قبائل العرب والجمع شعوب مثل فلس وفلوس ويقال للشعب هو الحى العظيم المنسوبون الى أصل واحد وشعبت القوم شعباً من باب منع جمعتهم وفرقتهم فيكون من الاضداد فالجمع باعتبار جمع كل شعب لاولاده والتفريق باعتبار تميز كل شعب من آخر ويقال أنساب العرب انقسمت مراتب شعب ثم قبيلة ثم عمارة بفتح العين وكسرها ثم بطن ثم فخذ ، ثم فصيلة فالشعب هو النسب الاول كعدنان فهو بمنزلة الجنس يندرج فيه سائر المراتب والقبيلة ما انقسم فيه أنساب الشعب والعمارة ما انقسم فيه أنساب القبيلة والبطن ما انقسم فيه أنساب العمارة والفخذ ما انقسم فيه أنساب البطن والفصيلة ما انقسم فيه أنساب الفخذ فخزيمة شعب وكنانة قبيلة وقريش عمارة وقصى بطن وهاشم فخذ والعباس فصيلة وقيل الشعوب بطون العجم والقبائل بطون العرب وقيل الشعوب باعتبار المدينة والبلد مثل مكى ومدنى وغيرهما والقبائل باعتبار الاباء كالتميمي والهاشمي وغيرهما (لنعارفوا) أى ليعرف بعضكم بعضاً للتفاخر بالاباء (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) هو من يكون دينه ومروءته وعقله على حد الكمال .

قوله (ثم قال انى والله لا ارزءكم من فيكم درهماً ما قام لي عذق يشرب) رزأ ماله كجمله وعلمه رزأ بالضم أصاب منه شيئاً وأخذه والنفء الغنيمة والخراج والعذق بالفتح النخلة بجملها وبالكسر العرجون بما فيه من الشماريخ (فلنصدقكم أنفسكم) أى فلتكن قلوبكم موافقة لالستكم فى الجواب ولا تقولوا بأفواهكم ما ليس فى قلوبكم (أفتروني مانعاً نفسى ومعطيكم) ممن لا يستحق أوزارداً عما تنقضه القسمة الشرعية وفيه قطع لطمعهم عن الجور فى القسمة ضرورة

قال : فقام إليه عقيل فقال له : والله لتجعلني وأسود بالمدينة سواء ؟ ! فقال : اجلس أما كان ههنا أحد يتكلم غيرك ومافضلك عليه إلا بسابقة أو بتقوى .

٢٠٥ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن علي بن رئاب ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : قام رسول الله (صلى الله عليه وآله) على الصفا فقال : يا بني هاشم ! يا بني عبدالمطلب ! إني رسول الله إليكم وإني شفيق عليكم وإن لي عملي ولكل رجل منكم عمله لا تقولوا : إن محمداً منا وسندخل مدخله ، فلا والله ما أوليائي منكم ولا من غيركم يا بني عبدالمطلب إلا المتقون .

ألا فلا أعرفكم يوم القيامة تأتون تحملون الدنيا على ظهوركم ويأتون الناس يحملون الآخرة ، ألا إني قد أعذرت إليكم فيما بيني وبينكم وفيما بيني وبين الله عز وجل فيكم .

٢٠٦ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن النضر بن سويد ، عن الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر (عليه السلام) قال : رأيت كأنني على رأس جبل والناس يصعدون إليه من كل جانب حتى إذا كثر واعليه تطاول بهم في السماء وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب حتى لم يبق منهم أحد إلا

أن الجائر يقدم نفعه على نفع غيره فعدم الاول يدل على عدم الثاني (قال فقام اليه عقيل فقال له والله لتجعلني وأسود بالمدينة سواء) كأنه أراد بالاسود من اعتقه عمار فأعطاه أمير المؤمنين عليه السلام وأعطى مولاه وسائر المسلمين ثلاثة دنائير كما مر في شرح الاصول وفيه دلالة على سوء أدب عقيل وأنه لم يرض بما فعله العالم الرباني حتى توسل بمعاوية كما هو المشهور وعلى كمال عدل أمير المؤمنين عليه السلام حيث لم يفضل القريب على البعيد والشريف على غيره (ومافضلك عليه إلا بسابقة أو بتقوى) أي ما فضلك على الاسود ولما افتخر عقيل بشرف النسب وكرم الاصل زجره عليه السلام عن ذلك وأشار الى أن التفاضل بين الناس إنما هو بالايمان والاعمال أو بتقوى الله الذي يتحقق بترك الدنايا ورفض الاهواء النفسانية والمعاصي لا بالانساب .

قوله (وإني أعتذر إليكم فيما بيني وبينكم وفيما بيني وبين الله عز وجل فيكم) الآخرة وأعمالها (ألا إني قد أعذرت إليكم فيما بيني وبينكم وفيما بيني وبين الله عز وجل فيكم) أعذر في الأمر أبدى عذراً وبالغ وفي المثل أعذر من أنذر يقال ذلك لمن يحذر أمراً يخاف سواء حذر أم لم يحذر كذا في المصباح ولعل المراد أني أبديت عذراً يرتفع عن اللوم فيما بيني وبينكم من أن القرابة لا تنفعكم وفيما بيني وبين الله عز وجل فيكم من تبليغ ما هو المطلوب منكم و

عصابة يسيرة ففعل ذلك خمس مرات في كل ذلك يتساقط عنه الناس و يبقى تلك العصابة أما إن قيس بن عبدالله بن عجلان في تلك العصابة قال : فما مكث بعد ذلك إلا نحواً من خمس حتى هلك .

٢٠١- عنه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن حماد بن عثمان ، قال : حدثني أبو بصير قال : سمعت أبا عبدالله عليه السلام يقول : إن رجلاً كان على أميال من المدينة فرأى في منامه فقيل له : انطلق فصل على أبي جعفر عليه السلام فإن الملائكة تغسله في البقيع فجاء الرجل فوجد أبا جعفر عليه السلام قد توفي .

٢٠٨- علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن سليمان ، عن أبيه ، عن أبي عبدالله عليه السلام قوله تعالى : «وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها» (بمحمد) «هكذا والله نزل بها جبرئيل عليه السلام على محمد عليه السلام» .

٢٠٩- عنه ، عن أبيه ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن يونس بن ظبيان ، عن أبي عبدالله عليه السلام «لن تنالوا البر حتى تنفقوا ما تحبون» هكذا فقرأها .

٢١٠- عنه ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي-

هو اللقوى وغيرها قوله (وجعل الناس يتساقطون عنه من كل جانب) كأنه أخبر بخروج كثير ممن توسل به عن الدين بعد موته عليه السلام (فما مكث بعد ذلك إلا نحواً من خمس حتى هلك) قول ذكر الكشي هذه الرواية بعينها عن زرارة مع زيادة يسيرة وفيه «فما مكث بعد ذلك إلا نحواً من سنتين حتى هلك صلوات الله عليه» قوله (فإن الملائكة تغسله في البقيع) دل على تحقق الرؤيا الصادقة وعلى أن الملائكة تغسل المعصوم باطناً قوله (وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها) (بمحمد) هكذا والله نزل بها جبرئيل عليه السلام على محمد صلى الله عليه وآله (شفا كل شيء طرفه المشرف عليه وفيه دلالة ظاهرة على وقوع الحذف فيه) (١) .

قوله (لن تنالوا البر) أي ما هو أولى بالاطلاق اسم البر عليه وهو الثواب الكامل والرحمة الواسعة والمقام العالي في الجنة أو ما يوجبها (حتى تنفقوا ما تحبون هكذا فقرأها) في هذا القرآن مما تحبون وهذه الرواية لو صحت دلت على أن المنزل ما تحبون والفرق بينهما أن دما ظاهر في التبعية مع احتمال أن يكون من لبيان الجنس و دما ظاهر في بيان الجنس مع احتمال أن يكون

(١) قد مر مراراً أن احتمال السقط في القرآن زعم باطل عند أكابر المحدثين والعلماء ومحمد بن سليمان الديلمي كان غالباً كذاباً وكذا أبو ، ولو صحت الرواية فالمراد أن النزيل بهذا المعنى .

بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام «ولو أنّا كتبنا عليهم أن يقتلوا أنفسهم (و سلموا للإمام تسليمياً) أو أخرجوا من دياركم (رضى له) ما فعلوه إلا قليل منهم ولو أنّ (أهل- الخلف) فعلوا ما يوعظون به لكان خير ألهم وأشدّ تثبيتاً» وفي هذه الآية «ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت (من أمر الوالي) ويسلموا (لله الطاعة) تسليمياً» .

٢١١- علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبي جنادة الحصين ابن المخارق بن عبد الرحمن بن ورقاء بن حيشي بن جنادة السلولي صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله . عن أبي الحسن الأول عليه السلام في قول الله عز وجل : «وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ

للعوم ولو كان المحبوب متعدداً ينبغي اتفاق الاحب ويندرج فيه الاتفاق الواجب وغيره . قوله (ولو أنّا كتبنا عليهم) أى على أهل النفاق والتحاكم الى الطاغوت و أهل الخلاف المنكرين لوالى الحق فى مرتبته (أن يقتلوا أنفسهم) الامارة العاصية بالسياسات العقلية والاداب الشرعية (و سلموا للإمام تسليمياً) طوعاً و رغبة ظاهراً و باطناً (أو أخرجوا من دياركم) للجهد ولقاء العدو المحتاج الى قطع المسافة بعيدة أم لا (رضاه) أى للإمام لالطلب الحياء الدنيا (ما فعلوه الا قليل منهم) نور الله تعالى قلوبهم بنور الايمان و هداهم بالهدايات الخاصة الى سبيل الجنان هذا من باب الاحتمال والمفسرون فسروه بوجه آخر والله يعلم (ولو أن أهل الخلاف) وهم المذكورون (فعلوا ما يوعظون به) من التسليم للإمام ومتابعته طوعاً و رغبة وغير ذلك مما فيه صلاحهم فى الدنيا والاخرة (لكان خير ألهم واشدّ تثبيتاً) فى دينهم لتوقف حصوله ورفع الشك عليه أوفى ثواب أعمالهم والظاهر أن لفظ الخير والاشد هنا ماصفة أو مجرد عن معنى التفضيل كما فى قوله تعالى «خير من اللهو» أو على فرض الفعل فى المفضل عليه و فيه ثلاثة امور زائدة على ما هو فى القرآن الكريم الاول قوله «وسلموا للإمام تسليمياً» الثانى قوله «رضاه» الثالث قوله «أهل الخلاف» اذ المتواتر ولو أنهم فعلوا ولعل الثالث تفسير للضمير وبيان لمرجه والثانى تفسير لعللة الخروج وبيان لغايته وأما الاول فحمله على التفسير بعهد والظاهر أنه تنزيل ويمكن حمل الاخيرين أيضاً على التنزيل والله يعلم (وفى هذه الآية) أى فى تفسير هذه الآية وهو عطف على قوله «ولو أنّا كتبنا فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم» (ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً مما قضيت) من أمر الوالي (ويسلموا لله الطاعة تسليمياً) قيل لا فى قوله «فلا وربك» زائدة لتأكيد القسم أى فوربك لا يؤمنون بك حتى يحكموك حكماً فيما اختلف بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجاً أى ضيقاً أو شكاً مما حكمت به من أمر الوالي بعدك بأمر الله تعالى و يسلموا لله طاعته فى نصب الوالي و طاعة الوالي تسليمياً عارياً عن الشك ، والظاهر انما فيه من الزائد على ما فى القرآن الكريم تفسير له لا تنزيل .

ما في قلوبهم فأعرض عنهم (فقد سبقت عليهم كلمة الشقاء وسبق لهم العذاب) وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً .

٢١٢- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن يزيد بن معاوية قال : تلا أبو جعفر عليه السلام «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم» فان خفتم تنازعاً في الأمر فارجعوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم» ثم قال : كيف يأمر بطاعتهم ويرخص في منازعتهم إنما قال ذلك للمأمورين الذين قيل لهم : «أطيعوا الله وأطيعوا الرسول» .

حديث قوم صالح عليه السلام

٢١٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي حمزة ، عن

قوله (في قول الله عز وجل أولئك أي المناقضون المتحاكمون إلى الطاغوت الممتدرون اليك بأنهم ما أرادوا بذلك إلا إحساناً وتوفيقاً بين الخصمين والفصل بينهما دون مخالفتك الحالفون على ذلك حلفاً كاذباً (الذين يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والشك والمخالفة والحلف الكاذب فلا ينفعهم الكتمان واطهار المذرة باللسان (وأعرض عنهم) أي عن عقابهم أو عن قبول عذرهم (فقد سبقت عليهم كلمة الشقاء) هو والشقاء ضد السعادة (وسبق لهم العذاب) في الازل لعلمه تعالى بأنهم لا يؤمنون (وقل لهم في أنفسهم قولاً بليغاً) في الوعد والوعيد والترغيب والترهيب لئلا يكون لهم على الله حجة يوم القيامة وفي هذا القرآن المتواتر وأعرض عنهم وعظهم وقل لهم والظاهر ان ما ذكره عليه السلام تفسير واحتمال التنزيل بعيد والله يعلم .

قوله (اطيعوا الله واطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم) فان خفتم تنازعاً في الأمر فارجعوه إلى الله وإلى الرسول وإلى أولي الأمر منكم) في القرآن الكريم وفان تنازعتم في شئ فردوه إلى الله وإلى الرسول والظاهر ان ما ذكره عليه السلام تفسير وبيان للمقصود (ثم قال كيف يأمر بطاعتهم) أي بطاعة أولي الأمر ، والاستفهام للانكار (ويرخص في منازعتهم) ، إنما قال ذلك للمأمورين الذين قيل لهم اطيعوا الله واطيعوا الرسول) فيه رد على العامة قال القاضي وغيره فان تنازعتم أنتم و أولو الأمر في شئ من أمور الدين فراجعوا فيه إلى كتاب الله والسؤال من الرسول في زمانه وإلى سنته بعده ويريد بأولي الأمر امراء المسلمين في عهد الرسول وبعده و يندرج فيهم الخلفاء والقضاء و امراء السرية امرأ الله تعالى بطاعتهم بعد الأمر بالعدل تنبيهاً على أن وجوب طاعتهم ماداموا على الحق وقيل أراد بأولي الأمر علماء الشرع و أنت خير بأن هذا القول بطلانه أظهر من أن يحتاج إلى البيان وقد أوضحنا ذلك في شرح الأصول .

أبي جعفر عليه السلام قال: قال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله سأل جبرئيل عليه السلام كيف كان مهلك قوم صالح عليه السلام فقال: يا محمد أن صالحاً بعث إلى قومه وهو ابن ست عشرة سنة فلبث فيهم حتى بلغ عشرين ومائة سنة لا يجيبونه إلى خير، قال: وكان لهم سبعون صنماً يعبدونها من دون الله عز وجل فلمّا رأى ذلك منهم قال: يا قوم بعثت إليكم وأنا ابن ست عشرة سنة وقد بلغت عشرين ومائة سنة وأنا أعرض عليكم أمرين إن شئتم فاسألوني حتى أسأل إلهي فيجيبكم فيما سألتهموني الساعة وإن شئتم سألت آلهمكم فإن أجابني بالذي أسألها خرجت عنكم فقد سئمتكم وسئمتهموني، قالوا: قد أنصفت يا صالح فاتعدوا ليوم يخرجون فيه قال: فخرجوا بأصنامهم إلى ظهرهم ثم قرأوا بواطعهم وشرابهم فأكلوا وشربوا فلمّا أن فرغوا دعوه.

فقالوا: يا صالح سل، فقال الكبيرهم: ما اسم هذا؟ قالوا: فلان، فقال له صالح: يا فلان أجب فلم يجبه، فقال صالح: ماله لا يجيب؟ قالوا: ادع غيره، قال: فدعاها كلها بأسمائها فلم يجبه منها شيء، فأقبلوا على أصنامهم فقالوا لها: مالك لا تجيبين صالحاً؟ فلم تجب فقالوا تنحّ عنا ودعنا وآلهتنا ساعة، ثمّ نحتوا بسطهم وفرشهم ونحتوا ثيابهم وتمرّغوا على التراب وطحروا التراب على رؤوسهم وقالوا لأصنامهم لأنّ لم تجبن صالحاً اليوم لنفضحن. قال: ثمّ دعوه فقالوا: يا صالح ادعها، فدعاها فلم تجبه، فقال لهم: يا قوم قد ذهب صدر النهار ولا أرى آلهمكم يجيبوني فاسألوني حتى أدعوا إلهي فيجيبكم الساعة.

فانتدب لهم منهم سبعون رجلاً من كبارهم والمنظور إليهم منهم، فقالوا يا صالح نحن نسألك فإن أجابك ربك اتبعناك وأجبناك ويأبئك جميع أهل قريتنا، فقال لهم صالح عليه السلام: سلوني ما شئتم، فقالوا: تقدّم بنا إلى هذا الجبل - وكان الجبل قرياً منهم - فانطلق معهم صالح فلمّا انتهوا إلى الجبل قالوا: يا صالح ادع لنا ربك يخرج لنا من هذا الجبل الساعة ناقة حمراء شقراء وبراء عشرين بين جنبها مامل، فقال لهم

قوله في حديث صالح (كيف كان مهلك قوم صالح) مهلك بالكسر صدر هلك كضرب ومنع (فاتعدوا اليوم) وعده واتعد بمعنى (فخرجوا بأصنامهم إلى ظهرهم) أي ظهر بلدهم وفي بعض النسخ إلى ظهورهم (وقالوا لأصنامهم لأنّ لم تجبن صالحاً اليوم لنفضحن) فضحه فافتضح إذا انكشف مساويه والاسم الفضيحة وفي بعض النسخ لنفضحن (فانتدب لهم منهم سبعون رجلاً) أي فاجاب يقال ندبته فانتدب أي دعوته فأجاب قالوا (يا صالح ادع لنا ربك يخرج لنا ناقة حمراء شقراء

صالح لقد سألتموني شيئاً يعظم عليّ ويهون على ربّي جلّ وعزّ قال: فسأل الله تعالى صالح ذلك فانصدع الجبل صدعاً كادت تطير منه عقولهم لمّا سمعوا ذلك ثم اضطرب ذلك الجبل اضطراباً شديداً كالمرأة إذا أخذها المخاض ثم لم يفجأهم إلاّ رأسها قد طلع عليهم من ذلك الصدع فما استتمت رقبتها حتى اجترت ثم خرج سائر جسدها ثم استوت قائمة على الارض .

فلما رأوا ذلك قالوا : يا صالح : ما أسرع ما أجابك ربّك ، ادع لنا ربّك يخرج لنا فصيلها فسأل الله عزّ وجلّ ذلك فرمت به فذبّ حولها فقال لهم : يا قوم أبقئ شيء ؟ قالوا : لا نطلق بنا إلى قومنا نخبرهم بما رأينا و يؤمنون بك قال : فرجعوا فلم يبلغ السبعون إليهم حتى ارتدّ منهم أربعة و ستون رجلاً و قالوا : سحرٌ و كذبٌ قال: فانتبهوا إلى الجميع فقال السّنة : حقٌ وقال الجميع: كذبٌ وسحرٌ ، قال: فانصرفوا على ذلك ، ثم ارتاب من السّنة واحدفكان فيمن عقرها . قال ابن محبوب : فحدثت بهذا الحديث رجلاً من أصحابنا يقال له: سعيد بن يزيد فأخبرني أنّه رأى الجبل الذي خرجت منه بالشام قال: فرأيت جنبها قد حركت الجبل فأثر جنبها فيه وجبل آخر بينه وبين هذا ميل .

١٤ - عليّ بن محمّد ، عن عليّ بن العباس ، عن الحسن بن عبد الرّحمن ، عن عليّ بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له : « كذبت ثمود بالنذر » فقالوا أبشروا منا واحداً نتبعه إننا إذا لقي ضلالاً وسعيراً عألقي

وبراء عشراء بين جنبيه ميل) الناقة الشقراء ما كانت حمرتها شديدة صافية والوبراء ما كان لها وبر كثير والعشراء بالضم وفتح الشين والمدا أتى على حملها عشرة أشهر أو ثمانية أشهر وقيل شهران ثم اتسع فليل لكل حامل عشراء وأكثر ما يطلق على الابل والخيّل (ثم لم يفجأهم إلاّ رأسها قد طلع) المفجأة ناكاه مدرآمدن وقيلها من باب سمع ومنع (فما استتمت رقبتها حتى اجترت) الجرة بالفتح ما يخرج البعير من بطنه ليمضغه ثم يبلعه يقال اجتر البعير يجتر قوله (كذبت ثمود بالنذر) جمع نذير كرغف جمع رغيف و ثمود اسم قبيلة وهم قوم صالح عليه السلام (قالوا أبشروا منا واحداً) أي مفرداً لا تبع له أو من أحاد الناس وأواسطهم دون أشرافهم وهو منصوب بفعل مقدر يفسره . قوله (نتبعه) لا نكار والتوبيخ (انا اذا لقي ضلالاً وسعيراً) السعير بالضم الجنون كالسعر .

الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشْرٌ» قَالَ : هَذَا كَانَ بِمَا كَذَّبُوا بِهِ صَالِحاً ، وَ مَا أَهْلَكَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ قَوْمًا قَطُّ حَتَّى يَبْعَثَ إِلَيْهِمْ قَبْلَ ذَلِكَ الرَّسُلَ فَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمْ . فَبَعَثَ اللَّهُ إِلَيْهِمْ صَالِحاً فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ فَلَمْ يَجِيبُوا وَعَتَوْا عَلَيْهِ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَخْرُجَ لَنَا مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ نَاقَةٌ عَشْرَاءُ ، وَ كَانَتِ الصَّخْرَةُ يَعْظُمُوهَا وَيَعْبُدُونَهَا وَيَذْبَحُونَ عِنْدَهَا فِي رَأْسِ كُلِّ سَنَةٍ وَيَجْتَمِعُونَ عِنْدَهَا فَقَالُوا لَهُ : إِنْ كُنْتَ كَمَا تَزْعُمُ نَبِيًّا رَسُولًا فَادْعَ لَنَا إِلَهَكَ حَتَّى تَخْرُجَ لَنَا مِنْ هَذِهِ الصَّخْرَةِ الصَّمَاءُ نَاقَةٌ عَشْرَاءُ ، فَأَخْرَجَهَا اللَّهُ كَمَا طَلَبُوا مِنْهُ .

ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى إِلَيْهِ أَنْ يَصَالِحَ قُلُوبَهُمْ : إِنْ اللَّهُ قَدْ جَعَلَ لِهَذِهِ النَّاقَةِ [مِنَ الْمَاءِ] شَرْبَ يَوْمٍ وَلَكُمْ شَرْبُ يَوْمٍ وَ كَانَتِ النَّاقَةُ إِذَا كَانَ يَوْمُ شَرْبِهَا شَرِبَتْ الْمَاءَ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَيَحْلُبُونَهَا فَلَا يَبْقَى صَغِيرٌ وَلَا كَبِيرٌ إِلَّا شَرِبَ مِنْ لَبْنِهَا يَوْمَهُمْ ذَلِكَ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ وَ أَصْبَحُوا غَدَا إِلَى مَائِهِمْ فَشَرِبُوا مِنْهُ ذَلِكَ الْيَوْمَ وَلَمْ تَشْرَبِ النَّاقَةُ ذَلِكَ الْيَوْمَ فَمَكْتُوا بِذَلِكَ مَا شَاءَ اللَّهُ .

ثُمَّ إِنَّهُمْ عَتَوْا عَلَى اللَّهِ وَمَشَى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَقَالُوا : اعْقَرُوا هَذِهِ النَّاقَةَ وَ اسْتَرِيحُوا مِنْهَا ، لَا نَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَنَا شَرْبُ يَوْمٍ وَلَهَا شَرْبُ يَوْمٍ ، ثُمَّ قَالُوا : مِنَ الَّذِي يَلِي قَتْلَهَا وَ نَجْعَلُ لَهُ جُعْلًا مَا أَحَبُّ ، فَجَاءَهُمْ رَجُلٌ أَحْمَرٌ ، أَشْقَرٌ ، أَزْرَقٌ وَلَدَنِي

(عَلَى الذِّكْرِ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا) ظَنُّوا أَنَّ الْبَشَرِيَّةَ مَانِعَةٌ لِلرَّسَالَةِ وَالْإِلْجَازَ اتَّصَفَ كُلُّ أَحَدٍ

بِهَا وَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهَا مَتَوَقِّفَةٌ عَلَى صِفَاتٍ لَا تَوْجِدُ فِي كُلِّ أَحَدٍ وَ الذِّكْرُ هُوَ الْكِتَابُ أَوْ الْوَحْيُ (بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشْرٌ) الْإِشْرَاطُ بِالْطَّرِيقِ وَهُوَ الْكَبِيرُ وَقِيلَ أَشَدُّ الْبَطَرِ أَرَادُوا أَنَّ الْكَبِيرَ وَحِبَّ الدُّنْيَا وَ الرِّئَاسَةَ وَ الْفَرَحَ بِهَا وَ بِالرَّفْعِ عَلَيْنَا حَمْلَهُ عَلَى الْمُبَالَغَةِ فِي الْكُذْبِ وَ ادْعَاءِ الرِّسَالَةِ (وَ كَانَتِ الصَّخْرَةُ يَعْظُمُونَهَا) قِيلَ كَانَتِ تِلْكَ الصَّخْرَةُ مَفْرَدَةً مِنْ نَاحِيَةِ الْجَبَلِ وَ كَانُوا يَسْمُونَهَا الْكَائِنَةَ (إِنَّ اللَّهَ قَدْ جَعَلَ لِهَذِهِ النَّاقَةِ شَرْبَ يَوْمٍ) الشَّرْبُ بِالْكَسْرِ نَصِيبٌ مِنَ الْمَاءِ قِيلَ إِذَا كَانَ يَوْمُ شَرْبِهَا وَضَعَ رَأْسَهَا فِي الْبُئْرِ وَلَمْ يَرْفَعْهُ حَتَّى شَرِبَ كُلَّ مَاءٍ فِيهَا (وَقَالُوا اعْقَرُوا هَذِهِ النَّاقَةَ وَ اسْتَرِيحُوا مِنْهَا) قِيلَ كَانَتْ إِذَا وَقَعَ الْحَرُّ رَعَتْ فِي ظَهْرِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مِنْهَا أَنْعَامُهُمْ فَتَهْبِطُ إِلَى بَطْنِهَا وَ إِذَا وَقَعَ الْبَرْدُ رَعَتْ فِي بَطْنِ الْوَادِي فَتَهْرَبُ مَوَاشِيَهُمْ إِلَى ظَهْرِهَا فَتَشُقُّ ذَلِكَ عَلَيْهِمْ فَدَعَاهُمْ إِلَى عَقْرِهَا وَ عَلَى هَذَا قَوْلُهُمْ (لَا نَرْضَى أَنْ يَكُونَ لَهَا شَرْبُ يَوْمٍ وَلَنَا شَرْبُ يَوْمٍ) عِلَّةٌ أُخْرَى بِأَعْتَةِ لَهُمْ عَلَى قَتْلِهَا (وَ نَجْعَلُ لَهُ جُعْلًا) فِي النِّهَايَةِ الْجُعْلُ الْاسْمُ بِالضَّمِّ وَ الْمَصْدَرُ بِالْفَتْحِ يَقَالُ جَعَلْتُ لَكَ كَذَا جُعْلًا وَ جُعْلًا وَهُوَ الْإِجْرَةُ عَلَى الشَّيْءِ فَعَلًا وَقَوْلًا (فَجَاءَهُمْ رَجُلٌ أَحْمَرٌ أَشْقَرٌ) الْأَشْقَرُ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْلَمُ بِيَاضِهِ

لا يعرف له أبٌ يقال له: قدار، شقيٌّ من الأَشقياء مشؤوم عليهم فجعلوا له جعلاً فلمّا
توجّهت الناقة إلى الماء الذي كانت ترده تركها حتّى شربت الماء وأقبلت راجعة
فقدع لها في طريقها فضرّبها بالسيف ضربة فلم تعمل شيئاً فضرّبها ضربة أخرى فقتلها
وخرّت إلى الأرض على جنبها وهرب فصيدها حتّى صعد إلى الجبل فرغى ثلاث مرّات
إلى السّماء. وأقبل قوم صالح فلم يبق أحدٌ منهم إلاّ شرّكه في ضربته واقتسموا لحمها
فيما بينهم فلم يبق منهم صغيرٌ ولا كبيرٌ إلاّ أكل منها فلمّا رأى ذلك صالح أقبل
إليهم فقال: يا قوم مادعاكم إلى ما صنعتُم أعصيتُم ربّكم. فأوحى الله تبارك وتعالى
إلى صالح عليه السلام أن قومك قد طغوا وبغوا وقتلوا ناقة بعثنا إليهم حجّة عليهم ولم
يكن عليهم فيها ضرر و كان لهم منها أعظم المنفعة فقل لهم: إنّي مرسل عليكم عذابي
إلى ثلاثة أيّام فإنهم تابوا ورجعوا قبلت توبتهم وصدت عنهم وإن هم لم يتوبوا
ولم يرجعوا بعثت عليهم عذابي في اليوم الثالث.

فأتاهم صالح عليه السلام فقال لهم: يا قوم إنّي رسول ربّكم إليكم وهو يقول لكم:
إن أنتم تبتّم ورجعتُم واستغفرتُم غفرت لكم وتبت عليكم، فلمّا قال لهم ذلك كانوا
أعنى ما كانوا وأخبث وقالوا يا صالح ائتنا بما تعدنا إن كنت من الصادقين، قال:
يا قوم إنكم تصبحون غداً ووجوهكم مصفرةٌ واليوم الثاني وجوهكم محمّرة
واليوم الثالث وجوهكم مسودةٌ.

فلمّا أن كان أوّل يوم أصبحوا وجوههم مصفرةٌ فمشى بعضهم إلى بعض
وقالوا: قد جاءكم ما قال لكم صالح: فقال العناة منهم: لانسبح قول صالح ولا
نقبل قوله وإن كان عظيماً.

حمرته فتكون حمرة صافية وبشرته مائلة إلى البياض (يقال له قدار شقي من الأَشقياء)
في القاموس قدار بضم القاف وتخفيف الدال ابن سالف عاقر الناقة وقيل قدار بن سالف الذي
يقال له أحمر عاقر ناقة صالح عليه السلام وقال عياض انه كان مغروراً بالشهوات عرماً جريئاً
في الفسوق حاذقاً في الحيل والعصيان (هرب فصيدها فصعد إلى الجبل فرغا ثلاث مرّات) رغا
البعير صوت وضع قيل كان فصيدها شبيهاً بها في العظام وقال بعض الأفاضل صعد إلى جبل يقال له قارة
وكان صالح قال لهم ادركو الفصيل يرفع عنكم العذاب فلم يقدروا عليه وانفتحت الصخرة

فلما كان اليوم الثاني أصبحت وجوههم محمرة فمشى بعضهم إلى بعض فقالوا يا قوم قد جاءكم ما قال لكم صالح ، فقال العناة منهم : لو أهلكنا جميعاً ماسمعنا قول صالح ولا تركنا آلهتنا التي كان آباؤنا يعبدونها و لم يتوبوا ولم يرجعوا . فلما كان اليوم الثالث أصبحوا ووجوههم مسودة فمشى بعضهم إلى بعض وقالوا : يا قوم أتاكم ما قال لكم صالح ، فقال العناة منهم : قد أتانا ما قال لنا صالح فلما كان نصف الليل أتاهم جبرئيل عليه السلام فصرخ بهم صرخة خرقت تلك الصرخة أسماعهم وفلقت قلوبهم و صدعت أكبادهم وقد كانوا في تلك الثلاثة الايام قد تحنطوا و تكفّنوا و علموا أن العذاب نازل بهم فماتوا أجمعون في طرفة عين صغيرهم و كبيرهم فلم يبق لهم ناعقة ولا راغية ولا شيء إلا أهلكه الله فأصبحوا في ديارهم و مضاجعهم موتى أجمعين ثم أرسل الله عليهم مع الصيحة النار من السماء فأحرقتهم أجمعين و كانت هذه قصتهم .

٢١٥ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن غير واحد من أصحابنا عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل بن الزبير قال : حدثني فروة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ذاكرته شيئاً من أمرهما فقال : ضربوكم على دعثمان ثمانين سنة وهم يعلمون أنه كان ظالماً فكيف يافروة إذا ذكرتم صنمهم .

٢١٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن علي بن النعمان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن سدير قال : كنا عند أبي جعفر عليه السلام فذكرنا ما أحدث الناس بعد نبئهم عليه السلام و استدلالهم أمير المؤمنين عليه السلام فقال رجل من القوم : أصلحك الله فأين كان عز بني هاشم وما كانوا فيه من العدد؟ فقال أبو جعفر

فدخلها (فلم يبق لهم ناعقة ولا راغية ولا شيء إلا أهلكه الله) النعيق الصوت والصياح يقال نطق الراعى بنغمه إذا صاح والغراب إذا صوت و فيه مبالغة في إحاطة العذاب حتى أنه لم يبق واحد من ذى روح ولا شيء من أموالهم إلا أهلكه .

قوله (قال ذاكرته شيئاً من أمرهما) أى من أمر الاول والثانى وظلّهما على أهل البيت عليهم السلام وثمانون سنة هي مدة سلطان بنى امية (فكيف يافروة إذا ذكرتم صنمهم) أى معبودهم الاول والثانى لانهم كانوا يعتقدون بهما ويصفونهما بالعدل فتعصبهم لهما أشد من تعصبهم لعمان

عليه السلام : ومن كان بقي من بني هاشم ؟ ! إنما كان جعفر و حمزة فمضيا و بقي معه رجلان ضعيفان ذليلان حديثا عهد بالاسلام : عباس و عقیل و كانا من الطلقاء أما والله لو أن حمزة و جعفرأ كانا بحضر تهما ما وصلا إلى ما وصلا إليه ولو كانا شاهد يهما لأتلفا نفسيهما .

٢١٧ - محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبيه ، عن عبد الله بن المغيرة ، عن إسماعيل بن مسلم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من اشتكى الواهنة أو كان به صداع أو غمرة بول فليضع يده على ذلك الموضع وليقل : « أسكن سكنتك بالذي سكن له ما في الليل والنهار و هو السميع العليم » .

٢١٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي نصر ، والحسن بن علي بن فضال ، عن أبي جميلة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الحزم في القلب ، والرَّحمة والغلظة في الكبد ، والحياء في الرِّية .

وفيه حث على النقية منهم قوله (وكانا من الطلقاء) لانه صلى الله عليه وآله خلى عنهما في فتح بدر و اطلقهما ولم يسترهما و الطليق فعل بمعنى مفعول وهو الاسير اذا اطلق سبيله (ولو كانا شاهديهما لاتلفا نفسيهما) الضمير في نفسيهما راجع الى الاول والثاني لا الى حمزة و جعفر لدلالة السابق عليه ولئلا يلزم تفكيك الضمير .

قوله (من اشتكى الواهنة) بالنون ريح تأخذ في المنكبين أو في العضد وفي أكثر النسخ الواهية بالياء المثناة التحتانية وهي الجراحة والدمل والخراج وغيرهما ما يخرج في البدن من القروح وفي القاموس الوهي الشق في الشيء وهي كوهي و ولي تخرق وانشق و استرخى رباطه (أو كان به صداع) وهو بالضم وجع الرأس والمهزة ليست في بعض النسخ (أو غمرة بول) غمرة الشيء بالراء المهملة شدته و مزدحه وغمر الماء غمرة وغمورة كثر ولعل المراد بها حرقة البول أو سلسه (فليضع يده على ذلك الموضع) الاولى وضع اليمنى عليه (وليفل أسكن سكنتك بالذي سكن له) أي لامره وحكمه (ما في الليل والنهار و هو السميع العليم) باء القسم متعلق بالفعلين من باب التنازع وذكر الموصول للإشعار بصلته الى المقصود والرغبة في حصوله وفي ذكر هذين الوصفين له تعالى حث لمن طلب منه السكون عليه لانه لا يرد مطلوبه بعد تذكيره بأنه تعالى يسمع و يعلم ما جرى بينهما واستبعاد الخطاب الى الوجدع مدفوع بأنه عز وجل قادر على اسماعه وافهامه والله على كل شيء قدير . (قال الحزم في القلب) لعل المراد بالقلب هنا الجسم الصنوبري النابت في الصدر والحزم ضبط الرجل أمره والحذر من فواته من قوله حزمت الشيء أي شدته (والرحمة والغلظة في الكبد) هو بالفتح والكسر و ككتف معروف

وفي حديث آخر لأبي جميلة : العقل مسكنه في القلب .

٢١٩- عذّة* من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي* بن حسان ، عن موسى بن بكر قال : اشتكى غلام* إلى أبي الحسن عليه السلام فسأل عنه ، فقيل : إنّه به طحالا* فقال : أطعموه الكراث ثلاثة أيّام . فأطعمناه إيّاه فقعد الدّم ثم برأ .

٢٢٠- محمد بن يحيى ، عن غير واحد ، عن محمد بن عيسى ، عن محمد بن عمرو بن إبراهيم قال : سألت أبا جعفر عليه السلام و شكوت اليه ضعف معدتي ، فقال : اشرب- الحزاء بالماء البارد ، ففعلت فوجدت منه ما أحب .

٢٢١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن بكر بن صالح قال : سمعت أبا الحسن الأوّل عليه السلام يقول : من به الريح الشايكة والحام والابردة

والرحمة تحرك الرقة والمغفرة والتعطف والغلظة ضد الرقة وفي كنز اللغة الكبد جكر والغلظة سختى وبى رحى (والحياء فى الرية) الحياء حالة للنفس مانعة من القبايح لاجل خوف اللوم ولا ريب فى أن تلك الاحوال عارضة للنفس الناطقة لعل الوجه هو الاشارة الى أنها أحوال مادية عارضة لها من حيث تعلقها بتلك الاعضاء وتصرفها فيها كما أن لها أحوال عارضة فايزة من المبدأ من حيث أنها مجردة وأنه اشار الفاضل الامين الاسترأبادى حيث قال وكان المراد أن أولا يفيض من المبدأ حالة على الارواح المخزونة فى تلك الاعضاء ويتسبب ذلك لفيضان تلك الامور على الناطقة . قوله (فقال أن به طحالا) فى القاموس الطحال ككتاب لحمه معروفة وفى كنز طحال سهرز (فقال أطعموه الكراس) فى القاموس الكراس كرمان و كنان بقل وفى كنز اللغة كراس كندنا : قوله (اشرب الحزاء بالماء البارد) الحزاء بالحاء المهملة والزاي المعجمة يقصرو يمد وهونبت بالبادية يشبه الكرفس الا أنه أعرض ورقأ منه والواحدة حزاء وحزاة بالقصر والمد قوله (من به الريح الشايكة) أى الشديدة الحديدية من الشوكة وهى الشدة والحدة وهوداء معروف وحمرة تملوا الوجه والجسد يقال شاكة شوكة وشبك الرجل فهو مشوك اذا دخلت فى جسمه (والحام والابردة فى المفاصل- اه) الحام بشد الميم الحار كالريح الحارة من الحمّة وهى الحرارة والابردة بالكسر يرد فى الجوف والمفاصل وهى علة معروفة من غلبة البرودة والرطوبة والحلبة بالضم نبت نافع للمصدر والسعال والبلغم والبواسير والظهر والكبد والمثانة والبلاء ومن طريق العامة «لو يعلم الناس ما فى الحلبة لاشتروها ولو بوزنها ذهباً» وفى النهاية الحلبة حب معروف وقيل هو من ثمرة العضاء ، والحلبة أيضاً العرفج وقد تضم اللام . والقدح بالتحريك آنية تروى الرجلين اسم يجمع الصغار والكبار ، وروى كنى والظاهر أن ايام الشرب ثلاثة لانها أقل الجمع .

في المفاصل تأخذ كف حلبة وكف تين يابس تغمرهما بالماء و تطبخهما في قدر نظيفة ثم تصفى ثم تبرّد ثم تشربه يوماً وتغب يوماً حتى تشرب منه تمام أيامك قدر قدح روى .

٢٢٢- عده من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن نوح بن شعيب ، عمّن ذكره ، عن أبي الحسن عليه السلام قال : من تغير عليه ماء الظهر فليمتنع له اللبن الحليب والعسل .

٢٢٣- الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن محمد بن جمهور ، عن حمّان قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : فيم يختلف الناس ؟ قلت : يزعمون أن الحجامة في يوم الثلاثاء أصلح ، قال : فقال لي : وإلى ما يذهبون في ذلك ؟ قلت : يزعمون أنه يوم الدّم ، قال : فقال : صدقوا فأحرى أن لا يهيجوه في يومه أما علموا أن في يوم- الثلاثاء ساعة من وافقها لم يرق دمه حتى يموت أو ما شاء الله .

٢٢٤- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يعقوب بن يزيد ، عن رجل من الكوفيين ، عن أبي عروة أخي شعيب أو عن شعيب العرقوفي قال : دخلت على أبي الحسن الأول عليه السلام وهو يحتجم يوم الأربعاء في الحبس فقلت له : إن هذا يوم يقول الناس : إن من احتجم فيه أصابه البرص فقال : إنما يخاف ذلك على من حملته أمه في حيضها .

٢٢٥- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن إسماعيل ، عن صالح بن عقبة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا تحتجموا في يوم الجمعة مع الزوال فإن من احتجم مع الزوال في يوم الجمعة فأصابه شيء فلا يلو من إلا نفسه .

٢٢٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى . عن الحسن بن علي ، عن أبي-

قوله (من تغير عليه ماء الظهر) لعل المراد به المني وبغيره فتورده ضعفه و قلة الباء (فليمتنع له اللبن الحليب والعسل) الانقاع الجمع والخلط وكل ما لقي في ماء فقد انقع والنقوع بالفتح ما ينقع في الماء ليلا يشرب نهائراً من غريبخ و بالعكس ضميره راجع الى الموصل أو الى ماء الظهر والحلب ويحرك استخراج ما في الضرع من اللبن والحليب اللبن المحلوب أو ما لم يتغير طعمه .

قوله (أما علموا أن في يوم الثلاثاء ساعة - اء) دل على كراهية الحجامة فيه وحمله على

سلمة ، عن معتب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الدواء أربعة : السعوط والحجامة والنورة والحقنة .

٢٢٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة قال شكا رجل إلى أبي عبد الله عليه السلام السعال وأنا حاضراً ، فقال له : خذ في راحتك شيئاً من كاشم ومثله من سكر فاستنقه يوماً أو يومين ، قال ابن أذينة : فلقيت الرجل بعد ذلك ، فقال : ما فعلته إلا مرة واحدة حتى ذهب .

٢٢٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن سعيد بن جناح ، عن رجل عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن موسى بن عمران عليه السلام شكى إلى ربه تعالى البلة والرطوبة فأمر الله تعالى أن يأخذ الهيلج ، والبليج ، والأملج فيعجنه بالعدل و يأخذه ، ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : هو الذي يسمونه عندكم الطريفل .

٢٢٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن يحيى ، عن أخيه العلاء ، عن إسماعيل بن الحسن المتطبب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام :

التحريم باعتبار أنه مظنة الوقوع الى التهلكة بعيد قوله (الدواء أربعة) خصها بالذكر لكونها أنفع الادوية في الامراض المخصوصة التي يعرفها أهل الصناعة (السعوط والحجامة والنورة والحقنة) السعوط كصبور الدواء الذي يدخل في الأنف والمسط بالضم وكمبرما يجعل فيه ذلك الدواء ويصب منه في الأنف سعطه الدواء كمنعه ونصره وأسعطه الدواء سطة واحدة في أنفه فاستعطوا والحجامة بالكسر حرفة الحجام والمججم والمحمجة بكسرهما ما يحجم به والنورة تنفج وتسمن وتدفع الرياح والحقنة أن يعطى المريض الدواء من أسفله وهو معروفة عند الأطباء وذكرها في فوائد كثيرة .

قوله (خذ في راحتك شيئاً من كاشم ومثله من سكر فاستنقه) الكاشم الانجندان الرومي وهو معرب انكدان وانكدوان والسف والاستفاف اكل الدواء غير ملتوث وذلك الدواء سفوف كصبور تقول سفت الدواء بالكسر سفاً واستنقه اذا اكلته غير ملتوث ، قوله (فيعجنه بالعدل و يأخذه) الضمير لكل واحد والعجن التخليط والاعتماد باليدين على الارض عند النهوض ومنه يقال عجنه اذا اعتمد على يديه يجمع كفيه بغمزه كما يعتمد الكبير عند النهوض بيديه على الارض فهو عجين و معجون وفيه تنبيه على أنه ينبغي أن يخلطه على وجه يحصل للمجموع مزاج تركيبى ثم يأخذه أى يأكله قوله (عن اسماعيل بن الحسن المتطبب) في القاموس الطب مثله الطاء علاج الجسم والنفس يطب ويطب بالكسر الشهوة والارادة والشأن وبالفصح الماهر الحاذق بعمله كالطبيب

إنّني رجلٌ من العرب وليّ بالطبّ بصر وطبّي طبٌّ عربيٌّ ولست آخذ عليه صفداً؟ فقال ، لا بأس ، قلت : إنّنا نبطٌ الجرح ونكوى بالنّار؟ قال : لا بأس ، قلت : و نسقى هذه السموم الاسمحيقون والغاريقون؟ قال : لا بأس ، قلت : إنّّه ربما مات ؟ قال : وإن مات . قلت : نسقى عليه النبيذ؟ قال : ليس في حرام شفاء ، قد اشتكى

والمطبيب المتعاطى علم الطب (ولي بالطب بصر) أي علم وبصر القلب نظره و خاطره والبصير العالم (وطبّي طب عربي) أعرف به الادوية المعروفة بين مهرة الاعراب للامراض (ولست آخذ عليه صفداً) أي أجرأ على شرط أو مطلقاً والصفد محرّكة العطاء والوثاق (قلت انا نبط الجرح ونكوى بالنار قال لا بأس البط) شق الدمّل والجراحة ونحوهما والجرح بالضم واحداً الجروح وبالفتح مصدر وليس بمرادهنا وفيه تجويز للمكي اذا ظننت منفعتهم ودعت اليه حاجة والنهي عنه في بعض المواضع انما هو اذا وجد عنه غنى وينبغي أن يؤخر العلاج به حتى تدعو الضرورة اليه لما فيه من استعمال الالم الشديد في دفع ألم قديكون أضعف منه ومن المشهور آخر الدواء الكي (قلت ونسقى) المريض (هذه السموم الاسمحيقون والغاريقون) في الامراض التي نظن أنّهما نافعان لها بالتجربة وفي القاموس غاريقون أو غاريقون أصل نبات أو شيء يتكون في الاشجار المسوسة تزيق للسموم مفتاح سهل للخلط الكدر مفرح صالح للنساء والمفاصل ومن علق عليه لاتلسمه عقرب (قال لا بأس قلت انه ربما مات قال وان مات) فيه تجويز للطبيب الماهر الحاذق علماً وعملاً في المعالجة وان انجرت الى الموت لكن بشرط تشخيص المرض وسببه مع عدم التقصير في تفتيش أحوال المريض واستعمال الادوية على القانون المعتمد ولا ينافي الجواز ضمانه المشهور بين الاصحاب وتفصيل الاختلاف في الضمان ومواضعه ومواقع عدمه في كتب الفروع (قلت نسقى عليه النبيذ) المراد بالنبيذ هنا الشراب المسكر سواء اتخذ من النمر أو الزبيب أو العسل أو العنب أو غيرهما قال في النهاية يقال للخمر المعتصر من العنب نبيذ كما يقال للنبيذ خمر (قال ليس في حرام شفاء) دل هذا وأمثاله مثل ما روى ان الله تعالى لم يجعل في شيء ما حرم الله دواء ولا شفاء وان من اكتحل بميل من مسكر كحلّه الله بميل من ناره على انه لا يجوز التداوى به واستعماله مطلقاً طلاء و اكنجالا و أكلا و شرباً ومفرداً و مركباً و اختياراً واضطراً قال العلامة في الارشاد يباح للمضطر وهو خائف التلف لو لم يتناول أو المرض أو عسر علاجه والضعف عن مصاحبة الرفقة مع خوف العطب عند التخلّف أو عن الركوب المؤدى الى الهلاك تناول كل المحرمات الا الباغى وهو الخارج على الامام والمادى وهو قاطع الطريق ثم قال بعد ثلاثة أسطر ولا يجوز التداوى بشيء من الانبذة ولا بشيء من الادوية معها شيء

رسول الله ﷺ فقال له عائشة : بك ذات الجنب : فقال أنا أكرم على الله عز وجل من أن يبتلىني بذات الجنب ، قال : فأمر فلدّ بصبر .

٢٣٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن يونس بن يعقوب قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : الرجل يشرب الدواء ويقطع العرق وربما انتفع به ، وربما قتله؟ قال ، يقطع ويشرب .

٢٣١- أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن بن علي بن فضال عن محمد بن عبد الحميد ، عن الحكم بن مسكين ، عن حمزة بن الطيار قال : كنت عند أبي الحسن

من المسكر أكلا وشربا ويجوز عند الضرورة التداوى به للعين ، والظاهر أن كلامه الثاني لكونه ذا الأعلى عدم جواز الاستعمال أكلا وشربا عند الضرورة في غير العين ينافي الأول لدلالته على جواز تناول كل المحرمات عند الضرورة من غير فرق بين الخمر وغيرها من المحرمات الانبذة وغير الانبذة والقول بأنه رجوع عن الأول بعيد وحمل كل المحرمات على غير الانبذة أبعد وقال الشهيد الثاني جواز تناول المحرمات غير الخمر عند الاضطرار موضع وفاق وأما الخمر فقد قيل بالمنع مطلقاً وبالجواز مع عدم قيام غيرها مقامها وهو ظاهر عبارة العلامة في الارشاد وكأنه أراد بها العبادة الاولى وصرح الدروس جواز استعمالها للضرورة مطلقاً . ونقل عن الشهيد الاول أنه حمل رواية المنع على الاختيار وعن العلامة أنه حملها على طلب الصحة لطلب السلامة من التلف وقيل الرواية دلت على أنه ليس فيما اتصف بالحرمة شفاء والحرام عند الضرورة و انحصار الدواء فيه ليس حراماً بل حلال وهذا القول مع أن فائده غير معلوم بعيد جداً لان الفرض من الرواية هو منع استعماله كما لا يخفى وللكلام في الطرفين مجال واسع .

(قد اشتمكى رسول الله صلى الله عليه وآله) أى أصابه داء ، فقالت عائشة بك ذات الجنب)

قال القرطبي ذات الجنب هو الوجع الذي يكون في الجنب المسمى بالشوصة وقال الترمذى هي السل وفيه بعد والاول هو المعروف وقال ابن الاثير ذات الجنب هي الدبيلة والدمل الكبيرة التي تظهر في باطن الجنب فتنفجر الى داخل وقلماء يسلم صاحبها وذو الجنب الذي يشتكى بسبب الدبيلة الا أن ذل للمذكر وذات للمؤنث وصارت ذات الجنب علماً لها وان كانت في الاصل صفة مضافة (فقال أنا أكرم على الله من أن يبتلىني بذات الجنب) اما لانها قاتلة أولان باطنه أظهر من أن يبتلى بها وبتدنس بقيحها أولغير ذلك (فأمر فلدّ بصبر) وهو من السموم كالاسمحيقون والغاريقون واللدود كصبور ما سقاء المريض في أحد شقي الغم ولديد الفم جانياء وقد لده لدأ . قوله (الرجل يشرب الدواء ويقطع العرق-اه) المراد بقطع العرق قصده وهو شقه وهذا

الأول عليه السلام فرآني أناؤه فقال : مالك ؟ قلت : ضرسى ، فقال : لو احتجمت فاحتجمت فسكن فأعلمته فقال لي : ماتداوى الناس بشيء خير من مصة دم أو مزعة عسل ، قال : قلت : جعلت فداك ما المزعة [من] عسل ؟ قال : لعقة عسل .

٢٣٢- عدة^{*} من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، عن سليمان ابن جعفر الجعفري قال : سمعت أبا الحسن موسى عليه السلام يقول : دواء الضرس : تأخذ حنظلة فتقشرها ثم تستخرج دهنها فإن كان الضرس مأكولاً منحرفاً تقطر فيه قطرات ، وتجعل منه في قطنة شيئاً وتجعل في جوف الضرس و ينام صاحبه مستلقياً يأخذه ثلاث ليال فإن كان الضرس لاأكل فيه و كانت ريحاً قطرفي الأذن التي تلي ذلك الضرس ليالي كل ليلة قطرتين أو ثلاث قطرات يبرأ باذن الله ، قال : و سمعته يقول : لوجع الفم والدّم الذي يخرج من الأسنان والضربان والحمرة التي تقع في الفم : تأخذ حنظلة رطبة قد اصفرّت فتجعل عليها قالباً من طين ثم تثقب رأسها وتدخل

كالسابق في تجويز العمل بالقوانين الطبية على الشرائط المذكورة ، قوله (ضرسى) الضرس بالكسر السن وهو ما فاعل أو مبتدأ أى وجع ضرسى أو ضرسى وجع (فقال لو احتجمت) لوللتمنى أو للشرط على حذف الجزاء أى لنفعلك (فقال لي ماتداوى الناس بشيء خير من مصة دم أو مزعة عسل) المزعة بالفتح والزأى المعجمة والعين المهملة مصدر يقال مزع القطن مزعة كمنع إذا نفشه وفرقه بأصابعه وبالضم وبالكسر اللعقة والجرجرة من الماء (قال لعقة من عسل) لعقه كسمعه لعقة و يضم لحسه وأخذه بلسانه ومنه فلان لقم الإصابع والقصة إذا حس ولطمع ما عليها من أنثر الطعام واللحوق كصبور اسم ما يعلق به أى يؤكل باللعقة ومثل هذا الحديث رواه مسلم عن النبى صلى الله عليه وآله قال : وإن كان في شيء من أدويتكم خير ففى شرطة محجم أو شربة من عسل ، قال محبى الدين المحجم بكسر الميم الجديدة التى يشرط بها موضع الحجامة وقال القرطبى هو الوعاء الذى يجمع فيه موضع الحجامة ويجمع فيه الدم و قد يطلق على الجديدة التى يشرط بها وهى المراد هنا ، ثم قال محبى الدين هذا من بديع علم الطب لمن عرفه فان الامراض الامتلائية امادمية او صفراوية او سوداوية او بلفمية فالدموية شفاؤها باخراج الدم والثلاثة الباقية شفاؤها بالاسهال بالسهل الذى يليق بكل خلط منها فنه عليه السلام بالحجامة على اخراج الدم ويدخل فيه الفصد ووضع العلق وغيرهما ما فى معناهما ونبه بالعسل على المسهلات وانما خست المذكورات بالذكر لانها أنفع .

قوله (تأخذ حنظلة فتقشرها ثم تستخرج دهنها-اه) فى القاء وس الحنظل معروف والمختار

سكتيناً جوفها فتحكّ جوانبها برّفق ثمّ تصبّ عليها خلّ تمر حامضاً شديداً الحموضة ثمّ تضعها على النار فتغليها غلياناً شديداً ثمّ يأخذ صاحبه منه كلّما احتمل ظفره فيدلك به فيه و يتمضمض بخلّ وإن أحبّ أن يحوّل مافي الحنظلة في زجاجة أو بستوقة فعل و كلّما فني خلّه أعاد مكانه و كلّما عتق كان خير أله إن شاء الله .

٢٣٣- عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن أسباط ، عن عبد الرّحمن بن سيابة قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت لك الفداء إنّ الناس يقولون : إنّ النجوم لا يحلّ النظر فيها وهي تعجبني فإن كانت تضربُ بديني فلا حاجة لي في شيء يضربُ بديني وإن كانت لاتضربُ بديني فوالله إنّني لأشتمّنها وأشتمّي النظر فيها ؟ فقال : ليس كما يقولون ، لاتضربُ بدينيك ، ثمّ قال : إنّكم تنظرون في شيء منها كثير . لا يدرك وقليله لا ينتفع به ، تحسبون على طالع

منه أصفره شحمه يسهل البلغم الغليظ المنصب في المفاصل شرّ باو القاؤه في الحقن نافع للملأخوليا والصرع والوسواس وداء الثعلب والجذام ومن لسع الافاعي والعقارب لاسيما أسله ولوجع السن تبيخرأ بحبه و يقتل البراغيث رشأ بطيخه و ما على شجرة حنظلة واحدة قتالة و القشر بالكسر الجلد و غشاء الشيء قشره يقشره و يقشره اذا كشط قشره و الدهن بالضم الرطوبة اسم من دهنه اذا بله و بالكسر الشيء القاتل و الضرب بان الاضطراب و التحرك و وثوب العرق والجرح و توجعهما و القالب بكسر اللام وفتحها أكثر معروف و لعل المراد بخل خمر الخل العنبي واحتمال ارادة ما كان أصله خمرأ بعيد و البستوقة بالضم من الفخار معرب بستوكذا في المغرب قوله (فقال ليس كما يقولون لاتضربدينيك) لانها لاتنافيه ولا تستلزم ما ينافيه و ما ورد في بعض الروايات من ذمها و ذم أهلها وهو متعسك من قال لا يحل النظر فيها محمول على أنه علم لا يدرك كله فيظن أهله أن الحكم مترتب على المدرك وانه مستقل فيه و الحال انه مترتب على مجموع المدرك و غير المدرك أو ان غير المدرك مانع منه وهذا جهل ولهذا يتخلف الحكم في كثير من المواضع او على ان ذلك اذا اعتقد أن الآثار الفلكية علة مستقلة على ما يترتب عليها و اما اذا اعتقد أن ذلك من الفاعل الحقيقي عند تلك الآثار فلا تضرب أو على أنها ليست من العلوم الدينية المطلوبة للشارع النافذة في الآخرة فصرف الفكر في تحصيله المانع من صرفه في تحصيل تلك العلوم موجب لذمها (ثم قال انكم تنظرون في شيء منها كثير لا يدرك) لان عقول البشر الا المؤمن من عند الله تعالى قاصر عن الوصول اليه (وقليله) الذي يدرك (لا ينتفع به) ولا يمكن القطع بترتب الحكم عليه لاحتمال أن يكون له ضد أقوى منه يقتضي نقيض ذلك الحكم أو يكون ذلك المدرك جزء سبب لذلك الحكم أو يكون هناك مانع من التأثير (تحسبون على طالع القمر) ونظراته مع السيارات بالتربيع

القمر ، ثم قال : أتدري كم بين المشتري والزهرة من دقيقة ؟ قلت : لا والله ، قال :
 أفتدري كم بين الزهرة وبين القمر من دقيقة ؟ قلت : لا ، قال : أفتدري كم بين الشمس
 وبين السنبلة من دقيقة ؟ قلت : لا والله ماسمعتنه من أحد من المنجمين قط ، قال :
 أفتدري كم بين السنبلة وبين اللوح المحفوظ من دقيقة ، قلت : لا والله ماسمعتنه من
 منجم قط ، قال : ما بين كل واحد منهما إلى صاحبه ستون - أوسبعون - دقيقة ،
 شك عبد الرحمن ، ثم قال : يا عبد الرحمن هذا حساب إذا حسبه الرجل و وقع
 عليه عرف القصة التي وسط الأجمة وعدد ما عن يمينها وعدد ما عن يسارها وعدد ما
 خلفها وعدد ما أمامها حتى لا يخفى عليه من قصب الأجمة واحدة (١).

والثلث والمقابلة مثلا وتنفلون عن النسب الكثيرة الواقعة في نفس الامر الدالة على أحكام
 كثيرة (ثم قال أتدري كم بين المشتري والزهرة من دقيقة-) الظاهر أنه أراد بهذه النسب
 المذكورة النسب الواقعة عند السؤال والا فالظاهر انها قد تزيد وتنقص وتنتفي بحسب التفاوت
 في القرب والبعد والاجتماع وأن الاحكام تختلف باختلافها (ثم قال يا عبد الرحمن هذا حساب
 إذا حسبه الرجل) أي عده من باب نصر ووقع عليه من جميع جوانبه وأحاط به علمه (عرف
 القصة التي وسط الأجمة-) الأجمة محرركة الشجر الكثير الملتف والجمع اجم بالضم و
 بضمين وبالتحريك و آجام واجام واجمات والمراد بالرجل العالم الماهر بعلم النجوم
 المحيط علمه بحقائقها فانه اذا عرف النسب المخصوصة والمناسبة بينهما وحسب بالحساب
 (١) حاصل مفاد الحديث جواز النظر في النجوم سواء كان في الاحكام او في الحساب وان

كانت الاحكام مما لا يعتمد عليه لكن بطلان الشيء غير حرمة وهذا هو مذهب المحصلين من علمائنا
 وذهب بعضهم الى حرمة التعلم ولكن في الحديث امور لا يمكن ان ينسب الى الامام المعصوم
 عليه السلام ويجب حمله على تحريف بعض الرواة فيما سمع وروى كما هو العادة في نقل العلوم
 اذا كان الناقل لا بصيرة له وقد ذكرنا تفصيل ذلك في حاشية الوافي ونشير اليه هنا اشارة اجمالية
 ونقول الفواصل بين السيارات ليست مقدارا ثابتا سواء كانت بحسب الدرجات والدقائق او
 بحسب المسافة الطولية والبعد وليس هذا مما يختلف فيه في الهيئة القديمة والحديثة والمراد
 في الحديث الفاصلة بحسب الدرجات فقد يكون بين السيارتين نصف الدور اعني مائة وثمانين
 درجة كما يشاهد بين القمر حالة البدر والشمس وقد يجتمعان في درجة واحدة ليس بينهما
 فاصلة كما في المحاق وكذلك غيرهما من السيارات واما تعيينها في كل يوم وساعة فاهل
 الامور على المنجمين ويمكنهم ان يعلموا الفواصل ويضبطون ذلك في حاشية التقاويم ان في اليوم
 الفلاني والساعة الفلانية بين القمر والزهرة تسديسا او ثلثيها او تربيعا او مقابلة او اقترانا ولا ←

٢٢٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب قال : أخبرنا النضر بن قرواش الجمال قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الجمال يكون بها الجرب أعزلها من إبلي مخافة أن يعديها جربها والدابة ربما صفت لها حتى تشرب الماء فقال أبو عبد الله عليه السلام : إن أعرابياً ، أتى رسول الله صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله إنني أصيب الشاة والبقرة والناقة بالثمن اليسير و بها جرب فأكره شراءها مخافة أن يعدي ذلك الجرب إبلي و غنمي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : يا أعرابي

المعلوم عنده ينتقل ذهنه اللطيف منها الى ما في اللوح المحفوظ من صور الكائنات و ترتيبها ومواقعها و عددها و كیفيتها و سائر أحوالها المثبتة فيه حتى لا يخفى عليه ما في وسط الاجمة من القصة الى آخره ولا يبعد أن يكون بناء ما ذكره أمير المؤمنين عليه السلام من أنه كان عالماً بما في الشرق والغرب و عدد الرمال و مدر الارض على هذا الحساب لان المبادئ و المقدمات و النسب و الحساب المتعلق بهامع المطالب و هي ما في اللوح من العلوم كانت في نفسه القدسية معاً و الله يعلم .

قوله (سألت أبا عبد الله عليه السلام) عن الجمال يكون بها الجرب أعزلها من إبلي مخافة أن يعديها جربها) ضمير يعديها للابل و جربها للجمال يقال أعداء الداء يعديها أعداء اذا أصابه مثل ما صاحب الداء بسبب المخالطة فعزلها من أبله حذراً أن يتعدى جربها الى ابله فيصيبها ما أصابها (والدابة ربما صفت لها حتى تشرب الماء) صفت من الصغير و هو الصوت بالشفتين و النعم (فقال أبو عبد الله عليه السلام ان أعرابياً أتى رسول الله صلى الله عليه و آله) قال الشيخ في الاربعين الاعرابي بفتح الهمزة منسوب الى الاعراب و هم سكان البادية خاصة و يقال لسكان

→ فرق عندهم بين ان يذكر واذلك باعتبار الدرجة او الدقة اذ من المعلوم ان الدرجة ستون دقيقة و كلما كان بين السيارتين بحسب الدرجة يضرب في الستين يحصل الدقيقة و استصواب الراوى هذه الامور يدل على عدم خبرته و بصيرته و اسهل من جميع ذلك تعيين الفاصلة بين الشمس و السنبلة سواء اريد بها البرج او الكوكب اذ يحسب المنجم بسهولة موضع الشمس من البروج فاذا كانت مثلاً في اول السرطان كانت الفاصلة بينها وبين اول السنبلة ستين درجة و لا يخفى ذلك على العوام أيضاً . الا ان يكون بدل السنبلة السكينة كما في بعض النسخ . و زعم بعض من لا خبرة له ان تخطئة الامام عليه السلام مبنية على بناء المخاطب على الهيئة القديمة و هو غلط اذ لافرق في هذه الامور بين الهيئة القديمة و الجديدة و ان اردت تفصيل ذلك اكثر من هذا فراجع الى الوافي .

واما الحسن بن اسباط في الاسناد فلم أر اسمه الا في هذه الرواية و هو مجهول جداً (ش).

فمن أعدى الأول، ثم قال رسول الله ﷺ : لأعدوى ، ولا طيرة (١) ولا هامة، ولا

الامصار عرب و ليس الاعراب جمعاً للعرب بل هو مما لا واحد له نص عليه في الصحاح وقال صاحب النهاية الاعراب ساكن البادية من العرب الذين لا يقيمون في الامصار ولا يدخلونها الا لحاجة والعرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس ولا واحد له من لفظه سواء أقام بالبادية او المدن والنسبة اليها أعرابي وعربي (فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله يا أعرابي فمن أعدى الاول) أى من أين صار اليه الجرب فردماظنه من أن المرض بنفسه يتعدى واعلمه بأنه ليس كذلك وانما الله هو الذى يمرض وينزل الداء ومثله رواء مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال ولاعدوى ولاصفر ولاهامة، فقال أعرابي يا رسول الله فما بال الابل تكون في الرمل كأنها الطباء فيجىء البعير فيجرب فيدخل فيها فيجربها كلها؟ قال فمن أعدى الاول، قال صاحب اكمال الاكمال فى شرحه انتقد فى نفس الاعرابى شبهة العدوى والسرائية يعنى اعتقدان الابل تجرب ان دخلها البعير الجرب فأزالها عليه السلام بقوله «فمن أعدى الاول» يعنى ان جربت الابل لهذا الداخل فالداخل ان جرب لانه عدى عليه جرب ببعير آخر تسلسل لالى نهاية والتسلسل باطل وان كان لان الله أجربه فكذلك تلك الابل وهذا النوع من الاستدلال الذى أشار اليه عليه السلام هو عمدة المتكلمين فى الرد على القائلين بالقدم حيث قالوا الحوادث لأول لها لان كل ولد مسبوق بوالد وكل ذرع مسبوق ببذر و حركة الفلك اليوم مسبوقة بحر كنه أمس وهكذا الى ما لا نهاية له، ورد عليهم المتكلمون بأنه يؤدى الى التسلسل كما أشار

(١) «لأعدوى ولا طيرة» ومما لا ريب فيه ان بعض الامراض معدية واثبت ذلك التجربة والحس وحمل اهل التحصيل هذا الحديث على ان المقصود ليس انكار السراية اصلا بل انكار الاعتقاد بان الامور الطبيعية مستقلة فى التأثير وان العدوى ليست علة تامة و قضية كلية بل قضية مهمة وعلّة ناقصة قد يتخلل ولا يدعى الاطباء ايضا كليتها اذ قد يقع الامراض الوبائية فى بلد وتنجو منه الاكثر وقد ينسب ابوهريرة راوى الخبر من طرق العامة الى السهو والخطاء ويقال قيل له انت قد رويت خلاف ذلك فتمتع وبالحيلة فلا ينبغى الشك فى ان ظاهر الحديث غير مراد او أصله غير صحيح و ذكر السديدى هذا الشعر فى الامراض الموروثة والمعدية :

متوارث الامراض عدحروها بنساجمده وحروف جبرق حج وج تعدى الجسد
فى الامراض المتوارثة الباء البرص والنون النقرس والسين السل والالف ابليما
وهو الصرع والجيم الجذام والميم المانيا نوع من الجنون والدال الدق وفى المعدية الجيم
الجرب والباء البخر والراء الرمد والقاف القروح الغفنة والحاء الحصبة (سرخجة)
والجيم الجدرى والواو الوباء والجيم الجذام . (ش)

شوم ، ولا صفر ، ولا رضاء بعد فصال ، ولا تعرب بعد هجرة ، ولا صمت يوماً إلى الليل ،

اليه في الحديث وهم أجابوا عن ذلك بأن التسلسل المحال انما هو فيما بين آحاده ترتب طبيعى كالملل والمعلولات فمنهم ان معلولا عن علة لا الى نهاية محال وأما التسلسل في الامثلة المذكورة فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في استحالته بين الامرين ولا يمكن أن يحتج بعدم الفرق بحديث فمن أعدى لانه من باب العلة والمعلول الذي يوافقونا في استحالته لان الاعرابى جعل جرب الابل معلولا لجرب الداخل وانما قال فمن أعدى دون ما أعدى وهو الظاهر ليجاب بقول الله وذكر أعدى للمشابهة والازدواج كما فى قوله كما تدين تدان انتهى ، وقال الطبيبى المدوى تجاوز العلة عن صاحبها الى غيره يقال عدى فلانا فى علقته والاطباء يجعلون ذلك فى سبع علل فى الجذام والجرب والجدرى والحصبة والبخر والرمم والامراض الوبائية واختلف فى قوله عليه السلام «لاعدوى» فحملة الاكثر على أن المراد به ابطاله فى نفسه كما هو الظاهر ، وقيل ليس المراد به ابطاله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله «فر من المجذوم فرارك من الاسد» وانما المراد به نفى ما يمتقدونه من أن تلك الملل المعديّة مؤثرة بنفسها مستقلة فى التأثير فاعلمهم أن الامر ليس كذلك وانما هو بمشئة الله تعالى وفعله و بين بقوله «فر من المجذوم فرارك من الاسد» أن مداواة ذى العلة أحد أسباب العلة فليتنق كما يتنقى الجدار المائل وقد يرجح هذا القول من حيث أنه يقع به الجمع بين الاحاديث .

وأجاب الاولون عن حديث الفرار بأنه أمر بالفرار من المجذوم خوف أن تنقل العلة فيعقد أن المدوى حق ، ثم قاله رسول الله صلى الله عليه وآله «لاعدوى» فى النهاية المدوى اسم من الاعداء كالرعوى والبقوى من الارعاء والابقاء (و لا طيرة) تطيرت من الشيء و بالشيء تشامت والاسم منه الطيرة مثل الغيبة وهو ما يتشأم به من الفال الردى كذا فى الصحاح ، و قيل الطيرة بكسر الطاء وفتح الباء مصدر و قد تسكن الباء والناس كانوا يتشأمون و يطيطرون فى السوانح من الطير والذئب والظباء وغيرها من الاشياء التى يجيء ذكرها بعد ذلك فأبطل الشرع حكمها و بين أنها ليس لها تأثير فى جلب نفع أو دفع ضرر ، وفى عدمهما وقد ذكرنا سابقاً ما يناسب هذا المقام فلا يعبده .

(ولاهامة) قال فى النهاية الهامة الرأس واسم طائر و هو المراد فى الحديث و ذلك أنهم كانوا يتشأمون بها و هى من طير الليل وقيل هى البومة و قيل ان العرب كانت تزعم أن روح القتيل الذى لا يدرك بشأه تصير هامة فتقول اسقونى اسقونى فاذا أدرك بشأه طارت و قيل كانوا يزعمون أن عظام الميت وقيل روحه تصير هامة فتطير ويسمون الهامة ففناء الاسلام و نهام

ولاطلاق قبل نكاح ، ولاعق قبل ملك ، ولايتهم بعد إدراك .

عنه انتهى، وقال المازرى المشهور فى دلاهمة تخفيف الميم وقيل بالتشديد و اختلف فى تأويلها ثم ذكر الاقوال التى ذكرها صاحب النهاية وزاد فى البومة فقال وهى الطائر المعروف وكانوا يرون أنها اذا سقطت على دار أحد ديارها ناعية لنفسه أو لبعض أهله (ولا شوم) كانوا يمتقدون أن هذه الدار شوم يعنى يكون سكنها سبباً للضرر والهلاك والاصابة بمكروه اذا شاهدوا ذلك مراراً وان هذا الرجل والمرأة والغلام والفرس شوم لعدم الفوز بالمطالب أو وجدان الضرر عند رؤيتهم أولغير ذلك فنفاه عليه السلام لانه أمر وهمى لا تأثير له فى نفس الامر ولو فرض تأثيراً فانما هو مستند الى التوهم ولو أرادوا بشوم الدار ضيقها أو سوء جوارها أو غير ذلك من الامور التى توجب نقصان الميل اليها وبشوم الفرس نقص كماله وبشوم الغلام والمرأة عدم موافقتهما الى غير ذلك من الامور المنفردة للطبع فذلك أمر آخر أذن الشارع لمن كره شيئاً منها أن يتركه ويستبدل منه ما تطيب به نفسه فى بيع الدار والفرس والغلام و يطلق المرأة .

فان قلت الفاخرة شوم كما قال الصادق عليه السلام لابنه اسماعيل حين رآها فى بيته وهذا الطير المشوم أخرجه فإنه يقول فقدتكم فاقددوه قبل أن يفقدكم فكيف يصح نفي الشوم على الاطلاق؟ قلت شوم الفاخرة امر محقق وهو الدعاء على صاحب البيت بالهلاك والمقصود نفي الشوم المستند الى مجرد التوهم وسوء الظن (ولا صفر) قال ابن الاثير كانت العرب تزعم أن فى البطن حية يقال لها الصفر تصيب الانسان اذا جاع وتؤذيه وانها تعدى فأبطل الاسلام ذلك وقيل أراد به النسيء الذى كانوا يفعلونه فى الجاهلية وهو تأخير المحرم الى صفر ويجعلونه هو الشهر الحرام فأبطله انتهى، وقال عياض فيه قولان قال مالك وأبو عبيدة هو تأخير المحرم الى صفر وهو النسيء الذى كانوا يحرمونه عاماً ويجعلونه عاماً، وقال جماعة الصفر هو دواب البطن كانوا يمتقدون أنها كانت تهيج عند الجوع وربما قتلت وتراها العرب أعدى من الجرب وقيل انهم كانوا يشأمون بدخول صفر لكثرة الدواهي والفتن فيه انتهى، وقال المازرى الصفر دواب البطن بالدال المهملة والباء الموحدة المشددة وقيل بالذال المعجمة والثاء المثناة من فوق وله وجه انتهى (ولارضاع بعد فصال) فلو حصل عدد الرضاع كله أو بعضه بعد الحولين لم ينشر الحرمة ونقل الشهيد الاجماع عليه و خلاف ابن الجيند لا يقدح لتأخره عنه وللنص .
(ولا تعرب بعد هجرة) الهجرة تطلق على ممان :

الاول الانتقال من البدو والقرى و غيرها من المساكن الى المدينة لنصرة النبي صلى الله عليه وآله وهى تنقسم الى قسمين الاول انشاؤها قبل الفتح ولا خلاف فى وجوبها و تحريم التعرب بعدها وقبل الفتح عند الخاصة والعامة قال الصادق عليه السلام : التعرب بعد

٢٣٥ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن عبدالله بن المغيرة ، عن عمرو بن حريث قال: قال أبو عبدالله عليه السلام : الطيرة على ما تجعلها إن هو تنها تهوئت ، وإن شدتها تشدّت وإن لم تجعلها شيئاً لم تكن شيئاً .

الهجرة من الكبائر ، وقال ابن الاثير التعرب هو أن يعود الى البادية ويقوم مع الاعراب بعد أن كان مهاجراً وكان من رجوع بعد الهجرة الى موضعه من غير عذر يعدونه كالمرتد ، وقال أجمع القوم على حرمة ترك المهاجرة بالرجوع الى وطنه والخروج الى البادية محل الاعراب و أما تعربه بعد الفتح فالظاهر أنه أيضاً حرام للاستصحاب ولظاهر ما نقلناه عن الصادق عليه السلام ويحتمل عدمه لكثرة الناصر و قوة الدين بعد الفتح احتمالا بعيداً والعامة قد اختلفوا في تحريمه بعده قال الابي المجمع على حرمة من التعرب ما كان في زمن النبي صلى الله عليه وآله وقبل الفتح و أما بعده فقليل يسقط فرض المقام بالمدينة .

وثانيهما انشاؤها بعد الفتح في حياة النبي صلى الله عليه وآله ووجوب الهجرة حينئذ و تحريم التعرب بعدها محتمل لتحقيق النصرة وعدم وجوبها وعدم تحريمها أيضاً محتمل لكثرة الناصر ولم يحضرني الان قول من علمائنا و حديث من رواياتنا في ذلك واختلفت العامة فيه قال القرطبي الهجرة بعد الفتح قيل انها واجبة وقيل انها مندوبة أقول يدل على الثاني ما رواه مسلم عنه صلى الله عليه وآله قال « لا هجرة بعد الفتح » اذ الظاهر أن معناه لا انشاء هجرة بعده ويبقى النظر في ادامتها على مامر ، الثاني الانتقال من دار الكفر الى دار الاسلام قال الشهيد الثاني هذا الحكم باق الى اليوم اذ لم تنقطع الهجرة بعد الفتح عندنا ، أقول قوله « عندنا » يشمر بانقطاع الهجرة بهذا المعنى عند العامة و ليس كذلك فان المازري قال قال العلماء ان الهجرة من دار الكفر الى دار الاسلام واجبة الى قيام الساعة و على هذا فلا يجوز لمسلم دخول بلد الكفر بالضرورة في الدين كالدخول لفداء المسلم وقد بطل مالك شهادة من دخل دار الحرب للتجارة هذا كلامه ، الثالث الانتقال من البدو والقرى الى الامصار لتحصيل العلوم وكمالات النفس فان الغالب من أهل القرى والبدو والجفاء والغلظة والبعد عن العلوم لكن تحريم التعرب بعد الهجرة وتكميل النفس محل الكلام .

(ولا صمت يوماً الى الليل) صوم الصمت هو أن ينوى الصوم ساكناً الى الليل وهو محرم في شرعنا وان كان ترك الكلام في جميع النهار غير محرم مع عدم ضمه الى الصوم في النية . قوله (قال ابو عبدالله عليه السلام الطيرة على ما تجعلها) دل على أن الطيرة لاحقية لها و أن تأثيرها أمر وهمي فمن كانت له نفس قوية لا يتأثر منها أصلاً ومن كانت له نفس ضعيفة وعدها شيئاً قديئاً نثر

٢٣٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : كفارة الطيرة التوكيل .

٢٣٧ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن عمر بن يزيد وغيره ، عن بعضهم ، عن أبي عبد الله عليه السلام وبعضهم عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « ألهم تر إلى الذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم » أحياهم ، فقال : إن هؤلاء أهل مدينة من مدائن الشام و كانوا سبعين ألف بيت وكان الطاعون يقع فيهم في كل أوان ، فكانوا إذا أحسوا به خرج من المدينة الأغنياء لقوتهم وبقي فيها الفقراء لضعفهم فكان الموت يكثر في الذين أقاموا ويقل في الذين خرجوا فيقول الذين خرجوا لو كنّا أقما لكثرت فينا الموت ويقول الذين أقاموا : لو كنّا خرجنا لقل فينا الموت قال فاجتمع رأيهم جميعاً أنه إذا وقع الطاعون فيهم وأحسوا به خرجوا كلهم من المدينة فلما أحسوا بالطاعون خرجوا جميعاً وتنحوا عن الطاعون حذر الموت فساروا في البلاد ماشاء الله .

ثم إنهم مروا بمدينة خربة قد جلا أهلها عنها وأفناهم الطاعون فنزلوا بها فلما حطوا رحالهم وأطمأنوا بها قال لهم الله عز وجل « موتوا جميعاً » فماتوا من ساعتهم وصاروا رميماً يلوح وكانوا على طريق المارة فكذبتهم المارة فحقوهم وجمعوهم في موضع فمر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له حزقيل ، فلم يرأى تلك العظام بكى واستعبر وقال يارب لو شئت لأحييتهم الساعة كما أمّتهم فعمروا بلادك وولدوا عبادك وعبدوك مع من يعبدك من خلقك فأوحى الله تعالى إليه : أفتجب

منها . قوله (كفارة الطيرة التوكيل) يعني ان التوكيل على الله تعالى وهو تفويض الامور اليه يدفع تأثيرها في النفس والبدن . قوله (وكان الطاعون يقع في كل أوان -اء) في طرق اللامة أن النبي صلى الله عليه وآله قال « الطاعون غدة كفدة البعير تخرج في العراق والباط » ، وقال بعضهم هذا هو الغالب وقد تخرج في الأيدي والاصابع وقيل الوباء والطاعون واحد وقيل الطاعون القروح التي تخرج كما ذكر ، والوباء كل مرض عام يعم الكثير من الناس في جهة دون جهة خلاف المعتاد من أمراض الناس في سائر الاوقات وقد يسمى طاعوناً لشبهه به في أنه هلك فكل طاعون وباء ولا ينعكس (وصاروا رميماً يلوح) أي يظهر ويبرق والمراد بالرميم هنا العظم الخالص (فمر بهم نبي من أنبياء بني إسرائيل يقال له حزقيل) حزقل كزبرج وزنبيل بالحاء المهملة والزاي

ذلك ؟ قال : نعم يارب فاحيهم قال : فأوحى الله عز وجل إليه أن قل كذا وكذا فقال الذي أمره الله عز وجل أن يقوله فقال أبو عبد الله عليه السلام : وهو الاسم الأعظم - فلما قال : حز قيل ذلك الكلام نظر إلى العظام يطير بعضها إلى بعض فعدوا أحياء ينظر بعضهم إلى بعض يسبحون الله عز ذكره و يكبرونه ويهللونه ، فقال حز قيل عند ذلك أشهد أن الله على كل شيء قدير . قال عمر بن يزيد فقال أبو عبد الله عليه السلام : فيهم نزلت هذه الآية .

٢٣٨ - ابن محبوب ، عن حنان بن سدير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له أخبرني عن قول يعقوب عليه السلام لبنيه « اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه » أكان يعلم أنه حي وقد فارقه منذ عشرين سنة ، قال : نعم ، قال قلت : كيف علم ؟ قال إنه دعا في السحر وسأل الله عز وجل أن يهبط عليه ملك الموت فهبط عليه بريال وهو ملك الموت ، فقال له بريال : ما حاجتك يا يعقوب ؟ قال : أخبرني عن الأرواح تقبضها مجتمعة أو متفرقة ؟ قال : بل أقبضها متفرقة روحاً روحاً . قال له : فأخبرني هل مر بك روح يوسف فيما مر بك ؟ قال : لا ، فعلم يعقوب أنه حي فعند ذلك قال لولده : « اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه » .

٢٣٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن محمد بن الحصين ، عن خالد بن يزيد القمي ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل « وحسبوا ألا تكون فتنة » قال : حيث كان النبي صلى الله عليه وآله بين أظهرهم فعموا وصموا ، حيث قبض رسول الله صلى الله عليه وآله « ثم تاب الله عليهم » حيث قام أمير المؤمنين عليه السلام قال : « ثم عموا وصموا » إلى الساعة .

٢٤٠ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رئاب ،

المعجمة اسم نبي من الأنبياء عليهم السلام . قوله (فتحسسوا من يوسف وأخيه) أى استمعوا لحديث القوم منهما واطلبوا خبرهما تقول تحسست من الشيء إذا تخبرت خبره .

قوله (وحسبوا أن لا تكون فتنة - أ) أى حسبوا أى لا تكون فتنة فى الدين وخروج منه فى حياة النبي صلى الله عليه وآله ، فعموا عن الدين والهدى وصموا عن استماع الحق عند قبضه صلى الله عليه وآله ثم تابوا ورجعوا إلى الحق والهدى فتاب الله عليهم وقيل توبتهم عند قيام على عليه السلام بالخلافة ثم عموا وصموا إلى قيام القائم عليه السلام ، والمقصود أن حكم الآية

عن أبي عبيدة الحدّاء عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ: «لعن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم» قال: الخنازير على لسان داود والقردة على لسان عيسى بن مريم عليه السلام.

٢٤١- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن النضر بن سويد عن محمد بن أبي حمزة، عن يعقوب بن شعيب، عن عمران بن ميثم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قرأ رجل على أمير المؤمنين عليه السلام «فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون» فقال: بلى والله لقد كذبوه أشدّ التكذيب ولكنّها مخففة: «لا يكذبونك»: لا يأتون بباطل يكذبون به حقك.

٢٤٢- أبو علي الأشعري، عن محمد بن عبد الجبار، عن صفوان بن يحيى، عن ابن مسكان، عن أبي بصير، عن أحدهما عليهما السلام قال: سألت عن قول الله عزّ وجلّ: «ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو قال أوحى إلىّ ولم يوح إليه شيء» قال:

كلّ صادق على كلّ من كان على الحق فرجع عنهم عاداليته ثم رجع عنه والمذكورون من هذه الأمة من جملتهم فلا يرد أن الآية في ذم بنى إسرائيل بقرينة السابق واللاحق. قوله (لن الذين كفروا من بنى إسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم) له لما اعتدى أهل إيلة في السبت لعنهم داود عليه السلام فمسخهم الله خنازير ولما كفر أصحاب المائدة لعنهم عيسى عليه السلام فمسخهم الله قردة، وصرح بعض المفسرين بالعكس والحديث دليل على الأول.

قوله (قرأ رجل على أمير المؤمنين عليه السلام فأنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون) الظاهر أن الرجل أراد بآيات الله أمير المؤمنين والأئمة عليهم السلام وقدرى تفسيرها بهم ولا ينافيه صدقها على آيات القرآن أيضاً (فقال بلى والله لقد كذبوه أشدّ التكذيب) وهو التكذيب على وجه المبالغة والاصرار عليه فلا ينبغي قراءة «لا يكذبونك» بالتشديد لانه خلاف الواقع لو وقع فيه بل ينبغي أن يقال بالتخفيف من أكذبه إذا بين كذبه بدليل كما أشار إليه بقوله (ولكنها مخففة) من أكذبه قال بعض المفسرين فأنافع والكسائي بالتخفيف من أكذبه والضمير في لكنّها راجع إلى لا يكذبونك والتأنيث باعتبار الكلمة أو الصيغة أو إلى الآية والتخفيف باعتبار جزئها، ثم أشار إلى حاصل المعنى بقوله (لا يكذبونك لا يأتون بباطل يكذبون به حق) يكذبون به حق إما من أكذبه إذا وجده كاذباً مثل أن يخلته أو من كذبه تكديماً إذا نسب إلى الكذب مثل فسقته فمعنى لا يكذبونك من أكذبه أنهم لا يأتون بباطل أى بأمانة باطلة وشبهة كاذبة يجحدون به حق كاذباً أو ينسبونه إلى الكذب هذا ما خطر بالبال

نزلت في ابن أبي سرح الذي كان عثمان استعمله على مصر وهو ممن كان رسول الله ﷺ يوم فتح مكة هدر دمه وكان يكتب لرسول الله ﷺ فإذا أنزل الله عز وجل: «إن الله عزيز حكيم» كتب «إن الله عليهم حكيم» فيقول له رسول الله ﷺ: «دعها فإن الله عليهم حكيم» وكان ابن أبي سرح يقول للمنافقين: «إنني لأقول من نفسي مثل ما يجيء به فما يغير علي» فأنزل الله تبارك وتعالى فيه الذي أنزل.

والله يعلم حقيقة كلامه وكلام وليه، قوله (قال نزلت في ابن أبي سرح) اسمه عبد الله بن سعد بن أبي سرح الأموي الذي كان عثمان استعمله على مصر لقربته مع أنه كان في عهد الشيخين مطروداً (وهو ممن كان رسول الله صلى الله عليه وآله يوم فتح مكة هدر دمه) هدر من باب ضرب ونصر هدرًا بالنسكين والتحرير لازم وتمد (وكان يكتب القرآن) عند نزوله لرسول الله صلى الله عليه وآله (فإذا) أنزل الله عز وجل إن الله عزيز حكيم كتب إن الله عليهم حكيم فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله (دعها) أي اسقطها واتركها (فإن الله عليهم حكيم) في الواقع ولكن المنزل إن الله عزيز حكيم فكتب ما نزل، وقيل معناه دعها بحالها فإنها سترجع إلى ما نزل بأمر الله تعالى وأيده بأنه ذكر بعض المفسرون أنه قد تغير من الغيب بقدرة الله تعالى لفظ عليهم بلفظ عزيز بدون أن يكتبه كاتب. أقول آخر هذا الحديث أيضاً يؤيده والله يعلم، قال القاضي كان عبد الله بن سعد بن أبي سرح يكتب لرسول الله صلى الله عليه وآله ولما نزلت ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين، فلما بلغ قوله تعالى «ثم أنشأناه خلقاً آخر» قال عبد الله تبارك الله أحسن الخالقين تعجباً من تفصيل خلق الإنسان فقال عليه السلام كتبها كذلك نزلت فشك عبد الله وقال: لئن كان محمد صادقاً لقد أوحى إلى كما أوحى إليه ولئن كان كاذباً لقد قلت كما قال وللبعض علماء العامة كلام دال على جملة من قبائح عثمان في نصب ابن أبي السرح ورعاية حاله حتى صار ذلك سبباً لقتله فلا بأس أن نذكره بطوله فنقول قال أبو عبد الله في كتاب الأكمال ذكر البياس أن ابن شهاب قال قلت لابن المسيب الاتخيرني كيف قتل عثمان قال إنه لما ولي كره جماعة من الصحابة ولايته لأنه كان كلنا بأقاربه يولى منهم ثم يجيء منهم ما يسوءه فلا يعزلهم وكان ولي ابن أبي سرح مصر فظلم أهلها وقدموا على عثمان يشكون له فلم يعزلهم فضرب ابن أبي سرح رجلاً ممن أتى عثمان فقتله فخرج أهل مصر في سعيهم أراكب حتى أتوا المدينة فنزلوا في المسجد وشكوا إلى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ما صنع ابن أبي سرح فدخل عليه طلحة وكلمه كلاماً شديداً وأرسلت إليه عائشة وأنه قد سالك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله عن عزل هذا الرجل فأبيت وقد أدعوا عليه دماً فأعزله واقض بينهم وإن وجب عليه حق فأ نصفهم منه فقال لهم عثمان اختاروا رجلاً نوله عليكم مكانه فاختاروا محمد بن أبي بكر فكتب له و خرج في جماعة

٢٤٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أذينة ، عن محمد بن مسلم قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : قول الله عز وجل : « وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله » فقال : لم يجيء تأويل هذه الآية بعد ، إن رسول الله

من المهاجرين والانصار لينظروا فيما بين أهل مصر وابن أبي سرح فلما بدوا من المدينة بثلاثة ايام اذاهم بغلام أسود على بعير يسرع كأنه يطلب أو يطلب فقالوا ما شأنك كأنك طالب أو هارب فقال أنا غلام أمير المؤمنين بعثني الى أمير مصر فقالوا هذا أمير مصر فقال ليس هذا اريد فأتوا به الى محمد بن أبي بكر فجعل مرة يقول أنا غلام أمير المؤمنين ومرة أنا غلام مروان ابن الحكم فمرفه رجل أنه غلام عثمان ، وأنكر أن يكون معه كتاب ففتش فوجد معه كتاب فجمع محمد من معه من المهاجرين والانصار وغيرهم ففتحوا الكتاب فاذا فيه إذا أتاك محمد و فلان و فلان و فلان فاحتل لقتلهم وأبطل كتابهم و قر على عملك حتى يأتيك أمرى واحبس من جاء يتظلم منك حتى يأتيك أمرى ، فختموا الكتاب بخواتم القوم ورجعوا الى المدينة وجمعوا علمياً ومن بهام من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله ثم فك الكتاب بمحضرهم و أخبرهم بقصة الغلام فلم يبق أحد من أهل المدينة الا خنق وزاد غضب من غضب لابن مسعود من عشرته هذيل لضربه اياه حتى كسر ضلعيه ولا يذر من عشرته غفار لضربه اياه واخرجه الى الربرة و لعمار من عشرته بنى مخزوم لضربه اياه حتى فتق فاجتمعوا وأحاطوا داره وحاربوا مدة ثم دخل فيها محمد بن أبي بكر مع جماعة فقتلوه وقال القرطبي القوه بعد القتل على مذبلة ثلاثة ايام لم يقدر أحد على دفنه حتى جاء جماعة بالليل فحملوه ودفنوه بالبقيع وعمى قبره حتى لا يعرف ، و نسب أهل الشام قتله الى علي و هذا كذب محض انتهى . وقال ابن العربي كان المكشوفون بالحصار والانكار اربعة آلاف .

قوله (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة) أى لا توجد فيهم شرك ونفاق واختلاف (و يكون الدين كله لله) و يرتفع بينهم الاديان الباطلة والمذاهب المختلفة والعقائد الفاسدة (فقال لم يجيء تأويل هذه الآية بعد) تأويلها ظهور القائم عليه السلام و فى كتب العامة أيضاً ما يشعرون بذلك روى مسلم باسناده عن عائشة قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول لا تنذهب الليل والنهار حتى يبعث اللات والعزى فقلت يا رسول الله ان كنت لاظن حين أنزل الله عز وجل «هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق الى قوله ولو كره المشركون» ان ذلك تام قال انه سيكون ذلك ما شاء الله ، وحاصل هذا الجواب انما دلت عليه الآية من ظهوره على الدين كله ليس قضية دائمة بل سيكون ان شاء الله ان رسول الله صلى الله عليه وآله رخص لهم فى بقائهم على دينهم الفاسد بأخذ الجزية والغدية يقال رخص له فى كذا ترخيصاً فترخص هو أى لم يستقص

عَلَيْهِ السَّلَامُ رَخَّصَ لَهُمْ لِحَاجَتِهِ وَحَاجَةَ أَصْحَابِهِ فَلَوْ قَدْ جَاءَ تَأْوِيلُهَا لَمْ يَقْبَلْ مِنْهُمْ لَكِنَّهُمْ يَقْتُلُونَ حَتَّى يَوْحِدَ [وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ] ، وَحَتَّى لَا يَكُونَ شَرَكٌ .

٢٤٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن معاوية بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعته يقول في هذه الآية : «يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى إِنْ يَعْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ» قال : نزلت في العباس وعقيل ونوفل وقال : إِنْ رَسُولُ اللَّهِ نَهَى يَوْمَ بَدْرٍ أَنْ يَقْتُلَ أَحَدٌ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَأَبُو الْبَخْتَرِيِّ فَأَسْرُوا فَأَرْسَلَ عَلِيًّا عليه السلام فَقَالَ : انْظُرْ مِنْ هَهُنَا مَنْ بَنِي هَاشِمٍ ؟ قَالَ : فَمَرَّ عَلِيٌّ عليه السلام عَلَى عَقِيلَ بْنِ أَبِي طَالِبٍ كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ فَجَادَعْنَاهُ فَقَالَ لَهُ عَقِيلٌ : يَا ابْنَ أُمِّ عَلِيٍّ أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مَكَانِي قَالَ : فَرَجَعَ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام وَقَالَ : هَذَا أَبُو الْفَضْلِ فِي يَدِ فُلَانٍ وَهَذَا عَقِيلٌ فِي يَدِ فُلَانٍ وَهَذَا نَوْفَلُ بْنُ الْحَارِثِ فِي يَدِ فُلَانٍ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام حَتَّى انْتَهَى إِلَى عَقِيلٍ فَقَالَ لَهُ : يَا أَبَا بَرٍّ قَتْلُ أَبِي جَهْلٍ فَقَالَ : إِذَا لَاتَنَازَعُونَ فِي تَهَامَةٍ فَقَالَ : إِنْ كُنْتُمْ أَتُخَنِّمُ الْقَوْمَ وَإِلَّا فَارْكَبُوا أَكْتَافَهُمْ فَقَالَ :

وَلَمْ يَضِقْ عَلَيْهِ (لِحَاجَتِهِ وَحَاجَةَ أَصْحَابِهِ) إِلَى اخْتِذِ الْمَالَ لِاصْلَاحِ أحوالِ بَعْضِ الْمَسَاكِينِ الْمَنْصُورَةِ .

قوله (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى) جَمَعَ الْأَسِيرَ كَالْمَرْضَى جَمَعَ الْمَرِيضَ (إِنْ يَعْلَمُ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) أَيْ إِيْمَانًا خَالِصًا (يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ مِنَ الْفِدَاءِ) نَقَلَ أَنَّ الْعَبَّاسَ بِمَدْحٍ حَسَنٍ حَالَهُ وَكَثْرَةَ مَالِهِ قَالَ صَدَقَ اللَّهُ أُعْطَانَا خَيْرًا مِمَّا أُعْطِينَا مِنَ الْفِدَاءِ (قَالَ نَزَلَتْ فِي الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ وَعَقِيلِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ وَنَوْفَلِ بْنِ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ (فَجَادَعْنَاهُ) أَيْ مَالَ عَنْهُ وَأَعْرَضَ (فَقَالَ لَهُ عَقِيلُ بْنُ أَبِي نَافِلٍ) أَيْ أَقْبَلَ عَلَيَّ وَفِي ذِكْرِ أُمِّ زَيْدَةَ اسْتِعْطَافَ وَاسْتَرْقَاقَ (أَمَا وَاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُ مَكَانِي) مِنَ الْحَبْسِ وَالْأَسْرِ وَالضَّبْقِ وَهَذَا مَحَلُّ الْإِقْبَالِ دُونَ الْأَعْرَاضِ وَارَادَةَ الْمَنْزِلَةِ وَالْقَرَابَةَ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْمَكَانِ بَعِيدَةٍ (فَقَالَ لَهُ يَا أَبَا بَرٍّ قَتْلُ أَبِي جَهْلٍ فَقَالَ إِذَا لَاتَنَازَعُونَ فِي تَهَامَةٍ) الظَّاهِرُ أَنَّ فَاعِلَ قَالَ فِي الثَّانِي كَالْأَوَّلِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَتَهَامَةٌ بِالْكَسْرِ مَكَّةُ شَرَفُهَا اللَّهُ تَعَالَى وَفِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ الْبَاعِثَ عَلَى الْمَنَازَعَةِ هُوَ أَبُو جَهْلٍ فَإِذَا عَدِمَتْ (فَقَالَ إِنْ كُنْتُمْ أَتُخَنِّمُ الْقَوْمَ وَالْأَفَارِكِبُوا أَكْتَافَهُمْ) فَاعِلٌ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَالْمُخَاطَبُونَ مِنْ عِنْدِهِمُ الْأَسْرَى أَوِ الْأَعْمَى وَالْإِنْخَانُ الْمُبَالِغَةُ فِي الْجَرَحِ يُقَالُ أَتُخَنُّ فِي الْعَدُوِّ إِذَا بَالِغٌ فِي الْجَرَاخَةِ وَفُلَانًا أَوْهَنَهُ وَحَتَّى إِذَا أَتُخَنِّمُهُمْ ، أَيْ غَلِبْتُمُوهُمْ وَكَثُرَ فِيهِمُ الْجَرَاخُ وَلِلْمُرَادِ أَنْكُمْ إِنْ أَتُخَنِّمُ الْأَسْرَى وَ

فجئني بالعباس فقبل له : اقد نفسك وافداً [ي] أخيك فقال : يا محمد تتركني أسأل قرشياً في كفتي : فقال : أعط ممّا خلّفت عنداً الفضل وقلت لها : إن أصابني في وجهي هذا شيء فأنفقيه على ولدك ونفسك ، فقال له : يا ابن أخي من أخبرك بهذا ؟ فقال : أتاني به جبرئيل عليه السلام من عند الله عزّ وجلّ ، فقال و محلوفه . ما علم بهذا أحدٌ إلّا أنا وهي ، أشهد أنّك رسول الله ، قال فرجع الأسرى كلّهم مشركين إلّا العباس وعقيل ونوفل كرّم الله وجوههم وفيهم نزلت هذه الآية « قل لمن في أيديكم من الأسرى إن يعلم الله في قلوبكم خيراً » - إلى آخر الآية - .

٢٤٥- أبو عليّ الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن ابن مسكان ، عن أبي بصير ، عن أحدهما عليه السلام في قول الله عزّ وجلّ : « أجعلتم سقاية الحاجّ وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر » نزلت في حمزة وعليّ و جعفر والعباس وشيبة ، إنهم فخروا بالسقاية والعجاجة فأنزل الله جلّ وعزّ « أجعلتم سقاية الحاجّ وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر » و كان عليّ و حمزة و جعفر صلوات الله عليهم الذين آمنوا بالله واليوم الآخر وجاهدوا في سبيل الله ، لا يستون عند الله .

جر حتموهم حتى انهم لا يقدرون على الفرار فلاحاجة الى شد وثاقهم والا فاركبو ا كتافهم و شدوا وثاقهم (فقال يا محمد تتركني أسأل قرشياً في كفتي) لتحصيل الفداء يعني ليس لى شيء أفدى به ولا يمكن الى تحصيله الا بالسؤال وام الفضل زوجته .

قوله (قال نزلت في حمزة وعليّ وجعفر والعباس وشيبة انهم فخروا بالسقاية والعجاجة) ضمير انهم راجع الى العباس ومن تبعه و كانت له السقاية و الى شيبة و من تبعه و كانت له الحجابة ومفتاح الكعبة (فانزل الله عز ذكره أجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله واليوم الآخر) تمام الآية و جاهد في سبيل الله لا يستون عند الله و الله لا يهدي القوم الظالمين الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم و أنفسهم أعظم درجة عند الله و اولئك هم الفائزون يبشّرهم ربهم برحمة منه ورضوان و جنات فهم فيها نعيم مقيم خالد فيها أبداً ان الله عنده اجر عظيم السقاية و العمارة مصدر اسقى و عمر فلا يشبهان باهل لجنة بل لا بد من اضرار تقديره اجعلتم اهل وسقاية الحاج كمن آمن أو اجعلتم سقاية الحاج كايمان من آمن و يؤيد الاول قراءة من قرأ وسقاة الحاج و عمر المسجد الحرام ، والمعنى انكار أن يشبه المشركون و أعمالهم المحبطة الفاسدة بالمؤمنين و أعمالهم الصالحة المثبتة و سبب نزولها ما ذكره شرح روضة الكافي - ١٦ -

٢٤٦- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن عمار الساباطي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تعالى : «وإذا مسَّ الانسان ضرّاً دعاربه منيباً إليه» قال : نزلت في أبي الفصيص إنه كان رسول الله عليه السلام عنده ساحراً فكان إذا مسّه الضرُّ - يعني السقم - دعاربه منيباً إليه

في الحديث وليس للعمامة ان يقولوا هذه الآية نزلت في ثلاثة رجال قال أحدهم سقاية الحاج أفضل و قال ثانيهم عمارة المسجد أفضل و قال ثالثهم الجهاد أفضل بناء على ما رواه مسلم عن النعمان بن بشير قال كنت عند منبر رسول الله صلى الله عليه وآله فقال رجل ما بالي أن لأعمل عملاً بعد الاسلام إلا أني أعمل المسجد الحرام و قال آخر الجهاد في سبيل الله أفضل مما قلتم فزجرهم عمر و قال لا ترفعوا أصواتكم عند منبر رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يوم الجمعة و لكن إذا صليت الجمعة دخلت فاستقيت فيما اختلفتم فيه فأمر الله عز وجل و أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن آمن بالله - الآية و انما قلنا ليس لهم أن يقولوا ذلك لانه قال عياض وهو من أعظم علماءهم ما يقتضيه قول نعمان ان الآية نزلت عند اختلافهم لمشكل لانها انما نزلت قبل ذلك مبطله لمن افتخر من المشركين بسقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام و افتخر على رضى الله عنه بالايمن والجهاد فنزلت الآية مصدقة لعلى ومكذبة لهما ويدل على أنها انما نزلت في المشركين ختمها بقوله تعالى «والله يهدي القوم الظالمين» و أيضاً فان - الثلاثة الذين هم في الحديث لم يختلفوا في أن السقاية أفضل من الايمان والجهاد وانما اختلفوا في أي الاعمال أفضل بعد الايمان و اذا اشكل انها نزلت عند اختلافهم فيحل الاشكال بأن يكون بعض الرواة تسامح في قوله «فأنزل الله - الآية» وانما الواقع أنه عليه السلام قرأ على عمر الآية حين سأله مستدلاً بها على أن الجهاد أفضل مما قال اولئك فظن الراوى أنها نزلت انتهى كلامه بعبارة. قيل ما فهم من الآية تفضيل الجهاد والرد بها على المشركين فانها انما دلت على نفى المساواة بين امرين وهو لا يدل على تعيين الارجح منهما ولذا تجده يدل على تعيين الارجح من الامرين بعد نفى المساواة بينهما كما في قوله تعالى «لا يستوى أصحاب النار و أصحاب الجنة اصحاب الجنة الفائزون» و أجيب بأنه قد نص هنا على تعيينه بقوله بعد الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا لانه من تمام ما نزل ، و قد يجاب بأن الآية وحدها كافية في بيان أن الجهاد أفضل من دون نظر الى ما بعدها لانها خرجت مخرج انكار أن يكون كل واحد من الامرين أفضل من الجهاد وقد بقيت المساواة بين أحدهما و الجهاد فيتعين أن يكون الجهاد أفضل ولا يمكن أن يدعى أن السقاية او العمارة افضل لانه المنكر قوله (نزلت في ابي الفصيص - اه) كناية عن فلان

يعني تائباً إليه من قوله في رسول الله ﷺ ما يقول « ثم إذا خوّله نعمة منه ، يعني العافية - نسي ما كان يدعو إليه من قبل » يعني نسي التوبة إلى الله عز وجل مما كان يقول في رسول الله ﷺ إنه ساحر ولذلك قال الله عز وجل « قل تمتع بكفرك قليلاً إنك من أصحاب النار » يعني امرتك على الناس بغير حق من الله عز وجل و من رسوله ﷺ .

قال: ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : ثم عطف القول من الله عز وجل في علي عليه السلام يخبر بحاله وفضله عند الله تبارك وتعالى فقال: «أمن هو قانت آناء الليل ساجداً و قائماً يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه قل هل يستوى الذين يعلمون (أن تجداً رسول الله) والذين لا يعلمون (أن تجداً رسول الله وأنه ساحر كذاب) إنما يذكر

باعتبار منساه الإضافي والفصيل هو البكر وهو ولد الناقة اذا فصل عن امه وهذا كغيره من الروايات المعتمدة صريح في أنه كان منافقاً لم يؤمن بالرسول مع العلم بأنه رسول وفي ارتداده مرة بعد اخرى بدليل توبته عند مس الضر ورجوعه عنها بعد التحويل واعطاء الصحة والامرة بالكسر الامارة اسم من أمر علينا مثله اذا ولي (ثم عطف القول من الله عز وجل في علي عليه السلام يخبر بحاله وفضله علماً وعملاً عند الله تعالى فقال أمن هو قانت) أي قايماً بوظايف الطاعات من القراءة والصلاة والدعاء والخشوع كمن هو ليس بقانت ففيه حذف كما قيل والمقصود في المساواة بينهما واثبات الفضل للاول (آناء الليل) أي ساعاته خصها بالذكر مع أن العبادة في كل وقت فضلاً لوجوه منها فراغ القلب فيه والعبادة معه أفضل ، ومنها أن الليل وقت النوم والاستراحة فتكون العبادة فيه أشق وأفضل ، ومنها أن العبادة فيها أقرب من الخلو و أبعد من الرياء فتكون أفضل ، ومنها أنه ساعة الفلة فتكون العبادة والذكر فيه أفضل (ساجداً وقائماً) حال عن فاعل قانت وتقديم السجود للاهتمام به لكونه أرفع منازل العارفين (يحذر الآخرة) أي أهوالها وعذابها (ويرجو رحمة ربه) استيفاناً للتعليل كأنه قيل ما سبب قنوته وقيامه وسجوده فاجيب ببيان سببها اوفى موضع النصب على الحال ولعل النكتة في ايراد بعض الاحوال جملة وبعضها مفردة هي التنبية على استمرار الحذر والرجاء ووجود كل واحد منهما في زمان وجود الآخر بخلاف السجود والقيام وانما أثر الحذر على الخوف مع ان الخوف في مقابل الرجاء لان الحذر ابلغ من الخوف اذ هو خوف مع الاحتراز (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) يعني أن علياً عليه السلام لكونه قانتاً بالاوصاف المذكورة وعالماً بأن محمداً رسول الله ليس مثل أبي الفصيل وهو لا يثبت ولا يعلم أن محمداً رسول الله ويعتقد أنه ساحر كذاب فقوله (وانه ساحر كذاب) عطف على لا يعلمون بتقدير فعل، (انما يذكر اولوا الباب) أي لا يذكر التفات بين العالم

أولوا الباب ، قال : ثم قال أبو عبد الله عليه السلام : هذا تأويله يا عمّار .

٢٤٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان قال : تلوت عند أبي عبد الله عليه السلام « ذواعدل منكم » فقال : « ذوعدل منكم » هذا مما أخطأت فيه الكتاب .

٢٤٨ - عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن رجل ، عن أبي جعفر عليه السلام « لاتسألوا عن أشياء (لم تبدلكن) إن تبدلكن تسؤكن » .

٢٤٩- علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد بن خالد البرقي ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان ، عن مروان قال : تلا أبو عبد الله عليه السلام « و تمت كلمت ربك

والجاهل وبين القانت وغيره ولا يعرفه الا ذوو العقول الصحيحة عن غواشي الاوهام لاهم القادرون على التميز بين الحق والباطل دون غيرهم وروى عن الباقر عليه السلام أنه قال في تفسير هذه الآية « نحن الذين يعلمون وعدونا الذين لا يعلمون وشيعتنا اولوا الباب » (ثم قال أبو عبد الله عليه السلام هذا تأويله يا عمّار) التأويل متعلق ببطون الآية بالغاً ما بلغ وقد يكون للإمعان كثيرة ظاهرة وباطنة كلها مراد ولا يعلمها الا أهل العصمة عليهم السلام .

قوله (تلوت عند أبي عبد الله عليه السلام ذواعدل منكم) قال الله تعالى « يا ايها الذين آمنوا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ومن قتل منكم (متعمداً) فجزاء مثل ما قتل من النعم يحكم به ذواعدل منكم) اذ كما ان في التقويم المحتاج الى النظر والاجتهاد لا بد من متعدد كذلك في الحكم بالجزاء المماثل المحتاج اليهما لا بد من متعدد لان الانواع تتشابه في الخلقة والصورة كثيراً فقال ذوعدل منكم أشار الى أن المنزل ذوعدل بالافراد والمراد به الامام عليه السلام وقد نقلت القراءة به أيضاً قال القاضي قرىء ذوعدل على ارادة الجنس أو الامام قوله (لاتسألوا عن أشياء (لم تبدلكن) ان تبدلكن تسؤكن) لم تبدلكن صفة لاشياء وهى ليست في هذا القرآن والشرطية صفة اخرى أو استيناف أى لاتسألوا الرسول عن أشياء لم تظهر لكم ان تظهر لكم فتمكم فالسؤال عنها ينمكم ويدخل المشقة عليكم كما سأله رجل وقال أين أبى فقال أبوك في النار وسأله آخر وقال من أبى فقال أبوك فلان الراعى وسأل بنو اسرائيل نبيهم عن البقرة مراد حتى ضيقوا على أنفسهم ، وبالجملة ينفي ترك السؤال عن أشياء سكت عنها الشارع حذراً عن الجواب الذى يكرهه الطبع ويثقل عليه وقد روى من طرق العامة أنه لما نزل الله على الناس حج البيت قال سراقبة بن مالك أفى كل عام فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله حتى أعاد ثلاثاً فقال لا ويحك ما يؤمنك أن أقول نعم ، والله لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت ما استطعتم ولو تركتم

(الحسنى) صدقاً وعدلاً ، فقلت: جعلت فداك إنما نقرأها: «وتمت كلمت ربك صدقاً وعدلاً» فقال: إن فيها الحسنى.

٢٥٠- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمعون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن الأصم ، عن عبد الله بن القاسم البطل ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى : «و قضينا إلى بني إسرائيل في الكتاب لتفسدن في الأرض مرتين» قال: قتل علي بن أبي طالب عليه السلام وطعن الحسن عليه السلام «ولتعلن علواً كبيراً» قال : قتل الحسين عليه السلام « فإذا جاء وعد أوليها » فإذا جاء نصر دم الحسين عليه السلام « بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد فجاسوا خلال الديار » قوم يبعثهم الله قبل خروج القائم عليه السلام فلا يدعون وتراً لأل محمد إلا قتلوه «وكان وعداً مفعولاً» خروج القائم عليه السلام « ثم رددنا لكم الكرة عليهم » خروج الحسين عليه السلام في سبعين من أصحابه عليهم البيض المذهب لكل بيضة وجهان ، المؤدثون إلى الناس أن هذا الحسين

الكرتفم آثار كوني ماتر كفتكم قوله (وتمت كلمة ربك الحسنى) بلغت غاية الكمال (صدقاً) فيما ينطق به من الاخبار والمواعيد وغيرهما (وعدلاً) في الاضية والاحكام قال المفسرون المراد بها آيات القرآن وقد مر في كتاب الحججة الايماء الى تأويلها بالائمة عليهم السلام .

قوله (وقضينا الى بني اسرائيل في الكتاب) أى أوحينا اليهم فى التوراة وحيأ مقضيا ميتوتاً لارادله [وبنوامية وقريش وأكثر العرب من اولاد اسرائيل يعقوب عليه السلام «كذا» و من شاركهم فى الاقسام المذكور من غيرهم حكمه حكمهم فهو داخل فيهم من باب التقلب] فإذا جاء وعد اوليها) من حيث النصرة وعقوبة الظلمة لامن حيث الوقوع كما يشعر به قوله (فإذا جاء نصر دم الحسين عليه السلام بعثنا عليكم عباداً لنا أولي بأس شديد) أى ذوى قوة و بطش شديد فى الحرب (فجاسوا خلال الديار) أى ترددوا فى وسط دياركم للقتل والغارة والنهب والسبي (قوم يبعثهم الله قبل خروج القايم عليه السلام) أى هم قوم كأبى مسلم والمسيب والمختار وأتباعهم أو غيرهم على احتمال (فلا يدعون وتراً لأل محمد صلى الله عليه وآله الا قتلوه) الوتر بالكسر الجنابة التى يجنبها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سبي ، ولعل المراد به المتصف بها (وكان وعداً مفعولاً خروج القايم عليه السلام) الظاهر أنه اسم كان وقد مر أنه يقتل قتلة الحسين و بنى امية (ثم رددنا لكم الكرة عليهم) الكرة الرجعة والحملة (خروج الحسين عليه السلام فى سبعين من أصحابه) الذين قتلوا معه وفى بمعنى مع (عليهم البيض المذهب) البيض بفتح الباء وسكون الياء جمع بيضة الحديد وهى الخود والمودون صفة لأصحابه (والحججة

قد خرج حتى لا يشك المؤمنين فيه وأنه ليس بدجال ولا شيطان والحجة القائم بين أظهرهم فإذا استقرت المعرفة في قلوب المؤمنين أنه الحسين عليه السلام جاء الحجة الموت فيكون الذي يغسله ويكفنه ويحنطه ويلحدّه في حفرته الحسين بن علي عليه السلام ولا يلي الوصي إلا الوصي .

٢٥١- سهل ، عن محمد بن الحسن ، عن محمد بن حفص التميمي : قال : حدثني أبو جعفر الخنعمي : قال : قال : لما سير عثمان أباذر إلى الربرة شيعة أمير المؤمنين وعقيل والحسن والحسين عليه السلام وعمار بن ياسر رضي الله عنه فلما كان عند الوداع قال

القائم بين أظهرهم) يقال هو قائم بين أظهرهم إذا قام بينهم على سبيل الاستظهار والاستناد اليهم ثم كثر استعماله في الإقامة بين القوم طلائعاً (ويلحدّه) في القاموس اللحد ويضم الشق يكون في عرض القبر ولحد القبر كمنع والحد عمل له لحداً والميت دفنه .

قوله (لما سير عثمان أباذر إلى الربرة) هي بالنحريك قرية معروفة قرب المدينة بها قبره رضي الله عنه واسمه جندب بن جنادة وهو من بني غفار بالكسروا التخفيف قبيلة من كنانة أسلم بمكة وسبجى سبب اسلامه وكان يتولى علياً وأهل بيته عليهم السلام ولم يبايع الشيوخ الثلاثة وكان ينكر عليهم قولاً وفعلًا وسراً وجهاراً ووجه اخراجه أنه خاف منه الفتنة فأخرجه إلى الشام أولاً ثم استحضره إلى المدينة ثم استخرجه منها إلى الربرة قال أبو عبد الله صاحب كتاب اكمال الاكمال وجه استحضاره من الشام أنه كان إذا صلى الناس الجمعة وأخذوا في مناقب الشيوخ يقول لورأيت ما حدثوا بعده شيدوا البناء وليسوا الناعم وركبوا الخيل وأكلوا الطيبات وكاد يفسد بأقواله الأمور ويشوش الأحوال فاستدعاه من الشام وكان إذا رأى عثمان قال ديويم يحمى عليها جباههم وجنوبهم- الآية، فضر به بالسوط أدباً لذلك وللإمام أن يؤدب من أساء إليه وإن أدى الأدب إلى هلاكه ثم قال له أما أن تكف وأما أن تخرج حيث شئت فخرج إلى الربرة هذا كلامه .

اقول يرد عليه المثل المشهور ثبت العرش ثم انقش لوجوب البراءة من امام أنكره مثل أبي ذر رحمته الله وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله في وصفه ومنقبته ما هو مذكور في كتبهم ومنه أنه قال «ما اقلت الغبراء ولا اظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر» ومنه أنه قال صلى الله عليه وآله «إن الله أمرني أن أحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم على وأبوذر والمقداد وسلمانة نقله القرطبي في شرح فضائل سلمان رضي الله عنه وأما قوله أن عثمان لم يخرج بل خيره بين الكف عما يقول وبين الخروج فمناف لما قال بعض علمائهم أن أباذر كان يغلف القول في انكار ما يراه منكراً وفي حق عثمان يقول لم يبق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله على ما عهد وينفر بهذا

أمير المؤمنين عليه السلام : يا أباذر " إِنَّكَ إِنَّمَا غَضِبْتَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَارْجُ مِنْ غَضَبِهِ لَهُ ،
 إِنَّ الْقَوْمَ خَافُوكَ عَلَى دُنْيَاهُمْ وَخَفْتَهُمْ عَلَى دِينِكَ فَأَرْحَلُوكَ عَنِ الْعَنَاءِ وَامْتَحَنُوكَ بِالْبَلَاءِ
 وَوَاللَّهِ لَوْ كَانَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ عَلَى عَبْدِ رَتَقًا ثُمَّ اتَّقَى اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ جَعَلَ لَهُ مِنْهَا
 مَخْرَجًا فَلَا يُؤْنَسُكَ إِلَّا الْحَقُّ وَلَا يُوحِشُكَ إِلَّا الْبَاطِلُ .

ثم تكلم عقيل فقال: يا أباذر " أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّا نَجِبُكَ وَنَحْنُ نَعْلَمُ أَنَّكَ تَجِبُنَا وَ
 أَنْتَ قَدْ حَفِظْتَ فِيْنَا مَا ضَيَّعَ النَّاسُ إِلَّا الْقَلِيلَ فَتُؤَابِكُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ " و لذلك
 أخرجك المخرجون و سيرك المسيرون فتؤابك على الله عز وجل " فاتق الله واعلم
 أن استغفارك البلاء من الجزع واستبطائك العافية من اليأس ، فدع اليأس والجزع وقل:
 حسبي الله ونعم الوكيل .

القول وأمثاله الناس عنه فأخرجه لذلك وقول أمير المؤمنين عليه السلام (فارحلوكم عن الفناء)
 يدل عليه. فناء الدار بالكسر ما اتسع من أمامها ولعل المراد به فناء الروضة المقدسة وقوله
 عليه السلام (انما غضبت لله) دليل على أن انكاره بما كان ينكره انما يقصده وجه الله تعالى وقوله
 (ان القوم خافوك على دنياههم) معنى خافوك على أمر الخلافة بتنفيرك عنهم (وخفتهم على دينك)
 بترك موافقتهم والمماشاة معهم وأخذ المطاء منهم و بردك الى الارتداد كما ارتدوا وقوله
 (ولو كانت السموات والارض الى آخره) بشارته له بخلاصه مما هو فيه من ضيق الحال بسبب الاخراج
 وشرطه في ذلك تقوى الله اشارة الى قوله تعالى «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً - الآية» ونقل عن
 ابن عباس أنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله «ومن يتق الله يجعل له مخرجاً» قال من شبهات
 الدنيا وغمرات الموت وشدة أيام القيامة ومن البين عقلا ونقلا أن التقوى عند استعمارها سبب
 قاطع لطمع المتقي من الدنيا وفنياتها وهو مستلزم لراحته من مجاذبة النفس الامارة بالسوء
 والوقوع في شبهات الدنيا وهي في استلزامه الخلاص من غمرات الموت وشدايد يوم القيامة
 أظهر. وكفى عليه السلام بالناية وهي رتق السموات والارض على العبد عن غاية الشدة بمبالغة لبيان
 فضل التقوى ثم امره بالاستيناس بالحق وحده والاستيحاش من الباطل وحده بقوله (فلا يؤنسك
 الا الحق ولا يوحشك الا الباطل) « لا ، اما للنفى او للمنهى والوحشة الهم والخلوة والخوف
 ضد الانس وفي الكنز وحش رميد ودورى جستن وحشت خالى واندوه ورميد كى وقول عقيل
 من الجزع في قوله (واعلم ان استغفارك البلاء من الجزع واستبطائك العافية من الاياس) خبر أن
 رغبه في الصبر على البلاء وتلقيه بالقبول وتوقع حضور العافية في كل آن حيث عد استغفاء الاول
 وكرهته جزعاً واستبطاء الثاني يأساً ، ثم أمره بترك الاياس والجزع بقوله (فدع الاياس والجزع)

ثم تكلم الحسن عليه السلام فقال : يا عمّاه إن القوم قد أتوا إليك ما قد ترى و إن الله عز وجل بالمنظر الأعلى فدع عنك ذكر الدنيا بذكر فراقها ، و شدة ما يرد عليك لرؤاها بعدها ، واصبر حتى تلقى نبيك صلى الله عليه وآله وهو عنك راض إن شاء الله .

ثم تكلم الحسين عليه السلام فقال : يا عمّاه إن الله تبارك و تعالى قادر أن يغير ما ترى وهو كل يوم في شأن إن القوم ممنوعون دنياهم ومنعتهم دينك فما أغناك عما ممنوعك و ما أوجههم إلى ما منعتهم ، فعليك بالصبر فإن الخير في الصبر والصبر من الكرم ودع الجزع فإن الجزع لا يغنيك .

ثم تكلم عمار رضي الله عنه فقال : يا أباذر أوحش الله من أوحشك و أحاف من أخافك إنّه والله ما منع الناس أن يقولوا الحق إلا لآل كرون إلى الدنيا والحب لها

واصبر على البلاء والمافية من الله تعالى وفي نسخة والياس في الموضعين ثم أمره بقفوض الأمور إلى الله تعالى والتوكل عليه بقوله (و قل حسبى الله ونعم الوكيل) أى هو بتقدير المخصوص بالمدح بعده وعطف الفعلية الانشائية على الاسمية الخبرية جائز إذا كان لها محل من الأعراب كما صرح به جماعة من المحققين وإن أبيت فقد راء المخصوص بالمدح قبله وأول الخبر بالناويل المشهور . ثم نبههم الحسن عليه السلام بأنه تعالى عالم بحاله وحال من سيره بقوله (وإن الله عز وجل بالمنظر الأعلى) المنظر إما مصدر بمعنى النظر وفعله من باب ضرب وسمع أو ما نظرت إليه أو أشرف المراتب ومنه مناظر الأرض أى أشرافها والمعنى على جميع التقادير أنه تعالى ينظر إلى كل شيء ويرى أسفله وباطنه كما يرى أعلاه وظاهره ويرى قلوب العباد وخطراتها وأعمالهم الجلية وخفياتها ، ثم قال الحسين (ع) تسليمة إن الله تبارك وتعالى قادر أن يغير ما ترى من ضعف) أمل الدين وقوة أهل الجور (وهو كل يوم في شأن) أى فى أمر من الأمور وحال من الأحوال فيجدد أموراً و يغير ذنباً ويفرج كرباً و يرفع قوماً ويضع آخرين وله فى الجميع حكمة واختيار (فما أغناك عما ممنوعك وأوجههم إلى ما منعتهم) «ما» تمجيبية والمعنى أن لك غنى عظيم عن دنياهم ولهم حاجة عظيمة إلى دينك فاذلم يا خذوا عنك الدين مع شدة احتياجهم إليه فكيف تأخذ عنهم الدنيا مع كمال غناك عنها فأتروك لهم دنياهم وأنج بدنياك واصبر ، ثم دعا عمار على عثمان بقوله (أوحش الله من أوحشك) أى أبعده الله عن رحمته من أبعدهك عن المدينة أو جعل الله بلا أنيس من جعلك بلا أنيس أو جعل الله مهموماً من جعلك مهموماً وأخاف من أخافك من سلطانه و بطشه (أنه والله ما منع الناس أن يقولوا) ما تقول أو الحق ويؤيد الثانى وجوده فى بعض النسخ والمآل واحد (الا إنما

ألا إنتما الطاعة مع الجماعة والملك لمن غلب عليه وإن هؤلاء القوم دعوا الناس إلى دنياهم فأجابوهم إليها وهبوا لهم دينهم فخسروا الدنيا والاخرة و ذلك هو الخسران المبين .

ثم تكلم أبوذر رضي الله عنه فقال : عليكم السلام ورحمة الله وبركاته بأبي و أمي هذه الوجوه فاني إذا رأيتمكم ذكرت رسول الله ﷺ بكم ، و مالي بالمدينة شجن ولا سكن غيركم وإنه ثقل على عثمان جوارى بالمدينة كما ثقل على معاوية بالشام فألى أن يسيرني إلى بلدة فطلبت إليه أن يكون ذلك إلى الكوفة فزعم أنه يخاف أن أفسد على أخيه الناس بالكوفة وآلى بالله ليسيرني إلى بلدة لأرى فيها أنيساً ولا أسمع بها حسيساً وإنني والله ما أريد إلا الله عز وجل صاحباً و مالي مع الله وحشة ، حسبي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ، و صلى الله على سيدنا محمد و آله الطيبين .

٢٥٢ أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن ابن فضال ، والجبّار جميعاً . عن ثعلبة ، عن عبد الرحمن بن مسلمة الجري قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام يوبخونا وبكذبونا ، إننا نقول : إن صيحتين تكونان ، يقولون : من أين تعرف المحققة من المبطلة إذا كانتا ؟ قال : فماذا تردون عليهم ؟ قلت : ما نرد عليهم شيئاً ،

الطاعة مع الجماعة أي مطاعة الله وطاعة الرسول الامع الجماعة وهم أهل البيت عليهم السلام ثم أجابهم أبوذر بعد التسليم والثناء عليهم بقوله (و مالي بالمدينة شجن ولا سكن غيركم) في المصباح الشجن بففتح الشج والحجج شجنون مثل أسد وأسود وأشجان مثل سبب وأسباب والسكن بالتحريك ما يسكن اليه (وأنه ثقل على عثمان جوارى بالمدينة كما ثقل على معاوية بالشام) كان رحمه الله يذمهم عند أهل الشام وبعد قبائح عثمان ومن قبله وما صنعوا من غصب الخلافة وإبطال حق آل الرسول فكتب معاوية إلى عثمان وأخبره فطلبه إلى المدينة فكان يفعل في المدينة مثل ما كان يفعل في الشام فخاف عثمان أن يفسد عليه أمره فضربه فلم ينفع فحلف أن يسيره إلى بلدة فطلب رحمه الله أن يسيره إلى الكوفة فخاف عثمان أن يفسد على أخيه وليد أهل الكوفة فأخرجه إلى الربرة للثأري فيها أنيساً ولا جليساً ولا يسمع فيها صوتاً ولا حسيماً . قوله (يوبخونا وبكذبونا) أي المخالفون لنا (أنا نقول ان صيحتين تكونان) عند ظهور القائم عليه السلام صيحة في أول اليوم بأن فلان بن فلان وشيعته هم الفائزون وصيحة في آخره بأن عثمان وشيعته هم الفائزون كما سيأتى وهاتان الصيحتان للاختبار والتمحيص (قال . قولوا

قال : قولوا : يصدق بها - إذا كانت - من كان يؤمن بها من قبل ، إن الله عز وجل يقول : « أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون » .

٢٥٣ - عنه ، عن محمد ، عن ابن فضال ، والحجبال ، عن داود بن فرق قال : سمع رجلاً من العجلبية هذا الحديث قوله : ينادي مناد ألا إن فلان بن فلان وشيعته هم الفائزون أول النهار وينادي آخر النهار ألا إن عثمان وشيعته هم الفائزون ، قال : وينادي أول النهار منادي آخر النهار فقال الرجل : فما يدرينا أيما الصادق من الكاذب ؟ فقال : يصدق عليه ما من كان يؤمن بها قبل أن ينادي ، إن الله عز وجل يقول : « أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي - الآية - » .

يصدق بها) أي بالحق (إذا كانت من كان يؤمن بها من قبل) أي من قبل وقوعها وزادتهم إيماناً لمشاهدتهم وجود ما أخبر الصادقون بأنه سيوجد (إن الله عز وجل يقول أفمن يهدي إلى الحق أحق أن يتبع أم من لا يهدي إلا أن يهدي فما لكم كيف تحكمون) بما يقتضيه العقل بطلانه واصل لا يهدي لا يهدي أبدلت التاء بعد ساكنها دالا وادغمت وكسرت الهاء لالتقاء الساكنين ومن قرأ بفتح الهاء نقل ففتح التاء اليها ولعل وجه انطباق الآية على ما ذكر أن الموصول الأول من له الصيغة الأولى والموصول الثاني من له الصيغة الثانية ، والأول أحق بالاتباع وليس ذلك الا لظهور الحق في قلوب المستعدين لقبوله ، وقد روي أن الأول أمير المؤمنين عليه السلام والثاني الشيوخ الثلاثة كما مر في الحجة وربما يقال الأول هو الله سبحانه والثاني أشرف الالهة المشركين كالملائكة ومسيح وعزير فانهم لا يهتدون إلا أن يهديهم الله تعالى ويؤيده الآية السابقة عليها والظاهر أن الجميع حق لان الآية قديكون لها وجوه متعددة كلها صحيحة قوله (قال سمع رجلاً من العجلبية هذا الحديث) أي رجل منسوب الى طائفة من بني عجل قبل منهم محمد بن ادریس صاحب السرائر رضي الله عنه (وقوله ينادي مناد - اه) بدل او بيان لهذا الحديث والظاهر أن الضمير راجع الى أبي عبد الله عليه السلام والمراد بفلان بن فلان صاحب الزمان (ع) وهو كناية عن اسمه واسم أبيه عليهما السلام (قال) وينادي أول النهار منادي آخر النهار) دل بظاھرہ علی ان المنادی واحد لكن روى الصدوق في كتاب كمال الدين وتمام النعمة باسناده عن المعلى بن خنيس عن أبي عبد الله عليه السلام قال وصوت جبرئيل من السماء وصوت ابليس من الارض فاتبعوا الصوت الأول واياكم أن تقتنوا به ، وباسناد آخر عن زرارة عنه عليه السلام قال وينادي مناد باسم القائم عليه السلام قلت خاص أوعام قال عام يسمع كل قوم بلسانهم قلت فمن يخالف القائم عليه السلام وقد نودي باسمه قال لا يدعهم ابليس ينادي في آخر الليل

٢٥٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لا ترون ماتحبون حتى يختلف بنو فلان فيما بينهم فإذا اختلفوا طمع الناس و تفرقت الكلمة و خرج السفيناني .

حديث الصيحة

٢٥٥- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي نجران وغيره ، عن إسماعيل ابن الصباح قال : سمعت شيخاً يذكر عن سيف بن عميرة قال : كنت عند أبي الدنايق فسمعتة يقول ابتداء من نفسه : ياسيف بن عميرة لا بدّ من مناد ينادي باسم رجل من ولد أبي طالب . قلت : يرويه أحد من الناس ؟ قال والذي نفسي بيده لسمعت أذني منه يقول ، لا بدّ من مناد ينادي باسم رجل . قلت : يا أمير المؤمنين إن هذا الحديث ما سمعت بمثله قط ، فقال لي : ياسيف إذا كان ذلك فنحن أوّل من يجيبه أما إنه أحد بني عمنا قلت : أي بني عمكم ؟ قال رجل من ولد فاطمة عليها السلام ، ثم قال : ياسيف لولا أنني سمعت أبا جعفر محمد بن علي يقول ، ثم حدثني به أهل الأرض ما قبلته منهم ولكنه محمد بن علي عليه السلام .

ليشكك الناس ولذلك قال بعض اصحاب هذا الخبر من باب الاستفهام الانكارى او التقدير و لا ينادى كما فى قول الهذلى و تالله يبقى على الايام ذو حيد ، قال الجوهري لا يبقى (فقال يصدقه عليها) أى يصدق الصادق أو المنادى على الصيحة الاولى .

قوله (لا ترون ماتحبون) وهو ظهور القائم عليه السلام ورواج دين الحق (حتى يختلف بنو فلان فيما بينهم) أى يجىء بعضهم عقيب بعض حتى ينتهى دولتهم أو المراد بالاختلاف ضد الاتفاق فيكون كناية عن زوال ملكهم ولعل المراد بهم بنو عباس كما فى أحاديث آخر حتى يختلف بنو عباس منها ما سيجىء بعيد هذا (فإذا اختلفوا طمع الناس) فى السلطنة والدولة الملكية و قامت طائفة من كل ناحية و اختلطت الرايات (و تفرقت الكلمة كناية عن تفرقهم و اختلاف اهوائهم والكلمة تطلق على القول والامر والحكم والهدى والبيئة والحال والشان (وخرج السفيناني) وهو الدجال وفيه دلالة على ان خروجه بعدما ذكر واما انه قريب منه أو بعيد فلا دلالة فيه عليه .

قوله (حديث الصيحة) الانسب أن يذكر الحديثين السابقين بعد هذا العنوان (قال والذي نفسي بيده لسمعت أذني منه) الضمير راجع الى محمد بن علي عليهما السلام بقرينة المقام او

٢٥٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن علي بن أبي حمزة .
عن أبي بصير قال: كنت مع أبي جعفر عليه السلام جالساً في المسجد إذ أقبل داود بن علي و
سليمان بن خالد وأبو جعفر عبد الله بن محمد أبوالدّ وانيق فقعدها ناحية من المسجد فقبل
لهم : هذا محمد بن علي جالس ، فقام إليه داود بن علي و سليمان بن خالد وقعد
أبوالدّ وانيق مكانه حتى سلّموا على أبي جعفر عليه السلام فقال لهم أبو جعفر عليه السلام : مامنع
جباركم من أن يأتيني ؟ فعذروه عنده فقال عند ذلك أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام :
أما والله لا تذهب الليالي والأيام حتى يملك ما بين قطريها ثم ليطن الرّجال عقبه ثم
لنذلنّ له رقاب الرّجال ثم ليملكنّ ملكاً شديداً ، فقال له داود بن علي وإن ملكنا
قبل ملككم ؟ قال: نعم يا داود إن ملككم قبل ملكنا وسلطانكم قبل سلطاننا ، فقال
له داود : أصلحك الله فهل لهم من مدّة ؟ فقال : نعم يا داود والله لا يملك بنو أمية
يوماً إلا ملكتم مثليه و لاسنة إلا ملكتم مثليها ، وليتلقها الصبيان منكم كما تلقف
الصبيان الكرة ، فقام داود بن علي من عند أبي جعفر عليه السلام فرحاً يريد أن يخبر أبا-
الدّ وانيق بذلك فلمّا نهضاً جميعاً هو وسليمان بن خالد ناداه أبو جعفر عليه السلام من
خلفه : يا سليمان بن خالد : لا يزال القوم في فسحة من ملكهم ما لم يصيبوا منّا دماً حراماً
-وأوماً بيده إلى صدره - فإذا أصابوا ذلك الدّم فبطن الأرض خير لهم من ظهرها

لكونه معهوداً ولما سيصرح به وذكر الأذن للمبالغة في أنه سمع منه بلا واسطة قوله (مامنع
جباركم من أن يأتيني) الجبار المتمرد العاتى وقيل الذى يقهر الغلائق على ما أراد من أمر ونهى
(فعذروه عنده) المعذر بالتشديد المظهر للعذر اعتلالاً من غير أن يكون له حقيقة (قال نعم يا داود
لا يملك بنو أمية يوماً إلا ملكتم مثليه و لاسنة إلا ملكتم مثليها) اثبات زيادة المثل لا ينافي زيادة
الاكثر منه الابهام مفهوم اللقب و هو ليس بحجة اتفاقاً فلا يرد أن مدة ملك بنى أمية ثمانون سنة و
مدة ملك بنى عباس خمسمائة سنة ولعل النكتة في الاقتصاد على المثليين بيان اصل الزيادة
لا قدرها او التنبيه على سرعة زوال ملكهم كيلا يفتروا به (وليتلقها الصبيان عنهم كما يتلقف
الصبيان الكرة) عند اللعب والتلقف الاخذ والتناول بسرعة و في الكثر الكرة كوى كه
بصولجان يعنى بجوكان بازند (لا يزال القوم في فسحة) أى في سعة (من ملكهم ما لم يصيبوا منّا
دماً حراماً) قال الامين الاسترا باذى يمكن أن يكون المراد ما فعله هارون قتل في ليلة
واحدة كثير من السادات ويمكن أن يكون المراد قتلهم المقتولين بفتح وهو موضع قريب مكة
والمادر اسم فاعل من عذرت له عذراً من باب ضرب رفعت عنه اللوم فهو معذور أى غير ملوم

يومئذ لا يكون لهم في الأرض ناصرٌ ولا في السماء عاذرٌ، ثم انطلق سليمان بن خالد فأخبر أبا الدّ وانيق فجاء أبو الدّ وانيق إلى أبي جعفر عليه السلام فسلم عليه ثم أخبره بما قال له داود بن عليّ وسليمان بن خالد، فقال له: نعم يا أبا جعفر دولتكم قبل دولتنا و سلطانتكم قبل سلطانتنا، سلطانتكم شديدٌ عسرٌ لا يسرفيه، وله مدّةٌ طويلةٌ والله لا يملككم بنوا مئة يوماً إلا ملكتم مثليه ولا سنة إلا ملكتم مثليها ولتلقفها صبيان منكم فضلاً عن رجالكم كما يلقف الصبيان الكرة أفهمت؟ ثم قال: لا تزالون في عنفوان الملك تترغدون فيه ما لم تصيبوا منادماً حراماً فإذا أصبتم ذلك الدّم غضب الله عزّ وجلّ عليكم فذهب بملككم وسلطانتكم وذهب بريحكم وسلطان الله عزّ وجلّ عليكم عبداً من عبده أعور - وليس بأعور من آل أبي سفيان - يكون استيصالكم على يديه وأيدي أصحابه ثم قطع الكلام.

٢٥٧- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن المفضل بن مزيد، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له أيام عبد الله بن عليّ: قد اختلف هؤلاء فيما بينهم، فقال: دع ذاعنك إنما يجيء فساد أمرهم من حيث بدا صلاحهم.

٢٥٨- عدّة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد، بن أبي نصر، عن

(ثم قال لا تزالون في عنفوان الملك) أي في أوله وأول بهجته ونضارته (ترغدون فيه) في القاموس عيشة رغد ورغد واسعة طيبة والفعل كسمع وكرم (و ذهب بريحكم) الريح الغلبة والقوة والنصرة والدولة (وسلطان الله عليكم عبداً من عبده أعور) في النهاية العرب تقول للذي ليس له أخ من أبيه و أمه أعور وقيل أنهم يقولون للردى من كل شيء من الأمور والأخلاق أعور و للمؤنث منه عوراء (وليس بأعور من آل أبي سفيان) بل المراد به أعور من أولاد الترك وهو هلاكوا وقد كان ردياً في المذهب والأفعال والأخلاق وما ذكره عليه السلام من علامات الإمامة لانه أخبر بما سيقع و قد وقع.

قوله (قلت له أيام عبد الله بن عليّ) هو أول خليفة من العباسية (قد اختلف هؤلاء فيما بينهم) كانه يخبر أن هذا الاختلاف يفسد ملكهم أو يمرضه عليه السلام في الطمع فيه (فقال دع ذاعنك إنما يجيء فساد أمرهم من حيث بدا صلاحهم) (١) كما جاءت دولتهم من جهة الشرق بيد أبي مسلم المروزي

(١) قوله (من حيث بدا صلاحهم) أي من حيث بدا دولتهم وملكهم كان من شرق خراسان هذا من أخبار الغيب التي لا ريب في صحتها فان كتاب الكافي صنف في صدر دولة بني العباس و ليس من الأخبار بعد الوقوع وكان زوال ملكهم على يد المغول (ش).

ثعلبة بن ميمون ، عن بدر بن الخليل الأزدي قال : كنت جالساً عند أبي جعفر عليه السلام فقال : آيتان تكونان قبل قيام القائم عليه السلام لم تكونا منذ هبط آدم إلى الأرض : تنكسف الشمس في النصف من شهر رمضان والقمر في آخره فقال رجل : يا ابن رسول الله تنكسف الشمس في آخر الشهر والقمر في النصف ؟ فقال أبو جعفر عليه السلام : إني أعلم ما تقول ولكنهما آيتان لم تكونا منذ هبط آدم عليه السلام .

٢٥٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خرجت أنا وأبي حتى إذا كنا بين القبر والمنبر إذهوبا ناس من الشيعة فسلم عليهم ثم قال : إني والله لأحب رياحكم وأرواحكم فأعينوني على ذلك بورع واجتهاد واعلموا أن لا يتنا لاتنال إلا بالورع والاجتهاد و من أئمت منكم بعبد فليعمل بعمله ، أنتم شيعة الله . وأنتم أنصار الله ، وأنتم السابقون الأولون والسابقون الآخرون والسابقون في الدنيا والسابقون في الآخرة إلى الجنة

كذلك يجيء فسادها من جهة الشرق بيد هلاكه . قوله (تنكسف الشمس) في النصف من شهر رمضان والقمر في آخره فقال رجل يا ابن رسول الله تنكسف الشمس في آخر الشهر والقمر في النصف وذلك لان كسوف الشمس على ما هو المعروف بتوسط جرم القمر بينها وبين الناظرين ولا يتحقق التوسط الا في آخر الشهر لان الشمس والقمر في آخر الشهر يجتمعان في درجة واحدة وأما في غيره فهما متفارقان والقمر ينكسف في النصف لان نوره مستفاد من الشمس وفي النصف قد تقع الارض واسطة بين مركزيهما فتمنع من وصول نور الشمس اليه وعلى هذا فكسوف الشمس في النصف والقمر في الآخر علامة من علامات قيام صاحب عليه السلام ولعل الكسوف حينئذ اثر يخلقه الله تعالى في جرمهما من غير سبب ولا ربط كما هو مذهب طائفة في كسوفهما أو لازالة الفلك من مجراه فيدخل الشمس والقمر في البحر الذي بين السماء والارض فيطمس ضوءهما كما نقل ذلك عن سيد العالدين عليه السلام .

قوله (اني والله لاحب رياحكم وأرواحكم) في الكنز ربيع بوى ورياح جمع وروح جان و زند گانی (فأعينوا على ذلك بورع واجتهاد) ذلك اشارة الى الحب ولما كان عليه السلام متكفلاً بنجاة شيعته عن عقبات الآخرة وعقوباتها طلب منهم الاعانة له بالورع وهو الكف عن المحارم والاجتهاد في الاعمال الصالحة وتركية النفس ليكون له تحصيل النجاة لهم ايسر واسهل وفي بعض النسخ فأعينوني (ومن أئمت منكم بعبد فليعمل بعمله) ليتحقق معنى الايمان ويبعد عن الهزء النفاق والشقاق (وانتم شيعة الله وانتم) انصار الله اى اولياؤه وانصاره في دينه وأصل الشيعة من المشايعة وهى المتابعة والمطابقة (وانتم السابقون الاولون والسابقون الآخرون والسابقون

قدضمننا لكم الجنة بضمن الله عز وجل وضمن رسول الله ﷺ والله ماعلى درجة الجنة أكثر أرواحاً منكم فننافسوا في فضائل الدرجات ، أنتم الطيبون و نساؤكم الطيبات كل مؤمنة حوراء عيناء وكل مؤمن صديق ولقد قال أمير المؤمنين عليه السلام لقنبر ، يا قنبر أبشر وبشر واستبشر فوالله لقد مات رسول الله ﷺ وهو على أمته ساخط إلا الشيعة .

ألا وإن لكل شيء عزاً وعز الإسلام الشيعة . ألا وإن لكل شيء دعامه ودعامة الإسلام الشيعة . ألا وإن لكل شيء ذروة وذروة الإسلام الشيعة . ألا وإن لكل شيء شرفاً وشرف الإسلام الشيعة . ألا وإن لكل شيء سيئداً وسيئد المجالس مجالس الشيعة . ألا وإن لكل شيء إماماً وإمام الأرض أرض تسكنها الشيعة ،

في الدنيا والسابقون في الآخرة) لعل المراد أنهم السابقون الأولون إلى قبول الولاية والتصديق بها عند التكليف الأول في العالم الروحاني الصرف و أنهم السابقون الآخرون إلى قبولها عند التكليف الثاني في عالم الذر والسابقون في الدنيا إلى الوفاء بالعهد والمتابعة والسابقون في الآخرة إلى دخول الجنة وقيل السابقون الأولون إشارة إلى قوله تعالى «والسابقون الأولون من المهاجرين والأنصار» والسابقون الآخرون إشارة إلى قوله تعالى «والذين اتبعوهم بإحسان» أن الذين هم اتبعوا السابقين الأولين بإحسان (والله ماعلى درجة الجنة أكثر أرواحاً منكم) دل على أن الشيعة أكثر من غيرهم في الجنة ويمكن أن يراد بها الراحة والسعة والفضيلة فيدل على أن مرتبتهم أشرف المراتب وهذا أنسب بما بعده (كل مؤمنة حوراء عيناء) في النهاية الحور العين نساء أهل الجنة واحد تهن حوراء وهي الشديدة بياض العين الشديدة سوادها والعيناء الواسعة العين (وكل مؤمن صديق) هو فعيل للمبالغة في الصدق وهو الذي يصدق قوله فعلة (ياقنبر أبشروا بشراً واستبشروا بشراً) بشرت به كعلم وضرب وأبشرت فرحت وسررت وبشرته تبشيراً فرحته و سررته بأخبار ما يوجبها واستبشرت فرحت وسررت مع اظهارهما بطلاقة الوجه ونحوها (الأولان لكل شيء عزاً وعز الإسلام الشيعة) لانهم سبب لعزه وقوته ولولاهم لذل الإسلام واحتقر (ودعامة الإسلام الشيعة) لان الإسلام بهم قائم كقيام الخيمة بالدعامة وفيه مكنية وتخييلية (وذروة الإسلام الشيعة) ذروة الشيء بالضم و بالكسر أشرف مواضعه وأعلاه والشيعة أعلى درجة في الإسلام لاتضافهم بالإيمان يعلو ولا يعلو عليه (وشرف الإسلام الشيعة) الشرف محركة العلو والمكان العالي والشيعة سبب لشرف الإسلام وعلوه ولولا الشيعة لكان الإسلام مخفوضاً موضوعاً (و سيد المجالس مجالس الشيعة) السيد الشريف والفاضل والكريم والرئيس والمقدم ذو الفضيلة وكل هذه الخصال لمجالس الشيعة باعتبار أهلها (وامام الأرض أرض تسكنها الشيعة) الامام ما يؤتم

والله لولا ما في الأرض منكم ما رأيت بعين عَشْباً أبداً والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ولأصابوا الطيبات ما لهم في الدنيا ولا لهم في الآخرة من نصيب ، كل ناصب وإن تعبد وتجهت منسوب إلى هذه الآية « عاملة ناصبة » تصلى ناراً حامية « فكل ناصب مجتهد فعمله هباء ، شيعتنا ينطقون بنور الله عز وجل » ومن يخالفهم ينطقون بتفلسف ، والله ما من عبد من شيعتنا ينال إلا أصدق الله عز وجل » روحه إلى السماء فيبارك عليها فان كان قد أتى عليها أجلها جعلها في كنوز رحمته و

به ويقصد إليه من رئيس وغيره والمجالس كلها ينبغي لها الاقتداء بمجالس الشيعة باعتبار شرافة أهلها وكونها محللاً للمعرفة والفعل والإيمان (والله لولا ما في الأرض منكم ما رأيت بعين عَشْباً أبداً) أي بعيني والعشب الكلاء مادام رطباً ولا يقال له حشيش حتى يهيج والظاهر أن دماء في لولاً ما زائدة ويحتمل أن يراد به شيء أي أحد أو إيمان أو عبادة وطاعة (والله لولا ما في الأرض منكم ما أنعم الله على أهل خلافكم ولأصابوا الطيبات) من الرزق وغيره لاحاطة غضب الله تعالى حينئذ بأهل الأرض جميعاً وفيه دلالة على أن أصابهم الطيبات بالعرض وباعتبار وجود المؤمن (ما لهم في الدنيا ولا في الآخرة من نصيب) أما في الآخرة فلا نصيب لهم أصلاً وأما في الدنيا فلا نصيب لهم بالذات ويحتمل أن يكون جملة دعائية (كل ناصب وإن تعبد واجتهد) في العبادة كماً و كيفاً والمراد بالناصب هنا أهل الخلاف جميعاً (منسوب إلى هذه الآية) ومصدق لها (عاملة ناصبة) تعمل وتتعبد في أعمال غير نافعة يوم ينفع العاملين أعمالهم (تصلى ناراً حامية) أي تدخل ناراً متناهية في الحرارة والاحراق ثم أكد ذلك بقوله (كل ناصب مجتهد فعمله هباء) الهباء التراب وهو في الأصل ما ارتفع من تحت سنايك الخيل والشئ المنبث الذي تراه في ضوء الشمس شبهه أعمالهم في انتشارها وعدم تصور النفع (فيها شيعتنا ينطقون) في الولاية والأحكام وغيرهما (بنور الله عز وجل) أي بعمله المنزل إلى الرسول صلى الله عليه وآله (و من خالفهم ينطق) (١) فيما ذكر (بتفلسف) أي فجأة من عند أنفسهم بالرؤية واستناد إلى أصل متحقق وفي النهاية النفلت التعرض للشيء فجأة ومنه حديث عمروان بيعة أبي بكر كانت فلتة وفي الله شرها، أراد بالفلنة الفجأة ومثل هذه البيعة جدير بأن تكون هيجة للشروا للفتنة فصمم الله من ذلك ووقى بالفلنة كل شيء وفعل من غير روية وإنما يودرها خوف انتشار الأمر وقيل أراد بالفلنة الخلسة أي أن الإمامة يوم السقيفة مالت إلى توليها الأنفس ولذلك كثر فيها التشاجر فما قلدها أبو بكر إلا انتزاعاً من الأيدي واختلاسا. فانظر رحمك الله كيف أنطق الله لسان ذلك الرجل بالحق ليكون حجة عليه وعلى من تبعه (والله ما من عبد من شيعتنا ينال إلا أصدق الله روحه

في رياض جنته وفي ظلّ عرشه وإن كان أجلها متأخراً بعث بهامع أمنتهم من الملائكة ايردوها إلى الجسد الذي خرجت منه لتسكن فيه ، والله إن حاجتكم وعماركم لخاصة الله عزّ وجلّ وإنّ فقراءكم لأهل الغنى وإنّ أغنياءكم لأهل القناعة وإنّكم كلّكم لأهل دعوته وأهل إجابته .

٢٦٠- عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الحسن بن شمون ، عن عبد الله بن عبد الرحمن ، عن عبد الله بن القاسم ، عن عمرو بن أبي المقدام ، عن أبي- عبد الله (عليه السلام) مثله وزاد فيه ألا وإنّ لكلّ شيء جوهرأ وجوهر ولد آدم محمد (عليه السلام) ونحن وشيعتنا بعدنا حبذا شيعة ما أقربهم من عرش الله عزّ وجلّ وأحسن صنع الله إليهم يوم القيامة والله لولأن يتعاطم الناس ذلك أويداخلهم زهوٌ سلّمت عليهم الملائكة قبلاً والله ما من عبد من شيعة يتلو القرآن في صلاته قائماً إلاّ وله بكلّ حرف مائة حسنة ولا قرأ في صلاته جالساً إلاّ وله بكلّ حرف خمسون حسنة ولا في غير صلاة إلاّ وله بكلّ حرف عشر حسنات وإنّ للصامت من شيعة لا أجر من قرأ القرآن ممّن

إلى السماء فيبارك عليها) أي يديم عليها ما أعطاه من النشريف والكرامة أو يزيدها لها (جعلها في كنوز رحمته) أي جعلها مدخراً تحت رحمته ليردها إليه يوم البعث كما يدرخ المال تحت الأرض (وفي رياض جنته) هي أما الجنة المعروفة أوجنة في الدنيا معدة لأرواح المؤمنين كما مر مثله (وفي ظلّ عرشه) أي في ظلّ رحمته أو في كنفها وهو كناية عن القرب حتى كان الرحمة الفت الظل عليها ويحتمل أن يراد بالعرش العرش الجسماني وقد مر (وان كان أجلها متأخراً بعث بهامع أمنتهم من الملائكة) الأمانة جمع الأمين وهو الحافظ (ليردها إلى الجسد الذي خرجت منه لتسكن فيه) قال الله تعالى والله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضى عليه الموت فيرسل الأخرى إلى أجل مسمى إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون ، (وان فقراءكم لأهل الغنى) يحسبهم الناس أغنياء من التّعفف لغناء نفوسهم الشريفة عن السؤال أو المراد به الغناء الأخرى لتحصيلهم أسباب الآخرة (وان أغنياءكم لأهل القناعة) يقنعون بالكفاف ولا يسرفون ولا يقترون ولا يضيعون عمرهم في طلب الزيادة .

قوله (وزاد فيه الاوان لكل شيء جوهرأ وجوهر ولد آدم محمد صلى الله عليه وآله ونحن وشيعتنا بعدنا) الجوهر من كل شيء ماله فضيلة كاملة ومزية واضحة وخصلة ظاهرة بها يصطفى ويمتاز عن غيره من أفراد ذلك الشيء كالياقوت في الاحجار مثلاً وبذلك يظهر وجه ما ذكر (والله لولأن يتعاطم الناس ذلك) فيأخذونهم أنبياء ورسلا (أويداخلهم زهو) أي كبر وفخر (سلّمت) شرح روضة الكافي- ١٧-

أخالفه ، أنتم والله على فرسكم نيام ، لكم أجر المجاهدين وأنتم والله في صلاتكم لكم أجر الصائتين في سبيله ، أنتم والله الذين قال الله عز وجل : " و نزعنا ما في صدورهم من غل " إخواناً على سرر متقابلين ، إنما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين : عينان في الرأس وعينان في القلب ، ألا والخلائق كلهم كذلك إلا أن الله عز وجل فتح أبصاركم وأعمى أبصارهم .

٢٦١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن منصور بن يونس ، عن عنبسة بن مصعب قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : أشكو إلى الله عز وجل وحدتي وتقلقلي بين أهل المدينة حتى تقدموا وأراكم وآنس بكم فليت هذا الطاغية أذن لي فأتخذ قسراً في الطائف فسكنه وأسكنتم معي وأضمن له أن لا يجيء من ناحيتنا مكره أبدا .

٢٦٢- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن الوليد ، عن يونس بن يعقوب قال : أنشد الكميت أبا عبد الله عليه السلام شعراً فقال :

عليهم الملائكة قبلا في القاموس رأيت قبلا محررة وكسرد وكعناب أي عياناً ومقابلة (أنتم والله على فرسكم نيام لكم أجر المجاهدين) لأن الشيعة أكياس ينامون على قصد الخير ولذا قال أمير المؤمنين عليه السلام «حبذا نوم الأكياس» قال المحققون الأكياس هم الذين اشتغلت قلوبهم بالحق وتزينت بالمعارف وقالوا سر ذلك أنهم ينامون على نية أن تقوا به على الطاعة فاذا هم حال النوم في عين الطاعة (أنتم والله الذين قال الله عز وجل و نزعنا ما في صدورهم من غل إخواناً على سرر متقابلين) الغل الحقد والحسد والبغض والشبهة في الولاية الحقة وغيرها وأعظم النزاع في الدنيا وبعض في الآخرة ليدخل المؤمن طاهراً خالصاً من القصد في الجنة (إنما شيعتنا أصحاب الأربعة الأعين عينان في الرأس وعينان في القلب) يرون بيمين القلب الحقائق والمعقولات ويميزون بين صحيحها وسقيمها وحقها وباطلها فيتبعون الحق ويتركون الباطل كما يرون بيمين الرأس المبصرات مثل الاضواء والالوان ويميزون بينهما .

قوله (اشكوا إلى الله وحدتي وقلتي - اه) القلق محررة الانزعاج وفي بعض النسخ «تقلقي» وهو الحركة والاضطراب والطاغية اما السفاح وهو أول خليفة من العباسية ومدة ملكه أربع سنين وتسعة أشهر وقبض إلى جهنم في حياته عليه السلام وأخوه أبو جعفر المنصور الدوانيقي ومدة ملكه اثنتي وعشرين سنة والنساء للمبالغة .

أخلص الله لي هواي فما أغرقت نزعاً ولا تطيش سهامي
فقال أبو عبد الله عليه السلام: لا تغرق نزعاً، فما أغرق نزعاً، ولكن قل: «فقد أغرق
نزعاً ولا تطيش سهامي» .

٢٦٣- سهل بن زياد، عن محمد بن الحسين، عن أبي داود المسترق، عن سفيان بن
مصعب العبدى قال: دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: قولوا لأُمّ فروة تجيئ فنتسمع
ما صنع بجدها قال: فجاءت فقعدت خلف الستر ثم قال: أنشدنا قال: فقلت:

قوله (انشد الكميث أبا عبد الله عليه السلام شعراً) الكميث بن زيد الاسدي الكوفي من
أصحاب الباقر عليه السلام مات في حياة أبي عبد الله عليه السلام روى الكشي عن حمدويه عن
حسان بن عبيد بن زرارة عن أبيه عن أبي جعفر عليه السلام أنه قال للكميث: «لا تنال مؤيداً
بروح القدس مادمت تقول فيناه» وفي رواية أخرى: «ان أبا جعفر عليه السلام قال له لا تنال معك
روح القدس ما ذبيت عنه» (فقال أخلص الله لي هواي) أي حبي لكم أهل البيت (فما أغرق نزعاً ولا
تطيش سهامي) نزع في القوس مدها وأغرق في نزعها استوفى مدها هذا في الأصل ثم استعير
للمبالغة في الأمر والانهاء فيه، وطاش السهم جازال الهدف وأطاشه أماله عن الهدف ولعل المراد
بالقوس قوس المحبة، وبالسهم سهمها على سبيل التشبيه، إذا عرفت هذا فنقول: هذا الكلام
يحتمل وجهين الأول أن يكون الواو لعطف المنفى على المنفى فدل بحسب المنطوق على عدم
الاغراق في نزع قوس المحبة وعدم المبالغة فيها وعدم طيش سهم المحبة عن الهدف إلى الغلو
مثلاً وبحسب المفهوم على أنه لو أغرق طاش سهم المحبة عن الهدف فلذلك لم يفرق، والثاني
أن يكون الواو للحال عن فاعل أغرق ويكون النفي راجعاً إلى التიდ فيدل على أنه أغرق و
طاش السهم لاجل اغراقه ولما كان في الأول نقص في اظهار المحبة من وجهين الأول عدم المبالغة
في المحبة والثاني جواز سهم المحبة عن الهدف على تقدير المبالغة فيها وفي الثاني نقص بالوجه
الثاني غير عليه السلام عبارته ليندفع كلا النقصين (فقال أبو عبد الله عليه السلام لا تغرق نزعاً
فما أغرق نزعاً ولكن قل فقد أغرق نزعاً ولا تطيش سهامي) وهذا بلغ وأكمل في مقام اظهار المحبة
حيث دل على عدم طيش سهمها مع المبالغة فيها ومدق وسها على حد الكمال هذا ما خطر بالبال
على سبيل الاحتمال والله يعلم حقيقة الحال .

قوله (عن سفيان بن مصعب العبدى) شاعر كوفي من أصحاب الصادق عليه السلام وفي رواية
قال له عليه السلام قل شعراً تنوح به للنساء وفي أخرى قال عليه السلام «يا معشر الشيعة علموا
أولادكم شعر العبدى فإنه على دين الله» (فقال قولوا لام فروة) قال الامين الاسترابادى أم فروة

«فرو! جودي بدمعك المسكوب» قال: فصاحت وصحن النساء فقال أبو عبد الله عليه السلام: الباب الباب فاجتمع أهل المدينة على الباب قال: فبعث إليهم أبو عبد الله عليه السلام صبي لنا غشي عليه فصحن النساء .

٢٦٤ - سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن بعض رجاله ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: لما حفر رسول الله ﷺ الخندق مرأوا بكدية فناول رسول الله ﷺ المعول من يد أمير المؤمنين عليه السلام - أو من يد سلمان رضي الله عنه - فضرب بها ضربة فتفرقت بثلاث فرق ، فقال رسول الله ﷺ: لقد فتح علي في ضربتي هذه كنوز كسرى وقيصر ، فقال أحدهما لصاحبه : يعدنا بكنوز كسرى وقيصر وما يقدر أحدنا أن يخرج يتخلى .

٢٦٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تبارك وتعالى ريحاً يقال لها: الأريب لو أرسل منها مقدار ثور لآثارت ما بين السماء والأرض وهي الجنوب .

٢٦٦ - علي بن إبراهيم ، عن صالح بن السندي ، عن جعفر بن بشير ، عن زريق أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: أتى قوم رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله إن بلادنا قد قحطت وتوالت السنون علينا فادع الله تبارك وتعالى يرسل السماء علينا

من نبات الصادق عليه السلام كما صرح به في اعلام الورى وغيره (فوجودى) أى يافرة فحذف حرف النداء والهاء للترخيم (الباب الباب) أى أغلقوا الباب أو احفظوه (فبعث إليهم أبو عبد الله عليه السلام صبي لنا غشي فصحن النساء) النساء بدل من الضمير قيل هذا القول اما للتحية أو لبيان الواقع في تلك الساعة من صيحتهم أو المراد بالصبي من صار شهيداً فى كربلاء فى حجر الحسين عليه السلام بهم العدو، قوله (مروا بكدية) الكدية بالضم الأرض الغليظة والصفاء العظيمة الشديدة والشئ الصلب بين الحجارة والطين . قوله (إن الله تعالى ريحاً يقال لها الأريب) فى النهاية فى حديث الريح واسمها عند الله الأريب وعندكم الجنوب، الأريب من السماء الريح الجنوب وأهل مكة يستعملون هذا الاسم كثيراً، وفى القاموس الأريب كالأحمر الجنوب أو النكباء تجرى بينها وبين الصبا والأمر المنكر والداهية .

قوله (فقالوا يا رسول الله إن بلادنا قد قحطت وتوالت السنون علينا فادع الله تعالى يرسل السماء علينا) السنة القحط والمجدة من الأرض. والسماء السحاب أو المطر والقحط قديسب الى المطر يقال قحط المطر بفتح القاف والحاء أى قل واحتبس وانقطع وقديسب الى غيره يقال

فأمر رسول الله ﷺ بالمنبر فأخرج واجتمع الناس فصعد رسول الله ﷺ ودعا وأمر الناس أن يؤمنوا فلم يلبث أن هبط جبرئيل فقال : يا محمد أخبر الناس أن ربك قد وعدهم أن يمطروا يوم كذا وكذا وساعة كذا وكذا فلم يزل الناس ينتظرون ذلك اليوم وتلك الساعة حتى إذا كانت تلك الساعة أهاج الله عز وجل ريحاً فارتدت سحاباً وجلت السماء وأرخت عزاليها فجاء أولئك النفر بأعيانهم إلى النبي ﷺ فقالوا يا رسول الله ادع الله لنا أن يكف السماء عنا فإنا كدنا أن نفرق فاجتمع الناس و دعا النبي ﷺ وأمر الناس أن يؤمنوا على دعائه فقال له رجل من الناس : يا رسول الله أسمعنا فإن كل ما تقول ليس نسمع فقال : قولوا : اللهم حوالينا ولا علينا اللهم صبها في بطون الأودية و في نبات الشجر و حيث يرعى أهل الوبر ، اللهم اجعلها رحمة ولا تجعلها عذاباً .

٢٦٧ - جعفر بن بشير ، عن زريق ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أبرقت قط في ظلمة ليل ولا ضوء نهار إلا وهي ماطرة .

قحط الناس وقحط الناس وقحط البلاد بفتح القاف وكسر الحاء وحكى بضم القاف أيضاً أى أصابهم القحط كذا في المغرب وبعض حواشيه وقال الأبي مثله في كتاب اكمال الاكمال و قال الجوهرى القحط الجذب وقحط المطر يقحط قحوطاً اذا احتبس وحكى الفراء قحط المطر بالكسر يقحط و أقحط القوم أى أصابهم القحط و قحطوا أيضاً على ما لم يسم فاعله قحطاً (فأمر رسول الله صلى الله عليه وآله بالمنبر فأخرج) دل على أن اخراج المنبر الى الصحراء مستحب في الاستسقاء وقدم في باب صلاة الاستسقاء ما يدل على ذلك فهو حجة على ابن الجنيد حيث قال والظاهر في الروايات أنه لا ينقل المنبر بل يكون كمنبر العيد معمولاً من طين والروايات التي رأيناها لا يدل على ما ذكره والله يعلم (وأمر الناس أن يؤمنوا) أمن فلان تأمناً قال بعد الدعاء: آمين بالمد والقصر ومعناه اللهم استجب أو كذلك فليكن أو كذلك فافعل (وجللت السماء) أى غمرت وعمت يقال جلت الشيء تجليلاً غمر والمجلل السحاب الذى يجلل الارض بمطرأى يعم (وأرخت عزاليها) قد مر مراراً فلانعيد (قد كدنا أن نفرق) غرق في الماء من باب علم غرقوا وغرقه غيره (اللهم حوالينا ولا علينا يقال رأيت الناس حوله و حواليه بفتح اللام أى مطيقين به من جوانبه أراد أنزل الغيث في مواضع النبات لافى مواضع الابنية وفيه أدبه الكريم اذالم يدع برفعه لانه رحمة بل دعا بكشفاء يضرهم وانزاله الى حيث يبقى نفعه وخصبه ولا يستغربه ساكن ولا ابن سبيل فيجب التأدب بمثله في مثل هذا (وحيث يرعى أهل الوبر) يرعى من باب منع والوبر الابل . قوله (ما أبرقت قط - اه) أى ما أبرقت السماء يقال برقت السماء بروفاً وأبرقت اذالمعت أو جاءت ببرق .

٢٦٨- محمد بن يحيى . عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن العرزمي رفعه قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام وسئل عن السحاب أين يكون ؟ قال : يكون على شجر على كتيب على شاطئ البحر يأوي إليه فإذا أراد الله عز وجل أن يرسله أرسل ريحاً فأثارتها وكفل بالملائكة يضربوه بالمخاريق وهو البرق فيرتفع ثم قرأ الآية « الله الذي أرسل الرياح فتثير سحاباً فسقناه إلى بلد ميت - الآية » والمملك اسمه الرعد

٢٦٩- عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن منتهى الحنطا ومحمد بن مسلم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : من صدق لسانه زكاه عمله ومن حسنت نيته زاد الله عز وجل في رزقه ومن حسن بره بأهله زاد الله في عمره .

٢٧٠- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر عن الحسن بن محمد الهاشمي قال : حدثني أبي [عن أحمد بن محمد بن عيسى] قال : حدثني جعفر بن محمد ، عن أبيه ، عن جدّه عن علي عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله يقول الله تبارك وتعالى لابن آدم : إن نازعك بصرك إلى بعض ماحرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا تنتظر ، وإن نازعك لسانك إلى بعض ماحرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا تكلم ، وإن نازعك فركك إلى بعض ماحرمت عليك فقد أعنتك عليك بطبقين فأطبق ولا تأت حراماً .

قوله (على كتيب) هو الرمل المستطيل المحدود ب (يضربونه بالمخاريق) من طريق العامة عن علي عليه السلام البرق مخاريق الملائكة ، قال في النهاية هي جمع مخراق وهو في الأصل ثوب يلف ويضرب به الصبيان بعضهم بعضاً أراد أنها آلة تزجر بها الملائكة السحاب . وتسوقه و يفسره حديث ابن عباس « البرق سوط من نور تزجر به الملائكة السحاب » ، قوله (من صدق لسانه زكي عمله) لأن استقامة اللسان تابعة لاستقامة القلب وهي تقتضي استقامة جميع الجوارح وزكاه جميع الاعمال الصادرة منها اولان اعمال اللسان أعظم وأكثر من أعمال جميع الجوارح اذ هو يحكي عن جميع أعمال الظواهر ويخبر عن أسرار الضامير فاذن استقامته انما تكون باستقامة جميع الاعمال وتوجب زكاهها (ومن حسنت نيته) في الاعمال والاخلاق وتحصيل الارزاق و خلصت له عز وجل (زاد الله عز وجل في رزقه) لانه المقني والمتقي مزرووق من حيث لا يحسب كما نطق به القرآن الكريم .

قوله (فقد أعنتك عليه بطبقين فأطبق ولا تنتظر) الطبق محركة غطاء كل شيء وأطبقه

٢٧١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن مولى لبني هاشم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ثلاث من كنَّ فيه فلا يرجُ خيرُه : من لم يستعِزَّ من العيب و يخشِ الله بالغيب و يروع عند الشيب .

٢٧٢- أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحجَّال قال : قلت لجميل بن درَّاج قال رسول الله ﷺ : إذا أتاكم شريف قوم فأكرموه ؟ قال : نعم ، قلت له : وما الشريف ؟ قال : قد سألت أبا عبد الله عليه السلام عن ذلك فقال : الشريف من كان له مال [قال] قلت : فما الحسب ؟ قال : الذي يفعل الأفعال الحسنة بماله ، وغير ماله . قلت : فما الكرم ؟ قال : التقوى .

٢٧٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي- عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما أشدَّ حزن النساء و أبعد فراق الموت ؟!

غطاه . قوله (من لم يستعِزَّ من العيب) فينقل قبايح اعماله و رذائل أخلاقه عند الناس ولا يبالي اطلاع الناس عليها (و يخشِ الله بالغيب) أي لم يخشِ الله حال كونه متلبساً بالغيب والخفاء فيقول ويعمل في السر ما لا يجوز شرعاً أو عقلاً وحاله في ذلك كحال المنافق . ويحتمل أن يراد بالغيب القلب أي لم يخشِ الله بقلبه وإنما يظهر الخشية بلسانه وجوارحه (و يروع عند الشيب) في القاموس الرعو والرعوة ويملئان والرعو يرضم والارعواء والرعياء بالضم التورع عن الجهل وحسن الرجوع عنه وقد ارعوى وفي النهاية ارعوى عن القبيح يرعوى ارعوا إذا انكف عنه وانزجر منه . والشيب بياض الشعر كالمشيب وقال الاصمعي المشيب دخول الرجل في حد الشيب . قوله (الشريف من كنَّ له مال) بين ما هو المراد من قوله صلى الله عليه وآله إذا أتاكم شريف قوم فأكرموه ، وليس المراد بيان حقيقة الشريف بدليل ان الشريف يطلق أيضاً على من هو شريف في الدين وفي القاموس شرف ككرم شرفاً محرّكة علاف في دين اودنيا (قلت فما الحسب قال الذي يفعل الأفعال الحسنة بماله وغير ماله) هذا يقوى قول من قال الحسب يكون في الرجل باعتبار أعماله الحسنة وان لم يكن له آباء لهم شرف وهو حجة على من قال بأنه في الأصل الشرف بالآباء وما بعده الانسان من مفاخرهم ويؤيده ما روى من طرق العامة وحسب الرجل دينه ومروءته وخاقه (قلت فما الكرم قال التقوى) أي التحرز عما يوجب الاثم ومن طريق البامة الكرم التقوى ، وهذا يقرر ما في قوله تعالى وان أكرمكم عند الله اتقاكم ، وليس الغرض بيان حقيقة الكرم وأنه التقوى فقط بدليل أن الكرم يطلق على الجود ، ومن أسمائه تعالى الكريم وهو الكريم المطلق لانه الجواد المعطى الذي لا ينفد عطاؤه ولا يريد الجزاء ولا يرى سبق الاستحقاق .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما أشد حزن النساء) اذا الزاجر عنه وهو الصبر

وأشد من ذلك كله فقريتملق صاحبه ثم لا يعطى شيئاً .

حديث يأجوج ومأجوج

٢٧٤- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن أحمد بن محمد بن عبد الله عن العباس بن العلاء ، عن مجاهد ، عن ابن عباس قال : سئل أمير المؤمنين عليه السلام عن الخلق فقال : خلق الله ألفاً ومائتين في البر^١ وألفاً ومائتين في البحر وأجناس بني آدم سبعون جنساً والناس ولد آدم ما خلا يأجوج ومأجوج .

على المصائب والنوائب وفقد المقاصد والمطالب الدنيوية مفقود فيهن اضعف عقولهن (وما ابعد فراق الموت) لعل المراد أن الفراق عن الموت بعيد والفرار منه صعب شديد لكونه قريبا ضروري الوقوع وقيل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملايكم ، (وأشد من ذلك كله فقريتملق صاحبه ثم لا يعطى شيئاً) في الكنز تملق چاپلوسى كردن ودوستى نمودن و في النهاية التملق بالتحريك الزيادة في التودد والدعاء والتضرع فوق ما ينبغي .

قوله (حديث يأجوج ومأجوج قال القاضي هما اسمان أعجميان بدليل منع الصرف وقيل عر بيان من اج الظلم اذا أسرع وأصلهما الهمز كما قرأ عاصم ومنع صرفهما للتعريف والتأنيث وفي القاموس من لا يهزمها يجعل الالفين زائدين (فقال خلق الله ألفاً ومائتين في البر وألفاً ومائتين في البحر) كان المراد بها الاصناف بقريئة قوله (واجناس بني آدم سبعون جنساً) اذا المراد بها الاصناف (والناس ولد آدم ما خلا يأجوج ومأجوج) همامة عظيمة في الكثرة والبطش أما الكثرة فللقوله تعالى «وهم من كل حذب ينسلون» ولما نقل من طريق العامة «ان أولهم يمر ببحيرة طبرية فيشربونها ويمر آخرهم فيقولون كان في هذه ماء ، وأما البطش فللقوله تعالى «ان يأجوج ومأجوج مفسدون في الارض» وقيل ان الواحد منهم ذكر وانثى لا يموت حتى يلد ألفاً فاذا ولدها كان علامة موته وانهم يتسافدون في الطرقات كالبهائم ويقال ان في خلقهم تشويها فمنهم المفرط في الطول كالنخله في القصر كالشبر ودونه ومنهم صنف طوال الاذن الواحدة موبرة يشقى فيها والاخرى جلدة يصيف فيها ، ويقال انه يأكل بعضهم بعضا واختلوا في أصلهم فهذا الحديث ظاهره دل على انهم ليسوا من ولد آدم وقال كب هم بادرة من آدم دون حوا احتلم فاختلطت نطفته بالتراب فكان عن ذلك يأجوج ومأجوج ، ورده القرطبي بأن الانبياء عليهم السلام لا يحتلمون ، وقال جماعة منهم القاضي انهما قبيلتان من ولد يافث بن نوح وقيل في كتاب الملل تصريحاً بأنهما من أولاد نوح عليه السلام ونقل الابي في كتاب اكمال الاكمال عن مقاتل انهما امة من الترك وعساكنهم وراء السد طول السدين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخاً وقال الجزري جبل الردم الذي فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهي الى البحر المظلم

٢٧٥- الحسين بن محمد الاشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن منتهى ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : [إن] الناس طبقات ثلاث : طبقة هم منّا ونحن منهم ، وطبقة يتزينون بنا ، وطبقة يأكل بعضهم بعضاً [بنا] .

والكلام فى بعثة الرسول اليهم وعدمها وفى ايمانهم وعدمه طويل اذ لانس عندنا على ذلك والقرآن العزيز انما أخبر أنّهما مفسدون فى الارض والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان باكل الناس واقتراس الدواب كافتراس السبع واهلاك الحرث ونقل من طريق العامة ما يدل على كفرهم ولكن الأكثر توقفوا فيه والتحقيق ان لهم أربع حالات الاولى قبل السد عليهم وهم حينئذ كفرهم لمخالطتهم أهل الارض فكفرهم وعدمه حينئذ محتمل لانالم نف ما يدل على شى منهنما . الثانية بعد السد الى مجيء الاسلام وهذه مثل السابقة لانالم نف ما يدل على أن الله تعالى أرسل اليهم رسولاً منهم وعلى أنه بلغتهم دعوة رسول من غيرهم والظاهر عدم بلوغ الدعوة لتعذر وصولها اليهم ، الثالثة بدمجىء الاسلام الى زمان خروجهم وهذه أيضاً مثل السابقة لاحتمال بلوغ دعوة نبينا صلى الله عليه وآله اليهم فآمنوا أو كفروا واحتمال عدم بلوغها فلا يتصفون بالكفر لان بلوغ التكليف شرط للحكم بذلك وفى طريق العامة نقل واثلة وأبو عمرو عن وهب بن منبه أنه قال رسول الله صلى الله عليه وآله دنا لى جبرئيل عليه السلام ليلة أسرى فدعوت يا جوج وما جوج فلم يجيبونى فهم فى النار مع المشركين من ولد آدم وابليس هذا صريح فى بلوغ الدعوة وفى الكفر لكن قال أكثر علمائهم هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند اذ لاسند له وانما هو من الاقاصيص التى تؤدى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لتعذر عاده ولظلمة الليل والنوم واقتراحهم فى منازلهم فكيف يجتمعون له حتى يدعوه وهم وقرأ عليهم القرآن فينظرون فى معجزاته وأيضاً فالزمان ضيق عن فهمهم وتفهمهم الذى تقوم به الحججة . الرابعة بعد خروجهم من السد فى آخر الزمان فهم فى ذلك الزمان كفرهم من الخلاق مكلفون بشرية نبينا صلى الله عليه وآله بتبليغ صاحب الامر عليه السلام ولكن لا يؤمنون على ما قيل والله يعلم حقيقة احوالهم .

قوله (ان الناس طبقات ثلاث طبقة هم منّا ونحن منهم) أى هم من زمرتنا ونحن من زمرتهم لثبوت المتابعة والانقياد وقبول الهداية والارشاد وهم الشيعة كلهم (وطبقة يتزينون بنا) وهم اهل الاسلام المنتسبون الى اجداده عليهم السلام لان الاسلام منهم عليه السلام وهم مياديه وان لم تكن تلك الزينة نافعة لهم يوم القيامة لتركهم أعظم أركان الاسلام (وطبقة يأكل بعضهم بعضاً) أى يهلك بعضهم بعضاً بوضع قوانين الشرك والكفر أو يلمن بعضهم بعضاً يوم القيامة كما قيل وهم سائر الناس ويحتمل أن يراد بالطبقة الاولى خواص الشيعة وخلصهم وبالثانية ضغفاؤهم وبالثالثة سائر الناس

٢٧٦- عنه ، عن معلّى ، عن الوشاء . عن عبدالكريم بن عمرو ، عن عمار بن مروان عن الفضيل بن يسار قال : قال أبو جعفر عليه السلام : إذا رأيت الفاقة والحاجة قد كثرت وأنكر الناس بعضهم بعضاً فعند ذلك فانتظر أمر الله عز وجل ، قلت : جعلت فداك هذه الفاقة والحاجة قد عرفتهما فما إنكار الناس بعضهم بعضاً ؟ قال : يأتي الرّجل منكم أخاه فيسأله الحاجة فينظر إليه بغير الوجه الذي كان ينظر إليه ، و يكلمه بغير اللسان الذي كان يكلمه به .

٢٧٧- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن عبيد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن علي بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : وكلّ الرّزق بالحق و وكلّ الحرمان بالعقل و وكلّ البلاء بالصبر .

٢٧٨- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن محمد بن عبد الحميد العطار ، عن يونس بن يعقوب ، عن عمر أخى عذا فر قال : دفع إليّ إنسان ستمائة درهم - أوسبعمائة درهم - لأبي عبدالله عليه السلام فكانت في جوالقي فلما انتهيت إلى الحفيرة شق

والله أعلم . قوله (إذا رأيت الفاقة والحاجة قد كثرت و أنكر الناس بعضهم بعضاً) -اه- لعل المراد بالفاقة والانكار فيما بين الشيعة ويحتمل مطلقاً وهذه من علامات ظهور صاحب عليه السلام لانه انما يظهر عند شدة الزمان وفقد الرحمة بين الخلق كما بعث النبي صلى الله عليه وآله فى مثل ذلك الزمان قوله (وكل الرزق بالحق و وكل الحرمان بالعقل) وكل على صيغة المجهول تقول وكلت الامر به واليه أكله و كولا اذا سلمته اليه وتركته معه ولعل السرفيه ان الاحق يطلب الدنيا فيجدها كما قال الله تعالى ومن يرد حرث الدنيا نذر له فى حرثه ، والعاقل يترك الدنيا و يطلب الآخرة فيصيبه قليل فى الدنيا أو الوجه فيه أن العاقل أن الرزق بيد غيره لا يئالة بالتدبير فيحصل له بذلك زيادة معرفة (و وكل البلاء بالصبر) فلو لم يكن الصبر لم يكن البلاء لانه بدون الصبر مستقل فى الهدم والهضم كما روى لولا أن الصبر خلق قبل البلاء لتفطر المؤمن كما تنفطر البيضة على الصفا و روى من لا يعد الصبر لنوايب الدهر يعجز .

قوله (دفع الى انسان ستمائة أوسبعمائة درهم لأبي عبدالله عليه السلام فكانت فى جوالقي فلما انتهيت الى الحفيرة) -اه- الجوالق بكسر الجيم واللام وبضم الجيم وفتح اللام و كسرها وعاء معروف والجمع جوالق كصحاف وجوالقات وفى الكثرانه فارسى معرب يقال له بالفارسية خورجين والحفيرة بضم الحاء وفتح الغاء موضع بين ذى الحليفة ومكة يسلكه الحاج والزاملة التى يحمل عليها من الابل وغيرها والمراد بها هنا الجوالق مجازاً من باب اطلاق المحل على

جوالقي وذهب بجميع ما فيه و وافقت عامل المدينة بها فقال: أنت الذي شقت زاملتك وذهب بمتماعك؟ فقلت: نعم فقال: إذا قدمنا المدينة فائتنا حتى أعوضك قال: فلمّا انتهيت إلى المدينة دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال: يا عمر شقت زاملتك وذهب بمتماعك؟ فقلت: نعم، فقال: ما أعطاك الله خير مما أخذ منك، إن رسول الله صلى الله عليه وآله ضلّت ناقته فقال الناس فيها: يخبر ناعن السماء ولا يخبر ناعن ناقته فبهط عليه جبرئيل عليه السلام فقال: يا محمد ناقتك في وادي كذا وكذا ملفوف خطامها بشجرة كذا وكذا قال: فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وقال: يا أيّها الناس أكثرتم عليّ في ناقتي ألا وما أعطاني الله خير مما أخذ مني، ألا وإنّ ناقتي في وادي كذا وكذا ملفوف خطامها بشجرة كذا وكذا، فابتدرها الناس فوجدوها كما قال رسول الله صلى الله عليه وآله، قال: ثم قال: أنت عامل المدينة فتنجز منه ما وعدك فأنما هو شيء دعاك الله إليه لم تطلبه منه.

٢٧٩- سهل، عن محمد بن عبد الحميد، عن يونس، عن شعيب العقر قوفي قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: شيء يروى عن أبي ذر رضي الله عنه أنّه كان يقول: ثلاث يبغضها الناس وأنا أحبّها أحبّ الموت وأحبّ الفقر وأحبّ البلاء؟ فقال: إنّ هذا ليس على ما يروون إنّما عنى: الموت في طاعة الله أحبّ إليّ من الحياة في معصية الله، والبلاء في طاعة الله أحبّ إليّ من الصحة في معصية الله، والفقر في طاعة الله أحبّ إليّ من الغنى في معصية الله.

٢٨٠- سهل بن زياد، عن محمد بن عبد الحميد، عن يونس، عن عليّ بن عيسى

الحال (ما أعطاك الله خيراً مما أخذ منك) وهو دين الحق وولاية على عليه السلام والثواب في الآخرة أو ما يطيك عامل المدينة باعتبار أنه أكثر على احتمال بعيد وفيه تسليّة له وترغيب في الشكر (ثم قال أيت عامل المدينة فتنجز منه ما وعدك فأنما هو شيء دعاك الله إليه لم تطلبه منه) تنجز أمر من تنجز يقال تنجز الرجل حاجته إذا استنجحها وظهر بها قوله (إنما عنى الموت في طاعة الله أحبّ إلى من الحياة في معصية الله) أشار إلى أنه لم يجب الموت على الإطلاق ولم يكره الحياة كذلك بل أحب الموت في الطاعة وكره الحياة في المعصية وأما الحياة في الطاعة فهي أمر مطلوب للمؤمن اذ بقية عمر المؤمن عطية يتدارك بها ما فات ويستمد بها ما هو آت وكذا رجحان البلاء والفقر في الطاعة عند المقابلة على الصحة والغنى في المعصية واضح وأما رجحان الصحة والغنى في الطاعة على البلاء والفقر فيها فمشكل والظاهر رجحان البلاء والفقر لان فيهما صبران وفي الأولين صبر واحد والثواب والجزاء يتفاوت باعتبار تفاوت الصبر والله يعلم.

القمط ، عن عمه قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : هبط جبرئيل عليه السلام على رسول الله ﷺ و رسول الله ﷺ كئيبٌ حزينٌ فقال : يا رسول الله مالي أراك كئيباً حزيناً ؟ فقال : إني رأيت الليلة رؤيا قال : وما الذي رأيت ؟ قال : رأيت بني أمية يصعدون المنابر و ينزلون منها قال : والذي بعثك بالحق نبياً ما علمت بشيء من هذا ، و صعد جبرئيل عليه السلام إلى السماء ثم أهبطه الله جل ذكره بآي من القرآن يعزّيه بها قوله : «أفرأيت إن متّعناهم سنين ☆ ثم جاءهم ما كانوا يوعدون ☆ ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون» و أنزل الله جل ذكره « إنا أنزلناه في ليلة القدر ☆ وما أدراك ما ليلة القدر ☆ ليلة القدر خير من ألف شهر » للقوم ، فجعل الله عز وجل ليلة القدر لرسوله خيراً من ألف شهر .

٢٨١ - سهل ، عن محمد بن عبد الحميد ، عن يونس ، عن عبد الأعلى قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم » قال : فتنة في دينه أو جراحة لا يأجره الله عليها .

٢٨٢ - سهل بن زياد ، عن محمد ، عن يونس ، عن عبد الأعلى قال : قلت لأبي - عبد الله عليه السلام : إن شيعتك قد تباغضوا و شئء بعضهم بعضاً فلو نظرت - جعلت فداك - في

قوله (ثم أهبطه الله عز وجل بآي من القرآن يعزّيه بها) الاي كالايات جمع آية وهي العلامة والشخص ووزنها فعلة محركة أو فاعلة والتعزية التسلية والحمل على العزاء و هو الصبر على البلاء والمصيبة (أفرأيت ان متّعناهم سنين) أي تركناهم ينتفعون وفي الكنز تمتع بر خورداري دادن أو ببقيناهم وعمرناهم (ثم جاءهم ما كانوا يوعدون) من الاهلاك والاستيصال والعقاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون) أي ما نفعهم ما كانوا ينتفعون به من الملك والامارة ولا يدفع البأس عنهم (وأنزل الله جل ذكره انا أنزلناه) أي القرآن كله الى السماء الدنيا على السفرة أو الى اللوح المحفوظ (في ليلة القدر) ثم نزل به الروح الامين الى النبي صلى الله عليه وآله نجوماً في مدة ثلاث وعشرين سنة (وما أدرك ما ليلة القدر) فيه تفخيم لشأنها وتعظيم لشرفها (ليلة القدر خير من ألف شهر) لم تكن فيها ليلة القدر ، وقوله دللهم صفة لاف شهر والمراد بهم بنو أمية وتعلقه بخير وحمل القوم على المؤمنين بعيد قوله (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) بترك الامثال أو بعدم الاقرار به والاول أنسب (ان تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم) الفتنة الامتحان والاختبار وفيه فتنة القبر وفتنة الدجال وغير ذلك ثم كثر استعمالها فيما أخرجه الاختيار للمكروه ثم كثر حتى استعمل بمعنى الاثم والكفر والقتال والاحراق والازالة والصرف عن الحق والعذاب أعم من الجراحة و

أمرهم فقال: لقد هممت أن أكتب كتاباً لا يختلف علىّ منهم اثنان: قال فقلت: ما كنّا قطُّ أحوج إلى ذلك منّا اليوم ، قال : ثمّ قال : أنى هذا ومروان وابن ذرّ ؟ قال : فظننت أنّه قد منعني ذلك ، قال : فقامت من عنده فدخلت على إسماعيل فقلت يا أبا محمد إنني ذكرت لأبيك اختلاف شيعته وتباغضهم فقال: لقد هممت أن أكتب كتاباً لا يختلف علىّ منهم اثنان ، قال فقال ما قال مروان وابن ذرّ ! قلت : بلى ، قال : يا عبد الله أعلّى إنّ لكم علينا لحقاً كحقنا عليكم والله ما أنتم إلينا بحقوقنا أسرع منّا إليكم ، ثمّ قال : سأنظر، ثمّ قال: يا عبد الله أعلّى ما على قوم إذا كان أمرهم أمراً واحداً متوجّهين إلى رجل واحد يأخذون عنه ألاّ يختلفوا عليه و يسندوا أمرهم إليه ، يا عبد الله أعلّى إنّه ليس ينبغي للمؤمن وقد سبقه أخوه إلى درجة من درجات الجنّة

غيرها ولعل ذكر الفتنة في الدين والجراحة من باب التمثيل قوله (ان شيعتك قد تباغضوا وشنا بعضهم بعضاً) شناه كمنعه وسمعه شنّاً ويثلك وشناه مثل شناعة أبغضه (فلو نظرت جعلت فداك في أمرهم) بالنصح والاصلاح ولو للتمنى أو للشرط والجزاء محذوف ثم قال (لقد هممت أن أكتب كتاباً لا يختلف علىّ منهم اثنان) كناية عن رفع الاختلاف بينهم بالكلية وذكر الاثنين لانهما أقل محل المنازعة والمخاصمة (ثم قال أنى هذا ومروان وابن ذرّ) لعل المراد أنى يمكن هذا الكتاب مع وجودهما أو الحال أنهما موجودان وكأنه عليه السلام كان يتقى منهما ويؤيد هذا الاحتمال قول السائل فظننت أنّه قد منعني ذلك وقول اسمعيل ما قال مروان وابن ذرّ والله يعلم (يا عبد الله أعلّى ان لكم علينا لحقاً كحقنا عليكم) الحق الاول هو الهداية والعدل والنصيحة والارشاد والحق الثاني هو الطاعة والرضا والتسليم والانقياد ثم اشار الى انهم عليهم السلام أولى في أداء حقوق الشيعة من الشيعة في أداء حقوقهم بقوله (والله ما أنتم إلينا بحقوقنا أسرع منّا إليكم بحقوقكم) وإذا كان كذلك لم يكن منع الكتاب الامناع منه (ثم قال سأنظر) في أمر الكتاب وارساله الى الشيعة و أشاور معه عليه السلام فلمله يكتب ان رأى فيه صلاحاً (قال يا عبد الله أعلّى) على سبيل التعجب والتوبيخ و اظهار نوع من الشكاية من سوء معاملة الشيعة (ما على قوم اذا كان أمرهم أمراً واحداً) وهو دين الحق (متوجهين الى رجل واحد) يدعوهم الى ذلك الامر (يأخذون عنه) ذلك الامر وغيره مما أمرهم به (ألا يختلفوا عليه) فان قلت انما اختلفوا فيما بينهم بالتباغض والتحاسد لاعليه ، قلت اختلافهم باطل غير مرضى عنده عليه السلام وميلهم الى الباطل اختلاف عليه (ويسندوا أمرهم اليه) أن يتجاوزوا عما أراد منهم من التعاون والتناصر ثم أشار الى النصح الخالص المقضى لقوام نظامهم بقوله (يا عبد الله أعلّى ليس ينبغي للمؤمن وقد

أن يجذبه عن مكانه الذي هو به ولا ينبغي لهذا الآخر الذي لم يبلغ أن يدفع في صدر الذي لم يلحق به ولكن يستلحق إليه و يستغفر الله .

٢٨٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبي خالد الكابلي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : « ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً مسلماً لرجل هل يستويان مثلاً » قال : أمّا الذي فيه شركاء متشاكسون فلان الأول يجمع المتفرقون ولايته وهم في ذلك يلعن بعضهم بعضاً ويبرأ بعضهم من بعض فأما رجلٌ سلم لرجل فأنه الأول حقاً و شيعته ثم قال : إن اليهود تفرقوا من بعد موسى عليه السلام على إحدى وسبعين فرقة منها فرقة في الجنة وسبعون فرقة في النار وتفرقت النصارى بعد عيسى عليه السلام على اثنين وسبعين فرقة ، فرقة منها في الجنة وإحدى وسبعون في النار وتفرقت هذه الأمة بعد نبينا صلى الله عليه وآله على ثلاث وسبعين فرقة اثنتان وسبعون فرقة في النار و فرقة في الجنة ومن الثلاث وسبعين فرقة ثلاث عشرة فرقة تنتحل ولايتنا ومودتنا ، اثنا عشرة فرقة منها في النار و فرقة في الجنة وستون فرقة من سائر الناس في النار .

٢٨٤- وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لم تزل دولة الباطل طويلة و دولة الحق قصيرة .

سبقه أخوه إلى درجة من درجات الجنة) أى إلى ما يوجبها من العلم والعمل والورع وغير ذلك (أن يجذبه من مكانه الذي هو به) بأن ينقص حقه من التعظيم والتوقير وينكر فضله ويحسده ويبغضه (ولا ينبغي لهذا الآخر الذي لم يبلغ سبني للمفعول أى الذى لم يبلغه الأول المسبوق) (أن يدفع في صدر الذى لم يلحق به) بأن يذمه ويلومه ويعيره ويحقره ولا يعينه (ولكن يستلحق إليه ويستغفر الله) ولنفسه والنفس أنه ينبغي لكل واحد أن يعرف حق آخر فالفضل يقر بفضل الأفضل والافضل يعين الفضول ويسعى في ترقيه حتى يستقر بهم وينتظم حالهم و ينزلوا منزلة الأبرار ومرتبة الأخيار .

قوله (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون) أى مختلفون متنازعون يوم القيامة يتبرأ بعضهم من بعض ويلعن بعضهم بعضاً حين رأوا ضلالتهم واحاطة العذاب بهم وهم الأول و أتباعه كما ذكره عليه السلام (ورجلاً مسلماً لرجل) السلم بالتحريك الصلح والاستسلام والاذعان والانقياد قال الله تعالى (والقوا اليكم السلم) أى الانقياد وهو مصدر يقع على الواحد والاثنين والجمع وهم على عليه السلام وشيعته كما ذكره عليه السلام حيث انه (ع) راض عنهم وهم راضون عنه وبينهم الاستسلام في الدنيا والاخرة قوله (لم تزل دولة الباطل طويلة ودولة الحق قصيرة)

٢٨٥- وعنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن يعقوب السراج قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : متى فرج شيعتكم ؟ قال : فقال : اذا اختلف ولد العباس و هوى سلطانهم و طمع فيهم من لم يكن يطمع فيهم و خلعت العرب أعنتها و رفع كل ذي صبيصة صبيسته و ظهر الشامي و أقبل اليماني و تحرك الحسنی خرج صاحب هذا الأمر من المدينة إلى مكة بتراث رسول الله ﷺ .

فقلت : ما تراث رسول الله ﷺ ؟ قال : سيف رسول الله و درعه و عمامته و برده و قضيبه و رايته و لأمته و سرجه حتى ينزل مكة فيخرج السيف من غمد و يلبس الدرع و ينشر الراية و البردة و العمامة و يتناول القضيب بيده و يستأذن الله في ظهوره فيطلع

مدة الباطل و ان كانت قصيرة و مدة الحق طويلة فان الباطل يزحق و الحق يبقى لكن دولة الباطل و هو ظهوره و شيوعه بين الخلق أكثر من دولة الحق و ظهوره بينهم لكثرة أهل الباطل و قلة أهل الحق فيصير الباطل مشهوراً بينهم و الحق مغلوباً مستوراً . قوله (اذا اختلف ولد العباس) أى جاء بعضهم بعد بعض و قام بأمر الامارة و السلطنة (و هوى سلطانهم) و هوى كوعى و ولى تخرق و انشق و استرخى رباطه و ضعف (و طمع فيهم) أى فى هضمهم و ملكهم (من لم يكن يطمع فيهم) و هو هلاك و قد نهض اليهم من بلاد الترك و ما وراء النهر بتقدير الهوى و اذا أراد الله أمراً فلا مرد له) (و خلعت العرب أعنتها) الثمان ككتاب سير اللجام الذى تمسك به الدابة و الجمع أعنة و كان خلعه كناية عن الذل و الانكسار و الخوف و الفرار (و رفع كل ذي صبيصة صبيسته) هى بالتخفيف قرن البقر و ما خلف رجل الديك و الحصن و الجمع الصياصى و كانه كناية عن قيام كل ذى قوة لطلب الملك و الرئاسة او عن رفع السلاح مثل الاسنة و الرماح و غيرها أو عن رفع الحصون و القلاع حفظاً من تسلط اعداء و الفرض هو الاشارة الى شدة ذلك الزمان و صعوبة الامر فيه (و ظهر الشامى) كانه السفينى الدجال (و أقبل اليماني) الى العراق (و تحرك الحسنى) من مكة لارادة الخروج (خرج صاحب هذا الامر من المدينة الى مكة) جزاء لقوله اذا اختلف الى آخره (بتراث رسول الله صلى الله عليه و آله) التراث بالضم الميراث و أصله وراث قلبت الواو ياء للتخفيف و الدرع معروف و هو المنسوج من الحديد و قد يذكر ويؤنث و البرد بالضم ثوب مخطط و اكسية يلتحف بها . الواحدة بردة و القضيب العود و السيف اللطيف الدقيق القاطع . و الامة بالهمز اداة الحرب كالمغفر و الدرع و نحوهما (فيخرج السيف من غمده) يخرج اما من - الاخراج و فاعله ضمير صاحب عليه السلام او من الخروج و السيف فاعله فيكون ذلك علامة لظهوره عليه السلام و ينشر الراية النسر خلاف الطى كالنشر (و البردة و العمامة) الانسب أنه عطف على الدرع فيدل على جواز العطف على جزء جملة بعد الفصل بجملة اخرى و العطف

على ذلك بعض مواليه فيأتي الحسني فيخبره الخبر فيبتدر الحسني إلى الخروج .
فيثب عليه أهل مكة فيقتلونه ويبعثون برأسه إلى الشامي فيظهر عند ذلك صاحب هذا
الأمر فيبايعه الناس ويتبعونه .

ويبعث الشامي عند ذلك جيشاً إلى المدينة فيهلكهم الله عز وجل دونها ويهرب
يومئذ من كان بالمدينة من ولد علي عليه السلام إلى مكة فيلحقون بصاحب هذا الأمر ويقبل
صاحب هذا الأمر نحو العراق ويبعث جيشاً إلى المدينة فيأمن أهلها ويرجعون إليها .

٢٨٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن
عطية ، عن بعض أصحاب أبي عبد الله عليه السلام قال : خرج إلينا أبو عبد الله عليه السلام وهو
مغضب فقال : إنني خرجت آنفاً في حاجة فتعرض لي بعض سودان المدينة فتهتف بي :
لبنيك يا جعفر بن محمد لبنيك ، فرجعت عودي على بدئي إلى منزلي خائفاً ذعراً مما

على الراية بعيد (فيطلع على ذلك بعض مواليه) الانسب أن ضمير مواليه عائد إلى الحسني المذكور
سابقاً وعوده إلى صاحب بعيد جداً (فيظهر عند ذلك صاحب هذا الأمر) روى الصدوق في كتاب
كمال الدين بإسناده عن أبي بصير قال قال أبو جعفر عليه السلام ويخرج القائم عليه السلام يوم
السبت يوم عاشورا اليوم الذي قتل فيه الحسين عليه السلام ، (ويبعث الشامي عند ذلك جيشاً إلى -
المدينة فيهلكهم الله عز وجل دونها) بالبدياء بالخسف كما روى (ويقبل صاحب هذا الأمر نحو
العراق) أي الكوفة مع عصاموسى والحجر الذي انبجست منه اثنتا عشرة عيناً ومنه طعامهم و
شراهم كما روى . قوله (فتعرض لي بعض سودان المدينة) وكان غالباً تابعاً لأبي الخطاب (فتهتف بي
لبنيك يا جعفر بن محمد لبنيك) كأنه قصد به ربوبيته عليه السلام أو قال لبنيك اللهم يا جعفر بن
محمد لبنيك فخذف عليه السلام اللهم لكرهته ذكره في الحكاية ومعناه أقيم على طاعتك يارب
اقامة بعد اقامة واجابة بعد اجابة من لب بالمكان وألب اذا اقام به ولم يفارقه وهو مصدر منصوب
بفعل مقدر أي ألب الباباً لك بعد الباب ، وقيل معناه اتجأه وقصدى إليك يارب من قولهم دارى
تب دارك أي تواجها وقيل معناه اخلاصك من قولهم حب لباب اذا كان خالصاً فلا يريد أن مثل
هذا الكلام قديقال لقصد تعظيم المخاطب لالقصد ربوبيته (فرجعت عودي على بدئي إلى منزلي)
قال السيد رضى الدين رضى الله عنه عودى حال مؤكدة وعلى متعلق به أو برجعت ، والبدياء مصدر
بمعنى الابتداء جعل بمعنى المفعول أي رجعت عائداً على ما ابتدئته . أقول المقصود منه هو المبالغة
في عدم الاستقرار وكون عوده من السير متصلاً بابتدائه ، ثم قال ويجوز أن يكون عودى مفعولاً
مطلقاً لرجع أي رجع على يديه عوداً معهوداً وكأنه عهد منه أن لا يستقر على ما ينتقل اليه بل يرجع
إلى ما كان عليه قبل (خائفاً ذعراً أما قال) الذعر بالضم اسم من أذعرته ذعراً اذا أفرغته و

قال حتى سجدت في مسجدي لرَبِّي وعفرت له وجهي وذلت له نفسي وبرئت إليه ممّا هتف بي ولو أن عيسى بن مريم عدا ما قال الله فيه إذا الصم صمّاً لا يسمع بعده أبداً وعمي عمى لا يبصر بعده أبداً وخرس خرساً لا يتكلم بعده أبداً ، ثم قال : لعن الله أبا الخطاب وقتله بالحديد .

٢٨٧- عنه عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جهم بن أبي جهم ، عن بعض موالى أبي الحسن عليه السلام قال : كان عند أبي الحسن موسى عليه السلام رجل من قریش فجعل يذكر قریشاً والعرب فقال له أبو الحسن عليه السلام عند ذلك ، دع هذا ، الناس ثلاثة عربي ومولى وعلج فنحن العرب وشيعتنا الموالى ومن لم يكن على مثل ما نحن عليه فهو علج فقال القرشي : تقول هذا يا أبا الحسن ؟! فأين أفخاذ قریش والعرب ؟ فقال

أخفته وخوفه عليه السلام من الله كخوف الوزير من غيره السلطان ومأخذته عند نسبة الرعية إليه السلطنة وتسميته سلطاناً وان لم يكن له تصرف فيه (ولو أن عيسى بن مريم عدا ما قال الله فيه) أى جاوز عما قال الله فى وصفه من أنه رسوله وكلمته الى ماعداه من الربوبية والصفات المختصة بالرب (إذا الصم صمّاً لا يسمع بعده أبداً - اه) الظاهر منه و من نظائره المعنى الحقيقى مع احتمال حمله على المعنى المجازى وهو على الاول مختص بأهل الكمال عند تجاوزهم عن حدهم بدليل أن بعض الجهلة ادعى الربوبية لنفسه ولم يصم ولم يعلم ولم يخرس حقيقة (ثم قال لعن الله أبا الخطاب) اسمه محمد بن مقلاس وكان غالباً مملوئاً يمتد بان جعفر بن محمد اله وكان يدعوهم تبعه اليه وأمره مشهور .

قوله (كان عند أبي الحسن موسى عليه السلام رجل من قریش فجعل يذكر قریشاً والعرب اه) تفاخر الرجل بشرافة الابهاء والانساب والقبائل باعتبار الشهرة أو بنوع من المزية الدنيوية وهذه مفاخرة جاهلية مذمومة فى القرآن والاخبار ولذلك أمره عليه السلام بتركها وزجرها عنها بقوله (دع هذا الناس ثلاثة عربي ومولى وعلجاً فنحن العرب وشيعتنا الموالى ومن لم يكن على مثل ما نحن عليه فهو علج) اشار بتقسيم الناس الى ثلاثة اقسام الى أن المزية والكمال والشفاعة المعتبرة شرعاً وعقلاً انما هي دينية وأراد بالعرب من فتن القوانين الشرعية و أوضحها وبين الامور الدينية وأفصحها وهو محمد صلى الله عليه وآله وأوصياؤه عليهم السلام و بالموالى من تبعهم ونصرهم وأحبهم ووفى بعهدهم وهم الشيعة وبالمعلج وهو الحمار الوحشى والكافر المجمع الذى لا يفهم المقاصد ولا يعرف المراد من سواهم ولما كان ذلك الرجل رسخ فى طبعه ما ذكره أولاً قال من باب التعميم (تقول هذا يا أبا الحسن فأين أفخاذ قریش والعرب) الافخاذ جمع فخذ

أبو الحسن عليه السلام : هو ما قلت لك .

٢٨٨ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن الاحول ، عن سلام بن المستنير قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يحدث : إذا قام القائم عرض الايمان على كل ناصب فان دخل فيه بحقيقة وإلا ضرب عنقه أو يؤذى الجزية كما يؤذى اليوم أهل الذمة و يشد على وسطه الهميان ويخرجهم من الامصار إلى السواد .

٢٨٩ - الحسين بن محمد الاشعري : عن علي بن محمد بن سعيد ، عن محمد بن مسلم بن أبي سلمة عن محمد بن سعيد بن غزو ان (١) عن محمد بن بنان ، عن أبي مريم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال أبي عليه السلام يوماً وعنده أصحابه : من منكم تطيب نفسه أن يأخذ جمرة في كفه فيمسكها حتى تطفأ ؟ قال : فكاع الناس كلهم ونكلوا ، فقامت و قلت : يا أباة أتمر أن أفعل ؟ فقال : ليس إيتاك عنيت إنما أنت مني وأنا منك ، بل إيتاهم أردت [قال :] وكرها ثلاثاً ، ثم قال : ما أكثر الوصف وأقل الفعل ؟ إن

ككتف وهو دون البطن والبطن دون عمارة وفتح العين وكسرهما وهي دون قبيلة وهي دون شعب و هو بمنزلة الجنس كما نقلنا عن بعض المحققين سابقاً . و في المصباح الفخذ بالكسر دون القبيلة و فوق البطن و قبل دون البطن و فوق القبيلة و في القاموس الفخذ حي الرجل اذا كان أقرب عشرته .

قوله (إذا قام القائم عرض الايمان على كل ناصب فان دخل فيه بحقيقته والاضرب عنقه أو يؤذى الجزية - اه) الهميان بالكسر شداد السراويل ووعاء الدراهم ، والسواد من البلد قراها والمراد بحقيقة الايمان الايمان الخالص وبالناصب غير الامامية من فرق الاسلام وفي هذا الخبر دلالة على أنه عليه السلام يقبل الجزية منهم ان لم يؤمنوا ايما نأ خالصة الا أنه ضعيف وعلى تقدير العمل به فلعل الجمع بينه وبين ما روي من أنه يضع الجزية عند ظهوره أنه يضمها عن أهل الكتاب فانهم حينئذ بمنزلة الحربى لا يرفع عنهم السيف حتى يؤمنوا او يقتلوا والله يعلم . قوله (فكاع الناس كلهم ونكلوا) الكيع الجبن والخوف تقول كمت عنه اكيع اذا هيته وجنبت عنه والنكل عن الشيء الامتناع منه وترك الاقدام عليه ، ثم قال (ما أكثر الوصف وأقل الفعل) أى من وصف نفسه بالتشيع كثير والفاعل العامل بلوازمه قليل جداً وما ذلك الا لضعف يقينهم حيث لم يستيقنوا بأن المعصوم

(١) الظاهر كما سيأتي تحت رقم ٣١٤ هو محمد بن سالم بن أبي سلمة المعنون في فهرست الشيخ فصحف وذلك شأ من اختلاف كتابة سلم وسالم و سفين وسفيان وعثمان وعثمان وعلى بن محمد بن سعيد غير موجود في كتب الرجال والظاهر أنه على بن محمد بن أبي سعيد وفي رجال الشيخ على بن محمد بن سعد الاشعري .

أهل الفعل قليل، إن أهل الفعل قليل، ألا وإنّا لنعرف أهل الفعل والوصف معاً وما كان هذا منا تعامياً عليكم بل لنبلو أخباركم ونكتب آثاركم، فقال : والله لكأنّما مادت بهم الأرض حياء عما قال حتى أنّى لا نظر إلى الرّجل منهم يرفض عرقاً ما يرفع عينيه من الأرض فلمّا رأى ذلك منهم قال: رحمكم الله فما أردت إلّا خيراً، إنّ الجنة درجات فدرجة أهل الفعل لا يدرّكها أحد من أهل القول ودرجة أهل القول لا يدرّكها غيرهم. قال: فوالله لكأنّما نشطوا من عقال.

٢٩٠- وبهذا الاسناد، عن محمد بن سليمان، عن إبراهيم بن عبد الله الصوفي قال: حدّثني موسى بن بكر الواسطي قال: قال لي أبو الحسن عليه السلام: لوميّزت شيعة لي لم

لا يطلب منهم ما يضرهم ولو أخذوا جمره لصارت عليهم برداً و سلاماً كما صارت على خليل- الرحمن نظير ذلك ما نقل أن موسى عليه السلام عند تعاقب فرعون أمر قومه بالمرور على وجه البحر فلم يقبل منه إلا يوشع فمضى عليه راكباً سالماً غانماً (الأولنا لنعرف أهل الفعل والوصف معاً) بالمشاهدة القلبية في حال الغيبة والمشاهدة العينية في حال الحضور وقوله دعماً، لفائدة أن معرفة أحدهما لا يمنع معرفة الآخر فإن العلم الحصولي إذا كمل يصير بمنزلة العلم الحضورى ثم أكده بقوله (وليس ذلك منا تعامياً عليكم) أى ليس ذلك القول المذكور فى الصدر جهلاً منا بأحوالكم الماضية والحاضرة والآتية وطلباً لحصول العلم اذهى معلومة لنا (بل لنبلو أخباركم ونكتب آثاركم) أى بل ذلك القول منا لنتخبر أخباركم عن إيمانكم وطاعتكم وموالاتكم لنا و نكتب آثاركم وأعمالكم البدنية والقلبية من العلم واليقين وغيرهما ليظهر لكم صدقها وكذبها وحسنها وقبحها ومراتبها لئلا يحصل لنا العلم بها (فقال والله فكأنما مادت بهم الأرض حياء، ما قال حتى انى لا نظر الى الرجل منهم يرفض عرقاً- اه) الهيد التحرك والميل والاضطراب يقال ما ديمد ميداً اذا تحرك ومال. والارضاض الجريان والسيلان يقال ارفض عرقاً ارفضاضاً اذا جرى عرقه وسال، والحياء تغير وانكسار ويلحق من فعل أو ترك ما يذم به وهو هنا حصل لهم مما قال عليه السلام من كثرة الوصف وقلة الفعل وهو فى الحقيقة ذمهم بأنهم ليسوا من أهل الفعل فحصل لهم بذلك انقباض واضطراب وبأس من كونهم من أهل الجنة لمافهموا من أن أهل الجنة هو أهل الفعل فلما رأى عليه السلام منهم ترحم بهم وقال ليس المراد ذلك وإنما المراد بيان تفاوت درجات أهل الوصف وأهل الفعل فلما بشرهم بذلك خرجوا من القنوط واليأس وحصل لهم الانبساط حتى كأنهم نشطوا من عقال أى خرجوا منهم من قولهم نشط من المكان ينشط أى خرج منه وهذا كناية عما حصل لهم من ذلك الترحم والبيان من كثرة النشاط والفرح والسرور . قوله (لوميّزت شيعة لي ما وجدتهم الا واصفة - اه) أى لوميّزتهم عن غيرهم ما وجدتهم الا

أجدهم إلا واصفة ولو امتحنهم لما وجدتهم إلا مرتدين ولو تمحصتهم لما خلاص من الألف واحد ولو غر بلتهم غربلة لم يبق منهم إلا ما كان لي، إنهم طال ما اتكؤا على الأرائك، فقالوا: نحن شيعة علي، إنما شيعة علي من صدق قوله فعله.

٢٩١- حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد الكندي، عن أحمد بن الحسن الميثمي عن أبان بن عثمان، عن عبد الأعلی مولى آل سام قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: يؤتى بالمرأة الحسناء يوم القيامة التي قد افتمنت في حسناتها تقول: يارب حسنت خلقي حتى لقيت ما لقيت، فيجاء بمریم عليها السلام فيقال: أنت أحسن أو هذه؟ قد حسنتها فلم تفتن، ويجاء بالرجل الحسن الذي قد افتمنت في حسنه فيقول: يارب حسنت خلقي حتى لقيت من النساء ما لقيت فيجاء بيوسف عليه السلام فيقال: أنت أحسن أو هذا؟ قد حسنتها فلم يفتن، ويجاء بصاحب البلاء الذي قد أصابته الفتنه في بلائه فيقول: يارب شددت علي البلاء حتى افتمنت فيؤتى بأيوب عليه السلام فيقال: أبلستك أشد أو بليتة هذا؟ فقد ابتلي فلم يفتن.

٢٩٢- وبهذا الاسناد عن أبان بن عثمان، عن إسماعيل البصري قال: سمعت

واصفين قائلين بالثبوت وهذا الوصف لم يوجد في غيرهم فهم به يمتازون عنهم ثم الواصفون لو امتحنهم واخبرت أحوالهم ما وجدت أكثرهم الأمر تدين صارفين عن سبتي غير آخذين بأمرى ولا عاملين بما هو خير لهم، ثم الآخذون العاملون لو تمحصتهم وفتشت كيفية أخذهم وعملهم وأخلاقهم بنوع من التمحيص والتخفيض ما وجدت أكثرهم إلا غير خالصين ثم الخالصون وهم الأقلون جداً لو غر بلتهم غربلة وحر كتهم تحريكاً بغربلة البلاء والمحن والمصائد والشدائد لم يبق منهم إلا قليل وهو من كان لي وأخذ بسيرتي، واليه يرشد قول الصادق عليه السلام والمؤمن أعز من الكبريت الأحمر فمن رأى منكم الكبريت الأحمر، وإن شئت أن تعرف قلة المؤمن وندرته فارجع إلى الأحاديث المذكورة في أبواب الكفر والإيمان من كتاب الأصول (إنهم طال ما اتكؤا على الأرائك) في القاموس الأريكة كسفيئة سرير في حجلة أو كل ما يتكأ عليه من سرير ومنصة و فراش أو سرير متخذ مزين في قبة أو بيت وإذا لم يكن فيه سرير فهو حجلة وجمع أريكة أرائك (فقالوا نحن شيعة علي) قولاً متفرداً عن لوازمه وآثاره وهو الوصف المذكور (وانما شيعة علي من صدق قوله فعله) بالعمل بسيرته ليحقق معنى الثبوت والمتابعة وبيد عن شبه الاستهزاء وسيجيء عن علي بن الحسين عليهما السلام وإن أبغض الناس إلى الله من يقتدى بسنة إمام ولا يقتدى بأعماله، قوله (يؤتى بالمرأة الحسناء يوم القيامة) ليس الغرض منه مجرد الأخبار بل فيه وعد ووعد للممتحن وحمل له على الصبر وبيان لرفع حجته على الله يوم القيامة. قوله

أبا عبد الله عليه السلام يقول : تقعدون في المكان فتحدّثون وتقولون ما سئتم وتبترؤون ممّن سئتم وتولّون من سئتم، قلت: نعم : قال : وهل العيش إلّا هكذا .

٢٩٣- حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد ، عن وهيب بن حفص ، عن أبي بصير قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : رحم الله عبداً حببنا إلى الناس ولم يبقضنا إليهم ، أما والله لو يروون محاسن كلامنا لكانوا به أعزّ وما استطاع أحد أن يتعلّق عليهم بشيء ولكن أحدهم يسمع الكلمة فيحطّ إليها عسراً .

٢٩٤- وهيب ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألته عن قول الله عزّ وجلّ ، « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة » قال هي شفاعتهم ورجاؤهم يخافون أن تردّ عليهم أعمالهم إن لم يطيعوا الله عزّ ذكره ويرجون أن يقبل منهم .

(تقعدون في المكان فتحدّثون - اهـ) فيه ترغيب للشيعة في المجالسة والمخالطة والتحديث سيما فضائل أهل البيت عليهم السلام والتولّي بهم والتبرّي من أعدائهم فأنما توجب التودد والتواصل ورواج الدين وقوام نظام المسلمين وتحقّق الصداقة والالفة ورفع الفرقة والوحشة و كل ذلك يورث طيب العيش في الدنيا والاخرة قوله (رحم الله عبداً حببنا الى الناس ولم يبقضنا اليهم) المراد بالناس المخالفون وأصحاب اندولة الباطلة ولا بد للمؤمن في حفظه وحفظ امامه ان تكلم عندهم في أمور الدين من أن يتكلّم بما يوجب جبههم لا بقضهم وعداوتهم فان فيه هلاكه وهلاك امامه (اما والله لو يروون محاسن كلامنا لكانوا به أعزّ) ضمير الجمع للشيعة والمحاسن جمع الحسن على غير قياس والاضافة ببيانية أو بتقدير في والمقصود أنهم لو نقلوا كلامنا بعينه من غير زيادة و نقصان لكانوا عندهم أعزّ (وما استطاع أحد أن يتعلّق عليهم بشيء) اذ ليس في كلامنا ما يوجب طعنهم صريحاً بل قد يكون له وجوه يمكن التخلص بها (ولكن أحدهم يسمع الكلمة فيحط اليها عسراً) هذا من باب المبالغة المشهور بين العرب والمجم وذلك للتفخيم قد يقع عمدًا لدرء من الاغراض وقد يقع سهواً وقد يقع باعتبار فهم المخاطب من كلام له وجوه ونقله ما هو المقصود منها ، وينبغي أن يعلم ان كلامهم عليهم السلام قسمان قسم من باب الاسرار فلا يجوز نقله لغير أهله اصلاً وقسم يجوز نقله مطلقاً وهذا القسم ينبغي نقله عندهم على الوجه المسموع من غير تغيير يوجب طعنهم والمراد بالكلام هنا هو هذا القسم وهو لكونه من الحكيم العادل غير مشتمل على ما توجب طعنهم وبفضهم صريحاً وأذيه وأذى شيعته والامتنع نقله عندهم كالاول .

قوله (عن أبي بصير عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألته عن قول الله عز وجل « والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم وجلة » قال هي شفاعتهم ورجاؤهم يخافون أن ترد عليهم أعمالهم ان لم يطيعوا الله عز ذكره) بفتح الهمزة علة للخوف (ويرجون أن يقبل منهم) الايتاء الاعطاء وضمير هي راجع

٢٩٥- وهيب بن حفص ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : مامن عبد يدعو إلى ضلالة إلا وجد من يتابعه .

٢٩٦- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عبد الله بن الصلت ، عن رجل من أهل بلخ قال : كنت مع الرضا عليه السلام في سفره إلى خراسان فدعا يوماً بمائدة له فجمع عليها مواليه من السودان وغيرهم فقلت : جعلت فداك لو عزلت لهؤلاء مائدة ؟ فقال : مه إن الرب تبارك وتعالى واحد والأم واحدة والأب واحد والجزاء بالأعمال .

٢٩٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : طبائع الجسم على أربعة فمنها الهواء الذي لا تحيى النفس إلا به وبنسيمه ويخرج مافي الجسم من داء وعفونة ، والأرض التي قد تولد اليبس والحرارة ، والطعام ومنه

الى ما والثانيث لرعاية المعنى أو باعتبار الخبر والمراد بشفاعتهم ورجائهم شفاعاة الائمة لهم ورجاؤهم لها ولقبول الاعمال لمحبتهم فالاية في وصف المحبين للاوصياء بأنهم مع ذلك يخافون أن ترد عليهم أعمالهم لأجل أنهم لم يطعموا الله عز وجل في الامر بمحبتهم وطاعتهم كما هي ويرجون أن تقبل منهم أعمالهم باعتبار الانساب اليهم والاقرار بولايتهم وتفسيرها بهذا ذكره أبو عبد الله عليه السلام قبل حديث رسول الله صلى الله عليه وآله في ذيل حديث نادر قوله (قال أبو عبد الله عليه السلام مامن عبد يدعو إلى ضلالة الا وجد من يتابعه) لكثرة الجهلة وميل طبائيعهم الى الباطل ولذلك كانت دولة الباطل أشد وأدوم من دولة الحق كما مر وفيه تسلية لاهل الحق في قتلهم وحث في الصبر عليه . قوله (فقال له ان الرب واحد والدين واحد والام واحدة والاب واحد والجزاء بالاعمال) ترغيب في حسن المعاشرة بخلق الله ولو كانوا ممالك وجهالا وضعفاء ، وفي العمل الصالح فان به النجاة والتقرب الى الله تعالى والجزاء .

قوله (طبائع الجسم على أربعة) الطبائع جمع طبيعة كالصبايح جمع صبيحة أو جمع طباع بالكسر كالشمائل جمع شمال والطبيعة والطباع ماركب في الانسان من المطعم والمشرّب وغير ذلك من الاخلاق التي لا تزايلة ولعل المقصود أن بقاء جسم الانسان ودوام نظامه الى أجل مقدر موقوف على أربعة أشياء فلا بد من طلب ما هو أوفق به (فمنها الهواء الذي لا يحيى النفس الا به وبنسيمه) النسيم أول الريح اذا كان ضعيفاً ليناً ولا يحيى بالجيم ، وفي بعض النسخ بالحاء المهملة من الحياة (ويخرج مافي الجسم من داء وعفونة بمروره عليه في الخارج ودخوله فيه و خروجه لان لتحرك النفس تأثيراً عظيماً في دفع الداء والعفونة والفضلات البدنية ومنها الارض التي تولد اليبوسة والحرارة في البدن . أما تولد اليبوسة فباعتبار المجاورة وأما تولد الحرارة

يتولد الدَّمُ ألا ترى أنه يصير إلى المعدة فتغذيه حتى يلين ثم يصفو فتأخذ الطبيعة صفوه دماً ثم ينحدر. الثفل والماء وهو يولد البلغم.

٢٩٨- محمد بن يحيى. عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن يزيد النوفلي، عن الحسين بن أعين أخى مالك بن أعين قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الرّجل للرّجل: جزاك الله خيراً، ما يعنى به؟ فقال أبو عبد الله عليه السلام: إن خيراً نهر في الجنة مخرجه من الكوثر والكوثر مخرجه من ساق العرش عليه منازل الاوصياء وشيعتهم، على حافتي ذلك النهر جوارى نابتات، كلما قلت واحدة نمت أخرى سمى (١) بذلك النهر وذلك قوله تعالى: «فيهنّ خيرات حسن» فإذا قال الرّجل لصاحبه: جزاك الله خيراً، فإنما يعنى بذلك تلك المنازل التي قد أعدّها الله عزّ وجلّ لصفوته وخيرته من خلقه.

٢٩٩- وعنه، عن أحمد بن محمد، عن ابن أبي عمير، عن الحسين بن عثمان، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن في الجنة نهرأ حافتيه حورأ نابتات فإذا

فأما لان شعاع الشمس ينعكس من الارض الى البدن كما قيل أولان اليبوسة توجب جمود البدن المتقضى لاحتباس الحرارة الفريزية فيه وهي وجبة لقوة المزاج (ومنها الطعام ومنه يتولد الدم) أي من الطعام يتولد الدم الذي له مدخل تام في بقاء الحياة حتى قيل انه روح البدن وكذا يتولد منه السوداء والصفراء كما ذكره الاطباء (الآ ترى انه) أي الآ ترى برؤية عقلية وبصيرة ذهنية (أن الطعام يصير إلى المعدة) التي أولها فضاء الغم وفيها ابتداء الهضم (فتغذيه) أي تربيته (حتى يلين) ويصير كيلوساً ثم يصفو فيأخذ الطبيعة صفوه دماً وتوصل الى كل عضو حظه ونصيبه بدلاً لما به حل منه ثم تجعله القوة المشبهة شيئاً بالعضو (ثم ينحدر الثفل) الى الامعاء (المعدة له ويخرج عند الحاجة بقوة دافعة) (ومنها الماء وهو يولد البلغم) الذي هو خلط من اخلاط البدن والقدر الصالح منه نفع فيه ومن منافع الماء أيضاً ترقيق الغذاء وتلطيفه واعانته في نفوذه في المجارى الضيقة.

قوله (ان خيراً نهر في الجنة- اه) هذا هو الفرد الخفي للخير والجليل بحسب الرتبة والشرف والعرش هو الجسماني وحمله على الرحمة أو القدرة ممكن ودجوارى، في بعض النسخ بالجيم جمع جارية وفي بعضها بالحاء المهملة جمع حوراء على احتمال وضمير فيهن راجع الى الجنان أو الى الآلئها والخيرات جمع خير بالتشديد يخفف لان المخفف للتفضيل لا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وهن حسان في الخلق والخلق والصورة ولا يثنى استبعاد ما ذكره عليه السلام لان من يقدر أن يخلق من تراب آدم ومن خشبة حية ويخرج من الارض الاموات يقدر أن يخلق في الجنة ما ذكر (١) سمى مجهول والنهن نائب الفاعل ويمكن أن يقرء على المعلوم أي سماء الله بما في الآية.

مر المؤمن باحديهن فأعجبته اقتلعهما فأثبت الله عز وجل مكانها .

حديث القباب

٣٠٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الوشاء ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي حمزة قال : قال لي أبو جعفر عليه السلام ليلة وأنا عنده ونظر إلى السماء فقال : يا أبا حمزة هذه قبّة أبينا آدم عليه السلام وإن لله عز وجل سواها تسعة وثلاثين قبّة فيها خلق ما عصوا الله طرفة عين .

٣٠١ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن عجلان أبي صالح قال : دخل رجل على أبي عبد الله عليه السلام فقال له : جعلت فداك هذه قبّة آدم عليه السلام ؟ قال : نعم والله قباب كثيرة ، إلا إن خلف مغربكم هذا تسعة وثلاثون مغرباً أرضاً بيضاء مملوءة خلقاً يستضيئون بنوره لم يعصوا الله عز وجل طرفة عين ، ما يدرون خلق

لاظهار قدرته وتفريح المؤمن . قوله (إن في الجنة نهراً خافئاً حوراً نباتاً) هن نساء أهل الجنة واحدهن حوراء وهي الشديدة بياض العين ، الشديدة سوادها كالظباء ولا تطلق على نساء الدنيا الأعلى سبيل الاستعارة .

(حديث القباب) القباب بالكسر جمع القبة بالضم وهي البناء والخيمة (هذه قبّة ابينا آدم عليه السلام) - أنه أشار بهذه إلى السماء الدنيا وعندها قبّة آدم باعتبار أنها خلقت له ولذريته كما نطقت به الآيات والروايات أو باعتبار أنه لم تكن له عليه السلام قبّة سواها وأراد بتسعة وثلاثين ما فوقها من السموات ولادليل عقلاً ونقلًا على انحصار السموات في تسع بل يجوز العقل الأقل والاكثر ، وأراد بالخلق الملائكة والأعالم الشامل للأنبياء والأوصياء عليهم السلام أيضاً وأشار إلى قبته عليه السلام في الجنة وأراد بتسعة وثلاثين القباب التي فيها والجنة موجودة في السماء كما ذهب إليه أهل الحق والحديث التالي يؤيد الأول مع ما فيه من التنبيه على رفض البناء في الدنيا وتزيينه وتذهيبه فإن هذه القبة الخضراء تكفيك كما كانت لا بيك . قوله (إلا إن) خلف مغربكم هذا تسعة وثلاثون مغرباً أرض بيضاء - المشارق والمغارب كثيرة غير محصورة إذ ما من مشرق لبلد إلا وهو مغرب لبلد يقابله والمغرب بالعكس والارض البيضاء الارض الملساء والظاهر أن الضمير في نوره راجع إلى الله تعالى ، والمراد به العلم الفاضل عليهم وارجاعه إلى مغربكم بارادة نور الشمس الطالعة عليهم والاضافة لادنى ملاسة بعيد كارجاعه إلى الارض وجعل التذكير باعتبار أنها مؤنث غير حقيقي وبراءتهم من فلان وفلان باعتبار أنه تعالى لهم خبث ذواتهما وحب صفاتهما ولا يتوقف ذلك على علمهم بنسبهما وأنهما من أولاد آدم فلا ينافي قوله

آدم لم يخلق ، يبرؤون من فلان وفلان .

٣٠٢- علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله بن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من خصف نعله ورقع ثوبه وحمل سلعته فقد برىء من الكبر .

٣٠٣- عنه ، عن صالح ، عن محمد بن أورمة ، عن ابن سنان ، عن المفضل بن عمر

(ما يدرون خلق آدم لم يخلق) وتسليم مضمون الحديث والاقرار به لازم (١) ولا يجوز أن يستبعد العاقل أو يفكر ما لم يدركه خصوصاً إذا أخبر المخبر الصادق عليه السلام بوجوده . قوله (من خصف نعله ورقع ثوبه وحمل متاعه فقد برىء من الكبر) أى من خصف نعله أى حرزها بنفسه أو بغيره من الخصف وهو ضم الشيء إلى الشيء . ورقع ثوبه كمنع رمله وأصلحه بالرقعة وهى بالضم ما يرفع به الثوب وحمل متاعه بيده أو رأسه أو ظهره فهو برىء منزّه عن الكبر إذا كان من باب القناعة والخلوص لله وأما إذا كان لصرف وجوه الناس إليه فهو من أسباب الكبر كالمال والجاه ونحوهما

(١) قوله والاقرار به لازم ، لم اعرف وجه كلام الشارح فان ابا يحيى الواسطى سهيل بن زياد ذكره العلامة رحمه الله في الضعفاء وكذلك ابن داود وعلى فرض الصحة لم يقل احد من محصل اصحابنا بوجوب الاقرار والتسليم بحديث الاحاد خصوصاً اذا لا يعرف معناه ولا يتجسس الا يتكلف ، فان قيل يؤيده الحديث المذكور قبله قلنا بينهما فرق بين لان المغرب خلف المغرب غير معقول واما وجود قبة سوى هذه القبة معقول وصرح الشارح رحمه الله بان المغرب غير محصورة فكيف يوجه انحصاره فى تسعة وثلاثين فان قيل وجود قبة غير هذه القبة ايضا مخالف لصريح القرآن الكريم سبع سموات طباقاً وخلقنا فوقكم سبعاً شداًء والقباب التسعة والثلاثين لا يمكن ان تكون تحت السموات ولا فوقها قلنا اولاً لم يقل احد من الحكماء الاوائل والاواخر بانحصار السموات فى عدد معين بدليل عقلى ولا اهل الشرع بدليل نقلى كما ذكر الشارح واما ذكر من ذكر التسع او السبع لان ما اطلعوا عليه وقادتهم الحجة اليه ورؤا من اختلاف حركات الكواكب يقتضى افلاكاً اقلها ما ذكروه وكذلك مراد مشائى المسلمين من العقول العشرة ان هذا اقل عدد يعتقدونه لان لهم دليلاً على الانحصار وقد صرحوا بذلك وعلیهذا فلا ينكر ان يكون خارج هذه القبة الزرقاء قباب كثيرة ثم ان هذه القبة الزرقاء ليس سما فى اصطلاح المنجمين والحكماء وقد صرح الطوسى رحمه الله بان هذه الزرقعة من اختلاط النور والظلمة فى الفضاء وان السماوات شفاقة ليست بمرئية فلا يبعد ان يكون تخيل الزرقعة فى مواضع كثيرة من الفضاء والله العالم (ش) .

قال: كنت أنا والقاسم شريكى ونجم بن حطيم وصالح بن سهل بالمدينة فتناظرنا فى الربوبية قال: فقال بعضنا لبعض، ما تصنعون بهذا؟ نحن بالقرب منه وليس منا فى تقيّة قوموا بنا إليه، قال: فقمنا فوالله ما بلغنا الباب إلا وقد خرج علينا بلا حذاء ولا رداء قد قام كل شعرة من رأسه منه وهو يقول لا لايام فضل ويا قاسم ويا نجم، لا بل عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون.

٣٠٤ - عنه، عن صالح، عن علي بن الحكم، عن أبان بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن لا بليس عونا يقال له تمرّيج، إذا جاء الليل ملاً ما بين الخافقين.

قوله (عن المفضل قال كنت أنا والقاسم شريكى ونجم بن حطيم وصالح بن سهل بالمدينة) المفضل ابن عمر من أصحاب الصادق والكاظم عليهما السلام نقل عن النجاشي أنه كان فاسد المذهب خطابياً والمفيد فى إرشاده عدّه من شيوخ أصحاب أبي عبد الله عليه السلام وخاصّه وبطانته وثقاته الفقهاء الصالحين وشريكه القاسم بن عبد الرحمن الصيرفى من أصحاب الصادق عليه السلام و يجىء فى آخر هذا الكتاب من المصنف أنه كان رجلاً صدق، ونجم بن حطيم المعلى الكوفى من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام ومات فى حياة أبي الحسن عليه السلام وصالح بن سهل من أصحاب الباقر والصادق عليهما السلام ونقل العلامة عن الكشى أنه قال روى محمد بن أحمد عن محمد بن الحسين عن الحسن بن على الصيرفى عن صالح بن سهل قال كنت أقول فى أبي عبد الله عليه السلام بالربوبية قد دخلت عليه فلمّا نظر الىّ قال يا صالح أنا والله عبيد مخلوقون لثأرب نعبده وإن لم نعبده عذّبنا (فتناظرنا فى الربوبية قال فقال بعضنا لبعض ما تصنعون بهذا ونحن فى قرب منه وليس منا فى تقيّة قوموا بنا إليه - اه) الظاهر أن ضمير منه وليس واليه راجع الىّ الصادق عليه السلام وبناء المناظرة على أن بعضهم قال بر بوبته قال الامين الاسترأبى كان بعض الشيعة من ضعفاء العقول بعدما شاهدوا ظهور بعض الخوارج عن الائمة عليهم السلام وسوس الشيطان فى قلوبهم إن الله فوض كائنات الجوالى محمد وعلى واولادهم الطاهرين عليهم السلام بعد أن خلقهم كما فى آخر شرح المواقف واشتهر من جماعة من الغلاة فى حق أمير المؤمنين عليه السلام. قوله (إن لا بليس عونا يقال له تمرّيج) تسمية بالمصدر للمبالغة فى إفساده وتخليطه من المرج بالتحريك وهو الفساد والاختلاط ومنه امر مريج أى فاسد مختلط وفى بعض النسخ بالحاء المهملة من المرج وهو الفساد وفى بعضها بالخاء المعجمة من المرخ وفى الكنز مرخ آلود لأنه يمرخ الانسان ويدنسه بالمعاصى والمرخ أيضاً الجرى والسرعة وهو يسرع فى أمره ويحرى عساكره فى أقطار الارض (ويملأ ما بين الخافقين دفعة واحدة والخافقان المشرق والمغرب أو افقاهما لأن الليل والنهار يختلطان فيهما أو طرفا السماء والارض أو منتهاهما).

٣٠٥- عنه ، عن صالح ، عن الوشاء ، عن كرام ، عن عبدالله بن طلحة قال : سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الوزغ فقال : رجسٌ وهو مسخٌ كله فإذا قتلته فاغتسل فقال : إنَّ أبي كان قاعداً في الحجر ومعه رجلٌ يحدثه فإذا هو بوزغ يولول بلسانه فقال أبي للرجل : أتدري ما يقول هذا الوزغ ؟ قال : لا علم لي بما يقول ، قال : فإنه يقول : والله لئن ذكرتُم عثمان بشتيمة لاشتمنَّ علياً حتى تقوم من ههنا ، قال : وقال أبي : ليس يموت من بني أمية ميت إلا مسخ وزغاً قال : وقال : إنَّ عبد الملك بن-

قوله (سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الوزغ فقال رجس وهو مسخ كله) الوزغ جمع الوزغة محرّكة وهي سام أبرص وفي الكنز وسمار ، والرجس القذر النجس و يحرك و يفتح الراء ويكسر الجيم والمسح تحويل صورة الى اخرى أفصح منها ومسحه الله قرداً فهو مسخ ومسوخ . (فإذا قتلته فاغتسل) الحكمة للاغسال خفية ولا يبعد أنها للخروج من الذنوب كالغسل بعد- التوبة والامر بقتله في كتب العامة أيضاً روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله أنه أمر بقتل الوزغ وسماه فويسقاً ، وعند صلى الله عليه وآله ومن قتل وزغاً في أول ضربة كتبت له مائة حسنة ، و في الثانية دون ذلك ، وفي الثالثة دون ذلك ، قال صاحب كتاب اكمال الاكمال أقل درجات الامر بقتلها الندب وسماها فويسقاً لان أصل الفسق الخروج وقد خرجت عن أبناء جنسها من الحشرات بكثرة اذ ابتها فان لها أنواعاً من الاذابة ، وقال عياض تكثر أجراً من قتلها بالضربة الاولى على أجراً من قتلها في الضربة الثانية عكس ما ألف من الشريعة بأن أكثر ما جاء من تكثره انما هو على كثرة العمل فالله سبحانه أعلم بحكمة ذلك ولعل الحكمة فيه الحض على المبادرة الى قتلها والحث على تعجيله خوف أن يفوت (فإذا هو بوزغ يولول بلسانه) في القاموس الـولول الـلبال والـدعاء بالويل . ولولت المرأة ولولا اعولت ، وفي النهاية الـولولة صوت متتابع بالويل والاستغاثة وقيل هي حكاية صوت النائحة قال (فانه يقول والله لئن ذكرتُم عثمان بشتيمة لاشتمنَّ علياً حتى تقوم من ههنا) كراهة لاستماع شتمه عليه السلام والشتيمة اسم لما يشتم به وهو السب فعلمه من باب نصر وعلمه بأنه عليه السلام كان على الحق و عثمان على الباطل لا ينافي عداوته فان العداوة بين المؤمن والكافر لا تزول في البرزخ بل في القيامة أيضاً كما قال خليل الرحمن «وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء الى يوم القيامة» (وقال ان عبد الملك بن مروان لما نزل به الموت مسخ وزغاً فذهب بين يدي من كان عنده) قد تكثرت الاخبار من طرق العامة والخاصة على انتقال الروح الانساني من بدن الى بدن آخر اما في هذا العالم أوفى عالم آخر ومن هذا القبيل مسخ بعض الامم الماضية كما نطق به القرآن الكريم و تعلق الروح بعد مفارقة البدن بمثال شبيه به بحيث لو رأيته لقلت هذا ذاك وليس هذا قولا بالتناسخ

مروان لما نزل به الموت مسخ وزغا فذهب من بين يدي من كان عنده و كان عنده ولده فلمّا أن فقدوه عظم ذلك عليهم فلم يدروا كيف يصنعون ثمّ اجتمع أمرهم على أن يأخذوا جذعاً فيصنعوه كهيئة الرّجل قال: ففعلوا ذلك وألبسوا الجذع درع حديد ثمّ لقّوه في الأكتاف فلم يطلع عليه أحد من الناس إلّا أنا ولده .

٣٠٦- عنه ، عن صالح ، عن محمد بن عبد الله بن مهران ، عن عبد الملك بن بشير ، عن عيثم بن سليمان ، عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا تمسّى أحدكم القائم فليتمنّه في عافية فإنّ الله بعث محمداً عليه السلام رحمة وبعث القائم نقمة .

٣٠٧- عنه ، عن صالح ، عن محمد بن عبد الله ، عن عبد الملك بن بشير ، عن أبي الحسن الأوّل عليه السلام قال: كان الحسن عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين رأسه

الذي أبطله المسلمون وذهب اليه الملاحدة وقسموه الى أربعة أقسام النسخ والمسخ والفسخ والرسخ وذهبوا الى أن الارواح في هذا العالم دائماً ينتقل من محل الى محل آخر ومن بدن الى بدن آخر بلا انقطاع وأنكروا انشاؤه الاخرية واعادة الاجسام فيها وسائر أحوالاتها و قالوا بقدم العالم والتناسخ بهذا المعنى أبطله اهل الاسلام وحكموا بكفر القائل به وأما تعلق الروح ببدن آخر الى أن تقوم القيامة وتعود الى البدن الاصلى فهذا عدم أهل الشرع ليس من باب التناسخ وان سميت به فلا مشاحة في التسمية الا أن الاولى عدم هذا التسمية لثلايق الالتباس وقد صرح بما ذكرنا شيخ المحققين في الاربعين ونقل عن الفخر الرازي في باب تعلق الارواح بعد خراب البدن بالمثال أنه قال في نهاية العقول المسلمون يقولون بحدوث الارواح وردها الى الابدان لا في هذا العالم والتناسخية يقولون بقدومها وردها اليها في هذا العالم وينكرون الاخرة والجنة والنار وانما كفروا من جهة هذا النكار والفرق بين القولين ظاهر (١) ثم اجتمع أمرهم على أن يأخذوا جذعاً الجذع بالكسر ساق النخلة والباس الحديد ليثقل على الحامل .

قوله (إذا تمسّى أحدكم القائم) أي إذا تمنى أحدكم ظهور القائم عليه السلام (فليتمنّه في عافية) وهي كونه على دين الحق ومتابعاً بمتظاهراً وباطناً (فإن الله بعث محمداً صلى الله عليه وآله رحمة) للعباد بالمداراة مع اهل النفاق وأهل الكتاب والكفرة وأهل الامان وقبول الجزية والعمل بظاهر الشرع (ويبعث القائم نقمة) عليهم وهو الحكم بعلمه وعدم تقرير أحد على الباطل وقتل الكفرة الى أن يؤلوا الى الحق قوله (كان الحسن عليه السلام أشبه الناس

(١) قوله والفرق بين القولين ظاهر ، هذا هو القول الفصل والفرق بين التناسخ وهو تعلق الروح بالبدن المادى وهذا المسخ وهو تعلق الروح بالبدن البرزخى مما لا ريب فيه وقد بين ذلك في غير موضع لكن لا يراء غير الاولياء او غيرهم بتصرفهم (ش) .

إلى سرته، وإن الحسين عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين سرته إلى قدمه.

٣٠٨- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن الحسن بن محبوب، عن مقاتل بن سليمان (١) قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: كم كان طول آدم عليه السلام حين هبط به إلى الأرض وكم كان طول حواء، قال: وجدنا في كتاب علي بن أبي طالب عليه السلام أن الله عز وجل لما أهبط آدم وزوجته حواء عليهما إلى الأرض كانت رجلاه بثنية الصفا ورأسه دون أفق السماء وإنه شكى إلى الله ما يصيبه من حر الشمس فأوحى الله عز وجل إلى جبرئيل عليه السلام أن آدم قد شكى ما يصيبه من حر الشمس فأغمزه غمزة وصير طوله سبعين ذراعاً بذراعه وأغمز حواء غمزة فصير طولها خمسة وثلاثين ذراعاً بذراعيها.

بموسى بن عمران ما بين رأسه إلى سرته وإن الحسين عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين سرته إلى قدمه علمه بذلك أما بأخبار النبي صلى الله عليه وآله أو بأخبار الملك المحدث له أو برؤيته موسى والحسين عليهما السلام وقدم أن الأئمة عليهم السلام كانوا يرون الأنبياء والأوصياء في كل ليلة الجمعة وفي كثير من النسخ عن أبي الحسن عليه السلام قال كان الحسين عليه السلام أشبه الناس بموسى بن عمران ما بين سرته إلى قدمه وليس فيه ذكر الحسن عليه السلام قوله (كانت رجلاه بثنية الصفا ورأسه دون أفق السماء) في النهاية الثنية في الجبل كالعقبة فيه وقيل هو الطريق العالي فيه وقيل أعلى المسيل في رأسه والأفق بالضم وبضمين الناحية فهو كناية عن طول قامته كثيراً ولم يعلم به مقدار حقيقة (فأغمزه غمزة وصير طوله سبعين ذراعاً بذراعه) اهـ) الذراع الحصر والكيس باليد والذراع بالكسر من طرف المرفق إلى طرف الأصبع الوسطى ولا خفاء ما فيه من الغرابة والاشكال إذ إقامة كل أحد ثلاثة أذرع ونصف بذراعه وليس أحد سبعين ذراعاً أو ثلاثين ذراعاً بذراعه أذموم كونه خلاف الواقع بوجوب خروج اليد عن استواء الخلقة والحوالة على المجهول والذي يخطر بالبال من باب الاحتمال أن ضمير ذراعه وذراعيها راجع إلى آدم وحواء باعتبار فرد آخر من الرجل والأنثى المعلومين في عصره عليه السلام من باب الاستخدام وفي رواية مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال خلق الله آدم على صورته طوله ستون ذراعاً ولا شك أن المراد بالذراع في حديثه الذراع المعهود في عصره صلى الله عليه وآله وآله للأنبياء المجهول وهو مؤيد لما ذكرناه وأما قوله ستون ذراعاً فيمكن أن يكون من سهو الراوي وتبديل السبعين بالستين وحمل الذراع في حديثنا على ما يذرع به الثوب ونحوه مع كونه بعيداً جداً لا يدفع القصور في الحوالة على المجهول والله يعلم.

(١) (عن مقاتل بن سليمان) بترى عامي ضعيف لا يحتج بقوله ولا يلزمنا التكلف

في تصحيح روايته (ش).

٣٠٩- عنه ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن الحارث بن المغيرة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أصاب أباه سبى في الجاهلية فلم يعلم أنه كان أصاب أباه سبى في الجاهلية إلا بعد مات والدته العبيد في الاسلام وأعتق ، قال: فقال: فلينسب إلى آبائه العبيد في الاسلام ، ثم هو يعد من القبيلة التي كان أبوه سبى فيها إن كان [أبوه] معروفاً فيهم ويرثهم ويرثونه .

قوله (عن الحارث بن المغيرة قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل أصاب أباه سبى في الجاهلية فلم يعلم أنه كان أصاب أباه سبى في الجاهلية إلا بعد ما توالدته العبيد في الاسلام وأعتق) أى أعتق ذلك الرجل وهو عطف على توالدته والضمير المنسوب راجع اليه والمراد بأبيه الذى سبى جد من أجداده (١) بقرينة قوله توالدته العبيد لدلالته على أنه أباء كلهم عبيد (قال فقال فلينسب) أى ذلك الرجل (إلى آبائه العبيد في الاسلام) لا إلى من سبى أباه لظهور أن الولد ينسب فى النسب إلى آبائه (ثم هو) أى ذلك الرجل (يعد من القبيلة التى كان أبوه سبى فيها فهو) مثلاً قيسى إن كان أبوه من قبيلة قيس وتميمى فإن كان من قبيلة تميم (إن كان معروفاً فيهم) أى إن كان أبوه أو هو معروفاً فى كونه من تلك القبيلة والأفلا يجوز أن يعد منهم لأن من ليس من أولاد قيس مثلاً ولا ينسب اليه لا يعد من أولاده (ويرثهم ويرثونه) أى يرث ذلك الرجل تلك القبيلة ويرثونه

(١) (جد من أجداده) . مسألة كانت مبتلى بها فى صدر الاسلام فإن قبائل العرب فى الجاهلية كانوا يغترون بعضهم على بعض ويتخذون الاسماء عبيداً وربما بقى منهم من أدرك الاسلام وجرى عليهم العبودية والسؤال عن صحة الاسترقاق الواقع فى الجاهلية على خلاف قواعد الشرع فإن الاسترقاق المشروع أن يتخذ المؤمن من المشرك لا المشركون بعضهم من بعض فاجاب عليه السلام باستمرار ملك العبد الثابت فى الجاهلية بعد الاسلام أيضاً كما فى سائر املاكهم وعقودهم فإن من اشترى شيئاً فى الجاهلية أو ملكه بوجه محرم فى الاسلام جائز قبل الاسلام يبقى حكم الملك على ما كان والواقع الهرج والمرج والرجل الذى سبى جده فى الجاهلية وبقى هو وأولاده مستمرين على الرقبة بعد الاسلام أيضاً ينسب إلى آبائه الارقاء باعتبار بقاء حكم الرقبة فيهم وأما الانتساب إلى القبائل فامر عرفى لم يبطله الشرع وكان لهم قانون معروف وهو أن العبيد كانوا يعدون من قبائل أربابهم فإذا أسره هاشمى مثلاً عبيداً غير معروف أبوه وقبيلته يقال هذا العبد هاشمى بالولاء أو يقال هاشمى مولاهم وبين الامام عليه السلام ان العبد المأسور هكذا يعد من قبيلة أربابه اذ لم يعرف نسبه أو كان من غير العرب وأما العربى المعروف كما فى مورد المسئلة يعد من قبيلته الأصلية هكذا ينبغي أن يفهم هذا الحديث. (ش)

٣١٠ - ابن محبوب، عن أبي أيوب، عن عبد المؤمن الأنصاري، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله تبارك وتعالى أعطى المؤمن ثلاث خصال: العز في الدنيا والآخرة والفلح في الدنيا والآخرة والمهابة في صدور الظالمين.

٣١١ - ابن محبوب، عن عبدالله بن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: ثلاث هن فخر المؤمن وزينة في الدنيا والآخرة: الصلاة في آخر الليل وبأسه ممنا في أيدي الناس وولايته الامام من آل محمد عليه السلام قال: وثلاثة هم شرار الخلق ابتلى بهم خيار الخلق: أبوسفیان أحدهم قاتل رسول الله صلى الله عليه وآله وعاداه، ومعاوية قاتل علياً عليه السلام وعاداه، ويزيد بن معاوية لعنه الله قاتل الحسين بن علي عليه السلام وعاداه حتى قتله.

٣١٢ - ابن محبوب، عن مالك بن عطية، عن أبي حمزة الثمالي، عن علي

ان كان بينه وبينهم قرابة موجبة للارث مع شرائط، واعلم أن ذلك الحكم غير مختص بالرجل المذكور لان كل رجل حر أو عبداً معقفاً كان أم غير معقفاً ينسب الى آبائه أحراراً كانوا أم عبيداً في الاسلام أم في الكفر لان النسب لا يتغير ولا يتبدل بتلك الاوصاف وكذا كل اثنين بينهما قرابة موجبة للارث بشرائطه يقع التوارث بينهما الا ان السائل لما سئل عن الرجل المذكور أجاب عليه السلام على وفق سؤاله قوله (ان الله تبارك وتعالى اعطى المؤمن ثلاث خصال العزة في الدنيا والآخرة) الخصال بالكسر جمع الخصلة بالفتح وهى الفضيلة، والعزة الغلبة وخلاف الذلة والمؤمن غالب في الحججة على خصمه وعز غير ذليل عنده تعالى في الدنيا والآخرة والله العزة ولسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون، (والفلح في الدنيا والآخرة) الفلح بالحاء المهملة والنحر يك الفوز والنجاة والنقاء في الخير كالفلح وبالجيم الظفر بالمقصود والفوز بالمطلوب والمؤمن فائز في الدنيا بالصرط المستقيم وفي الآخرة ببجئات النعيم (والمهابة في صدور الظالمين) لان المؤمن يكون من الله قريباً حتى لو كشف الغطاء لرأيت أمراً عجيباً فلذلك يهابه الناس خصوصاً الظالمون لانهم يهابون الله ويخافونه ولذلك كان المشركون مع كثرة عددهم وغاية شوكتهم يخافون رسول الله صلى الله عليه وآله وأصحابه مع قلة عددهم و ضعف عدتهم كما نطق به القرآن الكريم قوله (ثلاث هن فخر المؤمن وزينته في الدنيا والآخرة - اه) الفخر ويحرك التمدح بالخصال والكبر والعظم والشرف كالافتخار ولعل المراد ان الثلاثة زينة كاملة للمؤمن صالحة للفخر بها لو جاز الفخر ولو ذكرها المؤمن من حيث أنها نعم جليلة أعطاها الله اياها و وفقه لها فهو جائز بل هو شكر كما قال سيد المرسلين وانا سيد ولد آدم ولا فخر، أى لا أقوله تكبراً وتعظماً بل شكراً وتحدثاً بنعمته.

ابن الحسين عليه السلام قال: لاحسب لقرشي ولا لعربي إلا بتواضع ولا كرم إلا بتقوى ولا عمل إلا بالنية ولا عبادة إلا بالتفقه ، ألا وإن أبغض الناس إلى الله من يقتدي بسنة إمام ولا يقتدي بأعماله .

٣١٣- ابن محبوب ، عن أبي أيوب ، عن يزيد بن معاوية قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن يزيد بن معاوية دخل المدينة وهو يريد الحج (١) فبعث إلى رجل من قريش فأتاه فقال له يزيد : أتقر لي أنك عبد لي ، إن شئت بعنك وإن شئت استر قنقك فقال له الرجل : والله يا يزيد ما أنت بأكرم مني في قريش حسباً ولا كان أبوك

قوله (لاحسب لقرشي ولا لعربي الا بتواضع) الحسب الشرف والكمال والقرشي بضم القاف وفتح الراء منسوب الى قريش على غير قياس والقياس قريشي باثبات الياء ، والتواضع من الوضع خلاف الرفع والتكبر والمراد به التواضع لرب العالمين ولرسوله وأوليائه و للمؤمنين ومن تواضع واطهر الذل والانكسار لهم فهو ذوشرف وكمال رفع الله قدره في الدنيا والاخرة ومن تكبر عليهم فهو خسيس ناقص خضفه الله فيهما (ولاكرم الا بتقوى) وهى اتخاذ الوقاية من عقوبة الله تعالى وسخطه بترك المعصية وفعل الطاعة (ولا عمل الا بالنية) لان عمل القلب والجوارح تابع للنية فان صحت صح وان فسدت فسدت وان شئت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرناه في باب النية وغيره من كتاب الكفر والايمان (ولا عمل الا بالتفقه) لان الاتيان بالعمل المطلوب شرعاً متوقف على معرفة حقيقة العمل وأجزائه وأركانه وشرائطه ومصلحه ومفسده وكيفيته وحدوده ومن ثم روى أن الجاهل اصلاحه للعمل أكثر من افساده (و ان أبغض الناس الى الله من يقتدي بسنة امام ولا يقتدي بأعماله) قال أبو جعفر عليه السلام على سبيل الانكار وحسب الرجل أن يقول أحب علياً وأتولاه ثم لا يكون فمالا فلو قال انى أحب رسول الله صلى الله عليه وآله ورسول الله صلى الله عليه وآله خير من على ثم لا يتبع سيرته ولا يعمل بسنته ما نفعه حبه اياه وقاله من كان الله

(١) قوله (وهو يريد الحج) ذكر العلماء الاصوليون من غلام كذب الخبير عدم تواتر ما من شأنه ان يتواتر ومثلوا لذلك بخبر سقوط المؤذن من المنارة يوم الجمعة فى المسجد الجامع اذالم يتواتر، ووجود بلد عظيم بين بغداد ودمشق من رآه لم يره احد، وسفر يزيد الى الحجاز لم ينقله احد ولو كان حقاً بتواتر واستوجه العلامة المجلسي رحمه الله بسهو الراوى واشتباه يزيد بمسلم بن عقبة وهو خلاف عبارة الرواية فان مسلم بن عقبة لم يكن قرشياً ، والظاهر سراية السهو الى المتن أيضاً والصحيح ما فى مروج الذهب ان مسلم بن عقبة لما نظر الى على بن الحسين عليهما السلام سقط فى يديه وقام واعتذر منه وارجعه بتكريم وقيل له رايناك تسب هذا الغلام وسلفه فلما اتى به اليك رفعت منزله فقال ما كان ذلك لراى منى لقد ملئى قلبى منه رعباً (ش)

أفضل من أبي في الجاهلية والإسلام وما أنت بأفضل مني في الدين ولا بخير مني فكيف أقرُّ لك بما سألت؟ فقال له يزيد: إن لم تقر لي والله قتلتك، فقال له الرُّجل: ليس قتلك إيتاي بأعظم من قتلك الحسين بن عليٍّ عليه السلام ابن رسول الله صلى الله عليه وآله فأمر به فقتل. (حديث عليٍّ بن الحسين عليه السلام مع يزيد لعنه الله)

ثم أرسل إلى عليٍّ بن الحسين عليه السلام فقال له مثل مقالته للقرشيِّ فقال له عليٌّ ابن الحسين عليه السلام. أ رأيت إن لم أقرُّ لك أليس تقتلني كما قتلت الرُّجل بالأُمس فقال له يزيد لعنه الله بلى فقال له علي بن الحسين عليه السلام: قد أقررت لك بما سألت أنا عبد مكره فإن شئت فأمسك وإن شئت فبع، فقال له يزيد لعنه الله: أولى لك حققت دمك ولم ينقصك ذلك من شرفك.

٣١٤- الحسين بن محمد الأشعري، عن عليٍّ بن محمد بن سعيد، عن محمد بن سالم بن أبي سلمة، عن محمد بن سعيد بن غزوان قال: حدثني عبد الله بن المغيرة قال: قلت لأبي الحسن عليه السلام. إن لي جارين أحدهما ناصب والآخر زيدي ولا بدَّ من معاشرتهما فمن أعاشر؟ فقال: هما سيِّئان، من كذَّبَ بآية من كتاب الله فقد نبذنا السلام وراء ظهره وهو المَكذَّبُ بجميع القرآن والأَنْبياء والمرسلين قال: ثم قال: إن هذا نصب لك وهذا الزيدي نصب لنا.

٣١٥- محمد بن سعيد قال: حدثني القاسم بن عروة، عن عبيد بن زرارة، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال من قعد في مجلس يسب فيه إماماً من الأئمة يقدر على

مطيعاً فهو لنا ولي ومن كان الله عاصياً فهو لنا عدو وماتنا ولا بقنا إلا بالعمل والورع، الحديث طويل أخذنا منه موضع الحاجة.

قوله (فقال له يزيد لعنه الله أولي لك) أي هذا القول أولي لك وأنفع من تركه قوله (ثم قال إن هذا نصب لك وهذا الزيدي نصب لنا) فيه أن هذا نصب له عليه السلام أيضاً لأنه ردأماه ورفض مذهبه وهذا الزيدي نصب للقاتل أيضاً لذلك ويمكن أن يوجه بأن القضية شخصية كما يشعر به لفظ هذا وأن النصب متوقف على العلم بالرفض وإن هذا الزيدي لم يكن عالماً برفض القاتل وهذا الناصب لم يكن عالماً برفضه عليه السلام فليتأمل قوله (من قعد في مجلس يسب فيه إمام من الأئمة يقدر على الانتصاف) أي في الكنز انتصاف دادستاندن وذلك إما بجزره أو الزامه بالحجة أو ضربه أو قتله ولو قدر على الزامه بالحجة وصرفه عن الباطل وعلى قتله فالراجح الأول لأن فيه أحياء النفس عن الموت الحقيقي ولولم يقدر على شيء فلا يبعد القول بوجوب شرح روضة الكا في-١٩-

المسائل منهم ؟ قلت : بلى ، قال عليه السلام : فاتقوا الله عز وجل فانكم لاتطبقون الناس كلهم إن الناس أخذوا ههنا و ههنا وإنكم أخذتم حيث أخذ الله عز وجل ، إن الله عز وجل اختار من عباده محمداً عليه السلام فاخترتم خيرة الله ، فاتقوا الله وأدوا الأمانات إلى الأسود والأبيض وإن كان حرورياً وإن كان شامياً .

٣١٧- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن فضال ، عن إبراهيم بن أخي أبي شبل ، عن أبي شبل ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله .

٣١٨- سهل بن زياد ، عن محمد بن سنان ، عن حماد بن أبي طلحة ، عن معاذ بن كثير قال : نظرت إلى الموقف والناس فيه كثير فدنوت إلى أبي عبد الله عليه السلام فقلت له : إن أهل الموقف لكثير قال : فصرف ببصره فأداره فيهم ثم قال : ادن مني يا أبا عبد الله ، غشاء يأتي به الموج من كل مكان لا والله ما الحج إلا لكم ، لا والله ما يتقبل الله إلا منكم .

٣١٩- الحسين بن محمد الاشعري ، عن معلى بن محمد ، عن الحسن بن علي الوشاء ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي بصير قال : كنت جالساً عند أبي عبد الله عليه السلام إذا دخلت عليه أم خالد التي كان قطعها يوسف بن عمر تستأذن عليه فقال أبو عبد الله عليه السلام : أيسرك أن تسمع كلامها ؟ فقلت : نعم فقال أما الآن فاذن لها قال ، و أجلسني معه على الطنفسة ثم دخلت فتكلمت فإذا امرأة بليغة فسأله عنها فقال لها : توليها ؟ قالت : فأقول لربي إذا لقيته إنك أمرتني بولايتها قال : نعم ، قالت فان هذا الذي معك على الطنفسة يأمرني بالبراءة منهما وكثير النوا يأمرني بولايتها فأيتهما خير و أحب إليك ، قال ، هذا والله أحب إلي من كثير النوا وأصحابه ، إن هذا يخاصم

الاستفهام للتقريب وأصحاب المسائل هم الفقهاء وأهل الفتاء وفيه ترغيب في المماشة معهم والنجية منهم لكثرتهم وقوتهم وضعف الشيعة وقلنتهم والحروري الخارجي منسوب إلى حروريه مدأً وقصراً هي قرية كان أول اجتماعهم بها والمراد بالشامي بنو أمية أو أهل الشام مطلقاً وهم كانوا مرتدين معانين للمرتد .

قوله (ثم قال ادن مني يا أبا عبد الله غشاء يأتي به الموج من كل مكان) فيه إيجاز الحذف أي فدنوت منه فقال يا أبا عبد الله . والغشاء بالضم والمد ما يجيء فوق السيل مما يحمله من الزبد والرسخ وغيره ، وقوله (ان هذا يخاصم فيقول ومن لم يحكم بما أنزل الله فاولئك هم الظالمون - اهـ)

فيقول: «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوَّلتك هم الكافرون»، «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوَّلتك هم الظالمون»، «ومن لم يحكم بما أنزل الله فأوَّلتك هم الفاسقون» .

٣٢٠- عنه عن المعلّي، عن الحسن، عن أبان، عن أبي هاشم قال: لما أخرج بعلي عليه السلام خرجت فاطمة عليها السلام واضعة قميص رسول الله ﷺ على رأسها آخذة بيدي ابنها فقالت: مالي ومالك يا أبابكر تريد أن تؤتني ابني؟ وتزولني من زوجي؟ والله لولا أن تكون سيئة لنشرت شعري ولصرخت إلى ربي، فقال رجل من القوم: ما تريد إلى هذا، ثم أخذت بيده فانطلقت به .

مر هذا الحديث مثناً وسنداً مع شرحه، قال الامين الاستربادي هذا ناظر الى دليل شائع بين أصحابنا وأصحاب الائمة عليهم السلام وكانوا يحتجون به على العامة وملخصه أن هذه الايات صريحة في أن من حكم برأيه أي الاجتهاد الظني وأخطأ فهو آثم فاسق صرح بذلك رئيس الطائفة في آخر كتاب العدة في الاصول وقال هذا مذهب شيخنا أبي عبد الله المفيد ومذهب سيدنا الاجل المرتضى ومذهب جميع المتقدمين والمتأخرين من أصحابنا وحاصل الدليل أنه اذا ثبت حرمة الاعتماد على الاجتهاد الظني فيما جاء به النبي صلى الله عليه وآله في الاحكام الخمسة والاحكام الوضعية فتعين أن يكون في الخلق دائماً رجل يعلم ما يحتاج اليه الامة الى يوم القيامة بوحى الهى لا رأى ظنى بشرى وانعقاد جماع المسلمين على أن غير الائمة الاثنى عشر ليس كذلك فتعين أن يكون هم خزان علم الله وتراجمة وحيه وان يكونوا مصداق قوله «فاسئلوا أهل الذكر ان كنتم لاتعلمون»، أقول ان أراد بالاجتهاد الظنى الاجتهاد المستند الى الرأى والقياس فلا نزاع بين الاصحاب في أنه باطل موجب للاثم وان أراد به الاجتهاد المستند الى النص المفيد للظن بالحكم فكونه باطلاً موجباً للاثم بين جميع المتقدمين والمتأخرين محل كلام ثم مقصوده ان الحكم يجب أن يكون من باب اليقين ولا ريب في أن دلالة الايات المذكورة على ما ذكره من الحكم ظنية فقد قرئ ما فرمته فليتلأمل. قوله (عن أبي هاشم قال لما أخرج بعلي عليه السلام خرجت فاطمة عليها السلام) أي اخرج عليه السلام قسراً وقهراً ليبيع أبابكر ولم يعلم أن هذا قول أبي هاشم أو قول المعصوم (لولا أن تكون سيئة لنشرت شعري) تكون تامة والمراد بالسيئة هلاكهم ونزول البلاء عليهم أو نشر الشعر (فقال رجل من القوم ما تريد الى هذا) كان الى بمعنى من الابتداء وهذا اشارة الى على عليه السلام والخطاب لابي بكر وضمير الغائب كما في بعض النسخ له والاستفهام لانكار ما أراد منه أخذ البيعة قهراً أو ايصال المكروه اليه وفي بعض النسخ الا هذا وعلى هذا مانافية وهذا اشارة الى ما ذكرته فاطمة عليها السلام وضمير الخطاب أو الغيبة بحاله، روى مسلم أن فاطمة بقيت بعد أبيها ستة أشهر وبايع على مع أبي بكر

٣٢١- أبان ، عن علي بن عبد العزيز . عن عبد الحميد الطائي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله لو نشرت شعرها ماتوا طراً .

٣٢٢- أبان ، عن ابن أبي يعفور قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن ولد الزنا يستعمل إن عمل خير أجزي به وإن عمل شر أجزي به .

٣٢٣- أبان عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من حجرته ومروان وأبوه يستمعان إلى حديثه ، فقال له : الوزغ بن الوزغ . قال أبو عبد الله عليه السلام : فمن يؤمذرون أن الوزغ يسمع الحديث .

٣٢٤- أبان ، عن زرارة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : لما ولد مروان عرضوا به لرسول الله صلى الله عليه وآله أن يدعوله فأرسلوا به إلى عائشة ليدعوله ، فلما قربته منه قال : أخرجوا عني الوزغ بن الوزغ ، قال زرارة ، ولا أعلم إلا أنه قال ، ولعنه .

بمدوفاتها وقال شارحه أبو عبد الله الأبي كان لملي في حياتها وجه من الناس فلما ماتت فاطمة استنكر علي وجوههم فاخذ البيعة .

اقول تأمل فيه فانه صريح في أنه عليه السلام لم يبايع الابعد ستة أشهر مكرهاً فان كان أبو بكر على الحق كان على عليه السلام فاسقاً حتى أنه لو مات قبل البيعة مات ميتة جاهلية عندهم وان كان على الباطل كما هو الحق كان كافراً مرتداً وهو كذلك قوله (ان ولد الزنا يستعمل ان عمل خيراً جزى به وان عمل شرأ جزى به) أى يطلب العمل من ولد الزنا ويكلف به فهو كساير المكلفين في العمل والثواب والعقاب واختلف العلماء في كفره واسلامه فذهب ابن اديس الى الاول لقول الذبي صلى الله عليه وآله (ولد الزنا لا يدخل الجنة) وقال لو كان مسلماً لدخلها وذهب الاكثر الى الثاني للاخبار الدالة عليه وأولوا أخبار الكفر بالبناء على الغالب وتفصيل الكلام فيه في الكتب المبررة قوله (خرج رسول الله صلى الله عليه وآله من حجرته و مروان وأبوه يستمعان الى حديثه فقال له الوزغ بن الوزغ) مروان وأبوه الحكم بن العاص كانا مطرودين مملوئين بلسان النبي صلى الله عليه وآله وتقدم وان أمر الخلافة بعد معاوية بن يزيد بن معاوية سنة وتسعة أشهر و بمده ابنه عبد الملك وبعده عبد الملك بنوه وليد وسليمان ويزيد و هشام على الترتيب و فعلوا في الدين ما فعلوا وقتلوا من أولاد الرسول وشيعتهم من قتلوا (فمن يؤمذرون أن الوزغ يستمع الحديث) لفهمهم ان وجه التشبيه استماع الحديث وفي بعض النسخ «يروون» بالواو بن من الرواية قوله (لما ولد مروان عرضوا به لرسول الله صلى الله عليه وآله ان يدعوله) قيل كانوا يمرضون الطفل عليه صلى الله عليه وآله ليدعوله ويحنكه قصداً لان يكون أول ما دخل جوفه ما أدخل صلى الله عليه وآله وطلباً للثبرك به ، وفيه دلالة على حسن عشرته لامته بالتألف والتودد

٣٢٥- أبان ، عن عبدالرحمن بن أبي عبدالله ، عن أبي العباس المكي قال :
سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : إن عمر لقي أمير المؤمنين عليه السلام فقال ، أنت الذي تقرأ
هذه الآية « يا أيكم المقفون » تعرض أبي و بصاحبي قال : أفلا أخبرك بآية نزلت في
بنى أمية « فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض و تقطعوا أرحامكم » فقال :
كذبت ، بنو أمية أوصل للرحم منك ولكمك آبيت إلا عداوة لبني تيم و عدي و
بنى أمية .

٣٢٦- علي بن إبراهيم ، عن هارون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة ، عن أبي-
عبدالله عليه السلام قال : كان علي عليه السلام يقوم في المطر أو في الماطر حتى يبتل رأسه ولحيته
وثيابه ، فقيل له : يا أمير المؤمنين الكن الكن فقال : إن هذا ماء قريب العهد بالعرش .
ثم أنشأ يحدث فقال : إن تحت العرش بحراً فيه ماء ينبت أرزاق الحيوانات
فاذا أراد الله عز ذكره أن ينبت به ما يشاء لهم رحمة منه أوحى الله إليه فمطر ما شاء من
سما إلى سماء حتى يصير إلى السماء الدنيا فيما أظن فيلقيه إلى السحاب والسحاب
بمنزلة الغربال ، ثم يوحى الله إلى الريح أن اطحنه و أذيبه ذوبان الماء ، ثم

وهذا لاجل الناسى جرى في جميع الاعصار فأهل كل عصر تأدبوا بمثل هذا الادب من التبرك
بآثار الصالحين فحملوا بالولد عند ولادته اليهم يحتكونه ويدعون له ، قوله (سمعت أبا جعفر
عليه السلام ان عمر لقي أمير المؤمنين عليه السلام) مر هذا الحديث متناً وسنداً مع شرحه في
حديث أبي بصير مع المرأة ، قوله (فقيل له يا أمير المؤمنين الكن الكن) أى اطلب الكن وأدخله وهو
بالكسر ما يرد من الحر والبرد من الابنية والمساكن (فقال ان هذا ماء قريب عهد بالعرش)
العرش يطلق بلسان الشرع على العلم والقدرة وعلى الجسم المحيط بالعام وهو الانسب هنا و
يفهم منه استحباب التبرك بالمطر سيما قبل استقراره بالارض التى عبد عليها غير الله تعالى وقبل
أن تمسه الايدى الخاطئة لان المطر رحمة لقوله تعالى « بشرى بين يدي رحمة » و مبارك لقوله
تعالى « ماء مباركاً فأبتنا به » وقريب عهد من محل رحمة وهو العرش ، و يحتمل أن يراد
بالعرش هنا الارادة ومعنى قرب عهدها قرب عهده بتعلقها والافارادته تعالى قديمة و أن يراد
بها الرحمة والحديث حجة لمن رجح ماء المطر على مياه الارض والاطباء يقولون انه أنفع المياه
مالم يخزن وفيه أيضاً دلالة على زيادة تعظيم كل موجود في بدء وجوده لانه قريب عهد برحمة
الايحاء ولهذا بالغ الشرع في رعاية الاطفال (ثم يوحى الى الريح أن اطحنه و أذيبه ذوبان
الماء - اه) طحن البر كمنع جملة دقيقاً وذاب يذوب ذوباً وذوباناً محركة ضد جمده واذابه غيره و

انطلقني به إلى موضع كذا وكذا وقامطري عليهم فيكون كذا وكذا عباياً وغير ذلك فتقطر عليهم على النحو الذي يأمرها به فليس من قطرة تقطر إلاّ و معها ملك حتى يضعها موضعها ولم ينزل من السماء قطرة من مطر إلاّ بعدد معدود ووزن معلوم إلاّ ما كان من يوم الطوفان على عهد نوح عليه السلام فإنه نزل ماء منهمر بالاوزن ولا عدد. قال : وحدّثني أبو عبد الله عليه السلام قال : قال لي أبي عليه السلام : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن الله عز وجل جعل السحاب غرابيل للمطر ، هي تذيب البرد حتى يصير ماء لكي لا يضر به شيئاً يصيبه ، الذي ترون فيه من البرد والصواعق نقمة من الله عز وجل يصيب بها من يشاء من عباده . ثم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لتشيروا إلى المطر ولا إلى الهلال فإن الله يكره ذلك .

٣٢٧ - عدّة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن علي بن أسباط رفعه قال : كتب أمير المؤمنين عليه السلام إلى ابن عباس : أما بعد فقد يسرّ المرء ما لم يكن ليفوته و يحزنه ما لم يكن ليصيبه أبداً وإن جهد فليكن سرورك بما قدّمت من عمل صالح أو حكم أو قول وليكن أسفك فيما فرطت فيه من ذلك ودع ما فاتك من الدنيا فلا تكثر عليه

فيه دلالة على أنه في الأصل برد (فيكون كذا وكذا عباياً وغير ذلك) كذا اسم مبهم ويجري مجرى دكم ، فينتصب ما بعده على التمييز والعباب بالضم معظم السيل وارتفاعه وكثرته أو موجه وأول الشيء والمراد بفرد ذلك سائر مراتب القلة والكثرة ، كل ذلك لمصلحة لا يعلمها الا هو (فانه نزل بماء منهمر) ضمير المنصوب ليوم الطوفان أي نزل فيه ماء منسكب يقال انهمر الماء انسكب وسال وفي الكنز انهمار ريزان شدن آب ومثل أن لا تشيروا إلى المطر ولا إلى الهلال فإن الله يكره ذلك) ظاهره غريب وكيفية الإشارة اليهما غير معلومة ويمكن أن يكون كناية عن نسبة منافعهما اليهما ، ولوقوع بالثناء المثناة الفوقانية من شربه كفرح اذا سبه أو من شربه فلا نأ اذا غقه وجرحه وجعل إلى بمعنى الباء وزائدة لكان له وجه .

قوله (أما بعد فقد يسر المرء ما لم يكن ليفوته ويحزنه ما لم يكن ليصيبه أبداً وإن جهد) أي وإن اجتهد يعني أن المرء يكون من هذه الحالة وهي أنه تسرر أصابة ما ينفعه ويحزنه فواته وما ينفع على قسمين أحدهما ما ينفع في الآخرة وثانيهما ما ينفع في الدنيا والعاقل اللبيب ينبغي أن يسر بأصابة الأول ويحزن بفواته واليه أشار بقوله (فليكن سرورك بما قدّمت من عمل صالح أو حكم) بالمدل أو (قول) بالحق (وليكن أسفك فيما فرطت فيه من ذلك) فإن هذا السرور أبدي وهذا الحزن مع كونه ندامة وعبادة موجب للزيادة والندارك وأن لا يحزن بفوات الثاني ولا يسر

حزننا وما أصابك منها فلا تنعم به سروراً وليكن همك فيما بعد الموت والسلام .

٣٢٨ - سهل بن زياد ، عن الحسن بن علي ، عن كرام ، عن أبي الصامت ، عن أبي -
عبد الله عليه السلام قال : مررت أنا وأبو جعفر عليه السلام على الشيعة وهم ما بين القبر والمنبر ،
فقلت لأبي جعفر عليه السلام : شيعتك ومواليك جعلني الله فداك قال . أين هم ؟ فقلت أراهم
ما بين القبر والمنبر ، فقال اذهب بي إليهم فذهب فسلم عليهم ، ثم قال : والله إنني
لأحب ريحكم وأرواحكم فأعينوا مع هذا بورع واجتهاد إنه لا ينال ما عند الله إلا
بورع واجتهاد وإذا ائتممت بعد فاقتدوا به ، أما والله إنكم لعلى ديني ودين آبائي
إبراهيم وإسماعيل وإن كان هؤلاء على دين أولئك فأعينوا على هذا بورع واجتهاد .
٣٢٩ - أبو علي الأشعري ، عن الحسن بن علي الكوفي ، عن العباس بن عامر ،
عن الربيع بن محمد المسلي ، عن أبي الربيع الشامي قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :
إن قائمنا إذا قام مد الله عز وجل لشيعتنا في أسماعهم وأبصارهم حتى [لا] يكون

بأصابعه واليه أشار بقوله (ودع ما فاتك من الدنيا فلا تنكر عليه حزننا وما أصابك منها فلا تنعم
به سروراً) كما يسر وينعم أهل الدنيا يقال نعم المود كفرح اذا خضر ونضرت أمر بما هو كالسهب
لجميع ذلك بقوله (وليكن همك فيما بعد الموت والسلام) لان التذكير بهادم للذات والتخويف
بذكره تنفير عن محبة الدنيا والحزن بفواتها وترغيب في محبة الآخرة والعمل لها والحزن
بنفواتها (فقال اذهب بي إليهم - اه) أمره بذلك لانه عليه السلام كان بدنأ عظيم الجنة متكئاً عليه
والمحبة بينه وبين الشيعة جبيلة للتقارب بينهما بحسب الذات والارواح والصفات كما مر في
كتاب الكفر والايمان وفيه حث على الميل الى الشيعة والمخالطة بهم و اظهار المحبة لهم
(فأعينوا مع هذا بورع واجتهاد) أي فأعينوا بعضكم بعضاً بورع عن المصيبة واجتهاد في العلم
والطاعة أو فأعينوني بذلك وانما جعل ورعهم واجتهادهم اعانة له عليه السلام لان الائمة
عليهم السلام يشفون لشيعتهم ويدخلونهم الجنة كما دلت عليه الاخبار ولا ريب في أن الورع
والاجتهاد مما يعينهم على ذلك لان قبول الشفاعة في محل قابل أقرب الى الاستجابة (وان كان هؤلاء
على دين أولئك) كان الاشارة الاولى الى المخالفين والثانية الى شيو خهم .

قوله (ان قائمنا اذا قام مد الله عز وجل لشيعتنا في أسماعهم وأبصارهم) أي يقوى القوة
السامعة والباصرة لهم كما يقوى عيالهم وهم في الجنان (حتى لا يكون بينهم وبين القائم بر يد يكلمهم) (١)

(١) قوله وبريد يكلمهم . أراد بالبريد هنا الانسان الحامل للمكتوب والرسالة
لا المسافة ويمكن أن يكون اشارة الى صنعة تقرب الصوت والنظر كما في عهدنا لكن ظاهر الخبر
أنه يختص بالشيعة وما بالصفة يعم الناس أجمعين . (ش)

بينهم و بين القائم بريديكلهم فيسمعون وينظرون إليه وهو في مكانه .

٣٣٠ - عِدَّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عثمان بن عيسى ، عن هارون

ابن خازجة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : من استخار الله راضياً بما صنع الله له خاز الله له حتماً .

٣٣١ - سهل بن زياد ، عن داود بن مهران ، عن علي بن إسماعيل الميموني ، عن

رجل ، عن جويرية بن مسهر قال : اشتدَّت خلف أمير المؤمنين عليه السلام فقال لي :

فيسمعون وينظرون اليه وهو في مكانه (البريد الرسول وفي قليل من الشخ حتى يكون بدون لا والمراد فيه بالبريد فرسخان اوائني عشر ميلاً أو ما بين المنزلين ، قوله (من استخار الله راضياً بما صنع الله له خاز الله له حتماً) (١) استخاره طلب منه الخير وخاز الله له في الأمر جعل له فيه الخير وهذا أمر ضروري لأن الله تعالى يريد خير العباد كلهم فإذا توجه اليه العبد العاجز عن معرفة صلاح أمره وفساده يهديه إلى الخير قطعاً . قوله (اشتدَّت خلف أمير المؤمنين - اه) أشد العدو

(١) قوله «خاز الله له حتماً» الاستخارة طلب الخير من الله تعالى وهي أمدعاء وهو أن يطلب من الله تعالى أن يسهل له وسائل الوصول إلى ما هو خير له ويهيئ له أسبابه حتى إذا رآه خيراً وتبين له مصلحته أقدم عليه كمن يريد سفر حج أو زيارة فيطلب منه تعالى أن يسهل له أبواب السفر من الزاد والراحلة وتخليه السرب بأحسن وجه وأسهل طريق ودليل ومشروعيته آيات القرآن المرغبة في مطلق الدعاء ، وقد تكون الاستخارة طلب الخير من الله تعالى عند التحير بأن يكون أمران مقدوران كلاهما وجائزان له شرعاً وعرفاً ولا يعلم وجه الترجيح فيطلب من الله تعالى إزالة الحيرة و أراءة طريق الترجيح بأن يتبين له بالقرائن العقلية رجحان أحد الأمرين حتى يختاره بمقله وهذا أيضاً يشمل الایات القرآنية المرغبة في الدعاء وقد يكون حيرته بحيث لا يتوقع زوالها بظهور القرائن العقلية على الترجيح فيدعو الله تعالى ويطلب منه أن يهديه لما هو خير له بأول آية يقع نظره عليها من المصحف أو ما ينتهي إليه عدد أسماء الجلالة أو غيرها وهذا أيضاً دعاء يشمل آيات القرآن مثل «قال ربكم ادعوني استجب لكم» وكذلك الاستخارة بالسبحة أو بالرقاع على ما في كتب الادعية فانه دعاء وسؤال حاجة من الله مع أنه قد ورد في الحديث الصحيح المعمول به «القرعة لكل أمر مشكل» ويدل عليه أيضاً عمل النبي ذكره عليه السلام حيث اشترك مع جماعة يلقون أقلامهم أيهم يكفل مريم على ما في القرآن الكريم ولكن يتوقف ذلك على الإيمان بالغيب والاعتقاد بتأثير الأمور الروحانية واليقين بقدرة الله تعالى والأطمینان بانجاز وعده حيث قال «ادعوني استجب لكم» ولا يمتشي من الملاحدة ومن يقرب مذهبه منهم والله الهادي إلى سواء السبيل . (ش)

يا جويرية إنه لم يهلك هؤلاء الحمقى إلا بخفق النعال خلفهم ، ماجاء بك قلت
جئت أسألك عن ثلاث عن الشرف وعن المروءة وعن العقل ، قال أما الشرف فمن
شرفه السلطان شرف وأما المروءة فإصلاح المعيشة وأما العقل فمن اتقى الله عقل .

٣٣٢- سهل بن زياد ، عن علي بن حستان ، عن علي بن أبي النوار ، عن محمد
ابن مسلم قال : قلت لأبي جعفر عليه السلام : جعلت فداك لاي شيء صارت الشمس أشد
حرارة من القمر ؟ فقال : إن الله خلق الشمس من نور النار و صفوا الماء ، طبقاً من
هذا وطبقاً من هذا حتى إذا كانت سبعة أطباق ألبسها لباساً من نار فمن ثم صارت أشد
حرارة من القمر ، قلت : جعلت فداك القمر ؟ قال : إن الله تعالى ذكره خلق القمر
من ضوء نور النار و صفوا الماء ، طبقاً من هذا وطبقاً من هذا حتى إذا كانت سبعة أطباق
ألبسها لباساً من ماء فمن ثم صارت القمر أبرد من الشمس .

اشتد عدواً هؤلاء اشارة الى الخلفاء وأضرابهم والاحمق قليل العقل وقوم ونسوة حمقى بالفنح
والقصر ، والخفق صوت النعال والشرف محركة القدر والمنزلة والعلو والمجد وشرف الاخرة
لمن شرفه السلطان الاعظم بالهدايات الخاصة الى الاعمال الصالحة وشرف الدنيا لمن شرفه
هؤلاء السلاطين ، والمعيشة ما يعاش به و اصلاحها تحصيلها من حلال و صرفها في حلال
والتحرز عن الاسراف والتقتير ، والعقل ما يقتضى القيام بطاعة الله والاتقاء عن عقوبته . قوله
(فقال : ان الله خلق الشمس من نور النار - اهـ) هذا على تقدير صدق الخبر سر من أسراره
تعالى وجب الاقرار به والسكوت عن تفسيره الا انه يخطر بالبال من باب الاحتمال أن المراد
بنور النار لهبها وبضوئه ما انعكس من نورها في الجسم المقابل لها وأن النسبة بين حرارة في
طبقات الشمس وحرارة في طبقات القمر كالنسبة بين حرارة لهب النار وضوئه وتلك النسبة لا
يعلمها الا الله عز وجل ومن عصمه ولذلك صارت الشمس أشد حرارة من القمر وقوله في الشمس
وألبسها لباساً من نار وفي القمر فألبسها لباساً من ماء يحتمل وجهين أحدهما أن الشمس
أجزائها النارية أغلب من أجزائها المائية فلذلك أفاض عليها كيفية نارية وألبسها بها والقمر
بالعكس ، وثانيهما أنه وقع نور النار اول طبقة في نضد طبقات الشمس و آخر طبقة فلذلك
ألبسها لباساً من نار لكون النار ظاهرة والماء مستبطناً ووقع صفوا الماء في نضد طبقات القمر

(١) قوله ومن نور النار حديث ضعيف لايهمنا التكلف لتوجيه مع أنها من الامور الطبيعية
التي لا فائدة في تحقيق حقيقتها في الدين ويبعد عنايئة الائمة المعصومين بأمثالها اللهم الا أن يكون
علامة على حكمة الله وآية على قدرته . (ش)

٣٣٣- عدةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن بعض أصحابنا ، عن محمد بن الهيثم ، عن زيد أبي الحسن قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : من كانت له حقيقة ثابتة لم يبق عليه شبهة هامة حتى يعلم منتهى الغاية ويطلب الحادث من الناطق عن الوارث وبأي شيء جهلتم ما أنكرتم وبأي شيء عرفتم ما بصرتم إن كنتم مؤمنين .

٣٣٤- عنه ، عن أبيه ، عن يونس بن عبد الرحمن رفعه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ليس من باطل يقوم بأزاء الحق إلا غلب الحق الباطل وذاك قوله عز وجل . «بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق» .

أولاً وآخره فصار صفواً ظاهراً وضوء نوراً ناراً باطنياً فلذلك صار القمر ملبساً بلباس من ماء والله يعلم . قوله (من كانت له حقيقة ثابتة) هو من رسخت ثبتت له حقيقة العهد الأول المأخوذ عليه بالولاية أو حقيقة الإيمان أو من كان طبعه مستقيماً على فطرته الأصلية (لم يبق عليه شبهة هامة) أي بالية زائلة باطلة من همدت النار إذا خمدت والشوب إذا بلى ولعل المراد به شبهة المعاندين في الإمامة وغيرها من أصول الدين وفروعه (حتى يعلم منتهى الغاية) غاية كل شيء منتهاه وقد تطلق على المسافة أيضاً والاضافة على الأول ببيانته وعلى الثاني لامية أي حتى يعلم غاية تلك الشبهة ومفاسدها المرتبة عليها ويعلم أن الحق وراءها .

(ويطلب الحادث من الناطق عن الوارث) أي يطلب الأمر الحادث من أمور الدين أصلاً كان أم فرعاً من الإمام الناطق عن الوارث وهو الله تعالى ولو بواسطة من العلماء الناقلين منهم عليهم السلام (وبأي شيء جهلتم ما أنكرتم) الظاهر أنه عطف على منتهى الغاية أي حتى يعلم بأي سبب أنكرتم ما أنكرتم من ولاية الظالمين ودونهم جاهلين غاصبين للولاية غير منصوبين من قبل الله تعالى ورسوله (وبأي شيء عرفتم ما بصرتم) من ولاية الإمام العادل العالم المنصوب بأمر الله تعالى (إن كنتم مؤمنين) يجوز فتح الهمزة ليكون تعليلاً لقوله «أنكرتم» وعرفتم» ويجوز كسرهما على حذف الجزاء أي أن كنتم مؤمنين تعرفون أن ما ذكرناه لا ريب فيه والله يعلم . قوله (ليس من باطل يقوم بأزاء الحق الاغلب الحق الباطل) إذا الحق من حيث أنه حق ثابت في نفس الأمر يغلب الباطل من حيث أنه باطل غير ثابت فيها ضرورة أن كل ما هو ثابت يوجب زوال ضده ولا ينافي هذا غلبة الباطل واشتهاره من حيث أن طبائع أكثر الخلق مائلة إليه اذهومع اشتهاره مغلوب للحق زائل في نفس الأمر وذلك قوله تعالى (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق) القذف الرمي بقوة والدمغ كسر الدماغ مع شق أمه وهو جليدة رقيقة كخرطة هو فيها يقال دمهغه يدمغه من باب منع ونصر وأدمغه إذا أصاب دماغه فقتله والزهوق خروج الروح

٣٣٥- عنه، عن أبيه مرسلًا قال: قال أبو جعفر عليه السلام: لا تتخذوا من دون الله وليجة فلا تكونوا مؤمنين، فإن كل سبب ونسب وقراية ووليجة وبدعة وشبهة منقطع مضمحل كما يضحل الغبار الذي يكون على الحجر الصلد إذا أصابه المطر الجود إلا ما أثبتته القرآن.

٣٣٦- علي بن محمد بن عبد الله، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبد الله بن حماد،

والمعنى ليس من أمرنا اتخاذ الله بل يغاب الحق على الباطل فيبطله إلا أنه استعاره لفظ القذف والدمغ ورشح بذكر الزهوق تصويراً لابطاله مبالغة فيه كما صرح به المفسرون. قوله (لا تتخذوا من دون الله وليجة فلا تكونوا مؤمنين) وليجة الرجل بطائفة وخصته وصاحب سره ومن اتخذه معتمداً عليه، وهو صريح كالإيمان أن من اتخذ أميناً في الدين واماماً ومعتمداً لم يأمر الله تعالى باتخاذ مخرج من الإيمان (فإن كل سبب ونسب وقراية ووليجة وبدعة وشبهة منقطع مضمحل كالغبار الذي يكون على الحجر الصلد إذا أصابه المطر الجود إذا ما أثبتته القرآن) روى العامة عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «كل سبب ونسب منقطع السببي ونسبي، السبب كل ما يتوصل به إلى الشيء كطرق الأزراق والمعارف والأحكام ونحوها وأصله الحبل الذي يتوصل به إلى الماء والنسب بالولاية والقراية بالرحم والمطف أم للتعريف أو من باب عطف العام على الخاص إن خص النسب بالاب وعمت القراية بالاب والعم أو بالعكس إن خصت القراية بالأقرب وعم النسب بالأقرب والابعد، والبدعة كل ما خالف الشريعة، والشبهة كل باطل مزج بالحق أخذ الوهم بصورة الحق وشبهته به، والصلد بالفتح وقد يكسر الصلب الاملس والجود بالفتح المطر الواسع الغزير والاستثناء من غير الآخرين والمعنى أن جميع هذه الأمور ومنافعها لكونها من الأمور الإضافية والاعتبارات الوهمية والخيالية منقطعة بانقطاع الدنيا وفانية بفناء الأبدان فمن اعتمد عليها وركن إليها وغفل عن الحق بعدد من الإيمان واستحق الخسران كما قال الله تعالى «وتقطعت بهم الأسباب» فقال «فاذا نفخ في الصور فلا أنساب بينهم ولا يستاءلون» وقال يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ومن يفعل ذلك فاولئك هم الخاسرون، وقال «يوم يقر المرء من أخيه وامه وأبيه وصاحبه وبنيه لكل أمرىء منهم يومئذ شأن يغنيه» وقال «ولا تتخذوا من دون الله وليجة» إلى غير ذلك من الآيات الكريمة والروايات الصحيحة وأما ما أثبتته القرآن منها فإنه ثابت أبداً ومنافعها باقية غير منقطعة بانقطاع الدنيا ومفارقة النفوس من الأبدان، فيجب على المؤمن الطالب للحياة الأبدية والخيرات الدائمة الآخروية والنجاة من العقوبات الروحانية والبدنية أن يتمسك بالأسباب والأنساب والولايات التي أثبتتها القرآن وقررها النبي صلى الله عليه وآله ويترك البدعة و

عن ابن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: نحن أصل كل خير ومن فروعنا كل بر فمن البر التوحيد والصلاة والصيام وكظم الغيظ والعفو عن المسيء ورحمة الفقير وتعهد الجار والاقرار بالفضل لأهله، وعدو نأصل كل شر ومن فروعهم كل قبيح وفاحشة فمنهم الكذب والبخل والنميمة والتقطيع وأكل الربا وأكل مال اليتيم بغير حقته وتعدي الحدود التي أمر الله وركوب الفواحش ما ظهر منها وما بطن والزنا والسرقه وكل ما وافق ذلك من القبيح فكذب من زعم أنه معنا وهو متعلق بفروع غيرنا .

٣٣٧- عنه ، وعن غيره ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن خالد بن نجيع ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لرجل : اقنع بما قسم الله لك ولا تنظر إلى ما عند غيرك ولا تمنن ما لست نائله فإنه من قنع شيع ومن لم يقنع لم يشيع وخذ حظك من آخرتك .

وقال أبو عبد الله عليه السلام : أنفع الأشياء للمرء سبقه الناس إلى عيب نفسه ، وأشد

الشبهة والوليجة التي تدعو إلى النار قوله (نحن أصل كل خير ومن فروعنا كل بر) لمراد بالخير العلم وبالبر العمل الصالح المتفرع عليه وقدرته بأن التشيع إنما يتحقق بالمطابقة فيهما والروايات الدالة على ذلك كلها مستفيضة بل متواترة معني ، قوله (قال لرجل اقنع بما قسم الله لك) القنوع بالضم والقناعة بالكسر الرضا بالسير من الرزق ومن الحديث المتفق عليه بين الأمة القناعة كنز لا يفقد لأن الانفاق منها لا ينقطع كلما تعذر عليه شيء من أمور الدنيا قنع بما دونه ورضى به (ولا تنظر إلى ما عند غيرك) لأن النظر إليه يورث الطمع والذل وعدم الرضا بالقسمة (ولا تمنن ما لست نائله) اذمع ما فيه من تفرغ القلب عن الله تعالى وعن أمر الآخرة ممة لاجل فقدان المطلوب وحزنه لفواته وهو ألم روحاني أشد من الآلام الجسماني ثم أشار إلى تعليل عدم النظر والتمنى بقوله (فانه من قنع شيع قلبه وعينه) فلا ينظر إلى ما عند غيره ولا يتمنى ما ليس نائلا له (ومن لم يقنع لم يشيع) بل ينظر ويتمنى ويفهم منه أن بين القناعة والشيع تلازما ثم أشار إلى أن القناعة لا توجب الكمال كل الكمال حتى تقترن بالأعمال بقوله (وخذ حظك من آخرتك) أي خذ نصيبك في الدنيا من أجل آخرتك كما روى خذ من الدنيا للآخرة ويحتمل أن يراد بآخرتك عملها أو حذف مضاف أي من عمل آخرتك (وقال أبو عبد الله عليه السلام) للحث على المبادرة إلى تطهير النفس من العيوب وفي بعض النسخ فقال بالقاء (أنفع الأشياء للمرء سبقه الناس إلى عيب نفسه) لأن النافع ما يوجب السعادة في الآخرة والتقرب من الحق وهو أمان تخليتها عن العيوب والذائل أو تحليتها بالأعمال

شيء مؤونة إخفاء الفاقة ، و أقل الأشياء غناء النصيحة لمن لا يقبلها و مجاورة الحريص ، وأرواح الروح اليأس من الناس .

وقال : لا تكن ضجراً ولا غلقاً وذلك نفسك باحتمال من خالفك ممن هو فوقك ومن له الفضل عليك فأنما أقررت بفضله لئلا تخالفه ، ومن يعرف لأحد الفضل فهو المعجب برأيه . وقال لرجل : أعلم أنه لا عز لمن لا يتدلل لله تبارك و تعالى

الصالحة و الفضائل والاول أقدم وانفع من الثاني مع أنه أيضاً عمل معين كسائر الاعمال فى النفع والتأثير فى الترقى الى المقامات المالية كما قيل ادفع القيد وجد فى السير (وأشد شيء مؤونة إخفاء الفاقة) لعل السرفيه أن المطلوب كلما كان أقوى كان فواته أشد و من البين أن أقوى مطالب النفس التذاهب بالفنى والراحة وكل ذلك مفقود عند الفاقة فهو أشد وأخفاؤها أشد عليها من غيرها .

(وأقل الأشياء غناء النصيحة لمن لا يقبلها ومجاورة الحريص) الغناء بالفتح والمد النفع والمجاورة فى أكثر النسخ بالجيم وفى بعضها بالحاء المهملة ومن البين أنه لانفع فى تلك المجاورة فوجب تركها بل فيها ضرر وهو سبب آخر لتركها بالاولوية ولذا لم يذكره وأنه لانفع فى هذه النصيحة للمنصوح أصلاً ولان للناس لان النفع المقصود له أصالة تسديد المنصوح و هو لم يقبله وان كان له نفع من حيث أنه ناصح ولكنه غير مقصود أصالة ولهذا حكم بالقلّة (وأرواح الروح اليأس من الناس) لان اليأس منهم يوجب رفض الطلب وسكون النفس عن الاضطراب و توجه السر الى الله تعالى ونزول الرزق من قبله وكل ذلك سبب الروح والراحة النفسانية والجسمانية (وقال لا تكن ضجراً ولا غلقاً) الضجر التبرم والانزعاج ضجر منه وبه كفرح تبرم وانزعج فهو ضجر ، والفلق بالفتح المعجمة محرّكة ضيق الصدر وقلة الصبر وسوء الخلق وهما يورثان نقص الايمان وكسر القلوب وضيق العيش وتبدد النظام (و ذلك نفسك باحتمال من خالفك ومن هو فوقك ومن له الفضل عليك) أمر بتدليل النفس باعتبار امور من صنفين وان كان شاقة عليها أحدهما ذوو القدرة من أهل الخلاف فان اظهار مخالفتهم يورث الهلاك فى الدنيا وثانيهما ذوو الفضل والعلم و أقدمهم الأئمة عليهم السلام فان خلافهم يوجب الهلاك فى الآخرة (ومن لا يعرف لأحد الفضل فهو المعجب برأيه) أى بتخيلاته الفاسدة و توهّماته الباطلة ، كملءاء المخالفين وأئمتهم و أتباعهم الذين يأخذون بأرائهم فيما يشكل من أمر الدين ومالم يأتهم فيه حديث ولا أثر ، والمحدثون يسمون أصحاب القياس أصحاب الرأى (وقال لرجل أعلم أنه لا عز لمن يتدلل لله تبارك و

ولا رفعة لمن لم يتواضع لله عز وجل

وقال لرجل : أحكم أمر دينك كما أحكم أهل الدنيا أمر دنياهم فانما جعلت الدنيا شاهداً يعرف بها ما غاب عنها من الآخرة فأعرف الآخرة بها، ولا تنظر إلى الدنيا إلا باعتبار .

تعالى ولا رفعة لمن لم يتواضع لله عز وجل) العزة والرفعة في الحقيقة لمن أعزه الله ورفعه فانها تدومان أبداً وهما لا يتحققان الا بالتذلل والتواضع والانقياد له . ولأوليائه وأما ماسماه الجهلة عزة فهي مع كونها عين الذلة أمر اضافي اعتباري لاحقيقة له ولذلك تكون في آن وتزول في آن آخر .

(وقال لرجل أحكم أمر دينك كما أحكم أهل الدنيا أمر دنياهم) احكام أهل الدنيا أمرها مع أنها غير محكمة لسرعة زوالها بتملق قلوبهم الضعيفة وعقولهم السخيفة بها فسعوا لجمعها و تحصيلها وحفظها من كل وجه فليكن قلبك الكامل وعقلك الفاضل متملقاً بأمر الآخرة وتحصيل مقاماتها العالية ونعمائها الكاملة الباقية فهذب نفسك عن الرزائل التي أعظمها حب الدنيا والفاانيات وأعمل بالصالحات الباقيات (وانما جعلت الدنيا شاهداً يعرف بها ما غاب عنها من الآخرة) لان من تفكر في الدنيا وفي نعمائها الناضرة وآلاتها الظاهرة و أمتعتها الفاخرة مع كونها سجنًا ضيقاً وبيتاً مننناً ومحلاً مبغوضاً ينفصها الله تعالى يعرف الآخرة التي دار أحبها الله تعالى لأوليائه ويعرف قدر نعمائها وكمال آلاتها وشرف حالاتها و كمال مقاماتها ولذلك قال (فاعرف الآخرة بها) وان الدنيا وما فيها من النعماء التي لا تحصى دليل واضح على معرفة الآخرة وما فيها من النعماء التي تعجز عن تمديدها عقول العقلاء و عن تحديدها فحول العلماء وعن معرفة تفاصيلها وكميتها وكيفيتها أذهان الازكياء ، ثم نهى عن النظر الى الدنيا وتعليق القلب بزينتها الخداعة فقال (ولا تنظر الى الدنيا الا باعتبار) منها ومن زينتها الفانية الى الآخرة وزينتها الباقية، وقد تكرر الامر بالاعتبار في الاحاديث وله وجوه منها النظر الى الدنيا وتغيير أحوالها في نفسها فانه يوجب الانقطاع منها الى الآخرة، ومنها النظر الى شدائدها الزائلة فانه يوجب الانتقال الى شدة شدائد الآخرة الباقية والتحرز عما يوجبها، و منها النظر الى نعيمها وزينتها الدائرة مع كونها مبغوضة فانه يوجب الانتقال الى كمال نعيم الآخرة وزينتها الدائمة والاجتهاد لها، ومنها النظر الى أحوال الماضين وما كانوا فيه من خسارة الاحوال وسعة الارزاق والاموال وقطع ايديهم منها اضطراباً بالموت وسكونهم في التراب وفراقهم من الاحباب واشغالهم بأمعهم من الخير والشر والثواب والعقاب فانه

٣٣٨- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله (عليه السلام) يقول لجرمان بن أعين : يا جرمان انظر إلى من هو دونك في المقدرة ولا تنظر إلى من هو فوقك في المقدرة فإن ذلك أنفع لك بما قسم لك وأحرى أن تستوجب الزيادة من ربك ، واعلم أن العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله جل ذكره من العمل الكثير على غير يقين .

واعلم أنه لا ورع أنفع من تجنب محارم الله والكف عن أذى المؤمنين و اغتياهم ولا يعيش أهنأ من حسن الخلق ولا مال أنفع من القنوع باليسير المجزي ، ولا جهل

يوجب تبرد القلب منها والميل إلى الآخرة التي هي دار القرار و من ثم قيل الدنيا واعظة لمن اتعظ منها فمن لم يتعظ منها ولم يجعلها على الآخرة دليلاً فهو كالحمار بل هو أذل سبيلاً . قوله (انظر إلى من هو دونك في المقدرة ولا تنظر إلى من هو فوقك في المقدرة) المقطرة مثلثة الدال الفنى واليسار والقوة (فإن ذلك أنفع لك بما قسم لك) أى يوجب زيادة القناعة والرضا بها (وأحرى أن تستوجب الزيادة من ربك) لان الرضا بالنعمة و معرفة قدرها تعظيم للمنع وشكره والشكر يوجب الزيادة كما نطق به القرآن الكريم بخلاف نظرك إلى الفوق فإنه يوجب عدم القناعة والرضا بما فى يدك وهو كفران يوجب زوال النعمة وسخط المنعم (و اعلم أن العمل الدائم القليل على اليقين أفضل عند الله عز وجل من العمل الكثير على غير يقين) اليقين العلم الجازم الثابت المطابق للواقع ، وبعبارة أخرى العلم بالحق مع العلم بأنه لا يكون خلافه فهو فى الحقيقة مركب من علمين كما صرح به المحقق فى أوصاف الاشراف ويندرج فيه العلم بالمبدأ والمعاد والرسالة والامامة وغير ذلك مما جاء به النبى صلى الله عليه وآله ولا بد من تقييد العمل الكثير بالدوام ليتحقق ان الفضل من جهة اليقين (واعلم أنه لا ورع أنفع من تجنب محارم الله والكف عن أذى المؤمنين و اغتياهم) الورع فى الاصل الكف عن محارم الله تعالى والتخرج منه ثم استعير للكف عن المباح كالشبهات وعن الحلال الذى يتخوف منه أن ينجر إلى الحرام كالتحدث بأحوال الناس لمخافة أن ينجر إلى الغيبة وعما سوى الله للتحرز عن صرف العمر ساعة فيما لا يفيد زيادة التقرب والاول و هو الكف عن المحارم أنفع لشدة العقوبة على ارتكابها بخلاف البواقي ثم الاذى والاغتيا ب داخلان فى المحارم و من افردهما وذكرهما بعدها من باب ذكر الخاص بعد العام للاهتمام لانهما أشد قبحاً وأقوى فساداً وأبعد عفواً وأصعب توبة (ولا يعيش أهنأ من حسن الخلق) العيش الحياة

أضره من المعجب .

٣٣٩- ابن محبوب ، عن عبدالله بن غالب ، عن أبيه ، عن سعيد بن المسيب قال : سمعت علي بن الحسين عليه السلام يقول : إن رجلاً جاء إلى أمير المؤمنين عليه السلام فقال : أخبرني إن كنت عالماً عن الناس وعن أشباه الناس وعن النسناس . فقال أمير المؤمنين عليه السلام : يا حسين أجب الرجل . فقال الحسين عليه السلام : أمّا قولك : أخبرني عن الناس ، فنحن الناس و لذلك قال الله تعالى ذكره في كتابه « ثم أفيضوا من حيث أفاض الناس » فرسول الله ﷺ الذي أفاض بالناس . وأمّا قولك : أشباه الناس فهم شيعتنا وهم موالينا وهم منّا ولذلك قال إبراهيم عليه السلام : « فمن تبعني فإنه مني » . وأمّا قولك : النسناس ، فهم السواد الأعظم وأشار بيده إلى جماعة الناس ثم

وما يما شبهه والمقصود به أن حسن خلق الرجل مع بني نوعه أدخل في نضارة عيشه من المال ونحوه لأنه يوجب ميلهم إليه ونصرتهم له بخلاف سوء خلقه فإنه يوجب التنفر عنه والأضرار له والوقعة فيه وكل ذلك يوجب تكدر عيشه وإن كان ذاملاً (ولأمال أنفع من القنوع باليسير المجزى) شبه القنوع باليسير المجزى وهو الكفاف بالمال في النفع وتنظيم الأحوال وعده أنفع أفراداً لأن الأقل أو الأكثر منه يشوش القلب ويفسده ويتعب البدن ويضر بالدين و يبطله كما أن الماء الذي يكفي في تعمير الأرض يعمرها والأقل والأكثر منه يفسدها (ولا جهل أضر من المعجب) المعجب حالة نفسانية تنشأ من تصور الكمال واستغظامه وإخراج النفس عن حد النقص والتقصير يتعلق بجميع الخصال مثل العلم والعبادة والإحسان إلى الغير وأعطاء المال ، والنسب والجمال إلى غير ذلك مما لا يحصى ثم هو والجهل سوا في أصل الأضرار والهلاك وإفساد القلب لأنه أقوى في ذلك وأضر من الجهل لأن تفويت المنافع الحاصلة أشد وأصعب وأدخل في الحزن مع عدم تحصيلها ابتداءً ولأن ذكر الجاهل في التندم من الجهل وفكر المعجب في التبختر والتعظيم ادعاء الشركة بالباري ومن ثم روى أن الذنوب خرم من المعجب لأنه لولا المعجب لما خلا الله تعالى بين عبد المؤمن وبين ذنب أبدأ فجعل الذنوب قداء من المعجب لكونه أشد منه .

قوله (فنحن الناس - اه) أريد بالناس هنا من كملت صورته الظاهرة والباطنة و بلغت غاية الكمال وهم الرسول والأئمة عليهم السلام وبأشياء الناس التابعون لهم والذاهبون معهم حيث ما ذهبوا فحصلت لهم بذلك المشابهة بهم وبالناس في قوله والي جماعة الناس ، من لهم هذه الصورة الظاهرة مع فساد الصورة الباطنة ولذلك شبههم بالانعام في عدم التدبر والتفكير بل هم أضل لا بطلهم الفطرة الأصلية والعقول المدركة للمعقولات بخلاف الانعام ، و أما النسناس بكسر النون وقد تفتح فقال ابن الأعرابي : هم بأجوج و مأجوج وقيل خلق على شرح رؤضة الكافي - ٢٠ -

قال : « إن هم إلا » كالأ نعام بل هم أضل سبيلاً .

٣٤٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حنان بن سدير ؛ وعبد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل ، عن حنان بن سدير ، عن أبيه قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عنهما فقال : يا أبا الفضل ما تسألني عنهما فوالله ما مات مناميئت قط إلا ساخطاً عليهما وما منّا اليوم إلا ساخطاً عليهما ، يوصي بذلك الكبير منّا الصغير ، إنهما ظلمانا حقناً ومنعانا فيئنا و كانا أوّل من ركب أعناقنا و بثقا علينا بثقاً في الاسلام لا يسكر أبداً حتّى يقوم قائمنا أو ينكلم متكلمنا .

ثم قال : أمّا والله لو قد قام قائمنا [أ] وتكلم متكلمنا لأبدى من أمورهما ما كان يكنم ، ولكتم من أمورهما ما كان يظهر والله ما أسست من بليّة ولا قضية تجري علينا أهل البيت إلا هما أسسا أوّلها فعليهما العنة الله والملائكة والناس أجمعين .

٣٤١- حنان ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان الناس أهل ردّة بعد النبي عليه السلام إلا ثلاثة فقلت : ومن الثلاثة ؟ فقال : المقداد بن الأسود و أبوذر

سورة الناس أى أشبهوهم فى شيء وخالفوهم فى شيء وليسوا من بنى آدم ، وقيل هم من بنى آدم وفى حديث العامة ان الاحياء من عاد عصا ورسولهم فمسخوا نساناً لكل منهم يد ورجل من شق واحد ينقرون أى يثبون كما ينقر الطائر ويرعون كما ترعى البهائم وقيل : اولئك انقرضوا والموجود على تلك الخلقة خلق عليه كذا فى النهاية والفاق والقاموس .

قوله (انهما ظلمانا حقناً ومنعانا فيئنا) لعل المراد بالحق الخلافة و بالفئ الغنيمة والخمس والانفال لان الفئ فى الاصل الرجوع والاموال كلها للإمام وما كان فيها فى يد غيره اذا رجع اليه بقتال فهو غنيمة وما رجع اليه بغير قتال فهو أنفال ، وأن أردت زيادة توضيح فارجع الى ما ذكرنا فى آخر كتاب الحجة من باب الفئ والانفال وتفسير الخمس (وكانا أول من ركب أعناقنا) كناية عن التسلط والغلبة عليهما وايصال المكروه والشدة اليهم (وبثقا علينا بثقاً فى الاسلام لا يسكر أبداً) بثق السيل بثقاً اذا أسرع جريه وجرى جرياً شديداً و بثق السيل السدا اذا كسره وفتحته ، وسكرت النهر سكرأ اذا سدته وسكرت الريح سكورا اذا سكنت وقوله «لا يسكر» على الاول مجهول وعلى الثانى معلوم وفيه مكنية بتشبيهها بالسيل وتخييلة بانبات البثق لها وترشيح بذكر السكر وفى بعض النسخ لا يسكن ، ولعل المراد بامورهما المكتوبة التى يبدئها صاحب عليه السلام النفاق والقبايح وسوء الخاتمة ، وبامورهما المظهرة أو الظاهرة عند اتباعهم أضدادها وبكتمانها بيان أنها كانت باطلة فى نفس الامر .

الغفاريّ وسلمان الفارسي رحمة الله وبركاته عليهم ، ثمّ عرف أناس بعد يسير وقال : هؤلاء الذين دارت عليهم الرّحا وأبوا أن يبايعوا حتّى جاؤوا بأمر المؤمنين عليهم السلام مكرهاً فبايع وذلك قول الله تعالى : «وما تجد إلاّ رسولٌ قد دخلت من قبله الرّسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً و سيجزي الله الشّاكرين » .

٣٤٢- حنان ، عن أبيه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : صعد رسول الله صلى الله عليه وآله المنبر يوم فتح مكة فقال : أيّها النّاس إنّ الله قد أذهب عنكم نخوة الجاهليّة وتفاخرها بآبائها إلاّ أنكم من آدم عليه السلام وآدم من طين الأينّ خير عباد الله عبد اتّقاه ، إنّ العربيّة ليست بآب والد ولكنّها لسان ناطق فمن قصر به عمله لم يبلغه حسبه ، ألاّ إنّ كلّ دم كان في الجاهليّة أو أحنّة - والاحنة الشّحناء - فهي تحت قدمي هذه إلى يوم القيامة .

قوله (المقداد بن الاسود و أبوذر الغفاري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم) قال الشيخ القرطبي في شرح مسلم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وان الله امرني أن أحب أربعة وأخبرني أنه يحبهم على و أبوذر والمقداد وسلمان (ثم عرف أناس بعد يسير) يسير بالجر على الإضافة أي بعد زمان قليل أو بالرفع صفة لanas ولفظة بعد على الأول للتقيد وعلى الثاني للنأي كيد (وقال هؤلاء الذين دارت عليهم الرّحا) أي رحي الاسلام شبههم بقطب الرّحى في توقف نظام الاسلام و جريانه عليهم (وذلك قول الله عز وجل - اه) ذلك اشارة الى ارتداد الامة وبقاء قليل على الاسلام وهم المقرون بنعمة الله التي هي الولاية الشّاكرون عليها .

. قوله (ايها الناس ان الله أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتفاخرها بآبائها) حيث نهى عنهما وجعل الشرف بالاسلام والنخوة التعظيم والتكبر والمحب والافقة والحمية (ألا أنكم من آدم عليه السلام وآدم من طين) كل واحد من هذين يقتضى اشتفاء كل واحد من النخوة والتفاخر وتخصيص الاول بالاول والثاني بالثاني بعيد ، ثم أشار الى ما هو سبب للتعاظم والشرف من عند الله حتّى عليه بقوله (الا أن خير عباد الله عبد اتّقاه) أي تمسك بدينه واركتب طاعته واجتنب مخالفته (ان العربيّة ليست بآب والد ولكنّها لسان ناطق) أي الملة النبوية العربية ليست من جهة الآب حتّى يتفاخر بالآب بل من جهة النطق بالحق فيها فمن كانت له هذه الجهة فهو من أهل الشرف والتفاخر ويحتمل أن يراد بالعربية لغة العربية والانتساب الى ابراهيم عليه السلام فيكون رداً على مشركي العرب و أضراهم ممن يتفاخر بها على غيرهم بأن المنتسب اليه كل من تكلم بالحق وان لم تكن من أولاده و هذا أنسب بقوله (فمن قصر به عمله لم يبلغه حسبه) ولا ينفعه اذا الشرف بالاعمال بالآباء (ألا ان كل دم كان في الجاهلية أو أحنّة - والاحنة الشّحناء - فهي تحت قدمي هذه الى يوم القيامة) الاحنة

٣٤٣- حنان، عن أبيه، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قلت له: ما كان ولد يعقوب أنبياء؟ قال: لا ولكنهم كانوا أسباط أولاد الأنبياء ولم يكن يفارقوا الدنيا إلا سعداء تابوا وتذكروا ما صنعوا وإن الشياطين فارقوا الدنيا ولم يتوبوا ولم يتذكروا ما صنعوا بأمر المؤمنين عليهم السلام فعليهما لعنة الله والملائكة والناس أجمعين.

٣٤٤- حنان، عن أبي الخطاب، عن عبد صالح عليه السلام قال: إن الناس أصابهم قحط شديد على عهد سليمان بن داود عليه السلام فشكوا ذلك إليه وطلبوا إليه أن يستسقي لهم قال: فقال لهم: إذا صليت الغداة مضيت فلما صليت الغداة مضى ومضوا، فلمّا أن كان في بعض الطريق إذا هو بنملة رافعة يدها إلى السماء واضعة قدميها إلى الأرض وهي تقول: اللهم إنا خلقنا من خلقك ولاغنى بنا عن رزقك فلا تهلكننا بذنوب بني آدم، قال: فقال سليمان عليه السلام: ارجعوا فقد سقيتم بغيركم، قال: فسقوا في ذلك العام ما لم يسقوا مثله قط.

٣٤٥- عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن موسى بن جعفر، عن عمرو بن سعيد، عن خلف بن عيسى، عن أبي عمير المدائني، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إن الله تعالى ذكره عبادة ميامين مياسير يعيشون ويعيش الناس في أكنافهم وهم في عباده بمنزلة القطر والله عز وجل عبادة ملاعين مناكير، لا يعيشون ولا يعيش الناس في أكنافهم وهم في

بكسر الهمزة وسكون الحاء المهملة الحقدو الغضب والعداوة جمعه كغضب فعله كسمع والشحنة والشجاء العداوة وقوله (تحت قدمي) مثل للردع والقمع وعبارة عن الإهدار والإبطال وهذا كما يقول الموداع لصاحبه اجعل ماسكك تحت قدميك يريد طأ عليه وأقمعه قوله (ولكنهم كانوا أسباط أولاد الأنبياء) الأسباط جمع السبط بالكسر وهو ولد الولد قبل المراد بالأسباط هنا الإشراف من الأولاد.

قوله: (إن الله تعالى ذكره عبادة ميامين مياسير - اه) ميامين جمع ميمون وهو ذومين وبركة ومياسير جمع ميسور وهو الغنى من اليسر وهو الغنى. والأكناف الأطراف والجوانب جمع كنف وهو الجانب، والقطر ما قطر من المطر والواحد قطرة والجمع قطار كجمال ووجه التشبيه هو النفع وإيصال الخير وهذا الكلام وإن كان خبراً لكن الغرض منه هو الحث على الاتصاف بصفاتهم والاسوة بكلماتهم لأنه من أعظم أوصاف المتقين ثم أشار إلى تضادهم تحذيراً عن صفاتهم بقوله (والله عز وجل عبادة ملاعين مناكير - اه) ملاعين جمع ملعون وهو البعيد عن الرحمة ومناكير جمع مفكر وهو الشديد الغيظ الذي يتفزع عنه الناس وتشبههم بالجراد

عباده بمنزلة الجراد لا يقعون على شيء إلا أتوا عليه .

٢٤٦- الحسين بن محمد ، ومحمد بن يحيى [جميعاً] عن محمد بن سالم بن أبي سلمة عن الحسن بن شاذان الواسطي قال : كتبت إلى أبي الحسن الرضا عليه السلام أشكو جفاء أهل واسط وحملهم عليّ وكانت عصابة من العثمانية تؤذيني فوقع بخطه : إن الله تبارك وتعالى أخذ ميثاق أوليائنا على الصبر في دولة الباطل فاصبر لحكم ربك ، فلو قد قام سيد الخلق لقالوا : «يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون» .

٣٤٧- محمد بن سالم بن أبي سلمة ، عن أحمد بن الرّيان ، عن أبيه ، عن جميل ابن درّاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله عز وجلّ مامدوا وأعينهم إلى ما متّع الله به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا ونعيمها وكانت دنياهم أقلّ عندهم ممّا يطوؤونه بأرجلهم ولنعموا بمعرفة الله جلّ وعزّ وتلدّوا بها

في الأضرار وإيصال المكروه كما أشار إليه بقوله (لا يقعون على شيء إلا أتوا عليه) أي أهلكوه وفسدوه يقال أتى عليه الدهر إذا هلكه وفسده قوله (فلو قام سيد الخلق لقالوا يا ويلنا من بعثنا من مرقدنا) الويل الحزن والهلاك والمشقة من العذاب والدعاء للتخير والنحن والحزن والمعنى يا ويلنا احضر فهذا وقتك وأوان حضورك ، والمرقد استمارة تبعية للقبر بتبشيره الموت بالرقاد في عدم ظهور الفعل والاثار والظاهر أن المراد بسيد الخلق صاحب عليه السلام وفيه دلالة على الرحمة ويحتمل أن يراد به الله تعالى والمراد بقيامه قيامه لحشر الخلائق وإرادته إياهم وفي لفظة مرقد جمع بين الضدين فالأولى للإشارة إلى أن أكثر الخلق لنفلة منهم كأنهم ينكرون القيام والثانية للدلالة على تحققه ووقوعه (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) هذا إشارة إلى البعث وهو كلامهم لأظهار التفجع والندامة في إنكاره أو جواب الملائكة أو المؤمنين عن سؤالهم لتقريبهم قوله (لو يعلم الناس ما في فضل معرفة الله تعالى مامدوا وأعينهم إلى ما متّع الله به الأعداء من زهرة الحياة الدنيا) دل على أن الواغين في زهرات الدنيا كلهم أعداء الله تعالى لربط قلوبهم بها فهم عنه تعالى وعن الآخرة غافلون والمراد بمعرفته تعالى معرفته الكلمة بقرينة أن أصل المعرفة حاصلة للناس كلهم إلا ما شذ مع أن أكثرهم مادّون أعينهم إلى الزهرات وإنما يتحقق تلك المعرفة بمعرفته تعالى كما ينبغي ومعرفة ما جاء به ومعرفة أوصائه والنسليم لهم في الأوامر والنواهي ومن حصلت لهم تلك المعرفة كانت لهم مقامات روحانية وتقربات الهيبة وتفضلات ربانية وحالات نورانية ينظرون بها إلى أهل الجنة وهم فيها متعممون وإلى أهل النار وهم فيها مضطربون فتتهون في نظركم الدنيا وما فيها وكانت الدنيا عندهم أقل مما يطأونه من التراب (ولنعموا

تِلْذُذٌ مِّن لِّمَ يَزَلُ فِي رُوضَاتِ الْجَنَّةِ مَعَ أَوْلِيَائِهِ اللَّهِ ، إِنَّ مَعْرِفَةَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ آتَسَ مِنْ كُلِّ وَحْشَةٍ وَصَاحِبٍ مِّنْ كُلِّ وَحْدَةٍ وَنُورٍ مِّنْ كُلِّ ظِلْمَةٍ وَ قُوَّةٌ مِّنْ كُلِّ ضَعْفٍ وَ شَفَاءٌ مِّنْ كُلِّ سَقَمٍ ثُمَّ قَالَ ﷺ : وَ قَدْ كَانَ قَبْلَكُمْ قَوْمٌ يَقْتُلُونَ وَيَحْرِقُونَ وَيَنْشُرُونَ بِالْمَنَاشِيرِ وَ تَضْيِقُ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِرَحْبِهَا فَمَا يَرُدُّهُمْ عَنْهُمْ عَلَيْهِ شَيْءٌ مِّمَّا هُمْ فِيهِ مِنْ غَيْرِ تَرَةٍ وَ تَرَوْنَ مِنْ فِعْلِ ذَلِكَ بِهِمْ وَلَا أُذَى بَلْ مَا تَقْمُوا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ فَاسْأَلُوا رَبَّكُمْ دَرَجَاتِهِمْ وَاصْبِرُوا عَلَى نَوَائِبِ دَهْرٍ كَمْ تَدْرُكُوا سَعِيمِهِمْ .

٣٤٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن سعيد بن جناح ، عن بعض

بمعرفة الله تعالى النعم ، أنكر شدة وفعله من باب سمع ونصر وضرب وفي بعض النسخ ، وتنعما ، من النعم وهو الترفه (وتلذذوا بها تلذذ من لم يزل في روضات الجنان مع أولياء الله) من الأنبياء والأوصياء والصلحاء والوجه في المشبه به أشهر وإن كان في المشبه أقوى وأوفر لأن التلذذ الروحاني أقوى وأكمل من التلذذ الجسماني والنسبة بينهما كالنسبة بين الروح والبدن (إن معرفة الله عز وجل آتس من كل وحشة -) من في المواضع المذكورة مرافقة عند كفا في قوله تعالى ولن تنفي عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئاً ، وفيه ترغيب في تحصيل المعرفة بذكر بعض فوائدها الأولى أنها ليس عند كل وحشة لا يستوحش المعارف بشيء من الوحشة وأسبابها وهي الهم والخوف والخلوة وفي كنز اللغة وحشة خالي واندوه ورميد كي الثانية أنها صاحب عند كل وحدة إذ المعارف مع الله ومع الرسول والأوصياء والعلماء وما كان معان المعارف فلا تؤثر فيه الوحدة واعتزال الناس بل هو مستوحش منهم . الثالثة أنها نور يهتدى به عند كل ظلمة نفسانية وهي الحجب المانعة من الوصول إلى الحق وسلوك سبيله كالجهالات والمهويات والنفسانية والشيطنانية والشبهات المؤدية إلى الكفر والضلالة . الرابعة أنها قوة عند كل ضعف إذا المعارف لا يدخل الضعف في قلبه لقوته في المعارف ولا في بدنه لقوته في الأعمال ولا في نطقه لقوته في الأقوال الخامسة أنها شفاء عند كل سقم نفساني وبدني إذ لا يتطرق إليه الأمراض القلبية والبدنية مثل العقائد الفاسدة والأخلاق الذميمة والأعمال القبيحة (ثم قال عليه السلام) للترغيب في الصبر على الإصلاح والسداد والمصائب الثقيلة على النفس (قد كان قبلكم قوم) من الأنبياء والأوصياء والعلماء والصلحاء (يقفون ويحرقون وينشرون بالمناشير وتضييق عليهم الأرض برحبها) أي بسمتها (فلا يردهم عما هم عليه) من العقائد الحق والأعمال الصالحة (شيء مما هم فيه) من العقوبات المذكورة (من غير ترة وتروا من فعل ذلك هم ولا أذى) من متعلق بيقتلون وما عطف عليه من غير جناية جنوا على من فعل ذلك المذكور من القتل وغيره بهم ومن غير أذى صدر منهم والثرة بالكسر التهمة والجناية التي يجنيها الرجل على غيره من قتل أو نهب أو سبي أو نحوه والهاء فيه عوض عن

أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما خلق الله عز وجل خلقاً أصغر من البعوض والجرجس أصغر من البعوض والذي نسميه نحن الولع أصغر من الجرجس وما في القيل شيء إلا وفيه مثله وفضل على القيل بالجناحين .

٣٤٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد جميعاً ، عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن عبد الله بن مسكان ، عن زيد بن الوليد الخثعمي ، عن أبي الربيع الشامي قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله و للرسول إذا دعاكم لما يحييكم » ، قال : نزلت في ولاية علي عليه السلام قال : وسألته عن قول الله عز وجل : « وما تسقط من ورقة إلا يعلمها ولا حبة في ظلمات الأرض ولا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين » قال : فقال : الورقة السقط ، والحبة : الولد ، و ظلمات الأرض : الارحام ، والرطب : ما يحيى من الناس ، واليابس ما يقبض ، وكل ذلك في إمام مبين قال : وسألته عن قول الله عز وجل : « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان

الواد المحذوفة كما في وعد وعدة قوله (ما خلق الله عز وجل خلقاً أصغر من البعوض والجرجس أصغر من البعوض والذي نسميه نحن الولع أصغر من الجرجس) البعوض جمع بعوضة وهي البقعة ، والجرجس بالكسر البعوض الصغار والمراد بخلق النوع منه ومن البعوض في قوله « أصغر من البعوض » الكبار فلا ينافي أول الكلام آخره ، وفيه تحريك الى التفكير في أمثال هذا الخلق والانتقال منه الى عظمة الخالق وقدرته وعلمه المحيط بكل شيء .

قوله (نزلت في ولاية علي عليه السلام) أشار الى أن المراد أصالة بما يحييكم ولاية علي عليه السلام وهي توجب حياة القلب التي هي الحياة الابدية ونزلها فيها لا ينافي شمولها بغيرها مما يوجب الحياة كما في سائر الايات (فقال الورقة السقط) السقط بالفتح والضم والكسر أكثر : الولد الذي يسقط من بطن امه قبل تمامه ، الورق محركة من الشجر معروف وما يسقط من جراحة واطلاقها على السقط من باب الاستعارة والتشبيه في السقوط وفيه تنبيه على علمه . بالجزئيات (والحبة الولد) على سبيل التشبيه في النبات والنمو (وظلمات الارض الارحام) على تشبيه الارحام بالظلمة في الظلمة أو بالارض في كونها محلاً للنبات والاول أنسب بظاهر العبارة (وكل ذلك في امام مبين) قيل المراد بالكتاب المبين علم الله تعالى وقيل اللوح المحفوظ وقيل القرآن الكريم وفسره عليه السلام بامام مبين وكأنه على عليه السلام لان فيه علم الاولين والاخرين وعلم ما كان وما يكون وما هو كائن وعلم اللوح والقرآن الكريم ، ووصفه بالمبين اما لانه ظاهر في نفسه اولانه يبين الحق من الباطل ويفرق بينهما (قال وسألته عن قول الله « سيروا

عاقبة الذين من قبلكم » فقال: عنى بذلك أن انظروا في القرآن فاعلموا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم وما أخبركم عنه قال : فقلت : فقوله عزّ وجلّ : « وإنكم لتمرّون عليهم مصبحين » وباللّيل أفلا تعقلون ؟ قال : تمرّون عليهم في القرآن إذا قرأتم القرآن ، فقرأ ما قصّ الله عزّ وجلّ عليكم من خبرهم .

٣٥٠ - عنه ، عن ابن مسكان ، عن رجل من أهل الجبل لم يسمه قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : عليك بالتلاذ وإيتاك وكلّ محدث لا عهد له ولا أمانة ولا ذمّة ولا

في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم، فقال عنى بذلك) أى سيرا وانظروا أى (انظروا في القرآن فاعلموا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وما أخبركم) القرآن (عنه) فهذا خطاب للعلماء وأمر لهم بالتدبر والتفكر في القرآن ليحصل لهم السير المعنوى في الأرض والعبور الروحانى بأحوال أهلها وكيفية أهلاكهم وأخذهم وسوء عاقبتهم وقبح خاتمهم بمخالفتهم لله وللرسول والأوصياء فان القرآن متضمن لجميع ذلك اجمالا وتفصيلا ولا يخفى لطف هذا التفسير لان السير الظاهر في الأرض وأقطارها متعذر او متعسر وعلى تقدير وقوعه ليس فيها ما يدل على عاقبة السابقين وأى شئ فيها مثالا يدل على عاقبة فرعون وهامان وقارون وقوم لوط وقوم صالح و شداد ونمرود وقوم عادو ثمود (قال تمرّون عليهم في القرآن اذا قرأتم القرآن فقرأ ما قص الله عليكم من خبرهم) القراءة التلاوة وفاعل قرأ القرآن والنص الاخبار والتبيين يقال قص الخبر اذا أعلمه وبينه والمراد بالمرور المرور العقلى على أحوالهم والعبور الفكرى بسوء عاقبتهم عند تلاوة القرآن في الليل والنهار .

قوله (عليكم بالتلاذ وإيتاك وكل محدث (١) لا عهد له ولا أمانة ولا ذمّة ولا ميثاق) التلاذ المال القديم والمحدث خلافه وهذه النصيحة يندرج فيها أمور منها التمسك بالأحكام الشرعية والخلافة النبوية والولاية الامامية الثابتة بالوحى والنص في عهد النبى صلى الله عليه وآله وترك ما سواها مما حدث بعده صلى الله عليه وآله بالاراء البشرية ومنها الصحة والمعاشرة والقرض والاستقراض

(١) «واياك وكل محدث» أصحاب البيوت القديمة في الدين مودبون بأداب الشرع و متخلقون بحسن الاخلاق يتوحشون من خلف المهدوهم أصحاب المكارم والعادات الشريفة بخلاف الارذال والسفلة اذا اتفق لهم الفوز بالجاه والمال ونالوا دولة مستعارة فان غاية همتهم التعمز بدولتهم والتفاخر بمالهم ولا يرون مكارم الاخلاق شرفاً ورعاية الاداب فضلا ولا اعتماد على عهدهم وميثاقهم وقد جر بنا ذلك مراراً ولا يتخلف عنها أحد حتى أن الفاسق من البيت الشريف أرجى من العادل في الانذال وأصل التلاذ المال القديم استعبرنا للبيت القديم (ش)

ذمة ولا ميثاق وكن على حذر من أوثق الناس في نفسك فإن الناس أعداء النعم .
 ٣٥١ - يحيى الحلبي ، عن أبي المستهل ، عن سليمان بن خالد قال : سألت
 أبو عبد الله عليه السلام فقال : مادعاكم إلى الموضع الذي وضعتم فيه زيدا ؟ قال : قلت
 خصال ثلاث : أما إحداهن فقلة من تخلف معنا إنما كنا ثمانية نفر وأما الأخرى
 فالذي نخوفنا من الصبح أن يفصحنا ، وأما الثالثة فأنه كان مضجعه الذي كان سبق
 إليه فقال : كم إلى الفرات من الموضع الذي وضعتموه فيه ؟ قلت : قذفة حجر ،
 فقال : سبحان الله أفلا كنتم أقرتموه حديداً وقذفتموه في الفرات وكان أفضل ، فقلت
 جعلت فداك لا والله ما طقمنا لهذا فقال : أي شيء كنتم يوم خرجتم مع زيد ؟ قلت :
 مؤمنين قال : فما كان عدوكم ؟ قلت : كفاراً ، قال : فاني أجد في كتاب الله عز
 وجل : يا أيها الذين آمنوا « إذا القيمت الذين كفروا فاضرب الرقاب حتى إذا

والإبداع والاستيداع و اظهار السر والذهب والمذهب والمعاملة مع المعجرب مرة بعد أخرى وترك
 جميع ذلك مع غيره والفرق بين اليهود وما عطف عليه دقيق ، ولعل المراد بالهد تذكر الحقوق ورعايتها
 والامر بها وبالإمانة رد حق الغير إليه عند الإرادة وبالدقة حفظ ما يجب حفظه وبالميثاق
 الوفاء بالعهود والإيمان وغيرها ، ثم أمر بالحذر من أوثق الناس فضلاً عن غيره وأمره بكتمان السر
 والمذهب والمال فقال (وكن على حذر من أوثق الناس في نفسك فإن الناس أعداء النعم)
 فيحسدون ويجهدون في إزالتها أو يشتمون على ذلك وربما يقتلون صاحبها كما فعل الأولون في
 أهل الولاية والإيمان وتبهم الآخرون إلى عصر صاحب الزمان عليه السلام .

قوله (عن سليمان بن خالد) قيل كان قارياً فقيهاً وجهاً روى عن الباقر والصادق عليهما
 السلام خرج مع زيد ولم يخبر من أصحاب الباقر عليه السلام غيره فقطع أصبعه - وقيل يده - يوسف
 ابن عمر بنفسه ورجع إلى الحق قبل موته ورضي أبو عبد الله عليه السلام عنه بعد سطخه وتوجه بموته
 ودعا الولد وأوصى بهم أصحابه (فقال مادعاكم إلى الموضع الذي وضعتم فيه زيدا) حتى أخرجه
 وحرقه فيه توبيخ لهم على ذلك (أما إحداهن فقلة من تخلف معنا) لقتل بعضهم وهرب آخرون
 وأما الثالثة فأنه كان مضجعه الذي سبق إليه) لعل المراد أنه كان مضجعه الذي قتل فيه ومقتله و
 يحتمل بعيداً أن يراد أنه كان مضجعه في العلم الأزلي (قال فاني أجد في كتاب الله عز وجل - أ-)
 أشار إلى أنهم تركوا حكم الله فصاروا مغلوبين وذلك لأن الله تعالى أمر المؤمنين بالثبات في القتال
 وضرب رقاب الكفار حتى يقتلهم أي يقتلهم ويهونهم ثم أمر بعد الاختبار بشدة الوثاق وهو
 بالفتح ما يشده الأسير إلى أن تضع الحرب أوزارها أي سلاحها وآلاتها وهم غلبوا في أول الحرب

أنخنتموهم فشدوا الوثاق فاماً مناً بعدو إماً فداء حتى تضع الحرب أوزارها، فابتدأتم أنتم بتخلية من أسرتم سبحانه الله ما استطعتم أن تسيروا بالعدل ساعة .

٣٥٢ - يحيى الحلبي ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل أعفى نبيكم أن يلقى من أمته ما لقيت الأنبياء من أممها وجعل ذلك علينا .

٣٥٣ - يحيى ، عن عبد الله بن ، مسكان عن زريس قال : تمارى الناس عند أبي جعفر عليه السلام فقال بعضهم : حرب علي شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وقال بعضهم : حرب رسول الله صلى الله عليه وآله شر من حرب علي عليه السلام قال : فسمعهم أبو جعفر عليه السلام فقال : ما تقولون فقالوا : أصلحك الله تمارينا في حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وفي حرب علي عليه السلام فقال بعضهمنا حرب علي عليه السلام شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله وقال بعضهمنا : حرب رسول الله صلى الله عليه وآله شر من حرب علي عليه السلام فقال أبو جعفر عليه السلام : لا بل حرب علي عليه السلام شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله ، فقلت له : جعلت فداك أحرِب علي عليه السلام شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله قال : نعم وسأخبرك عن ذلك ، إن حرب رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقرؤا بالاسلام وإن حرب علي عليه السلام أقرؤوا بالاسلام ثم جحدوه .

٣٥٤ - يحيى بن عمران ، عن هارون بن خارجة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «وآتيناه أهلهم ومثلهم معهم» قلت : ولده كيف اوتى مثلهم معهم ؟ قال : أحىي لهم ولده الذين كانوا ماتوا قبل ذلك بآجالهم مثل

على الأعداء وأسروهم وخلوا سبيل الأسراء فصاروا لذلك بعد الغلبة مغلوبين مقهورين قوله (إن الله أعفى نبيكم) أعفاه الله من القتل مثلاً وحب له العافية منه وفيه اظهار لشكر نعمته حيث أنه رضى لهم ماضى ولولياهم والاعفاء أيضاً نعمة كل ذلك لمصلحة . قوله (وقال بعضهم حرب علي شر من حرب رسول الله صلى الله عليه وآله) الحرب النزاع والخصومة والقتال والعدو المحارب للذكر والانثى والجمع والواحد والثنائي هنا نسب لقوله إن حرب رسول الله صلى الله عليه وآله لم يقرؤوا بالاسلام ، ويفهم منه أن مخالفة رسول الله صلى الله عليه وآله بعد الإقرار به أقيح وأشد عليه من مخالفته قبله وإن المنافقين أشد عذاباً من المنكرين ظاهراً وباطناً وإن المرتد أشد كفرأ و عقوبة من غيره من الكفار ولهذا تقبل توبته دون المرتد كما نطقت به الاخبار . قوله (أحى له من ولده - اهـ) يعنى أحىي له أولاده الذين ماتوا بآجالهم على التغريق وأولاده الذين هلكوا

الذين هلكوا يومئذ .

٣٥٥ - يحيى الحلبي ، عن المشني ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « كَانَمَا أُغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قُطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلَمًا » قال : أما ترى البيت إذا كان الليل كان أشد سواداً من خارج فلذلك هم يزدادون سواداً .

٣٥٦ - الحسين بن محمد ، عن المعلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبان بن عثمان ، عن الحارث بن المغيرة قال : سمعت عبد الملك بن أعين يسأل أبا عبد الله عليه السلام فلم يزل يسأله حتى قال : فهلك الناس إذا ! قال : إي والله يا ابن أعين فهلك الناس أجمعون قلت : من في المشرق ومن في المغرب قال : إنها فتحت بضلال . إي والله لهلكوا إلا ثلاثة .

٣٥٧ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن إسحاق بن يزيد ، عن مهران عن أبان بن تغلب وعدة قالوا : كنّا عند أبي عبد الله عليه السلام جلوساً فقال عليه السلام : لا يستحق عبد حقيقة الإيمان حتى يكون الموت أحب إليه من الحياة ويكون المرض

دفعة يوم نزلت به البلية وفيه ترغيب في الصبر وتبشير بأنه مقرون بالفرج كما قيل وأقرب ما يكون اليسر عند اشتداد العسر .

قوله (كانما أغشيت وجوههم قطعاً من الليل مظلماً) ضمير وجوههم راجع الى الذين كسبوا السيئات التي هي جود الحق والرسول والولي ومخالفتهم ومظلماً حاله عن الليل للتأكد وكيداً للتقيد وتمثيله عليه السلام بالبيت لإيضاح المقصود والتنبيه على أن في وجوههم أفراد من السواد بعضها فوق بعض وفيه تنغير عن السيئة الموجبة لهذه البلية الشديدة التي يتنفر عنها الطباع . قوله (قلت من في المشرق ومن في المغرب) كلام الحارث من باب الاستفهام دون الإنكار لانه ثقة من الأصحاب وله مدح عظيم من أبي عبد الله عليه السلام (قال انها فتحت بضلال) في عهد الخلفاء الضالة المضلة فلا يستبعد ضلالة من فيها لدخولهم في الدين الذي اخترعوه . والقول بان النبي صلى الله عليه وآله فتحها حين كونهم في ضلالة فلا يستبعد رجوعهم اليها بعده لعدم استقرار الإيمان في قلوبهم محتمل بعيد . أي (والله لهلكوا الثلاثة) المقادير الاسود وأبوذر الغفاري وسلمان الفارسي كما مر ولا حاجة الى استثناء أهل البيت كما زعم لان هلاك الناس بهم وبترك محبتهم فهم غير داخلين في المواضع ولا الى استثناء من رجوع عن الباطل ثانياً لان المقصود اثبات الهلاك في الجملة وغير الثلاثة ارتدوا بعده وان رجع قليل منهم فتاب كما مر من حديث حنان . قوله (كنّا عند أبي عبد الله جلوساً) أي جالسين فهو بالضم جمع جالس كقعود جمع قاعد (فقال لا يستحق عبد حقيقة

أحب إليه من الصحة ويكون الفقر أحب إليه من الغنى فأنتم كذا ؟ فقالوا : لا والله جعلنا الله فداك وسقط في أيديهم ووقع اليأس في قلوبهم فلمّا رأى ما داخلهم من ذلك قال : أيسرُ أحدكم أنّه عمّر مائة ثم يموت على غير هذا الامر أو يموت على ما هو عليه ! قالوا : بل يموت على ما هو عليه الساعة قال : فأرى الموت أحبّ إليكم من الحياة ، ثم قال : أيسرُ أحدكم ان بقي ما بقي لا يصيبه شيء من هذه الأمراض والوجاع حتّى يموت على غير هذا الأمر ! قالوا : لا يا ابن رسول الله ، قال : فأرى المرض أحبّ إليكم من الصحة ، ثم قال : أيسرُ أحدكم أن له ما طلعت عليه الشمس و هو على غير هذا الامر ؟ قالوا : لا يا ابن رسول الله ، قال : فأرى الفقر أحبّ إليكم من الغنى .

٣٥٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن حماد اللّحّام ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن أباه قال : يا بني إنك إن خالفتني في العمل لم تنزل معي غداً في المنزل ، ثم قال : أباي الله عز وجل أن يتولّى قوم قوماً يخالفونهم في أعمالهم ينزلون معهم يوم القيامة كلاً ورب الكعبة .

٣٥٩ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول : ما أحد من هذه الأمة يدين بدين إبراهيم عليه السلام إلّا نحن وشيعتنا ولا هدى من هدى من هذه الأمة إلّا بنا

الايمان حتى يكون الموت احب اليه من الحياة) اريد بحقيقة الايمان الايمان الكامل بأركانه وشرايطه التي من جملتها الاعمال الصالحة أو الايمان الثابت المستقر الذي ليس بمستودع أو الثواب الجزيل المترتب عليه ويويده لفظ الاستحقاق (وسقط في أيديهم) أى ندموا و تحيروا يقال ، سقط في يده وأسقط مضمومين أى ذل وأخطأ وندم وتحير قوله (قال يا بني انك ان خالفتني في العمل لم تنزل معي في المنزل) أى الجنة في منزلي ودرجتي وهذا مما لا ريب فيه لان قليل العمل لا يبلغ درجة كثيرة وليس المراد انك لم تنزل في الجنة الآن يراد بالمخالفة الانكار لدلالة روايات متكثرة على أن أهل الايمان يدخلون الجنة وان قل عملهم وقدم بعضها وكذا قوله (أبى الله عز وجل - الى آخره) دل على أن الشيعة المقصرين في العمل لا ينزلون معهم ولا يدل على أنهم لا يدخلون الجنة ويمكن أن يراد أنهم لا ينزلون معهم ابتداء قبل الخروج عن عهدة التقصير أو قبل الشفاعة قوله (ما أحد من هذه الامة يدين بدين ابراهيم عليه السلام -) أى باصول دينه التي لا ينسخ أبداً كالتوحيد وتنزيه الحق عما لا يليق به والقول بان العصر لا يدخلوا

ولا ضل من ضل من هذه الامة إلا بنا .

٣٦٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن علي بن عطية عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت عنده وسأله رجل عن رجل يجيبه منه الشيء علي حد الغضب يؤاخذ الله به ! فقال : الله أكرم من أن يستعلق عبده وفي نسخة أبي الحسن الاول عليه السلام : يستعلق عبده .

٣٦١ - علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن محمد بن أبي حمزة ، وغير واحد عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن لكم في حياتي خيراً وفي مماتي خيراً ، قال : فقيل : يا رسول الله أما حياتك فقد علمنا فما لنا في وفاتك ؟ فقال أما في حياتي فإن الله عز وجل قال : « وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم » وأما في مماتي فتعرض علي أعمالكم فاستغفر لكم .

٣٦٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إن ممّن ينتحل هذا الامر ليكذب حتى أن الشيطان ليحتاج إلى كذبه .

٣٦٣ - علي بن محمد ، عن صالح بن أبي حماد ، عن علي بن الحكم ، عن مالك ابن عطية ، عن أبي حمزة قال : إن أوّل ما عرفت علي بن الحسين عليه السلام أنني رأيت رجلاً دخل من باب الفيل فصلى أربع ركعات فتبعته حتى أتى بئر الزكاة وهي عند دار صالح بن علي وإذا بناقتين معقولتين ومعهما غلام أسود ، فقلت له : من هذا فقال : هذا علي بن الحسين عليه السلام فدنوت إليه فسلمت عليه وقلت له : ما أقدمك بلاداً

من رسول أوصى وانهما بالنص الى غير ذلك من الامور التي لا تتغير بتواتر الانبياء والرسل ثم أشار بقوله (ولا هدى من هدى من هذه الامة إلا بنا - اه) أي أن هذه الامة بعد نبينهم صاروا فرقتين فرقة هدى والى الحق والى الصراط المستقيم بسبب متابعتهم ، وفرقة ضلوا عنهما بسبب مخالفتهم قوله (الله أكرم من أن يستعلق عبده - اه) بالعين المهملة أي يخاصمه بزلالة ولم يجعل له بالانجاته وهو التوبة من الملق محرقة وهو الخصومة وفي بعض النسخ بالعين المعجمة من استنقلقه في بيعة اذالم يجعل له خياراً في رده ، والاستفلاق بالقافين من التلق محرقة وهو الانزعاج والاضطراب وهذه المعاني متقاربة والله أعلم قوله (فتعرض علي أعمالكم) عرض الاعمال عليه متفق عليه بين الامة الا أن في وقت العرض وتفصيله خلاف بيننا وبينهم ذكرناه في شرح كتاب الحجّة من الاصول قوله (ان من ينتحل هذا الامر - اه) الانتحال چیزی بر خود بستن وفيه دلالة على أن

قتل فيها أبوك وجدك ! فقال : زرت أبي وصليت في هذا المسجد ثم قال : هاهوذا وجهي . صلى الله عليه .

٣٦٤ - عنه ، عن صالح ، عن الحجاج ، عن بعض أصحابه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سأله عن قول الله عز وجل " ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل " قال : نزلت في الحسين عليه السلام ، لو قتل أهل الأرض به ما كان سرفاً .

٣٦٥ - عنه ، عن صالح ، عن بعض أصحابه ، عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الحوت الذي يحمل الأرض أسرف في نفسه أنه إنما يحمل الأرض بقوته فأرسل الله تعالى إليه حوتاً أصغر من شبره أكبر من فتر فدخلت في خياشيمه فصعق ، فمكث بذلك أربعين يوماً ثم إن الله عز وجل رؤف به ورحمه وخرج ، فإذا أراد الله جل وعز بأرض زلزلة بعث ذلك الحوت إلى ذلك الحوت فإذا رآه اضطرب فتزلزلت الأرض .

٣٦٦ - عنه ، عن صالح ، عن محمد بن سنان ، عن ابن مسكان ، عن أبي بكر الحضرمي عن تميم بن حاتم قال : كنّا مع أمير المؤمنين عليه السلام فاضطربت الأرض فوحاها بيده ثم قال لها : اسكني مالك ! ثم التفت إلينا وقال : أمّا إنّي لو كانت التي قال الله عز

الفاقين المكذّبين من الشيعة من أهل النفاق ليس لهم حقيقة التشيع قوله (ثم قال هاهوذا وجهي) وهاهنا للتنبيه وهو مبتدأ بهم والجملة بعده خبر مفسر له كما قيل في قل هو الله أحد ، وداء إشارة إلى طريق المدينة ووجه كل شيء مستقبله وهو ما يستقبل ويتوجه إليه والظاهر أن قوله (صلى الله عليه) من كلام الراوي وقيل يحتمل أن يكون من كلامه عليه السلام حيث أشار إلى طريق المدينة فصلى على النبي . قوله (نزلت في الحسين عليه السلام لو قتل أهل الأرض به ما كان سرفاً) لعل المراد من أهل الأرض من اجتمعوا واتفقوا على قتله عليه السلام ورضوا به إلى يوم القيامة وهذا التفسير يدل على أن لا يسرف خبر ، والثابت في القرآن نهى ولا يبعد أن يحمل النهي هنا على الخبر كما يحمل الخبر على النهي في كثير من المواضع والله يعلم ، قوله (أصغر من شبره أكبر من فتر) الفتر بالكسر بابن طرفي السبابة والابهام إذا فتحتهما (فدخل في خياشيمه فصعق) الخيشوم من الأنف مافوق نخرته من القصبة وما تحتها من خشارم الرأس والخياشيم غراضيف في أقصى الأنف بينه وبين الدماغ أو عروق في بطن الأنف والصق الغشي صق كسمع صعقا ويحرك فهو صعق ككتف غشي عليه وفيه إشارة إلى سبب الزلزلة وقد يكون لها سبب آخر كما صرح به الصدوق وإلى أن التكبر والمعجب يوجبان الذل وتنبيهه على أن البلاء النازلة على العباد كلها لمصلحة يرجع نفعها إليهم قوله (فوحاها بيده ثم قال لها اسكني مالك) فسكنت

وجلّ لاجابتي ولكن ليست بتلك .

٣٦٧ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن صفوان بن يحيى ، عن أبي اليسع ، عن أبي شبل - قال صفوان : ولأعلم إلا أني قد سمعت من أبي شبل - قال أبو عبد الله عليه السلام : من أحبكم على ما أنتم عليه دخل الجنة وإن لم يقل كما تقولون .

٣٦٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن محمد بن النعمان أبي جعفر الاحول ، عن سلام بن المستنير . عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال : إن أمير المؤمنين عليه السلام لما انقضت القصة فيما بينه وبين طلحة والزبير و عائشة بالبصرة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى على رسول الله عليه السلام ثم قال : أيها الناس إن الدنيا حلوة خضرة تفتن الناس بالشهوات و تزيّن لهم بها جلها وأيم

ولم تجب عن قوله مالك . والوحي هنا الإشارة ثم أشار عليه السلام الى أن هذا الوقت ليس وقت جوابها و انما وقتها عند زلزلة الساعة بقوله (اما انها لو كانت التي قال الله لاجابتي ولكنها ليست بتلك) قال الله تعالى واذا زلزلت الارض زلزالها وأخرجت الارض انقالبها وقال الانسان ماله ايومئذ تحدث أخبارها ، أي بلسان المقال ما لاجل زلزالها وما عمل عليها وما وقع فيها من خير وشر وذلك بسبب ان الله تعالى أوحى لها بالنطق وأمرها بالأخبار قال علي بن ابراهيم في تفسيره : المراد بالانسان أمير المؤمنين عليه السلام .

قوله (عن أبي اليسع عن أبي شبل) قال الفاضل الاسترآبادي في رجاله أبو شبل اسمه عبد الله بن سعيد ثقة و أبو اليسع داود الابزاري مشترك بين مهملين ابن راشد وابن سعيد و يحتمل غيرهما فتدبر انتهى ، أقول : يحتمل ابن فرقد الثقة بقرينة ان له كتاباً يروى عنه صفوان بن يحيى كما ذكره هذا الفاضل و يحتمل غيره أيضاً . (قال صفوان ولأعلم الا أني قد سمعت من أبي شبل) معنى ظننت ذلك فهو يروى عنه أيضاً وبلا واسطة (قال قال أبو عبد الله عليه السلام من أحبكم على ما أنتم عليه) من ولاية علي وأولاده الطاهرين عليهم السلام دخل الجنة وإن لم يقل كما تقولون) لاختفاء في أن من أحب أحداً بولاية علي عليه السلام كان معتقداً بها مؤمناً وإن لم يظهرها باللسان ولم يعمل بمقتضاها فهو يدخل الجنة بالغو والشفاعة مع بقاء ايمانه عند الخروج من الدنيا والله يعلم . قوله (أيها الناس ان الدنيا حلوة خضرة) أي تامة الحلوة شديدة الخضرة و انما وصف الدنيا ومتاعها بهما لميل الطبايع الفاسدة اليها (تفتن الناس بالشهوات) أي تعجبهم أو تضلهم يقال فتنه يفتنه وفتنه وأفتنه أو قمه في الفتنة ولها مامن منها

الله إنها لتغر من أممها وتخلف من رجاها وستورث أقواماً الندامة والحسرة باقبا لهم عليها وتنافسهم فيها وحسدكم وبغيتهم على أهل الدين والفضل فيها ظلماً وعدواناً وبغياً وأشراً وبطراً وبالله إنه ماعاش قومٌ قطٌ في غضارة من كرامة نعم الله في معاش دنيا ولادائم تقوى في طاعة الله والشكر لنعمه فأزال ذلك عنهم إلا من بعد تغيير من

الاعجاب والاضلال والدنيا تعجبهم وتضلهم لأنها تعطف عليها قلوبهم وتصرف إليها ميولهم وتعمى عيون بصايرهم وتطفأ أنوار ضمايرهم فتمنعهم عن ادراك الحق وتعجزهم عن سلوك سبيله والافتداء بحججه والاهتداء الى منهجه واليه الاشارة في قوله تعالى « ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه » (وتزين لهم بما جعلها) وهي زهراتها البائدة الحاضر التي تنفل القلوب النافسة القاصرة عن التوجه الى السعادة الدائمة والظاهر الباهز اذ زيادة ثم اشار الى ما يوجب النفور منها مؤكدا بالقسم وغيره بقوله (وأيم الله أنها لتغر من أممها) غره غراً وغوراً وغرة بالكسر فهو مغرور وغرير خدعه وأطمعه بالباطل والدنيا غرارة خداعة تغر من أممها ومال قلبه اليها وتغفل به زهراتها الزائلة وشهواتها الباطلة عن الله تعالى وعن أمر الآخرة (وتخلف من رجاها) بعدم إعطاء مرجوه أو بأخذ منه وردده فقير الى الآخرة (وستورث غدا أقواما) التذكير والجمع للتكثير والمبالغة في الكثرة والمراد بالغد يوم القيامة أو يوم الموت وما بعده (الندامة والحسرة) حين رأوا سعادة الزاهدين في الدنيا وخسران أنفسهم (باقبا لهم عليها وتنافسهم فيها) التنافس التسابق الى الشيء أيهم يأخذه أولا ومنشأ كثرة الرغبة وهو أول التجاسد (وحسدكم وبغيتهم على أهل الدين والفضل فيها) أي في الدنيا والمراد بهم أمير المؤمنين عليه السلام وأهل العصمة من أولاده الطاهرين ثم من تبعهم الى يوم الدين . (ظلماً وعدواناً وبغياً وأشراً وبطراً) قيل الاشر البطر وقيل أشد البطر والبطر الطغيان عند النعمة وطول الغنا وقيل هو التكبر عن الحق وعدم قبوله ، وكان هذه الامور متعلقة بالامور السابقة على الترتيب فظلماً علة لاقبالهم على الدنيا لظلمهم على أنفسهم وعدولهم عن طريق الآخرة الى الدنيا وعدواناً علة لتنافسهم فيها لتجاوزهم عن حد الحق ودخولهم في حد الباطل وبغياً علة لحسدكم على أهل الدين والفضل لتجاوزهم عن حدهم فخر جوا عن طاعة الامام العادل وحسدوا عليه ، وأشراً وبطراً علة لبغيتهم عليهم وجعل كل واحد متعلقاً بكل واحد أو بحسدكم وبغيتهم محتمل ولكن قوله بغياً باء في الجملة فلي تأمل ، ثم نبه عليه السلام لمناسب المقام بقوله (وبالله انه ماعاش قوم قط في غضارة - اه) على أن كل من له نعمة و غضارة عيش و طيبة وطاعة لله تعالى وشكره وغيرها من الفضائل النفسانية والبدنية ثم سلب منه تلك النعمة و ازيلت عنه تلك الفضيلة ما كان سبب السلب والازالة الاتغيرهم ما بأنفسهم من الاحوال الحسنة

فاتقوا الله أيها الناس حق تقاته ، واستشعروا خوف الله جل ذكره ، و
أخلصوا اليقين ، وتوبوا إليه من قبيح ما استغفركم الشيطان من قتال ولي الأمر
وأهل العلم بعد رسول الله ﷺ وماتوا وكنتم عليه من تفريق الجماعة و تشئت الأمر
وفساد صلاح ذات البين ، إن الله عز وجل يقبل التوبة ويعفو عن السيئات و يعلم
ما تفعلون .

٣٦٩ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن الحسن بن علي بن عثمان
قال : حدثني أبو عبد الله المدائني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل خلق
نجماً في الفلك السابع فخلقته من ماء بارد و سائر النجوم الستة الجاريات من ماء

نعمة) كانت ممنوعة الوصول إليهم والظاهران الاضافة بيانية (ثم أعادلهن من صلاح أمرهم
ومما كان أنعم الله به عليهم) من الابتداء أو التعليل (كل ما زال عنهم وفسد عليهم) بسبب المعصية
من النعماء والاحوال الحسنة وفي ثم اشعار بان هذا النفضل أبلغ وأكمل من الاول ثم صرف
الكلام عن هذه الموعظة العامة الى من حاربوه وقاتلوه وخرجوا عليه على سبيل التفريع فقال
(فاتقوا الله أيها الناس حق تقاته) أي تقوا وهي النجيب عن كل ما يوجب سخطه والنسك
بكل ما يوجب مع نية خالصة) واستشعروا خوف الله جل ذكره) أي اجعلوه علامة لكم تعرفون بها
أو محيطاً بقلوبكم احاطة الشعار بالبدن أو في ذكركم من الشعور وهو العلم (واخلصوا اليقين
بالله) وبما جاء به الرسول من الحقوق الدينية والدنيوية واليقين هو العلم الذي لا يتطرق اليه
شك ولعل المراد باخلاصه العمل بمقتضاه لان العامل بخلاف مقتضى العلم كان له شك فلا يكون له
يقين خالص وفي بعض النسخ والنفس في موضع اليقين والمراد باخلاصها تنزيهاها من النقايس
(وتوبوا الى الله من قبيح ما استغفركم الشيطان) فزه عن موضعه فزأ أزعهجه واستغفره استخفه
وأخرجه من داره وأزعهجه من حاله الى حال (من قتال ولي الامر وأهل العلم بعد رسول الله
صلى الله عليه وآله) بعد متعلق بالقتال أو بولي الامر والمراد به نفسه المقدسة و من تبعه
من المؤمنين (وما تماءنتهم عليه من تفريق الجماعة) جماعة المسلمين (وتشتيت الامر) أي
تفريق أمرهم (وفساد صلاح ذات البين) في القاموس ذات بينكم أي حقيقة وصلكم أو ذات الحال
التي يجتمع بها المسلمون وفي الكنز ذات البين عبارة عن نفس البين أي صلاح بينكم (ان
الله يقبل التوبة ويعفو عن السيئات) ترغيب في التوبة وتعليل لقوله (توبوا، وفيه دلالة على أن
قبول التوبة من باب التفضل وقيل من باب الوجوب وقدم وعلى أن توبة المرتد مطلقاً
مقبولة والخلاف في الفطرى مشهور وفي بعض النسخ (عن السيئة) (يعلم ما تفعلون) وعد ووعد
للمطاع والمعاصي بالثواب والعقاب وحث على ترك القبيح لان العلم بأن على العمل رقيباً
عالمًا يبعث على تجويد العمل وترك القبيح .

حار* وهو نجم الأنبياء والاولياء وهو نجم أمير المؤمنين عليه السلام يأمر بالخروج من الدنيا والزهد فيها ويأمر بافتراش التراب وتوسد اللبن ولباس الخشن وأكل الجشب وما خلق الله نجماً أقرب إلى الله تعالى منه .

٣٧٠ - الحسين ، عن أحمد بن هلال ، عن ياسر الخادم قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام : رأيت في النوم كأن قفصاً فيه سبعة عشر قارورة ، إذا وقع القفص فتكسرت القوارير ، فقال : إن صدقت رؤياك يخرج رجل من أهل بيتي يملك سبعة عشر يوماً ثم يموت ، فخرج محمد بن إبراهيم بالكوفة مع أبي السرايا فمكث سبعة عشر يوماً ثم مات .

٣٧١ - عنه ، عن أحمد بن هلال ، عن محمد بن سنان قال : قلت لأبي الحسن الرضا عليه السلام في أيام هارون : إنك قد شهرت نفسك بهذا الأمر وجلست مجلس أبيك وسيف هارون يقطر الدماء ، فقال : جرأني على هذا ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله : إن أخذ أبو جهل من رأسي شعرة فاشهدوا أنني لست بنبي ، وأنا أقول لكم : إن أخذ هارون من رأسي شعرة فاشهدوا أنني لست بامام .

٣٧٢ - عنه ، عن أحمد ، عن زرعة ، عن سماعة قال : تعرض رجل من ولد عمر ابن الخطاب بجارية رجل عقيلي (١) فقال له : إن هذا العمري قد آذاني فقال لها

قوله (إن الله عز وجل نجماً (١) في الفلك السابع) الظرف صفة لنجماً أو متعلق بخلق (فخلق من ماء بارد - أ) إذا كان الماء أصل كل شيء من الاجسام كما مر لم يمد ذلك ويمكن أن يكون كناية عن لينه طبعه ولطفه بالسفليات وأمره للناس بما ذكر اما بالتأثير في المستعدين الراغبين في الآخرة أو بالقول وسماع الكملين له واخبارهم به يكفي لزوم التصديق به لو كان النقل صحيحاً وكونه نجم الانبياء الى آخره باعتبار أن تأثيره لهم وسماعهم لأمره اظهر هذا ويمكن أن يراد به النبي صلى الله عليه وآله وحينئذ جميع ما ذكر ظاهر ويؤيده ما روي عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى (وعلامات وبالنجم هم يهتدون) قال النجم رسول الله صلى الله عليه وآله والعلامات هم الائمة عليهم السلام قوله (ان صدقت رؤياك) الرؤيا الصادقة ماله خارج هي تخبر عنه والكاذبة وهي أضغاث أحلام ما ليس له خارج ولا تأويل لها اذ تأويلها بيان ما دلت عليه من الامور الخارجة ولا خارج لها كما مر ، قوله (انك نذشرت نفسك) شهرت الامر أشهر شهرأ واشتهر شهرته تشهيراً أوضحه وأظهرته .

(١) يعني الزحل وهو عند المنجمين كوكب الدهاقين واصحاب المهن (ش)

(٢) الخبر موضوع بالامرية ، والمتهم بالوضع أحمد بن هلال الملعون على لسان العسكري عليه السلام وذكرنا علته في حواشي كتاب الروضة من الوافي (ص ١١٠ من الجزء ١٤) (ش) .

عديه وأدخله الدهليز فأدخله فشد عليه فقتله وألقاه في الطريق فاجتمع البكريون والعمريون والعثمانيون وقالوا : مالصاحبنا كفوا لن نقتل به إلا جعفر بن محمد ما قتل صاحبنا غيره وكان أبو عبدالله عليه السلام قدمضى نحو قبا فلقيته بما اجتمع القوم عليه . فقال : دعهم . قال فلمّا جاء ورأوه وثبوا عليه وقالوا : ما قتل صاحبنا أحداً غيرك وما نقتل به أحداً غيرك ، فقال : ليكلمني منكم جماعة فاعتزل قوم منهم فأخذ بأيديهم فأدخلهم المسجد فخرجوا وهم يقولون : شيخنا أبو عبدالله جعفر بن محمد معاذ الله أن يكون مثله يفعل هذا ولا يأمر به ، انصرفوا قال : فمضيت معه فقلت : جعلت فداك ما كان أقرب رضاهم من سخطهم ؟ قال : نعم دعوتهم فقلت : أمسكوا وإلا أخرجت الصحيفة ، فقلت : وما هذه الصحيفة جعلني الله فداك فقال : إن أُمّ الخطاب كانت أمة للزبير بن عبدالمطلب فسطر بها نفيل فأحبها فطلبه الزبير فخرج هارباً إلى الطائف فخرج الزبير خلفه فبصرت به ثقيف فقالوا : يا أبا عبدالله ما تعمل ههنا ! قال : جاريتي سطر بها نفيلكم ، فهرب منه إلى الشام وخرج الزبير في تجارة له إلى الشام فدخل على ملك الدومة فقال له : يا أبا عبدالله لي إليك حاجة ، قال : وما حاجتك أيها الملك فقال : رجل من أهلك قد أخذت ولده فأحب

قوله (بجارية رجل عقيلي) الجارية البنت وهي فتية النساء وتطلق على الامة أيضاً ولعل المراد هنا الاولى (وأدخله الدهليز) الدهليز بالكسر ما بين الباب والدار (قدمضى نحو قبا) هي بالضم وتذكر و تقصر قرية قرب المدينة (فلقيته بما اجتمع القوم عليه) فيه اختصار فطلبته فلقيته وأخبرته (معاذ الله أن يكون مثله يفعل هذا ولا يأمر به) نفى للفعل عنه من باب الكناية ومعاذ الله مصدر منصوب بفعل مقدر أى نعوذ معاذاً الى الله ولا لتأكيد النفي المستفاد ضمناً (فقال أن أم الخطاب كانت أمة للزبير بن عبدالمطلب فسطر بها نفيل فأحبها) فى القاموس سطر تسطيراً ألف وعليه أياه بالاساطيروهي الاحاديث التى لانظام لهاو فى النهاية سطر فلان على فلان اذا زخرف له الاقاويل و نمقتها ، وتلك الاقاويل الاساطير ذكر الابى فى كتاب اكمال الاكمال نسب عمره كذا عمرىكنى أيا الحفص وهو ابن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى بن رباح بن عبدالله بن قرط بن زيد بن عدى بن كعب بن لوى (فبصرت به ثقيف) كامير أبو قبيلة من هوازن واسمه قسى بن منبه بن بكر بن هوازن (فهرب منها الى الشام) أى فهرب نفيل لما سمع خبر وصول الزبير من ثقيف من الطائف الى الشام (فدخل على ملك الدومة) دومة الجندل اسم حصن على خمسة عشر ليلة من المدينة ومن الكوفة على عشر مراحل وأصحاب

أن تردّه عليه ، قال : ليظهر لي حتى أعرفه فلما أن كان من الغد دخل على الملك فلما رآه الملك ضحك ، فقال : ما يضحكك أيها الملك ؟ قال : ما أظن هذا الرجل ولدته عريضة ، لما رأيته قد دخلت لم يملك استه أن جعل يضرب ، فقال : أيها الملك إذا صرت إلى مكة قضيت حاجتك فلما قدم الزبير ، تحمّل عليه بطون قريش كلها أن يدفع إليه ابنه فأبى ثم تحمّل عليه بعد المطالب فقال : ما بيني وبينه عمل ، أما علمتم ما فعل في ابني فلان ولكن امضوا أنتم إليه فقصدوه وكلموه فقال لهم الزبير : إن الشيطان له دولة وإن ابن هذا ابن الشيطان ولست آمن أن يترأس علينا ولكن أدخلوه من باب المسجد عليّ عليّ أن أحمي له حديدة وأخط في وجهه خطوطاً وأكتب عليه و عليّ ابنه ألا يتصدّر في مجلس ولا يتأمر على أولادنا ولا يضرب معنا بسهم ، قال : ففعلوا وخط وجهه بالحديدة وكتب عليه الكتاب وذلك الكتاب عندنا فقلت لهم : إن أمسكنم وإلا أخرجت الكتاب ففيه فضيحتكم فأمسكوا .

وتوفّي مولى لرسول الله ﷺ لم يخلف وارثاً فخاصم فيه ولد العباس أبا عبد الله عليه السلام وكان هشام بن عبد الملك قد حجّ في تلك السنة فجلس لهم فقال داود بن عليّ : الولاء لنا وقال أبو عبد الله عليه السلام : بل الولاء لي فقال داود بن عليّ : إن أباك قاتل معاوية فقال

اللفة يضمنون الدال وأصحاب الحديث يفترعونها كذا نقل عن المغرب فقال (ما أظن هذا الرجل ولدته عريضة) قال ذلك لان الضرطة عيب وعار خصوصاً عند العرب ولانها نشأت من الخوف والجبن والشجاعة معروفة في العرب وانما شك في أمه لعلهم إن أباه كان عربياً ، والاست بالكسر الدبر فقال (أيها الملك اذا صرت الى مكة قضيت حاجتك) فجعل له الامان و وعد الملك بقضاء حاجته برد الولد (فلما قدم الزبير مكة) ورجع نفيل اليها أيضاً (تحمل) نفيل (عليه بطون قريش) أي كلفه برد الولد وجعلهم شفعاء له (فقال ما بيني وبينه عمل) أي فقال عبدالمطلب أبو الزبير ما بيني وبين الزبير عمل فلا أتكلّم معه اما علمتم ما فعل في ابني فلان و هو العباس وسيجيئ حكايته (ولكن امضوا اليه) أي الى الزبير والخطاب لسائر أولاده و من حضره من بطون قريش (ولست آمن أن يترأس علينا) الرئيس سيد القوم رأسته رئيساً اذا جعلته رئيساً وارتأس صار رئيساً كثيراً وفي الكنز ترأس سردا شدن وقد صار كما قال (ولا يضرب معنا بسهم) في الغنيمة وغيرها ويمكن أن يراد به سهم الميسر لانهم كانوا يعملونه مع الكفاء (وتوفّي مولى لرسول الله صلى الله عليه وآله) المراد بالمولى هنا العبد المعتقد (فخاصم فيه ولد العباس أبا عبد الله وعه) كان ولدا العباس من أهل المكابرة لان الولاء للمعتق وأولاده (وقال داود بن

إن كان أبي قاتل معاوية فقد كان حظُّ أبيك فيه الأوفر ثمَّ "فرَّ بخيانتِه ، وقال : والله لأطوَّ قنَّكَ غداً طوق الحمامة ، فقال له داود بن علي : كلامك هذا أهون عليَّ من بكرة في وادي الازرق ، فقال : أما إنَّه وادليس لك ولا لأبيك فيه حقُّ قال : فقال هشام : إذا كان غداً جلست لكم فلمَّا أن كان من الغد خرج أبو عبد الله عليه السلام ومعه كتاب في كراسة وجلس لهم هشام فوضع أبو عبد الله عليه السلام الكتاب بين يديه فلمَّا أن قرأه قال : ادعوا لي جندل الخزاعيَّ وعكاشة الضمري وكنا شيخين قد أدركا الجاهلية فرما بالكتاب إليهما فقال : تعرفان هذه الخطوط ! قالوا : نعم هذا خطُّ العاص بن أمية وهذا خطُّ فلان وفلان لفلان من قريش وهذا خطُّ حرب بن أمية ، فقال هشام : يا أبا عبد الله أرى خطوط أجدادي عندكم ؟ فقال : نعم ، قال : فقد قضيت بالولاء لك قال : فخرج وهو يقول :

إن عادت العقرب عدنا لها وكانت النمل لها حاضرة

قال : فقلت : ما هذا الكتاب جعلت فداك ؟ قال : فان نشيلة كانت أمة لأُمِّ الزبير ولابي طالب وعبد الله فأخذها عبد المطلب فأولدها فلانا فقال له الزبير : هذه الجارية

على أن أباك قاتل معاوية) قال ذلك اغراء وتحريصاً لهشام عليه عليه السلام ولم يكن له حجة للنقبة - وى هذا (فقال ان كان أبي قاتل معاوية فقد كان حظُّ أبيك) هو عبد الله بن العباس (فيه الاوفر) اذا قاتله بنصره وهو أفتيح في العرف (ثم فرجنا يته) فقد جمع بين القتال والفرار قيل كانه اشارة الى ما حكاه الكشي أن أمير المؤمنين عليه السلام استعمله على البصرة فحمل بيت المال و فر منها الى الحجاز وكان مبلغه ألفى ألف درهم وفي بعض النسخ بخيانتِه بالخاء المعجمة وفي بعضها بجنا حيه (وقال والله لا طوقك غداً طوق الحمامة) فاعل قال أبو عبد الله عليه السلام وهذا مثل لا يصلح المكروه الى أحد من حيث لا يعلم (في وادي الازرق) وادوسيع كانت تدعى فيه الانعام والاباعر (فقال اما انه وادليس لك ولا لأبيك فيه حق) فيه تحقيره وانما قال ذلك مع كمال حلمه لما روى عن أبيه أمير المؤمنين عليه السلام قال الشر يدفعه الشر وقال ردوا الحجر من حيث جاء ولما اشتهر من أن الحلم مع الاحق السفة حمق وفيه دلالة على جواز أمثال ذاك في جواب الخصم الممتدى (وعكاشة الضمري) بضم العين وشد الكاف وفي القاموس بنوضم رطط عمرو بن امية الضمري (ان عادت العقرب عدنا لها * وكانت النمل لها حاضرة) هذا مثل لدفع الخصم المؤذى بما أمكن وقت الحاجة اليه (قال فان نشيلة كانت امة لام الزبير ولابي طالب و عبد الله) هم بنوا عبد المطلب من أم واحدة ونشيلة كسفينة بالنون والثاء المثناة وفي القاموس النشيلة للحم السمين وفي بعض النسخ «نفيلة» بالنون والفاء وكانها من النفل بمعنى الطيبة أو

ورثاها من أمنا وابنتك هذا عبدنا فتحمل عليه ببطون قريش ، قال : فقال قد أجبتك على خلة على أن لا يتصدّر ابنك هذا في مجلس ولا يضرب معنا بسهم فكتب عليه كتاباً وأشهد عليه فهو هذا الكتاب .

٣٧٣ - الحسين بن محمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن معاوية بن حكيم ، عن بعض رجاله ، عن عنبسة بن بجاد ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : "وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين" فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام : هم شيعتك فسلم ولدك منهم أن يقتلوهم .

٣٧٤ - حدثنا محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن علي عن صفوان ، عن محمد بن زياد بن عيسى ، عن الحسين بن مصعب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال : أمير المؤمنين عليه السلام : كنت أبايع لرسول الله صلى الله عليه وآله على العسر واليسر والبسط والكره إلى أن كثرت الاسلام وكثف قال : وأخذ عليهم [علي عليه السلام] أن يمنعوهم إذا وذر يته

من النفل الذي هو نبتله نورطيب الرخصة (فاولدها فلاناً) هو العباس قوله (عن عنبسة بن بجاد) بالباء الموحدة المكسورة والجيم (فاما ان كان من أصحاب اليمين) قيل أصحاب اليمين من كان له حالة حسنة ومنزلة رفيعة ومرتبة سنية وأصحاب الشمال من كان له حالة شنيعة ومنزلة دنية ومرتبة ضيعة يقال أتاه عن يمينه اذا أتاه من الجهة المحمودة وأتاه من شماله اذا أتاه من الجهة المذمومة ، والعرب تنسب الفعل المحمود الى اليمين والمذموم الى الشمال لتمييزهم باليمين وتشابههم بالشمال وقيل أصحاب اليمين الذين يؤتون صحابهم بأيامهم وأصحاب الشمال الذين يؤتون صحابهم بشمايلهم وقيل أصحاب اليمين يسلكون في شمائلهم الى النار لان الجنة عن يمين الناس وأصحاب الشمال الذين يسلكون في شمائلهم الى النار لان النار عن شمالهم وقيل أصحاب اليمين أصحاب اليمين والبركة وأصحاب الشمال أصحاب الشوم والنكبة لان السعداء يمين على أنفسهم بسبب طاعتهم والاشقياء مشائيم على أنفسهم بسبب معصيتهم وقيل أصحاب اليمين هم الذين أوجدهم الله تعالى في وقت الذر يجنب اليمين من آدم وأصحاب الشمال هم الذين أوجدهم بجنب الشمال منه . وقيل أصحاب اليمين هم الذين مقامهم على يمين العرش وأصحاب الشمال هم الذين مقامهم على شماله ولا يبعد أن يراد بأصحاب اليمين من خلق من التراب الذي في يمين جبرئيل عليه السلام وأصحاب الشمال من خلق من التراب الذي في شماله (كنت أبايع لرسول الله صلى الله عليه وآله وآله على العسر واليسر والبسط والكره) أى بالمطابقة على حال العسر في المعيشة واليسر فيها وفي حال السرور والحزن من بسطت فلاناً اذا سررتة أوفى حال سعة البلاء وضيقها من بسط المكان القوم اذا وسعهم ، أوفى حال عدم الحاجة الى

مما يمنعون منه أنفسهم وذرائعهم فأخذتها عليهم نجامن نجاوهلك من هلك .
 ٣٧٥ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا
 عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن من وراء اليمن وادي قال له : وادي برهوت ولا
 يجاوز ذلك الوادي إلا الحيات السود ، واليوم من الطيور . في ذلك الوادي بشر
 يقال لها بلهوت ، يغدى ويراج إليها بارواح المشركين ، يسقون من ماء الصديد
 خلف ذلك الوادي قوم يقال لهم الذريح ، لما أن بعث الله تعالى محمد صلى الله عليه وآله صاح
 عجل لهم فيهم وضرب بذنبه فنادى فيهم يا آل الذريح - بصوت فصيح - أتى رجل
 بتهامة يدعو إلى شهادة أن لا إله إلا الله قالوا : لا إله ما أنطق الله هذا العجل ؟ قال :

المحاربة وحال الحاجة إليها والكره بالضم والفتح المشقة أو بالضم ما أكرهت نفسك عليه
 وبالفتح ما أكرهك غيرك عليه والكرهية الحرب أو الشدة في الحرب والنائلة، وذوا الكريهة
 السيف والصارم لا يبنو عن شيء (إلى أن كثرا الاسلام وكثف) أى كثر أهل الاسلام والكثف
 الجماعة والكثرة وفعله من باب كرم (قال وآخذ عليهم على أن يمنوا محمداً وذريته مما يمنعون
 منه انفسهم وذرائعهم) الظاهر أن فاعل قال رسول الله صلى الله عليه وآله وفعال وآخذ بصيغة الامر
 على عليه السلام ومفعوله البيعة وفي أكثر النسخ وأخذ عليهم على عليه السلام أن يمنوا وحينئذ
 فاعل قال أبو عبد الله عليه السلام وبأباه قوله فيما بعد فأخذتها عليهم على صيغة المنكلم إذا المناسب
 فأخذها عليهم وفي بعض النسخ فأخذها بالباء فتأمل (نجى من نجى و هلك من هلك) أى نجى
 بسبب الوفاء بالبيعة المذكورة كل من نجى وخلص من عقوبة الله وسخطه و هلك بسبب نقص
 تلك البيعة كل من هلك بعقوبة الابد .

قوله (في ذلك الوادي بشر يقال لها بلهوت) فديقال برهوت تسمية باسم ذلك الوادي
 في القاموس برهوت محركة وبالضم بشر أو واد وقيل في الصحاح برهوت على مثال رهوت برهوت
 بحضرموت يقال فيها أرواح الكفار (يسقون من ماء صديد) في القاموس الصديد ماء الجرح
 الرقيق والحميم أغلى حتى خثر قيل في المغرب صديد الجرح ماء المخلوط بالدم وفي الكنز
 صديد ريم وخون (يقال لهم الذريح) في القاموس الذريح أبو حي (ضرب بذنبه) يمكن أن يراد
 بالضرب معناه الظاهرى وأن يراد به الإشارة الى تهامة وأن يراد به المشى إليها ليرىهم سمتها
 يقال ضرب فلان بذنبه إذا أسرع الذهاب في الأرض كما صرح به في النهاية (فنادى فيهم يا آل -
 ذريح بصوت فصيح - اه) أى خالص مظهر للمقصود كما ينطق به النصحاء من الناس وتهامة بالكسر

فنادى فيهم ثانية فعزموا على أن يبنوا سفينة فبنوها ونزل فيها سبعة منهم و حملوا من الزاد ما قذف الله في قلوبهم ثم رفعوا شرايعها وسيبوها في البحر فما زالت تسير بهم حتى رمت بهم بجدة فأتوا النبي ﷺ فقال لهم النبي ﷺ : أنتم أهل الذريح نادي فيكم العجل؟ قالوا: نعم ، قالوا : اعرض علينا يا رسول الله الدين والكتاب فعرض عليهم رسول الله ﷺ الدين والكتاب والسنن والفرائض والشرائع كما جاء من عند الله جل وعزّ وولى عليهم رجالا من بني هاشم سيره معهم فما بينهم اختلاف حتى الساعة .

٣٧٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبيان بن عثمان ، عن حديد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أسري برسول الله ﷺ أصبح فقعد فحدثهم بذلك فقالوا له : صف لنا بيت المقدس قال : فوصف لهم وإنما دخله ليلا فاشتبه عليه النعت فأتاه جبرئيل عليه السلام فقال : انظر ههنا ، فنظر إلى البيت فوصفه وهو ينظر إليه ثم نعت لهم ما كان من غير لهم فيما بينهم وبين الشام ثم قال : هذه غير بني فلان تقدم مع طلوع الشمس يتقدّمها جمل أورق أو أحمر ، قال : و بعثت

مكة شرفها الله تعالى وقيل تهامة ما بين ذات عرق إلى مرحلتين من وراء مكة ولا استبعاد في نداء الجبل بالنظر إلى قدرة الباري جل شأنه و اذا جاز أن تنطق قطعة من البقرة المذبوحة لأمر جزئي حدث في بني إسرائيل جاز تكلم عجل حتى بطريق الأولى وقد ورد تكلم البقرة من طريق العامة أيضاً عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله بينما يسوق رجل بقرة له قد حمل عليها الفئت إليه البقرة فقالت اني لم اخلق لهذا ولكني خلقت للحرث فقال الناس سبحان الله تعجباً وفزعاً بقره تكلم، ثم رفعوا شرايعها وسيبوها في البحر) شرع السفينة و ككتاب ما يرفع فوقها من ثوب لتدخل فيه الريح فتجريها والتسيب بالياثين المثنائين الارسال و في الكنز تسيب رها كردن چار پا تا هر جا كه خواهد برود (رمت بهم بجدة) وهي بالضم ساحل البحر بمكة واسم لموضع بعينه منه هي مدينة قريبة من مكة (فعرض عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله الدين والكتاب) اه) تعليم الشرايع كلها مع انها تكاملت بعد ذلك لانه تعالى ألهمها أو وحاه في ذلك الوقت وحملها على الشرايع التي نزلت قبل بعيد .

قوله (لما أسري برسول الله صلى الله عليه وآله) أي سيره بالليل (قال انظر ههنا فنظر في البيت) قد ذكرنا سابقاً أنه يحتمل أن يكون ذلك بخلق الله تعالى مثله قريباً منه أو ينقله إلى قريب أو بإزالة الحجاب بينه وبينه (يتقدّمها جمل أورق أو أحمر) ضمير التأنيث للمير و هي بالكسر

قريش رجلاً على فرس ليردها ، قال : وبلغ مع طلوع الشمس ، قال قرطبة بن عبد عمرو : يا لها ألاً* أكون لك جذعاً (١) حين تزعم أنك أتيت بيت المقدس ورجعت من ليلتك .

٣٧٧ - حميد بن زياد ، عن محمد بن أيوب ، عن علي بن أسباط ، عن الحكم بن مسكين ، عن يوسف بن صهيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سمعت أبا جعفر عليه السلام يقول إن رسول الله ﷺ أقبل يقول لأبي بكر في الغار : اسكن فان الله معنا وقد أخذته الرعدة وهو لا يسكن فلما رأى رسول الله ﷺ حاله قال له : تريد أن أريك أصحابي من الانصار في مجالسهم يتحدثون فإريك جعفرأ وأصحابه في البحريغوصون

القافلة والترديد من الراوى والاورق من الابل مافى لونه بياض الى سواد وفى بعض النسخ ازرق (وبلغ) أى بلغ العير أو ذلك الرجل (مع طلوع الشمس عند قدومهم) وهذا أيضاً من الاعجاز ، (قال قرطبة بن عبد عمرو يا لها أن لا أكون لك جذعاً) أى لا ، أو على أن وحذف الجار مع أن قياس . والجذع بالبدال المهملة قطع الأنف أو الأذن أو اليد أو الشفة وقد يجعل كناية عن الإذلال الشديد واللطف الحزن والتحسر لهف كفرح حزن وتحسر كتلهف عليه ويا لها كلمة يتحسر بها على فائت والفائت هنا عدم تحقق الجذع لكونه غير قادر عليه .

قوله (وقد أخذته الرعدة) ارتد اضطرب والاسم الرعدة بالكسر والفتح وارتد بالضم أخذته الرعدة قال السهيلي الفار هو بجبل ثور وهو أحد جبال مكة وقال عياض وكان من حديث الفار أن المشركين اجتمعوا لقتل رسول الله صلى الله عليه وآله وبنيته فأمر علياً عليه السلام أن يرقد على فراشه فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وآله وهم على الباب ولم يروه ووضع على رأس كل واحد منهم تراباً وانصرف عنهم الى غار ثور فاختلفوا فيه وأخبروا أنه قد خرج عليهم ووضع التراب على رؤوسهم فمدوا أيديهم الى رؤوسهم فوجدوا التراب فدخلوا الدار فوجدوا علياً على الفراش فلم يتعرضوا له ثم خرجوا فى كل وجه يطلبونه ويقفون أثره بقايفهمهم الى أن وصلوا الغار فوجدوا المنكبوت قد نسجت عليه وقال ثابت فى الدلائل ولما دخله يعنى النبى (س) و أبوبكر أنبت الله سبحانه على بابه شجرة مثل قامة الانسان . وفى مسند البز اران الله سبحانه أمر المنكبوت فنسجت على وجه الغار وأمر حمامتين فحشنا على فم الغار وان ذاك مما صد المشركين عنه وان حمام مكة من نسل تينك الحمامتين وان قريشاً لما انتهى بهم قايضهم الى فم الغار وجدوا ما ذكر على فمه فحين رآهم أبوبكر اشتد خوفه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله له لا تحزن ان الله معنا أى بالحفظ والكلال ، وقال القرطبي فيه دلالة ظاهرة على قوة توكله عليه السلام .

(١) كذا . وفى النهاية وباليمنى فيها جذعاً ، أى لىمنى كنت شاباً .

قال : نعم ، فمسح رسول الله ﷺ بيده على وجهه فنظر إلى الأنصار يتحدّثون و نظر إلى جعفر عليه السلام وأصحابه في البحر يغوصون فأضمر تلك الساعة أنه ساحر .
 ٣٧٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير . عن معاوية بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رسول الله ﷺ لما خرج من الغار متوجّهاً إلى المدينة و قد كانت قريش جعلت لمن أخذه مائة من الابل ، فخرج سراقه بن مالك بن جعشم فيمن يطلب فلاحق برسول الله ﷺ فقال رسول الله ﷺ : اللهم اكفني شرّ سراقه بما شئت فساخنت قوائمه فرسه فمئتي رجله ثم اشتدّ فقال : يا محمد إنني علمت أن الذي أصاب قوائمه فرسي إنما هو من قبلك فداع الله أن يطلق لي فرسي فلمعري إن لم يصبكم مني خير لم يصبكم مني شرّ ، فدعا رسول الله ﷺ فأطلق الله عزّ وجلّ فرسه فعداد في طلب رسول الله ﷺ حتى فعل ذلك ثلاث مرّات كل ذلك يدعو رسول الله ﷺ

قوله (فخرج سراقه بن مالك بن جعشم فيمن يطلب) في القاموس سراقه بن مالك بن جعشم كقنفذ وجندب صحابي روى مسلم في كتاب الاشربة بإسناده عن أبي اسحاق الهمداني قال سمعت البراء يقول لما أقبل رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة الى المدينة تبعه سراقه ابن مالك بن جعشم فدعا عليه رسول الله صلى الله عليه وآله فساخنت فرسه فقال ادع الله لي ولا أضرك قال : فدعا الله الحديث . جعشم مكتوب بتقديم العين المهملة على الشين ، قال الابن : سراقه هو ابن مالك الكنانى وكان من حديثه ان الله سبحانه لما أذن لرسوله صلى الله عليه وآله فى الهجرة وخرج هو وأبو بكر جعلت قريش لمن رده عليهم مائة ناقة فخرج سراقه فى أثره ليرده وكان من أمره ما ذكر فى الحديث . وفى سيرة ابن اسحاق أنه لما ساخنت قوائمه فرسه فى الارض تبعته عاتان والعثان الدخان وذكر غير ابن اسحاق أن سراقه لما رجع بفرسه لاهمأ أبو جهل فأنشد .

أباحكم واللات لو كنت شاهداً
 علمت ولم تشكك بأن محمداً
 عليك بكف القوم عنه فأننى
 وأمر برد الناس فيه بأسهم
 لاثر جوادى إذ تسوخ قوائمه
 رسول ببرهان فمن ذاققاهمه
 أرى أمره يوماً ستبدمعالمه
 فان جميع الناس طراً يسالمه

وروى مسلم وغيره أن سراقه بن مالك تبع النبى صلى الله عليه وآله وهو فى جلد من الارض أى فى صلب وغلظة فقال أبو بكر قد أتانا فقال عليه السلام لا تحزن ان الله معنا ، فدعا عليه فارتطمت فرسه الى بطنها يعنى غاصت قوائمه فقال انى قد علمت أنكما قد دعوتما على فادعوا الى فلله ان أرد عنكما الطلب - وهو بضم الطاء وشد اللام جمع الطالب - فدعا الله عزو

فتأخذ الأرض قوائم فرسه فلمّا أطلقه في الثالثة قال : يا محمد هذه إبلي بين يديك فيها غلامي فإن احتجت إلى ظهر أولبن فخدمته وهذا سهم من كنانتي علامة وأنا أراجع فأردّك عنك الطلب ، فقال : لا حاجة لنا فيما عندك .

٣٧٩ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن أبي نجران ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لا ترون الذي تنتظرون حتّى تكونوا كالمعزى الموات التي لا يبالي الخابس أين يضع يده فيها ، ليس لكم شرف ترقونه ولا سناد تسندون إليه أمركم .

٣٨٠ - وعنه ، عن عليّ بن الحكم ، عن ابن سنان ، عن أبي الجارود مثله ، قال : قلت لعليّ بن الحكم ما الموات من المعزى قال : التي قد استوت لا يفضل بعضها على بعض .

٣٨١ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن عيص بن القاسم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : عليكم بتقوى الله وحده لا شريك له وانظروا لانفسكم

جل فنجأ فرجع لا يلقى أحداً الا قال قد كفيتكم ما هنا فلا يلقى أحداً الا ردّه ووفاء . وفي رواية أخرى لهم فلمّا دعا عليه رسول الله صلى الله عليه وآله فساخ فرسه في الأرض الى بطنه ووثب عنه وقال يا محمد قد علمت أن هذا عملك فادع الله أن يخلصني مما أنا فيه ولك على لاعمين على من وراى وهذه كنانتي فخدمها منها فأنك ستمر على إبلي وغلما نى بمكان كذا وكذا فخدمها حاجتك ، قال لا حاجة لى فى ابلك .

قوله (لا ترون الذى تنتظرون) هو ظهور القايم عليه السلام (حتى تكونوا كالمعزى الموات) المعزى بالفتح وبالتحريك والمعزى ويمد خلاف الضان من الفهم (التي لا يبالي الخابس أن يضع يده منها) الخابس الاخذ من حمس الشيء بكفه اذا أخذه ولعل المراد لا يكره من بأخذ الشيء بكفه أن يرفع يده منها لكونها فى غاية السقوط ، ويحتمل أن يراد بالخابس الظالم من يبس فلاناً حقه اذا ظلمه وبوضع اليد منها أو فيها على اختلاف النسخ أيضا ل الاذى والقتل وبدم المبالاة عدم الخوف من المؤاخذة لعدم وجود الناصر ظاهراً والله يعلم (ليس لكم شرف ترقونه) الشرف محرّكة العلو والمكان العالى والمجدأى ليس لكم مكان عالى تصعدونه وهو كناية عن فقد الحامى لهم وضيق الأرض عليهم (ولا سناد تسندون اليه أمركم) السناد بالكسر الناقة القوية ولعل المراد به الامير العادل القوى على دفع الاعداء وهذا من أعظم أسباب ضعفهم ونزول البلاء والتكال من الاعداء اليهم .

قوله (التي قد استوت لا يفضل بعضها على بعض) أى استوت فى الضعف والهزال حتى

فوالله إن الرّجل ليكون له الغنم فيها الراعي فإذا وجد رجلاً هو أعلم بغنمه من الذي هو فيها يخرج به ويبيعه بذلك الرّجل الذي هو أعلم بغنمه من الذي كان فيها ، والله لو كانت لأحدكم نفسان يقاتل بواحدة يجرب بهائم كانت الأخرى باقية فعمل على ما قد استبان لها ولكن له نفس واحدة ، إذا ذهبت فقد والله ذهبت التوبة فأنتم أحق أن تختاروا لأنفسكم ، إن أتاكم آت منّا فانظروا على أي شيء تخرجون ولا تقولوا خرج زيد فإن زيدا كان عالماً وكان صدوقاً ولم يدعكم إلى نفسه إنما دعاكم إلى الرضا

بلغت إلى حد لا يلتفت إليها أحد لفاية الاحتقار كالمينة قوله (عليكم بتقوى الله وحده لا شريك له) برعاية أو أمره ونواهيه والقيام بطاعته والفرار عن معصيته (وانظروا لأنفسكم) واختاروا من يجب عليكم طاعته بأمر الله تعالى ورسوله (فوالله إن الرجل ليكون له الغنم - اهـ) فيه بهذا التمثيل على أنه تعالى لا يرضى أن يختار الخلايق لأنفسهم أميراً لعدم علمهم بصفات الامارة بل يختار سبحانه وتعالى وهذا غاية للنظر المأمور به لان النظر الصحيح يحكم بأنه حق لا ريب فيه (والله لو كانت لأحدكم نفسان يقاتل بواحدة يجرب بها) أي يجتهد بواحدة في تحصيل العلوم والتجربيات والتمييز بين الحق والباطل والخير والشر (ثم كانت الأخرى باقية) مع بقاء الاولى أو عدمه (فعمل بالأخرى على ما قد استبان لها) بالاولى لا يمكن له ترك العمل والتوبة من التقصير فيه في زمان الاولى توقفاً لتداركهما بالثانية فالجزء محذوف بقرينة السياق وكونه يقاتل أو يعمل بعيد (ولكن له نفس واحدة كما نطق به القرآن الكريم إذا ذهبت فقد والله ذهبت التوبة) لا انقطاع العمل والتوبة بعد ذهابها فوجب على كل أحد تحصيل العلم والعمل والتوبة من التقصير فيه قبل ذهابها وانما استثنى عليه السلام نقض الشرط للدلالة على أن انتفاء الجزء في الخارج انما هو بسبب انتفاء الشرط فيه كما هو المقرر في لوعند أبواب اللغة للدلالة على أن العلم بانتفاء الشرط علة للعلم بانتفاء الجزء كما هو المقرر عند أبواب الميزان حتى يروا ان استثناء نقض المقدم لا ينتج برفع التالي (فأنتم أحق أن تختاروا لأنفسكم) قبل ذهابها و ما هو خير لكم من الامام العادل والعمل الصالح والتوبة من التقصير (ان اتاكم آت فانظروا أي شيء تخرجون) أمر بالنظر في السبب المعجوز أو الموجب للخروج معه وهو كونه مالكا للخلافة أو مأذوناً من مستحقها واذليس فلا يجوز (ولا تقولوا خرج زيد) فيجوز لنا الخروج مع من يخرج من الفاطميين كائناً من كان تأسياً به وبأصحابه (فان زيدا كان عالماً بالحق) والولاية و مستحقها (صدوقاً) في القول والعمل والعهد (لم يدعكم إلى نفسه بأقرار الامامة والولاية له) بل انما دعاكم إلى الرضا من آل محمد) أي إلى من فيه رضاهم أو إلى المرضى منهم وهو من له الامامة بالنس (ولو ظهر) على الاعداء وغلبهم (لو في بما دعاكم اليه) وسلم الملك والخلافة إلى أهلها وانقاد له (انما

من آل محمد عليه السلام ولو ظهر لوفى بمادعائكم إليه إنما خرج إلى سلطان مجتمع لينقضه فالخارج منا اليوم إلى أي شيء يدعوكم؟ إلى الرضا من آل محمد عليه السلام فنحن نشهدكم أننا لسنا نرضى به ، وهو يعصينا اليوم وليس معه أحد وهو إذا كانت الرأيات والاولوية أجدر أن لا يسمع منا إلا مع من اجتمعت بنو فاطمة معه فوالله ما صاحبكم إلا من اجتمعوا عليه ، إذا كان رجب ، فاقبلوا على اسم الله عز وجل وإن أحببتم أن تتأخروا إلى شعبان فلا ضير وإن أحببتم أن تصوموا في أهاليكم فلعل ذلك أن يكون أقوى لكم وكفاكم بالسفيا ني علامة .

٣٨٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن ربعي رفعه ، عن

خرج إلى سلطان) مجتمع شديد اجتمعت له جنود الشياطين وأهل الجور من كل أوب (لينقضه) ويفرق جمعه ليرجع الحق إلى أهله ولا دلالة فيه على الاذن أو الرضا بخروجه فلا ينافي الاخبار الدالة على عدمهما (فالخارج منا اليوم إلى أي شيء يدعوكم إلى نفسه أو إلى الرضا من آل محمد صلى الله عليه وآله) ولم يذكر الاول لفهمه بالاولوية لكون المعصية فيه أشد وأكمل و ان كان الفساد في الثاني أقوى وأشمل (فنحن نشهدكم اننا لانرضى به) أي بذلك الخارج أو بخروجه لكونه معصية ومع ذلك لا تترتب عليه فائدة بل يوجب مفسدة عظيمة هي إثارة الاعداء على اهراق الدماء المحرمة (وهو يعصينا اليوم) بالخروج وبترك النهي عنه وعدم الاقرار بوجوب الطاعة لنا وبالحال (أنه ليس معه أحد) ينصره ويوجب قوته وسطوته (وهو) أي ذلك الخارج العاصي في حال وحدته (إذا كانت الرأيات والاولوية) ووجدت معه على تقدير الغلبة على الاعداء (أجدر أن لا يسمع منا) ولا يقر بولايتنا لكون السلطنة مانعة عن ذلك كله الامن اجتمعت بنو فاطمة معه في بعض النسخ الامع من والاستثناء على الاول من قوله (فالخارج منا اليوم لانرضى به) وعلى الثاني مما استفيد من الكلام السابق أي لا تخرجوا الامع من ، وفي بعض النسخ ولا تخرجوا الامع من ، ولو كان بدله لا تخرجوا لكان أنسب بالسابق واللاحق ولكنه لم يثبت (فوالله ما صاحبكم الامن اجتمعوا عليه) قد مر أن بنى فاطمة والمعلويين يلتجأون إلى صاحب عليه السلام ويجمعون عليه عند ظهوره (إذا كان رجب فاقبلوا على اسم الله عز وجل) أي فاقبلوا الينامع اسم الله عز وجل أو متبركين به فعلى للمصاحبة كمع أو بمعنى الباء ولم يرد أن ظهوره عليه السلام في رجب بل أراد أن فيه بعض علامات ظهوره كخروج السفيا ني ونحوه من الامور الغريبة الدالة على قرب ظهوره ومن ثم قيل (عش رجياً ترى عجياً) ويؤيده آخر الحديث وخبر سدير فلا ينافي ما رواه الصدوق في كمال الدين باسناده عن أبي جعفر عليه السلام قال يخرج القائم يوم السبت يوم عاشورا اليوم الذي قتل فيه الحسين عليه السلام .

علي بن الحسين عليه السلام قال: والله لا يخرج واحد منّا قبل خروج القائم عليه السلام إلا كان مثله مثل فرخ طار من وكرة قبل أن يستوي جناحاه فأخذه الصبيان فعبثوا به .

٣٨٣ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عثمان بن عيسى ، عن بكر بن محمد ، عن سدير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يأسدير الزم بينك وكن حلساً من أحلاسها واسكن ماسكن الليل والنهار فاذا بلغك أن السفيناني قد خرج فارحل إلينا ولو على رجلك .

٣٨٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن كامل ابن محمد ، عن محمد بن إبراهيم الجعفي قال : حدثني أبي قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام فقال : مالي أراك ساهم الوجه ؟ فقلت : إن بي حمى الربع ، فقال : ما [ذا] يمنعك من المبارك الطيب ؟ إسحق السكر ثم امخضه بالماء واشربه على الريق وعند المساء قال : ففعلت فماعدت إلي .

٢٨٥ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي بن النعمان ، عن بعض أصحابنا قال : شكوت إلى أبي عبد الله عليه السلام الوجع ، فقال : إذا أويت إلى فراشك فكل سكرتين قال : ففعلت فبرأت وأخبرت به بعض المتطببين وكان أفره أهل بلادنا فقال : من أين عرف أبو عبد الله عليه السلام هذا ؟ هذا من مخزون علمنا ، أما إنه صاحب كتب ينبغي أن يكون أصابه في بعض كتبه .

٣٨٦ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن جعفر بن يحيى الخزازي ، عن الحسين بن الحسن ، عن عاصم بن يونس ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لرجل : بأي شيء تعالجون محمولكم إذا حم ؟ قال : أصلحك الله بهذه الأدوية المرة بسفياج والغافث وما أشبهه ، فقال : سبحان الله ، الذي يقدر أن يبرىء بالمرّة يقدر أن يبرىء

(وكن حلساً من أحلاسها) الاحلاس جمع حلس وهو الكساء الذي يلي ظهر البعير تحت القتب شبهه به للزومه ودوامه . (مالي أراك ساهم الوجه) أى متغيره لعارض يقال سهم لونه يسهم إذا تغير عن حاله لعارض ، وحمى الربع بالكسر أن تأخذ يوماً وتترك يومين ثم تجيء فى اليوم الرابع ، والسكر معرب شكر واحده بالضم وشد الكاف بهاء والمخض التحريك الشديد (فكل سكرتين) قيل دوحب نبات والفارح الحاذق من من فره ككرم اذا حذق (بسفياج والغافث) قيل فى منهاج الادوية السفياج عودلونه بميل الى

بالحلو ، ثم قال إذا حم أحدكم فليأخذ إناء نظيفاً فيجعل فيه سكرة و نصفاً ، ثم يقرأ عليه ما حضر من القرآن ثم يضعها تحت النجوم ويجعل عليها حديدة فإذا كان في الغداة صب عليها الماء ومرسه بيده ثم شربه فإذا كانت الليلة الثانية زاده سكرة أخرى فصارت سكرتين ونصفاً فإذا كانت الليلة الثالثة زاده سكرة أخرى فصارت ثلاث سكرات ونصفاً .

٣٨٧ - أحمد بن محمد الكوفي ، عن علي بن الحسن بن علي ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن هارون ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال لي : كنتموا بسم الله الرحمن الرحيم فنعم - والله - الأسماء كنموها ، كان رسول الله ﷺ إذا دخل إلى منزله واجتمعت عليه قریش يجهر بسم الله الرحمن الرحيم ويرفع بها صوته فتولّى قریش فراراً فأنزل الله عز وجل في ذلك وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولتوا على أديبارهم نفوراً » .

٣٨٨ - عنه ، عن عبد الرحمن بن أبي نجران ، عن أبي هارون المكفوف ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان أبو عبد الله عليه السلام إذا ذكر رسول الله ﷺ قال : بأبي و

السواد القليل مع الحمرة القليلة وله طعم كطعم القرنفل ولما يكسر فلون وسطه اخضر كالفسق وبالفارسية يسته ولذا يسمى ببسفايخ الفسقى حار مسهل للسوداء والغافث نبت يشبه ورقه بورق حبة الخضراء يعنى شاهدانج له قبوضة ومراة كمرارة الصبر لونه يميل بالسواد يجاء به من نواحي الروم ومن جبال الفارس أيضاً حار باس وقيل معتدل لطيف (فتجعل فيه سكرة و نصفاً) ظاهره عدم اعتبار السحق مع احتمال اعتباره والمرس الدلك مرسته أمرسه من باب نصر دلكنه فأذبه والمرس التمر الممرس وفي كنز اللغة مرس بدست ما ليدن ودرآب جنبانیدن چیز را بچنگال والظاهر أن الضمير في قوله وزاده سكرة أخرى في الموضعين راجع إلى الأناع وأنه يفعل بها مثل ما فعل بما مر (كنموها بسم الله الرحمن الرحيم) هو عند أهل البيت وأشباعهم جزء من القرآن وتكرارها في أوائل السور لا ينافيه تكرار الآيتين في سورة الرحمن والرسالات وكثير من العامة لم يجعلوه منه وقولهم مردود كما بين في موضعه وقوله والله في قوله (فنعنم والله الأسماء كنموها) معترض بين فعل المدح وفاعله لأننا كيدون وكان اجتماعهم عليه لقصد الأذى والاضرابه ونفورهم عند سماع التسمية لكرهه استماعها أولئك ونهاهم رجماً لهم كما أن الاستعارة رجم للشياطين وهي المراد بالقرآن في الآية المذكورة فيتم الاستشهاد بها على أنها قرآن .

أُمِّي وقومي وعشيرتي عجب للعرب كيف لا تحملنا على رؤوسها والله عز وجل يقول في كتابه : «وكنتم على شفا حفرة من النار فانقذكم منها» فبرسول الله ﷺ انقذوا.

٣٨٩ - عنه ، عن إبراهيم بن أبي بكر بن أبي سماك ، عن داود بن فرقد ، عن عبد الأعلى على مولى آل سام ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قلت له : «قل اللهم مالك الملك تؤتي الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء» أليس قد آتاني الله عز وجل بني أمية الملك ؟ قال : ليس حيث تذهب إليه إن الله عز وجل آتانا الملك وأخذته بنو أمية ، بمنزلة الرّجل يكون له الثوب فيأخذه الآخر فليس هو الذي أخذه .

٣٩٠ - محمد بن أحمد بن الصلت ، عن عبد الله بن الصلت ، عن يونس ، عن المفضل ابن صالح ، عن محمد الحلبي أنه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : «واعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها» قال : العدل بعد الجور .

٣٩١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن محمد بن أشيم ، عن صفوان ابن يحيى قال : سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن ذي الفقار سيف رسول الله ﷺ فقال

(بأبي وامى وقومي وعشيرتى عجباً للعرب) الباء للمفدية أى نفديه بهؤلاء والغرض منها الاجلال والتعظيم وعجب فى بعض النسخ بالنصب على حذف الناصب أى عجبت عجباً و فى بعضها بالرفع على الابتداء واللام بمعنى من أى لى عجب من العرب . (اليس قد آتاني الله بني أمية الملك قال ليس حيث تذهب - اه) غرض السائل تقرير المنفى لزعمه أنه حق كما يرشد اليه قوله عليه السلام وليس حيث تذهب اليه ، فأجابه بتقرير النفي تنبيهاً له على أن المراد بالملك الخلافة الالهية وبنزعها ونقلها من الاول بقيضه الى الآخر ، وعلى أنه حق لهم عليهم السلام آتاهم الله تعالى اياه وأخذته منهم بنو أمية غصباً وعدواناً واقدارهم على أخذه لا يوجب الرضا به كما فى اقدار الابداء على المعاصى وفى بعض النسخ «الثور» بدل الثوب وهو اواء يشرب فيه (قال العدل بعد الجور) عذظهور الصاحب عليه السلام وهو الذى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً بعد ما ملئت ظلماً وجوراً والمقصود أنه الفرد الاكمل من أفراد الالحياء لأنه منحصر فيه فلا ينافى ما ذهب اليه المفسرون .

قوله (سألت أبا الحسن الرضا عليه السلام عن ذي الفقار سيف رسول الله صلى الله عليه وآله فقال نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء - اه) سمي به لانه كان فيه حفرة صفراء حسان وما ذكره أصحاب السير من أنه كان سيف منبه بن الحجاج أو سيف عاص بن منبه أخذ يوم بدر اصطفاه رسول الله صلى الله عليه وآله ثم أعطاه علياً عليه السلام ليس له أصل والحلقة بسكون اللام

نزل به جبرئيل عليه السلام (١) من السماء وكانت حلقته فضة .

• (حديث نوح عليه السلام يوم القيامة) •

٣٩٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن القاسم بن محمد ، عن جميل بن صالح ، عن يوسف بن أبي سعيد قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام ذات يوم فقال لي إذا كان يوم القيامة وجمع الله تبارك وتعالى الخلائق كان نوح صلى الله عليه وآله وسلم أول من يدعى به فيقال له : هل بلغت ؟ فيقول : نعم فيقال له : من يشهدك فيقول : محمد بن عبد الله عليه السلام قال : فيخرج نوح عليه السلام فيمخطأ الناس حتى يجيء إلى محمد عليه السلام وهو على كتيب المسك ومعه علي عليه السلام وهو قول الله عز وجل : « فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا » فيقول نوح لمحمد عليه السلام : يا محمد إن الله تبارك وتعالى سألني هل بلغت فقلت : نعم فقال : من يشهدك فقلت : محمد عليه السلام : فيقول : يا جعفر يا حمزة اذهبا واشهداه أنه قد بلغ . فقال أبو عبد الله عليه السلام : فجعفر وحمزة هما الشاهدان للأنبياء عليهم السلام بما بلغوا ، فقلت : جعلت فداك فعلمي عليه السلام أين هو ؟ فقال : هو أعظم منزلة من ذلك .

٣٩٣ - حدثني محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن عمر بن عبد العزيز ، عن جميل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم لحظاته بين أصحابه ينظر إلى ذابوا ينظر إلى ذابا السوية .

وقد تفتح وتكسر معروفه والجمع حلق بالتحريك وبكسر الحاء وفتح اللام وفي بعض النسخ حليته .
(حديث نوح عليه السلام يوم القيامة) يطلب منه الشاهد على تبليغ الرسالة وكما يطلب منه يطلب من غيره أيضاً كمدل عليه آخر الحديث ولعل الغرض منه اسكات أممهم وإكمال الحجة عليهم وإظهار شرف نبيها صلى الله عليه وآله وسلم ، والنخطة المجاوزة وفلان تخلى الناس ركبهم وجاوزهم والكتيب التل ، والزلفة والزلزلة القرب (كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقسم لخظاته

(١) قوله (ذو الفقار) ذو الفقار يفتح الفاء سيف العاص بن منبه قتل يوم بدر فصار إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم ثم صار إلى علي عليه السلام كذا في القاموس واتفق على ذلك أصحاب السير والنواريخ وأما هذا الخبر وأمثاله انصح فيجب أن يحمل أن وصول السيف إلى علي عليه السلام بحكم الله وتقديره كما يقال فيمن وجد ما لا يحل له تملكه هذا زرق ساقه الله تعالى إليه وربما كان حمل عبارة الرواية على هذا المعنى تكلفاً والعهد في التعبير على الراوي حيث نقل كلام الإمام على ما فهمه . (ش)

٣٩٤ - عنه ، أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن بعض أصحابنا قال : قال أبو -
عبد الله عليه السلام : ما كنتم رسوا لله عليه السلام العباد بكنه عقله قط قال رسول الله عليه السلام : إنا
معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلّم الناس على قدر عقولهم . (١)

٣٩٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد
جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إني رجل
من بجيلة وأنا أدب الله عز وجل بأنكم موالي وقد سألتني بعض من لا يعرفني فيقول

بين أصحابه) تقسيم اللخطات أي النظرات بالعين من الاداب المرغوبة في المجالس لانه يورث
الانى وجلب القلوب وعدم انكسارها وتحاسدها وتما ندها وفوائده كثيرة (ما كنتم رسول الله صلى الله عليه
 وآله العباد بكنه عقله قط) أى بكنه ما بلفه عقله الشريف لان عقولهم لا تبلغه كما لا تبلغ عقول الاطفال
 كنه ما بلفه عقول العلماء من الاسرار المعضلة والمسائل المشككة فيكون التكلم به موجباً للحيرة
 والفننة والضلالة وفيه تنبيه على كيفية التعليم ورعاية حال المخاطب في التفهيم والحكم يعرف
 موارد الكلام فيأتى به على وفق المقام ويستثنى من العباد وصيه على بن أبى طالب عليه السلام .
 (انى رجل من بجيلة) وهى كسفينة حى باليمن من ممد والنسبة بجلى محركة (وأنا أدب الله عز
 وجل) أى اطيعه (بأنكم موالي) المولى هنا الامير والصاحب والسيد والمنعم والمعنى بالكرس

(١) وعلى قدر عقولهم ومعاشر الانبياء بمثلوا على عامة البشر بخلاف الحكماء فان مخاطبتهم
 الخاصة من الناس وقد جربنا ذلك كثيراً فربما ينقل معنى واحد عن الانبياء بمباراة وعن الحكماء
 بمباراة اخرى فيقبل الناس عبارة الانبياء ولا يقبلون عبارة الحكماء مع أن المعنى واحد وتراه
 العامة متناقضاً مثلاً روى عن بعض الحكماء ان الله تعالى عالم بالجزئيات بوجه كلى وعن الانبياء
 أنه تعالى سميع بصير لا بمعنى أن له تعالى عينا واذا نابل بمعنى انه عالم بالسموعات والمبصرات
 والمعنى واحد ولكن يشتمل العوام عن عبارة الحكماء ويرونها مخالفاً لما روي عن الانبياء وكذلك
 روى عن الحكماء أن الواحد لا يصدر عنه الا واحد وأن الصادر الاول هو العقل الاول وروى عن
 المعصومين أن اول ما خلقه الله تعالى هو العقل أى موجود عاقل عقله متقضى ذاته لا ينكسب مما
 دونه وعن الحكماء أن الموجودات صادرة عنه تعالى بواسطة العقل الاول وعن الانبياء أن الملائكة
 مأمورون بامور العالم وحوادثه فينكر العامة الاول ويؤمنون بالثاني وروى عن الحكماء أن كل
 حادث مسبوق بمادة واستعداد وينكره الناس أشد انكار ويروى عن أمير المؤمنين عليه السلام أن
 اختلاف الناس باختلاف ميادى طبيعتهم وهذا عين ذاك ولا ينكره أحد الى غير ذلك مما لا يحصى و
 السبب في ذلك ان الانبياء كلوا والناس على قدر عقولهم فقبولهم والحكماء عبروا عن ذلك المعنى
 بعينه بأى عبارة اتفقت قبله فهماءهم وأنكره عوامهم . (ش)

ممن الرّجل؟ فأقول له : أنا رجل من العرب ثمّ من بجيلة . فعلىّ في هذا إثم حيث لم أقل : إنني مولى لبني هاشم فقال : لا أليس قلبك وهوأك منعقد [أ] على أنك من من مواليها فقلت : بلى والله ، فقال : ليس عليك في أن تقول : أنا من العرب ، إنما أنت من العرب في النسب والعتاء والعدد والحسب فأنت في الدّين و ما حوى الدين بما تدين الله عزّ وجلّ به من طاعتنا والأخذ به منا من مواليها ومنا وإليها .

٣٩٦ - حدثنا ابن محبوب ، عن أبي يحيى كوكب الدّم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إنّ حوارى عيسى عليه السلام كانوا شيعة وإنّ شيعةنا حواريتونا وما كان حوارى عيسى بأطوع لهم حوارينا لنا وإنّما قال عيسى عليه السلام للحواريين : «من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله» فلا والله أنصروه من اليهود ولا قاتلوهم دونه و

لأننا هم علينا في الدنيا بالنعم والجسام واعتاقهم رقابنا من النار في دار المقام) فأقول له أنا رجل من العرب ثم من بجيلة (فعلّى في هذا القول) إثم حيث انى (لم أقل أنى مولى لبني هاشم) المولى هنا المحب والناصر والمعق والمنعم بالفتح فيهما والمراد ببني هاشم الأئمة عليهم السلام وكان وجه السؤال ان العرب وبجيلة كانوا مخالّفين لاهل البيت عليهم السلام مما ندين لهم فتوهم ان نسبته اليهم يوجب التحرب والائثم (فقال لا) اى لا اثم فيه اذا كان قلبك مقرأ بالولاية مطمئناً بالايمان وكان هذا القول لاطهار النسب كما أشار اليه بقوله (اليس هوأك وقلبك منعقد على انك من مواليها) لو كان منعقداً على انك منصوباً كان المعنى واضحاً ولكنه من رفوع في النسخ التي رأيناها فلو جعل اسم ابن ابي ذر من الخبر وتقديم الفاعل من حيث انه فاعل ويمكن أن يقال اسم ليس ضمير راجع الى القول المذكور وهوأك خبره وقلبك منعقد مقدمه وخبره والواو للحال والمعنى ليس ذلك القول هوأك وبعض ارادتك الاخبار بالنسب والحال أن قلبك منعقد على موالاتنا فقال السائل بلى والله ذلك (فقال عليه السلام ليس عليك) أى بأس أو اثم (في أن تقول أنا من العرب) في النسب ثم أكد ذلك بقوله (إنما أنت من العرب في النسب والعتا) ودخل فيهم لوقع النظر لهم أو الوقف عليهم مثلاً (والمدد والحسب) اذا النسب وما عطف عليه لا يقطع باختلاف المنسوب والمنسوب اليه في الدين (وأنت في الدين وما حوى الدين بما تدين الله عزّ وجلّ به من طاعتنا والاخذ به منا من مواليها ومنا) والينا أى من زمرتنا وملئنا أو من طيعتنا وراجع الينا في الدنيا والاخرة وأنت مقدمه وفى الدين خبره والمراد به اصوله وبما حواه فروعه والباع في قوله بما للسببية وقوله «من مواليها» وما بعده أحوال عن فاعل العامل في الخبر أو اخبار آخر فليتلأمل (ان حوارى عيسى عليه السلام) اه حوارى الرجل ناصره وخاصة و من أخلص له محبته وصداقته ، والتشريد والطرد والتفريق . والادناء التقريب ، أدناه قربه والحشو

شيعتنا والله لم يزالوا منذ قبض الله عز ذكره رسول الله ﷺ ينصروننا ويقاتلون دوننا و
يحرقون ويعذبون ويشردون في البلدان ، جزاهم الله عنا خيراً . وقد قال أمير المؤمنين
عليه السلام : والله لو ضربت خيشوم محبينا بالسيف ما أبغضونا ، والله لو أدنيت [أدنيت ظ]
إلى مبغضينا وحثوت لهم من المال ما أحببونا .

٣٩٧- ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن أبي عبيدة قال : سألت أبا جعفر
عليه السلام عن قول الله عز وجل : «الم تَغْلِبِ الرُّومَ فِي أَدْنَى الْأَرْضِ» قال : فقال : يا
أبا عبيدة إن لهذا تأويلاً لا يعلمه إلا الله والراسخون في العلم من آل محمد صلوات الله
عليهم إن رسول الله ﷺ لما هاجر إلى المدينة و [أ] ظهر الاسلام كتب إلى ملك
الروم كتاباً وبعثه مع رسول يدعو إلى الاسلام وكتب إلى ملك فارس كتاباً يدعو
إلى الاسلام وبعثه إليه مع رسول فأمّا ملك الروم فعظم كتاب رسول الله ﷺ و
أكرم رسوله وأما ملك فارس فإنه استخف بكتاب رسول الله ﷺ ومزقه واستخف
برسوله وكان ملك فارس يومئذ يقاتل ملك الروم وكان المسلمون يهرون أن يغلب
ملك الروم ملك فارس وكانوا لنا حية أرجا منهم لملك فارس فلما غلب ملك فارس

الاعطاء حشوت له أعطيت .

(وكتب إلى ملك فارس كتاباً) فارس كصاحب الفرس أو بلادهم ينصرف ولا ينصرف للمجعة
وقد نقل أنه صلى الله عليه وآله أرسل في السنة السادسة من الهجرة كتاباً إلى السلاطين والحكم
يدعوهم إلى دينه فأرسل إلى پرويز خسرو سلطان فارس بيد عبد الله بن حذافة السهمي فلما قرء
كتابه مزقه فدعا عليه النبي صلى الله عليه وآله أن يمزق الله ملكه ففعل قتله ومزق ملكه كل
ممزق فأرسل كتاباً بيد دحية الكلبي إلى هرقل قيصر روم وكتاباً بيد عمرو بن أمية الضمري إلى
نجاشي ملك الحبشة وكتاباً بيد حاطب بن أبي بلتعة إلى حاكم اسكندرية وكتاباً بيد وهب
الأسدي إلى الحارث النخعي وإلى الشام وكتاباً بيد سليط بن مرة العامري إلى هودة صاحب
اليمامة وكتاباً بيد العلاء الحضرمي إلى منذر بن ساوي ولم يؤمن من هؤلاء إلا النجاشي ومنذر
(وكان المسلمون يهرون) أي يحبون يقال هويته كرضيه إذا حبه (وكانوا لنا حية أرجا منهم لملك
فارس) أي كانوا لجانب ملك الروم أو لملكه أرجا للإسلام أودخوله في تصرف أهله (الم

(١) قوله وكتب إلى ملك الروم كتاباً ، لم يختلف أصحاب السير والنواريخ أن كتابه عليه

السلام إلى الملوك كان بعد الهجرة وكان رسوله إلى ملك الروم دحية الكلبي ولما رجع من

رسائله لم يدرك الرسول صلى الله عليه وآله . (ش)

ملك الروم كره ذلك المسلمون واغتموا به فأنزل الله عز وجل بذلك كتاباً قرآناً «الم غلبت الروم في أدنى الأرض (يعني غلبتها فارس في أدنى الأرض وهي الشامات وما حولها) وهم (يعني وفارس) من بعد غلبهم (الروم) سيفلبون» (يعني يغلبهم المسلمون) في بضع سنين لله الأمر من قبل ومن بعد ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله ينصر من يشاء «عز وجل» فلمّا غزا المسلمون فارس وافتتحوها فرح المسلمون بنصر الله عز وجل قال : قلت : أليس الله عز وجل يقول : «في بضع سنين» وقد مضى للمؤمنين

غلبت الروم) جيل من ولد روم بن عيصو وهي الشامات وما حولها وهي أدنى الأرض من العرب (يعني وفارس من بعد غلبهم الروم سيفلبون) بناء هذا التأويل على أن غلبت بالضم وأن ضميرهم لفارس كما أشار إليه عليه السلام بقوله يعني وأن غلبهم مصدر مضاف إلى الفاعل وأن سيفلبون بالضم (يعني يغلبهم المسلمون في بضع سنين وذهب أكثر المفسرين إلى أن ملك فارس غلب ملك الروم ثم عكس الأمر فغلب ملك الروم ملك فارس يوم الحديبية والضمير عندهم للروم والاضافة إلى المفعول وسيفلبون بالفتح وذهب بعضهم إلى أن الروم غلبوا على ريف الشام ثم المسلمون غلبوهم في السنة التاسعة من نزولها وفتحوا بعض بلادهم وبنواؤه على قراءة غلبت بالفتح وسيفلبون بالضم والضمير بحاله والاضافة إلى الفاعل فكل وافقوه عليه السلام من وجهه وخالقوه من وجه آخر ولما كان هذا التأويل ينافيه ظاهراً لفظ البضع (قال السائل قلت أليس الله عز وجل يقول في بضع سنين) سائلاً

(١) قوله «فأنزل الله بذلك كتاباً» . لم يختلف أهل العلم في أن نزول سورة الروم والاكخبار عما سيقع من غلبتهم على فارس كان بمكة قبل الهجرة وهذا دليل ضعف الخبر وإن كان بحسب الاسناد صحيحاً وعلى أن الاسناد الصحيح باصطلاح الرواة أيضاً لا ينافي كذب المضمون وأما الداعي على استعجاب الراوى والتكلف لتأويل آية القرآن عن معناه الصحيح استنكار ذكر الله تعالى الروم ونصره تعالى إياهم وتعبيره عنهم وعن تأييدهم بما يدل على رضاه عنهم وترجيحهم على فارس مع كونهم كفاراً وهذا نظير ما يرى الشيعي من بعض مصنفهم يذكرون محاسن افعال بعض الخلفاء كترغبة المأمون في العلم وترويح الهادي للدين وقمعه الملاحدة وأمثال ذلك فيحملهم ذلك على أن ناقل هذه المطالب لم يكن من الشيعة كما يقال أن المسعودي صاحب مروج الذهب لم يكن شيعياً لأنه ينقل عن الخلفاء بدون ذكر اللعن ويذكر محاسن أفعالهم دون مساوئهم ولو كان شيعياً اقتصر على المساوى وهكذا غلبة الروم بنصر الله ببشارة يدل على رضا الله بفعلهم كان منكراً عند الراوى فطلب المخلص وحمله على غلبة المسلمين على فارس لا على غلبة الروم ليسكن هيجان قلبه والا فلا يتلائم هذا التأويل مع ظاهر القرآن و صريحه بل يلزم كذبه أو غلطه في استعمال اللغة نموذجاً بالله ولا يوافق ما تواتر من وقائع عصره . (ش)

سنون كثيرة مع رسول الله ﷺ وفي إمارة أبي بكر وإنما غلب المؤمنين فارس في إمارة عمر فقال : ألم أقل لكم إن لهذا تأويلاً وتفسيراً والقرآن - يا أبا عبيدة - ناسخ ومنسوخ ، أما تسمع لقول الله عز وجل : «الله الأمر من قبل ومن بعد» يعني إليه المشيئة في القول أن يؤخر ما قدم ويقدم ما أخر في القول إلى يوم يحتم القضاء بنزول النصر فيه على المؤمنين فذلك قوله عز وجل : «ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله [ينصر من يشاء] أي يوم يحتم القضاء بالنصر .

عن وجه صحته وذلك لان البضع في العدد بالكسر وقد يفتح ما بين الثلث الى التسع وقال الاخفش ما بين الواحد الى العشرة وقال الفراء ما دون العشرة وبالجمله نهايته العشرة أو ما دونها لغة وقد كان فتح المسلمين بعد نزولها أكثر منها فنبه عليه السلام على أن السؤال غير متوجه بعد قبوله أولاً لهذا تأويلاً ولا يعلمه الا الله والراسخون في العلم (فقال : ألم أقل لك ان لهذا تأويلاً وتفسيراً) والفرق بينهما ما ذكره بعض المحققين من أن التأويل صرف الكلام عن معناه الظاهر الى الاخفى منه والتفسير كشف معناه واطهاره وبيان المراد منه ثم أشار الى التأويل وتوضيحه على وجه يندفع عنه السؤال بقوله (والقرآن يا أبا عبيدة ناسخ ومنسوخ أما تسمع لقول الله عز وجل الله الامر) أي الحكم (من قبل ومن بعد) أي قبلاً وبعداً يعني أولاً وآخراً يعني إليه المشيئة في القول ان شاء أخره وان شاء قدمه بلا مانع ولادافع فقلوه أن يؤخره بدل أو بيان للقول يعني إليه المشيئة في أن يؤخر ما قدم ويقدم ما أخر (١) الى يوم يحتم القضاء بنزول النصر فيه على المؤمنين) توضيحه أن وعد النصر في البضع منسوخ الى الازيد منه بدليل ما بعده ويمكن أيضاً أن يراد به أن حقيقة البضع وهي قطعة معينة من العدد نسخت وازيلت بإرادة المجاز منه وهو قطعة أريد منه وقعه القضاء والحثم فيها والقرينة عليه ما بعده وهذا بناء على ما ذهب اليه جميع المحققين من أن الكلام لا يصرف الى الحقيقة ولا الى المجاز ولا يستقر شيء منهما الا بعد تمامه و الفراغ من متعلقاته فان ذكرت قرينة المجاز حمل عليه و الافعلى الحقيقة هذا من باب الاحتمال والله سبحانه يعلم حقيقة كلامه وكلام وليه .

(١) «يقدم ما أخر» مخالف صريح للاية الكريمة ودلالة العقول قال تعالى «وعدا الله لا يخلف الله وعده» ولم يزل يحتاج بهذه الاية على اعجاز القرآن بأخبار الغيب وليس النسخ الا في الاحكام فلوجاز تقديم ما أخر تأخير ما قدم فقد كذب القرآن وأخلف الله وعده ولم يكن هذا اخباراً بالغيب وطال لسان الملاحدة على المسلمين ولكن المعتمد على هذه الاخبار التاركين لنص القرآن من أكثر الناس حيث قال به ذكر الروم «ود الله لا يخلف الله وعده ولكن أكثر الناس لا يعلمون» (ش)

٣٩٨- ابن محبوب، عن عمرو بن أبي المقدام، عن أبيه قال: قلت لأبي جعفر

عليه السلام إن العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضاً لله جل

قوله (إن العامة يزعمون أن بيعة أبي بكر حيث اجتمع الناس كانت رضاً لله عز وجل وما كان الله ليفتن أمة محمد صلى الله عليه وآله بعده) أي ما كان يوقعهم في الفتنة والضلالة يعني يحفظهم منها وهذا الزعم منهم مكابرة ومعاودة كيف لا وقد ورد أن امامهم عمر بن الخطاب قال وأن بيعة أبي بكر فتنة وقي الله شرها، قال صاحب النهاية أراد بالفتنة الفجاء ومثل هذه البيعة جدير بأن يكون هيجة للشرو والفتنة فقصم الله من ذلك ووقي والفتنة كل شيء فعل من غير روية وإنما بود ربها خوف انتشار الامر وقيل أراد بالفتنة الخلصة أي أن الامامة يوم السقيفة مالت الى توليها الانفس ولذلك كثرت فيها التشاجر فما قلدها أبو بكر الا انتزاعاً من الايدي واختلاساً وقيل الفتنة آخر ليلة من الاشهر الحرم فيختلفون فيها أمن الحل هي أم من الحرم فيسارع الموتور الى درك الثار فيكثر السداد وتسفك الدماء فشه يوم النبي صلى الله عليه وآله بالاشهر الحرم ويوم موته بالفتنة من وقوع الشر من ارتداد العرب وتخلف الانصار عن الطاعة ومنع الزكاة والجري على عادة العرب في أن لا يسود القبيلة الا رجل منها انتهى .

وروى مسلم في صحيحه قال: «كنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله فقال احصوا بي كم يلفظ الاسلام قال قلنا يا رسول الله اتخاف علينا وما نحن ما بين الستمائة الى السبعمائة قال انكم لاتدرون لعلكم ان تنقلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلي الا سرا» انتهى قال أبو عبد الله شارح هذا الصحيح احصوا أي عدوا والاسلام منصوب على اسقاط الجار أي بالاسلام وكم استفهامية أي كم شخصاً وقال القرطبي شارحه هالكم يقع في زمنه عليه السلام و يحتمل أن يكون ذلك في فتنة عثمان، وقال المازري شارحه ولعله من بعض الفتن الواقعة بعد موته فكان أحدهم يخفي نفسه ويصلي سراً مخافة الظهور والمشاركة في الحرب، وروى مسلم في صحيحه أيضاً عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله أن الاسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأه قال القرطبي في شرحه المقصود الاخبار بأن الاسلام نشأ في أحاد وقلة وسيلحقه النقص حتى يصير في أحاد وقلة انتهى، وروى فيه أيضاً عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله تزد على امتي الحوض وأنا أزدو الناس عنه كما يزدو الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا رسول الله تعرفنا قال: نعم لكم سيماء ليست لاحد من الامم غيركم تردون على غرا محجلين من آثار الوضوء و لقدن عن طائفة منكم فلا تصلون فأقول: يارب هؤلاء من أصحابي فيجيبني ملك فيقول فهل تدري ما أحدثوا بك وروى عنه أيضاً عن رسول الله (ص) في حديث طويل أنه قال في آخره دالا لبيذان رجال عن حوضي كما يذاذ البعير الضال ناديهم الا هلم فيقال انهم قد بدلوا بعدك فأقول سحاً سحاً قال بعض فضلائهم هم المرتدون بعد وفاته صلى الله عليه وآله وقال بعض آخر منهم

ذكره وما كان الله ليفتن أمة محمد ﷺ من بعده فقال أبو جعفر عليه السلام: أو ما يقرؤون

وفي الحديث من أعلام نبوته المتعلقة بالاخبار عن المنفيات أربعة: صفة امنه في الآخرة، وتبديلهم بعده، والثالث ما لهم في الآخرة وتقرير الحكم فيهم، والرابع أن له حوضاً في الآخرة وقال أبو عبدالله شارحه بعد نقل هذا القول روى عن مالك أنه ندم عن رواية هذا الحديث فقال ليتني لم أروه وأنا قال ذلك لما فيه من تبديل أصحابه عليه السلام انتهى، وفيه أيضاً عن أبي حازم عن سهل يقول سمعت النبي صلى الله عليه وآله يقول وأنا فرطكم على الحوض من ورد شرب ومن شرب لم يظمأ أبداً وليردن على أقوام أعرفهم ويعرفوني ثم يحال بيني وبينهم، وروى هذا الحديث عن أبي سعيد الخدري وهو يزيد في آخره فأقول انهم منى فيقال انك لا تدري ما فعلوا بعدك فأقول سحقا سحقا لمن بدل بعدى، وفيه أيضاً بطرق متعددة عن أبي سعيد الخدري وعن عبدالله بن عمرو بن العاص وعن أسماء بنت أبي بكر أنهم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وآله داني على الحوض حتى أنظر من يرد على منكم وسيؤخذنا من دوني فأقول يارب منى ومن امتي فيقال أما شمرت ما عملوا بعدك والله ما برحوا بعدك يرجعون على أعقابهم، وفيه أيضاً مثله عن عائشة وفيه أيضاً عن اسملة أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله اني لكم فرط على الحوض فاي اى ليا تين أحدكم فيذب عنى كما يذب البعير الضال فأقول فيم هذا فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك فأقول سحقا سحقا، وفيه أيضاً عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وآله خرج يوماً فصرى على أهل احد صلاته على الميت ثم انصرف الى المنبر فقال اني فرط لكم وأنا شهيد عليكم واني والله لا نظر الى حوضي الا ان واني قد أعطيت مفاتيح خزائن الارض أو مفاتيح الارض واني والله ما أخاف عليكم أن تشركو ابعدي ولكن أخاف عليكم أن تتنا فسوا فيها، وفيه أيضاً بطريق آخر عن عقبة بن عامر قريب منه مع زيادة في آخره، ولكنى أخشى عليكم الدنيا فتنا فسوا فيها وتقتلوا فتهلكوا كما هلك من كان قبلكم، قال عقبة فكانت آخر ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله على المنبر. وفيه أيضاً عن عبدالله أنه قال رسول الله وأنا فرطكم على الحوض ولا نازعن أقواماً ثم لا غلبن عليهم فأقول يارب أصحابي أصحابي فيقال انك لا تدري ما أحدثوا بعدك (١) وفيه أيضاً في باب الآخرة والقيامة صلى الله عليه وآله وألا وانه وسيجاء من امتي فيؤخذ بهم ذات الشمال فأقول: يارب أصحابي. فيقال انك لا تدري ما أحدثوا فأقول كما قال الابد الصالح وكنت عليهم شهيداً ما دمت فيهم فلما توفيتني كنت أنت الرقيب عليهم وأنت على كل شيء قدير الى قوله فان تغفلهم فانك أنت العزيز الحكيم. وفيقال لى أنهم لم يزلوا مرتدين على أعقابهم هذا فرقتهم.

(قال أبو جعفر عليه السلام أو ما يقرؤون كتاب الله) ليعلموا بطلان ما زعموه (أوليس الله

كتاب الله ؟ أليس الله يقول : « وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرُّسُل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرَّ الله شيئا وسيجزي الله الشاكرين » قال : فقلت له : إنهم يفسرون على وجه آخر ، فقال : أليس قد أخبر الله عز وجل عن الذين من قبلهم من الأمم أنهم قد اختلفوا من بعدما جاءتهم البينات حيث قال : « وآتينا عيسى ابن مريم البينات وأيدناه بروح القدس ولو شاء الله ما اقتتل الذين من بعدهم من بعد ما جاءتهم البينات ولكن اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر ولو شاء الله ما اقتتلوا ولكن الله يفعل ما يريد » وفي هذا ما يستدل به على أن

يقول وما محمد إلا رسول لا يتجاوز عن الرسالة الى التنزه من الموت أو القتل (قد خلت من قبله الرسل) بالموت أو القتل فيخلو كما خلوا (أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم) أنكر ارتدادهم عن الدين بموته أو قتله قال القاضي قبل الفاء للسببية والهزمة لانكار ان يجعلوا خلوه سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد وفاته خلوا الرسل قبله سببا لانقلابهم على أعقابهم بعد وفاتهم (ومن ينقلب على عقبيه) بعد موته بالارتداد فلن يضر الله شيئا بل يضر نفسه (وسيجزي الله الشاكرين) على نعمة الاسلام والثبات عليه وفيه وعدو وعيد (قال فقلت له انهم يفسرون على وجه آخر) وهو أنه شرط أو نهى عن ارتدادهم وشىء منهما لا يستلزم وقوعه والجواب انه انكار لارتدادهم وتوبيخ لهم و هو تابع لوقوعه على أن النهى عن الشىء يستلزم إمكان وقوعه في نفس الامر وهم يزعمون ان وقوعه ممتنع بالذير لانه تعالى حفظهم عنه ولم يتعرض له عليه السلام اما الظهوره أولان الخصم مباحث مكابر وأشار الى الاوضح منه (فقال) أليس قد أخبر الله عز وجل عن الذين من قبلهم من الأمم كاليهود والنصارى وأضرابها أنهم (قد اختلفوا) في الدين (من بعد ما جاءتهم البينات) الواضحات الفارقة بين الحق والباطل (حيث قال وآتينا عيسى ابن مريم البينات) الواضحة والمعجزات الظاهرة (وأيدناه بروح القدس) وهو جبرئيل عليه السلام أو ملك آخر كان معه يسدده ويحدثه (ولو شاء الله) هداية الناس جبراً ومنعهم من الضلالة قهراً (ما اقتتل الذين من بعدهم) من بعد الرسل أى ما اختلفوا (من بعدما جاءتهم البينات) لكونهم حينئذ مجبورين على قبول الدين والثبات عليه غير قادرين على الاختلاف فيه والارتداد عنه (ولكن اختلفوا) لعدم الميثمة الحتمية والارادة والارتداد الجبرية (فمنهم من آمن) بالنبي وثبت على الايمان (ومنهم من كفر به) وارتد عن الدين (ولو شاء الله ما اقتتلوا) قال المفسرون هذا تأكيد للسابق (ولكن الله يفعل ما يريد) أى لا يفعل ما ذكر من الجبر على الايمان والثبات عليه ولكن يفعل ما يريد من اقدارهم عليه وعلى ضده تحقيقاً لمعنى التكلف أو من احسان من يشاء وتوفيقه فضلا وخذلان من يشاء وتعذيبه عدلا ، وفي هذا ما يستدل به على أن أصحاب محمد صلى الله عليه وآله قد اختلفوا الى آخر ، ولعل موضع الاستدلال قوله (ولو

أصحاب محمد ﷺ قد اختلفوا من بعده فمنهم من آمن ومنهم من كفر .

٣٩٩- عنه ، عن هشام بن سالم ، عن عبد الحميد بن أبي العلاء قال : دخلت المسجد الحرام فرأيت مولى لأبي عبد الله عليه السلام فملت إليه لأسأله عن أبي عبد الله عليه السلام فاذا أنا بأبي عبد الله عليه السلام ساجداً فانتظرته طويلاً فطال سجوده عليّ ، فقامت وصليت ركعات وانصرفت وهو بعد ساجداً فسألت مولاة متى سجد ؟ فقال : من قبل أن تأتينا فلمّا سمع كلامي رفع رأسه ، ثم قال : أبا محمد ادن منّي فدنوت منه فسلمت عليه فسمع صوتاً خلفه فقال : ماهذه الاصوات المرتفعة ؟ فقلت : هؤلاء قوم من المرجئة والقدرية والمعتزلة ، فقال : إن القوم يريدوني فقم بنا فقامت معه فلمّا أن رأوه نهضوا نحوه فقال لهم : كفّوا أنفسكم عنّي ولا تؤذوني وتعرضوني للسلطان فأنّيت لست بمفت لكم ثم أخذ بيدي وتركهم ومضى فلمّا خرج من المسجد قال لي : يا أبا محمد والله لو أن إبليس سجد لله عزّ ذكره بعد المعصية والتكبّر عمر الدنيا ما نفعه ذلك ولا قبله الله عزّ ذكره ما لم يسجد لادم كما أمره الله عزّ وجلّ أن يسجد له وكذلك هذه الامّة العاصية الملقونة بعد نبيّها عليه السلام وبعد تركهم الامام الذي نصبه نبيهم عليه السلام لهم فلن يقبل الله تبارك وتعالى لهم عملاً ولن يرفع لهم حسنة حتّى يأتوا الله عزّ وجلّ من حيث أمرهم ويتولّوا الامام الذي امروا بولايته ويدخلوا من الباب الذي فتحه الله عزّ وجلّ ورسوله لهم ، يا أبا محمد إن الله افترض على امّة محمد عليه السلام خمس فرائض : الصلاة والزكاة والصيام والحجّ وللايتنا فرض خمس لهم في أشياء من الفرائض الاربعة ولم يرخص لأحد من المسلمين في ترك ولايتنا ، لا والله ما فيها رخصة .

شاء الله ما اقتتلوا - اهـ) على أن يكون المراد بضمير الجمع هذه الامّة فانه سبحانه لما بين وقوع الاختلاف في الامم السابقة بعد نبيهم صرف الكلام عنهم الى بيان وقوع الاختلاف في هذه الامّة أيضاً وهذا الكلام الشريف على هذا تأسيس وهو خير من التأكيد والله يعلم .

(ولا تؤذوني وتعرضوني للسلطان) عرضته له من باب علم وضرب أظهرته له (فرض لهم في أشياء من الفرائض الاربعة ولم يرخص لأحد من المسلمين في ترك ولايتنا الا والله ما فيها رخصة) الرخصة بضم وبضمّين ترخيص الله تعالى العبد فيما يخففه عليه والتسهيل ورخص له في كذا ترخيصاً جواز له تركه تخفيفاً ولعل المراد بالرخصة فيها تجويز تركها عند الاذعان وكفوات الطهارة والنصاب والقدر والاستطاعة وأمثال ذلك مما هو شرط لوجوبها بخلاف الولاية فانه لا يجوز تركها في حال من الاحوال . ويمكن ان يكون كناية عن عدم العقوبة بتركها بالعفو والشفاعة

٤٠٠ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى ، عن أبي إسحاق الجرجاني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله عز وجل جعل لمن جعل له سلطاناً أجلاً ومدة من ليال وأيام وسنين وشهور فان عدلوا في الناس أمر الله عز وجل صاحب الفلك أن يبطيء بادارته فطالت أيامهم ولياليهم وسنينهم وشهورهم وإن جاروا في الناس ولم يعدلوا أمر الله تبارك وتعالى صاحب الفلك فأسرع بادارته فقصرت لياليهم وأيامهم وسنينهم وشهورهم ، وقد وفى لهم عز وجل بعدد الليالي والشهور .

٤٠١ - أبو علي الأشعري ، عن بعض أصحابه ، عن محمد بن الفضيل ، عن العزمي قال : كنت مع أبي عبد الله عليه السلام جالساً في الحجر تحت الميزاب ورجل

ونحوهما بخلاف الولاية فان تاركها معاقباً ببدأ ، ويقرب منه قول من قال الرخصة عبارة عن عدم الحكم بكفر تاركها وعدمها عبارة عن الحكم بكفره (فان عدلوا في الناس أمر الله عز وجل صاحب الفلك أن يبطيء بادارته - اهـ) (١) اسراع الفلك وابطاؤه على التقدير المعتاد أمر ممكن بالنسبة الى القدرة القاهرة وقد مر نظيره مع شرحه في حديث الناس يوم القيمة وقال بعض الافاضل هذا من قبيل الاستعارة والكناية والمراد أن العادل ينتفع بامامته وسلطنته ويصلح أمر دنياه وآخرته فيها وان الجائر لا ينتفع بامامته لفغلتته وسكره فكانما قصرت ولم تحمله على الحقيقة لالما ذكره الطبيعيون من عدم اختلاف في دور الفلك بل لا نعلم أنه قد يكون في قطر من الارض ذو سلطان عادل وفي قطر آخر ذو سلطان جائر انتهى ، ولك أن تقول المراد بالسلطان العادل المعصوم اذ غيره لا يكون عادلاً حقيقياً ويؤيده أن المطلق ينصرف اليه وما ذكره المحقق الطوسي من أن العدالة استقامة القوة العقلية والغضبية والشهوية وجميع القوى البدنية واستقرارها في الوسط وعدم انحرافها الى طرفي الافراط والتفريط أصلاً والعدالة بهذا المعنى لا يتحقق الا في المعصوم واما

(١) - قوله «صاحب الفلك» يعنى به الملك الموكل بادارة الفلك ويعبر عنه الفلاسفة بالنفس الفلكية أو العقل المجرد الذي يتعلق الفلك ونفسه به اذ ثبت عندهم أن الحركات الدورية لا تكون طبيعية حتى يلزم أن يكون الطبع طالباً للوضع الذي اذا حصل عليه فرغ عنه وبين ذلك في ما سلف ، وأما طول أيامهم اذا عدلوا وقصرها اذا ظلموا فلعلمها أمر نفساني كقصر المدة للنائم اذا مضى عليه زمان كثير ، واعلم أن أهل الحديث يأولون أمثال هذه الروايات على غير ظاهرها فهم معترفون بأن الحديث اذا كان ظاهراً مخالفاً للواقع يجب تأويله وانما يفتون عن التأويل اذا لم يعلموا مخالفته وعلى فرض العلم بالمخالفة لا يتأويلون من التأويل فليس خلافهم مع غيرهم في أصل التأويل بل في مخالفة المضمون للواقع . (ش)

تخاصم رجلا وأحدهما يقول لصاحبه : والله ما تدري من أين تهبُّ الرِّيحُ ، فلمَّا أكثر عليه قال أبو عبد الله عليه السلام : فهل تدري أنت ؟ قال : لا ولكنِّي أسمع الناس يقولون ، فقلت أنا لأبي عبد الله عليه السلام : جعلت فداك من أين تهبُّ الرِّيحُ ؟ فقال : إنَّ الرِّيحَ مسجونة تحت هذا الركن الشامي فإدا أراد الله عزَّ وجلَّ أن يخرج منها شيئاً أخرجه أمَّا جنوب فجنوب وأمَّا شمال فشمال وصبا و فضا و دبور فدبور ثمَّ قال من آية ذلك أنَّك لا تزال ترى هذا الرُّكن متحرِّكاً أبداً في الشتاء والصيف والليل والنهار .

المدالة المشهورة بن الناس فهي أمر اضفى لا تخلوا من الجور قطعاً فليتمل (من اين تهب الريح فقال ان الريح مسجونة تحت هذا الركن الشامي -هـ) (١) من نظير مع شرح في حديث الرياح (أنه لينزل كل ليلة سبعون ألف ملك فيطوفون البيت الحرام ليلتهم وكذلك في كل يوم) الظاهر أن نزولهم كذلك منذ خلقت الكعبة الى آخر الدهر وأن الطائفتين متقايرون فهم في الكثرة . ما يعلم عددهم الا الله

(١) قوله و هذا الركن الشامي ، قال صاحب الوافي (الصفحة ١٢٧ من المجلد ١٣) في شرح قول أبي جعفر عليه السلام «فاما الرياح الاربع الشمال والجنوب والصباء والدبور فانما هي أسماء الملائكة الموكلين به» قال وانما اُضيف الرياح الاربع الى الملائكة لان لكل شيء في هذا العالم ملكوتاً في عالم أعلى منه به حياته وتسيبجه انتهى ، وفي الحديث الذي رواه هناك عند ذكر الركن الشامي : «فاذا أحب الله أن يهب شمالاً أمر الملك الذي اسمه الشمال فيهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي فضرب بجناحه فتفرقت ريح الشمال حيث يريد الله من البر والبحر و اذا أراد أن يبعث جنوباً أمر الملك الذي اسمه الجنوب فهبط على البيت الحرام فقام على الركن الشامي» وهكذا ذكر في الصبا والدبور فتبين من ذلك أنه ليس المراد من سجن الرياح تحت الركن الشامي أن هب الرياح من هناك لانهم عليهم السلام و أصحابهم و جدوا بالحس أن الرياح الاربع تدخل مكة من الجوانب وليست تخرج منها الى الجوانب بل المراد بالسجن كما في هذا الحديث ان الرياح موقوفة على أمر الله تعالى والملك الموكل بخزان الرياح وهذا الملك يستول على ركن من أركان بيت الله تعالى، وفي كتاب الفقيه الركن اليماني بدل الشامي فالامر مرددين كون سلطان الملك على الشمال أو الجنوب دون المشرق والمغرب أعنى الركن المراقى والمغربى لان ربح لا اختلاف الهواء حرارة وبرودة والاختلاف انما هو بين الشمال والجنوب واما المغرب والمشرق فكلاهما سميان في نسبة الحرارة والبرودة اليهما غالباً وليس الصبا والدبور من محض المغرب والمشرق بل الصبا من الشمال الشرقي لانها تهب من نجد الى حجاز والدبور من الجنوب الغربى اى من جانب مراكز افريقية و الله العالم. (ش)

٤٠٢ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، وعليّ بن إبراهيم [عن أبيه] جميعاً ، عن ابن محبوب ، عن داود الرقي ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ليس خلق أكثر من الملائكة إنّه لينزل كلّ ليلة من السماء سبعون ألف ملك فيطوفون بالبيت الحرام ليلتهم وكذلك في كلّ يوم .

٤٠٣ - حدّثنا ابن محبوب ، عن عبد الله بن طلحة رفعه قال : قال النبي صلى الله عليه وآله الملائكة على ثلاثة أجزاء : جزء له جناحان وجزء له ثلاثة أجنحة وجزء له أربعة أجنحة (١) .

٤٠٤ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن معاوية ابن ميسرة ، عن الحكم بن عتيبة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إنّ في الجنة نهرًا يغتمس فيه جبرئيل عليه السلام كلّ غداة ، ثم يخرج منه فينفض فيخلق الله عزّ وجلّ من كلّ قطرة تقطر منه ملكا .

٤٠٥ - عنه ، عن بعض أصحابه ، عن زياد القندي ، عن درست بن أبي منصور

سيحانه (الملائكة على ثلاثة أجزاء) أي على ثلاثة أصناف كما قال الله تعالى «جعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مثنى وثلاث ورباع» والظاهر حملة على الظاهر ، قال القاضي ، هم وسائط بين الله وبين أنبيائه والصالحين من عبادهم يبلغون إليهم رسالته بالوحى والالهام والرؤيا الصادقة أو بينه وبين خلقه يوصلون إليهم آثار صنعه وذو أجنحة متعددة متفاوتة متفاوتة ما لهم من المراتب ينزلون بها ويمرّجون أو يسرعون بها نحو ما وكلهم الله عليهم فيتصرفون فيه على ما أمرهم به و لعلهم يرد خصوصية الأعداد ونفى ما زاد عليها لما روى أنه عليهم السلام أتاه جبرئيل ليلة المعراج وله ستمائة جناح انتهى . ويمكن أن يكون كتابة عن القوة على الأمر والاجتهاد فيه وتفاوت مراتبهم فيها وأن يراد بالفرقة الأولى المتصرفون في العالم الجسماني وبالثانية المتصرفون في النفوس المجردة بعد مفارقتها للأبدان وبالثالثة الوالهيون في عظمة الله تعالى ولبعض الأفاضل تأويل آخر مذكور في شرح نهج البلاغة (في تنفض) أي يتحرك ليزيل ما عليه من الماء يقال نفث الثوب إذا حرّكه لينتفض (يخلق الله من كلّ قطرة يقطر منه ملكا) الظاهر أن هذا من خواص جبرئيل عليه السلام وأنه تعالى يخلق بعض الملائكة من شيء وبعضها لأم شيء يخلق الله ما يشاء

(١) كما في القرآن الكريم واولى اجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ما يشاء
فورد في بعضهم ستمائة ألف جناح . (ش)

عن رجل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إن الله عز وجل ملكاً ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه (١) مسيرة خمسمائة عام خفقان الطير .

٤٠٦ - الحسين بن محمد ، عن معلى بن محمد ، عن الوشاء ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الله عز وجل ديكاً رجلاه في الأرض السابعة (٢) وعنقه مثبتة تحت العرش وجناحه في الهوى إذا كان في نصف الليل أو الثلث الثاني من آخر الليل ضرب بجناحيه وصاح : سبوح قدوس ربنا الله الملك الحق المبين فلا إله غيره كيف يشاء ويفعل ما يريد (إن الله عز وجل ملكاً ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة خمسمائة عام خفقان الطائر) الخفقان محركة الاضطراب والتحرك وخفق الطائر والنكر في آثار القدرة القاهرة يدفع التعجب والاستبعاد منه وفيه دلالة على أن للملك جسم لطيف كما ذهب إليه جماعة من المحققين .

قوله (إذا كان في نصف الليل أو الثلث الباقي من آخر الليل) التردد من باب منع الخلو وكونه من الراوى بعيد (ضرب بجناحيه) أى حرهما (وقال سبوح قدوس) قيل في السين والقاف الضم والفتح نقل المازرى عن ثعلب أن كل اسم على فعل فهو مفتوح الاول الاسبوحاً (١) - قوله دالى عاتقه لا يخفى أن العالم الجسماني لا يسع وجود غذا الملك ولو كان هو جسماً شاغلاً للفضاء زاحم السموات والأرضين وسائر الأشياء وتداخل معهم والضرورة قضت ببطالان الطفرة والتداخل والمستفاد من جميع ماورد في الملائكة عليهم السلام أنهم لا يزاحمون غيرهم في المكان فهم مجردون ذاتاً من سنخ عالم الأرواح ولا ينافى ذلك تمثيلهم للأنبياء والأولياء في صورة الإنسان بأعضائه (ش).

(٢) - درجلاه في الأرض السابعة هذا الديك بهذه العظمة أيضاً شاغل لجميع الامكنة لا يتحرك مكاناً لسائر الملائكة فضلاً عن السموات ولو كانوا عليهم السلام اجساماً لزم التزاحم والتداخل وهما محالان فالديك والملائكة بجملتهم من سنخ الأرواح المجردة ، فان قيل ان الديوك تصبح في جميع الأرض وما من لحظة الا وهي مصادفة للصبح في صقع من الاصقاع فما من وقت الا والديك تصبح فيلزم من ذلك اما أن يصبح الديك العرش دائماً فتصبح جميع ديوك جميع الاصقاع دائماً واما ان يصبح العرش وقتاً ما فتصبح جميع ديوك الأرض في وقت واحد بعينه وليس كذلك قلنا بل يصبح الديك العرش في وقت معين وهو الفجر مثلاً لكن تعينه تعين عقلى وانطباق الاوقات المختلفة في الاصقاع المختلفة أى الفجر في كل صقع على وقت صباح الديك العرش نظير انطباق افراد الانسان من اول الدهر الى آخره على مفهوم الانسان العقلى كان الديك العرش وهو المثال العالى لهذا النوع بامر الديوك بان يصبحوا كل ديك وقت فجر بلده فتصبح وهذا الديك عند الاشراقين فرد عن افراد العقول العرضية. (ش)

رب الملائكة والروح » فتضرب الديكة بأجنحتها وتصبح .

٤٠٧ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحجاج ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن عمار السابطي قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : ما يقول من قبلكم في الحجامة ؟ قلت : يزعمون أنها على الرئيق أفضل منها على الطعام ، قال : لا ، هي على الطعام أدر للمروق وأقوى للمبدن .

٤٠٨ - عنه ، عن ابن محبوب ، عن عبد الرحمن بن الحجاج ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت وتصدق وأخرج أي يوم شئت .
٤٠٩ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسن : عن معاوية بن حكيم قال : سمعت

وقدوساً فالضم فيهما أكثر وقيل قديروان بضم الحاء والسين وفتحهما والفتح باضمار فدل أي اسبح سيوحاً وأقدس قدوساً والضم وهو أكثر استعمالها على الخبر أي هوسبوح وقدوس وبنائهما للمبالغة من التسبيح والتقديس والمعنى أنه تبارك وتعالى مطهر منزّه عن صفات المخلوقين (ربنا الله الملك الحق المبين) قدم الخبر للحصر ووصف الجلالة بالأوصاف المذكورة للدلالة على أنه مالك الدنيا والآخرة وما فيهما وأنه الحق الثابت الذي لا يتغير بوجه وأنه موجود ظاهراً ومظهر الأشياء بحقائقها ولوازمها وسابرها يتعلق بها (فلا اله غيره) متفرع على الحصر المذكور أو على سبوح وقدوس لأن تنزهه عن جميع المعايير والنقائص يقتضى تفرده بالالهية وتنزهه عن نقص الشركة (رب الملائكة والروح) قيل الروح جبرئيل عليه السلام وقيل ملك عظيم غيره وقيل خلق لا تربهم الملائكة وقيل هو الروح الذي به الحياة (فتضرب الديكة بأجنحتها وتصبح) دل على جواز الاعتماد بهذه الصيحة في معرفة انتصاف الليل وقدرى مثل ذلك في معرفة الزوال والحق جوازه عند عدم إمكان المعرفة بأدلة أقوى منها خصوصاً مع تجربة صدقها قوله (لاهي على الطعام أدر للمروق وأقوى للمبدن) أما أنها أقوى للمبدن فظاهر لكونها مصنوعة من الضعف وأما أنها أدر للمروق فلأن جاذبة كل عضول جذبا للغذاء اليه يميل الدم الى ظاهر البدن فإذا ضم اليه جذب الحجاج يخرج الدم بسهولة ولعل حكم الفصد حكم الحجامة في ذلك .

(اقرأ آية الكرسي واحتجم أي يوم شئت وتصدق وأخرج أي يوم شئت) ثبت في عرف الشرع كراهة الاحتجم في بعض الايام كيوم الثلاثاء وكراهة السفر في بعضها كالقمر في العقب و يوم الاثنين ، وفي عرف المنجمين في كثير منها وربما يختلج في بعض النفوس من ذلك شيء و تدفع كراهة ذلك بقراءة آية الكرسي والتصدق وحكاية رجل مع شريكه المنجم في خروجهما لتقسيم المشترك وفوزه بأفضل السهمين عند القرعة لتصدقه عند الخروج مع اختيار المنجم أشرن

عثمان الأٌحول يقول : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : ليس من دواء إلا وهو يهيج داء وليس شيء في البدن أنفع من إمساك اليد إلا عما يحتاج إليه .

٤١٠ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال الحمى تخرج في ثلاث : في العرق والبطن والقيء .

٤١١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن حفص بن عاصم ، عن سيف التمار ، عن أبي المرفع ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : الغبرة على من أثارها ، هلك المحاضر ، قلت جعلت فداك وما المحاضر ؟ قال : المستعجلون أما إنهم لن يريدوا إلا من يعرض لهم ، ثم قال : يا أبا المرفع أما إنهم لم يروكم

الساعات لنفسه وأخبثها له مشهورة ، وفي بعض الروايات مذكورة ، قوله (ليس من دواء الا وهو يهيج داء وليس شيء في البدن أنفع من إمساك اليد الا عما يحتاج اليه) الدواء بالمدو التثنية كالجاءكم الجائر يدفع جور الغير عن الرعية ويجور عليهم وإمساك اليد كناية عن قلة الاكل وفيها منافع جمة منها حفظ البدن عن الامراض فان جميعها من كثرة الاكل ومنها تصفية القلب عن الامراض المتعلقة به بالرياضة الكاملة فان النفس اذا شيعت صدرت منها أنواع القبايح ومنها اتصال النفس بعالم المجردات للمناسبة في التجرد فاذا زال المانع وهو الشواغل مالت اليها بمقتضى الطبع وينعكس اليها الصور الادراكية القدسية الخالصة عن شوائب الشكوك والالوهام التي تحصل من طرق الحواس . (الحمى تخرج في ثلاث في العرق والبطن والقيء) العرق بالتحريك معروف ونفعه للمحموم مجرب وقراءته بالكسر وهو الاجوف الذي يكون فيه الدم بارادة الفصد بعيدة ، والمراد بالبطن اخراج ما فيه من الاخلاط بشرب مسهل والحقنة ونحوهما وأما البطن محركة فهو داء في الجوف مهلك غالباً وليس بمراد ههنا والقيء نافذ لدفع الصفراء والسوداء والبلمغ والزائد من الطعام وله مدخل عظيم في حفظ الصحة ودفع المرض فان خرج بسهولة والافلربط العين بعد وضع القطن ونحوه عليها (الغبرة على من أثارها) الغبر محركة وبها الغبار كالغبرة ، والغبرة بالضم لونه وهذا مثل لمن تعرض أمرأً يوجب ضرره وزجر للشيمة عن التعرض للمخالطين في دولتهم ثم رغب في المدانة والماشاة معهم وترك العجلة والانكار عليهم بقوله (هلك المحاصر قلت جعلت فداك ما المحاصر قال المستعجلون) المحاصر بالصاد المهملة جمع محصور كالميامين والمالعين جمع ميمون وملعون ومحصور الضيق الصدر الذي لا يصبر على شيء وفي بعض النسخ بالصاد المعجمة جمع محضار كصايب جمع مصباح وهو الفرس المسرع في العدو المرتفع فيه والمراد على التقديرين الاستعجال في الامر من غير تأني فيه وصبر

شرح روضة الكافي - ٢٣ -

بمجحفة إلا عرض الله عز وجل لهم بشاغل . ثم نكت أبو جعفر عليه السلام في الارض ثم قال : يا أبا المهرهف قلت : لبيك قال : أترى قوماً حبسوا أنفسهم على الله عز ذكره لا يجعل الله لهم فرجاً ؟ بلى والله ليجعلن الله لهم فرجاً .

٤١٢ - محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن الفضل الكاتب قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام فأتاه كتاب أبي مسلم فقال : ليس لكتابك جواب اخرج عنا ، فجعلنا يساراً بعضنا بعضاً فقال : أي شيء تسارون يا فضل إن الله عز ذكره لا يعجل لعجلة العباد ، ولا زالة جبل عن موضعه أيسر من زوال ملك

عليه . ثم كذا التحذير عن ذلك بقوله (أما انهم لن يريدوا الا امن تعرض لهم) بذمهم على الباطل أو بالظعن والسب لآمامهم أو بغير ذلك فعليكم تركه تحرزاً من ضررهم ثم أشار الى أنه لولا وقاية الله تعالى لا ينجونهم أحد من هذه الفرقة الناجية قوله (أما انهم لن يريدوكم بمجحفة الاعرض الله لهم بشاغل) يشتغلون به عنكم والمجحفة بتقديم الجيم الداهية والبلية سميت بها لانها تفتحف موردها أي تختطفه وتستلبه ثم حث على الصبر بذكر بعض لوازمه وهو أنه مفتاح للفرج فقال (أترى قوماً حبسوا أنفسهم على الله عز وجل) أي على سبيله طلباً لحز يل آجره (لا يجعل الله لهم فرجاً) عن الضيق وضرر الاعداء والاستفهام للإنكار أو التقرير كما أشار اليه بقوله (بلى والله ليجعلن الله لهم فرجاً) يرشدك الى ذلك عبر النبي صلى الله عليه وآله وغيره من الانبياء على تبليغ الدين وأذى المشركين حتى أتاهم النصر كما قال الله تعالى ولقد كذبت رسل من قبلك فصبروا على ما كذبوا وأذوا حتى أتاهم نصرنا .

(فأتاه كتاب أبي مسلم فقال ليس لكتابك جواب اخرج عنا) الخطاب في الموضعين للرسول وهو يطلب منه عليه السلام الخروج لطلب الخلافة بعد استيصال بني أمية وانما لم يقبله عليه السلام لعلمه بان هذا الامر لا يتمشى وان خلافة بني عباس بعد بني أمية أمر مقدر حتماً و أن خروجه موجب لهلاكه وهلاك شيعته وقد نقل أنهم نصبوا السفاح قبل عود الرسول اليهم ، و اعلم أن أبا مسلم كان من أهل اصفهان ولما كان ابتداء خروجه على بني أمية من مرو نسب اليه وقيل له المروزي وكان معيناً لابراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس في أمر الخلافة فلما قتل ابراهيم في الشام فر أخواه سفاح وأبو جعفر المنصور الى الكوفة وتوجه أبو مسلم عساكره اليها كتب الى أبي عبد الله عليه السلام واستدعاء للخلافة فلم يقبله عليه السلام . (فجعلنا يسار بعضنا بعضاً) المسارة والسرار باكس را كفتن يقال : ساره في أذنه مسارة وساراً وتساروا اذا تناجوا وكان سبب المسارة حرصهم على ظهور دين الحق وارادتهم تعجيله (فقال أي شيء تسارون يا فضل) الاستفهام للإنكار والتوبيخ دون الحقيقة (ان الله عز وجل لا يعجل

لم ينقض أجله، ثم قال : إن فلان بن فلان حتى بلغ السابع من ولد فلان ، قلت : فما العلامة فيما بيننا وبينك جعلت فداك ؟ قال : لا تبرح الأرض يا فضل حتى يخرج السفيناني فاذا خرج السفيناني فاجيبوا إلينا - يقولها ثلاثاً - وهو من المحتوم .

٤١٣ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن إبليس أكان من الملائكة أم كان يلي شيئاً من أمر السماء ؟ فقال ، لم يكن من الملائكة ولم يكن يلي شيئاً من أمر السماء ولا

لمجلة العباد) فلا يقدم ما أخره حتملاً لإرادة العباد تقديمه (ولازالة جبل عن موضعه) ونقله الى موضع آخر (أيسر من زوال الملك) هو ملك بنى عباس (لم ينقض أجله) المقدر حتماً وفيه مبالغة عرفاً على عدم إمكان زواله لا مكانه مع صعوبة والزوال هنا بمعنى الازالة تقول أزلته وزولته بالكسر اذا أزلته فلا يردان الصحيح هو الازالة خصوصاً مع رعاية التقابل (ثم قال) تأكيداً لما ذكره وتوضيحاً له (أن فلان بن فلان) وفلان بن فلان (حتى بلغ السابع من ولد فلان) يعنى العباس والمقصود أنه عدا الاول والثاني الى السابع من خلفاء بنى عباس بأسمائهم وأسماء آبائهم وانما لم يذكر البواقى لان المقصود بيان أن هذا الزمان ليس زمان ظهور الحق ورجوع الخلافة الى أهلها وذكر هذا القدر كافى في بيانه ولو كان الابتداء فى العدم من الآخر وهو المستعصم الى الاول وهو السفاح لوردان الاول ليس هو السابع من ولد العباس بل هو الرابع منهم كما مر ، واعلم أن خبراً أن محذوف تقديره يصيرون خلفاء أو يملكون الخلافة أو نحوهما هذا ويبعد أن يراد بقوله عليه السلام دان فلان بن فلان ، صاحب عليه السلام وبيان نسبه الى نفسه المقدسة وأنه الذى يظهر دين الحق ويعود اليه الخلافة وان كان هذا أنسب بقوله (فما العلامة فيما بيننا وبينك) يدل على خروج صاحب الامر وملكه للخلافة (قال لا تبرح الأرض يا فضل) أى لا تزول بقيام الساعة (حتى يخرج السفيناني) روى الصدوق فى كتاب كمال الدين بإسناده عن أبى عبد الله عليه السلام قال ان أمر السفيناني من الامر المحتوم وخروجه فى رجب وفى حديث آخر يخرج ابن آكلة الاكباد وهو رجل ضخم الهامة بوجهه أثر الجدرى اذا رأيته حسبته أعور اسمه عثمان وأبوه عنيسة وهو من ولد أبى سفيان، وفى آخر انك لو رأيت السفيناني رأيت أخبث الناس أشقر أحمر ازرق وفى آخر انه يملك كور الشام الخمس دمشق وحمص وقسطنطين والاردن وقنشرين فتوقفوا عند ذلك الفرج، (سألت أبا عبد الله عليه السلام عن إبليس) هو اسم أعجمى أو من إبليس اذا يسى وتخير والبلى محركة من الآخر عنده أو عنده إبليس وشر (أكان من الملائكة لم كان يلي شيئاً من أمر السماء) بأن يكون من المدبرات فيها كسائر الملائكة أو يكون ممن يلي أمر الملائكة كما قالت العامة أنه كان يلي

كرامة . فأتيت الطيَّار فأخبرته بما سمعت فأنكره وقال : وكيف لا يكون من الملائكة والله عز وجل يقول : «وإدقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس» فدخل عليه الطيَّار فسأله وأنا عنده فقال له : جعلت فداك رأيت قوله عز وجل : «يا أيها الذين آمنوا» في غير مكان من مخاطبة المؤمنين أيدخل في هذا المنافقون ! قال : نعم يدخل في هذا المنافقون ، والضلال ، وكلُّ من أقر بالدعوة الظاهرة .

٤١٤ - عنه ، عن علي بن حديد ، عن مرزم ، عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله إنني أصلي فأجعل بعض صلاتي لك ، فقال : ذلك

أمرهم يعظم فأجاب عليه السلام بأنه لم يكن شيئاً منها (ولا كرامة) أى لا شرف ولا عزة ولا قدرو ولا عظمة له عند الله تعالى (فأتيت الطيَّار فأخبرته بما سمعته فأنكر) كأنه أنكر ثبوت الرواية لا قول المعصوم بعد ثبوته (وقال) على سبيل الانكار أو الاستبعاد (كيف لا يكون من الملائكة والله عز وجل يقول : «وإدقلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس» تمسك بتوجه اللوم إليه وبما هو الأصل في الاستثناء من الاتصال المقضى لدخول المستثنى في المستثنى منه لولا الإخراج ومن ثم قيل الاستثناء من علامات العموم وقد عقل عن قوله تعالى «وكان من الجن ففسق عن أمر ربه» فدخل عليه الطيَّار وسأله وأنا عنده فقال له جعلت فداك رأيت أى أخبرني عن (قوله عز وجل «يا أيها الذين آمنوا» في غير مكان) أى في مواضع متعددة (فهى مخاطبة المؤمنين) أيدخل في هذا المنافقون) انما سأله هكذا ولم يسأله عن مطلوبه صريحاً لأنه قصد بذلك حصول المطلوب مع زوال شبهته (قال نعم يدخل في هذا المنافقون والضلال) بالضم وشذالام جمع ضال (وكل من أقر بالدعوة الظاهرة) وهذا الوصف شامل لاهل الاسلام كلهم لان المقر بالدعوة الى الولاية مثلاً ان أقر بها ظاهراً لا باطناً فهو منافق وان أقر بها باطناً أيضاً فان بقى عليه بعد النبي صلى الله عليه وآله فهو مؤمن وان لم يبق عليه فهو ضال لانه خرج عن الطريق وضل عنه بعد الدخول فيه هذا وقع في البين فارجع الى ما نحن فيه ونقول اذا جاز دخول المنافق والضال في خطاب المؤمنين اما باعتبار التغليب او باعتبار الاختلاط وكونهما فيما بينهما او باعتبار التجوز في الايمان جاز دخول إبليس في خطاب الملائكة بتلك الاعتبارات فحصل المطلوب وهو أن إبليس ليس من الملائكة حقيقة وبطل شبهة السائل وتمسكه بالاية المذكورة .

(فقال يا رسول الله انى أصلي وأجعل بعض صلواتي لك - اه) نظيره ما رواه المصنف في باب الصلاة على محمد وأهل بيته من كتاب الدعاء عن أبي علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان عن أبي اسامة زيد الشحام عن محمد بن مسلم عن أبي عبد الله عليه السلام أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وآله فقال : يا رسول الله أجعل لك ثلث صلواتي لأبلى أجعل لك نصف

خير لك، فقال: يا رسول الله فأجعل نصف صلاتي لك، فقال: ذلك أفضل لك، فقال: يا رسول الله فأنني أصلي فأجعل كل صلوتي لك؟ فقال رسول الله ﷺ: إذا يكفيك الله ما أهمك من أمر دنياك وآخرتك. ثم قال أبو عبد الله عليه السلام: إن الله كلف رسول الله ﷺ ما لم يكلفه أحداً من خلقه: كلفه أن يخرج على الناس كلهم وحده بنفسه إن لم يجد فئة قتال معه ولم يكلف هذا أحد أمن خلقه قبله ولا بعده ثم تلا هذه الآية «فقاتل في سبيل الله لا تكلف إلا نفسك» ثم قال: وجعل الله أن يأخذله ما أخذ لنفسه فقال عز وجل: «من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها» وجعلت الصلاة على رسول الله ﷺ بعشر حسنات.

٤١٥ - عنه، عن علي بن حديد، عن منصور بن روح، عن فضيل الصائغ قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: أنتم والله نور في ظلمات الأرض والله إن أهل السماء لينظرون إليكم في ظلمات الأرض كما تنظرون أنتم إلى الكوكب الدري في السماء وإن بعضهم ليقول لبعض: يا فلان عجباً لفلان كيف أصاب هذا الأمر وهو قول أبي عبد الله عليه السلام: ما أعجب ممن هلك كيف هلك؟ ولكن أعجب ممن نجا كيف نجا.

٤١٦ - عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن علي بن أسباط، عن إبراهيم بن محمد بن حمرة، عن أبيه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من سافر أو تزوج والقمر في القرب لم ير الحسنى.

٤١٧ - عنه، عن ابن فضال، عن عيسى بن هشام، عن عبد الكريم بن عمرو، عن الحكم بن محمد بن القاسم أنه سمع عبد الله بن عطاء يقول: قال أبو جعفر عليه السلام: قم فاسرج دابتين: حماراً وبغلاً فأسرجت حماراً وبغلاً فقدمت إليه البغل، ورأيت أنه أحبهما إليه. فقال: من أمرك أن تقدم إليّ هذا البغل؟ قلت: اخترته لك، قال وأمرتك أن تختار لي؟ ثم قال: إن أحب المطايا إليّ الحمر، قال: فقدمت إليه الحمار وأمسكت له بالركاب فركب فقال: الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا نلتمناه بالقرآن

صلاتي لأجل جعلها كلها لك، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله إذا تكفي مؤونة الدنيا والآخرة وتأويل هذا ما رواه المصنف أيضاً في الباب المذكور بإسناده عن أبي بصير قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام: ما معنى أجعل صلاتي كلها لك فقال: يقدمه بين يدي كل حاجة فلا يسأل الله عز وجل شيئاً حتى يبدأ بالنبي صلى الله عليه وآله فيصلي عليه ثم يسأل حوائجه أقول ومنه يظهر تأويل البعض والثالث والنصف ولولا هذا التأويل لا يمكن أن تراد بالصلاة المندوبة وبعضها بعض من

ومن علينا بمحمد ﷺ والحمد لله الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ونا إلى ربنا لمنقلبون والحمد لله رب العالمين . « سار وسرت حتى إذا بلغنا موضعاً قلت له : الصلاة جعلت فداك ، فقال : هذا وادي النمل لا يصلى فيه ، حتى إذا بلغنا موضعاً آخر ، قلت له مثل ذلك ، فقال : هذه الارض مالهة لا يصلى فيها : قال : حتى نزل هو من قبل نفسه فقال لي : صليت أو صليت سبحتك ؟ قالت : هذه صلاة تسميها أهل العراق الزوال ، فقال : أما هؤلاء الذين يصلون هم شيعة علي بن أبي طالب عليه السلام وهي صلاة الاوابين فصلت وصليت ثم أمسكت له بالرأس ثم قال مثل ما قال في بدايته ، ثم قال : اللهم العن المرجئة فانهم أعداؤنا في الدنيا والاخرة ، فقلت له ما ذكرك جعلت فداك المرجئة ؟ فقال : خطرنا على بالي .

٤١٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الحسين بن أبي حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما أرادت قریش قتل النبي ﷺ قالت : كيف لنا بأبي لهب ؟ فقالت أم جميل : أنا أكفيكموه أنا أقول له : إنني أحب أن تقع اليوم في البيت نضبوح فلما أن كان من الغد وتيمناً المشركون للنبي ﷺ قعد أبو لهب وأمرأته يشربان ، فدعا أبو طالب علياً عليه السلام فقال له : يا بني اذهب إلى عمك أبي لهب فاستفتح عليه فانفتح لك فادخل وإن لم يفتح لك فتحامل على الباب واكسره وادخل عليه ، فاذا دخلت عليه فقل له : يقول لك أبي : إن أمرأ عمته عينه في القوم فليس بذليل ، قال : فذهب أمير المؤمنين عليه السلام فوجد الباب مغلقاً فاستفتح فلم يفتح له فتحامل على الباب وكسره ودخل فلما رآه أبو لهب قال له : مالك يا ابن أخي فقال له : إن أبي يقول لك : إن أمرأ عمته عينه في القوم ليس بذليل فقال له : صدق أبوك فماداك يا ابن أخي فقال له

واحدة أو من متعددة وكذا النصف والكل والله أعلم (اللهم العن المرجئة) المرجئة بالهمز والمرجئة بالياء مخففة طائفة يقدمون القول ويؤخرون العمل ويقولون انهم لم يصل ولم يصوم ولم يفلس من جنابة وهدم الكعبة ونكح أمه وفعل غير ذلك من الكبائر فهو على إيمان جبرئيل وميكائيل كما مر في كتاب الحججة ولا يبعد أن يراد هنا كل من أخرج علياً عن مرتبته .

(فنضبوح) الاصطباح كل الصبوح وهو الفدا والاعتباق اكل النبق وهو الشاء وأصلها في الشرب ثم استعمل في الاكل (ان أمرأ عمته عينه في القوم ليس بذليل) ليس خبر دان ، والجملة قبله

يقتل ابن أخيك وأنت تأكل وتشرب فوثب وأخذ سيفه فتنعلقت به أم جميل فرفع يده ولطم وجهها لكمة ففقى عينها ، فماتت وهي عوراء ، و خرج أبو لهب ومعه السيف فلمّا رأته قريش عرفت الغضب في وجهه ، فقالت ، مالك يا أبا لهب ، فقال : أبايكم على ابن أخي ، ثمّ تريدون قتله واللات والعزّى لقد هممت أن أسلم ثمّ تنظرون ما أصنع ، فاعتذروا إليه ورجع .

٤١٩ - عنه ، عن أبان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان إبليس يوم بدر يقتل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين المسلمين فشدّ عليه جبرئيل عليه السلام بالسيف فهرب منه وهو يقول : يا جبرئيل إنّي مؤجل ، إنّي مؤجل حتّى وقع في البحر قال زرارة : فقلت لأبي جعفر عليه السلام : لاي شيء كان يخاف وهو مؤجل قال : يقطع بعض أطرافه .

٤٢٠ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن هشام بن سالم ، عن أبان بن عثمان ، عن حدّثه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قام رسول الله صلى الله عليه وآله على التلّ الذي عليه مسجد الفتح في غزوة الأحزاب في ليلة ظلماء قرّة فقال : من

صفة لاسمها والعين الحافظ وفي بعض النسخ فليس بذليل والجملة فيه خير (يقتل المسلمين في أعين الكفار ويكثر الكفار في أعين المسلمين فشدّ عليه جبرئيل عليه السلام بالسيف) الشد بالفتح الحملة في الحرب وهذا العمل اعنى التقليل والتكثير نوع من السحرا والشمبذة وغرض الخبيث عنه تقوية قلوب الكفار وتحريكهم على القتال والقاء الروح في قلوب المؤمنين ولهما مدخل عظيم في الغلبة والمنلووية وفي آخر الحديث دلالة واضحة على أن الشيطان الرجيم جسم الا أنه لطيف يشكل بأشكال مختلفة كما ذهب اليه المتكلمون (في غزوة الأحزاب في ليلة ظلماء قرّة) القر بالضم البرد وبالفتح البارد ، في النهاية يوم قرب الفتح اي بارود ليلة قرّة وانما سميت هذه الغزوة بغزوة الأحزاب لان الكفار كانوا طوائف متعددة وأحزاب متفرقة بيان ذلك أن رسول صلى الله عليه وآله أجلى بنى النضير من حوالى المدينة لنتقض عهدهم وقصدهم قتله عليه السلام حين طلب منهم الجزية فخرجوا الى خيبر ثم اجتمعت منهم ومن غيرهم من اليهود فخرج بعضهم الى مكة لاستنفاذ القريش ومن يحدو حذوهم ودان بمقاتلتهم الى حرب الرسول صلى الله عليه وآله وبعضهم الى غطفان وبعضهم الى سليم وبعضهم الى بنى أسد وبعضهم الى غير هؤلاء من قبائل العرب وحرصوهم على المحاربة واستنفروهم فاجمعت القريش السير الى المدينة مع أربعة الاف وأميرهم أبوسفیان بن حرب بن أمية . ولحق بهم غطفان وأميرهم عيينة بن حصن الفزارى ومنهم بنو أشجع قبيلة من غطفان وأميرهم طلحة الأزوى بنوفزارة بنو أسد بنو سليم وبنو عمر وغيرهم وأميرهم عامر بن

يذهب فيأتينا بخبرهم وله الجنة ! فلم يقم أحدٌ ثم أعادها ، فام بقم أحدٌ - فقال أبو عبد الله عليه السلام بيده : وما أراد القوم ؟ أرادوا أفضل من الجنة ؟ - ثم قال : من هذا فقال : حذيفة ، فقال : [أما] تسمع كلامي منذ الليلة ولا تكلم أقرب ؟ فقام حذيفة وهو يقول : القرء والضرب جعلني الله فداك منعني أن أجيبك ، فقال رسول الله ﷺ : انطلق حتى تسمع كلامهم وتأتينني بخبرهم فلمّا ذهب قال رسول الله ﷺ اللهم احفظه من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله حتى تردّه ، وقال له رسول الله ﷺ : يا حذيفة لا تحدث شيئاً حتى تأتينني فأخذ سيفه وقوسه وحجفته قال حذيفة فخرجت وما بي من ضرب ولا قرء ، فمررت على باب الخندق وقداعتراه المؤمنون والكفار ، فلمّا توجه حذيفة قام رسول الله ﷺ ونادى : يا صريخ المكروبين يا

الطفيل الى غير هؤلاء حتى بلغوا عشرة آلاف واتصل خبرهم برسول الله صلى الله عليه وآله فأمر بحفر الخندق حول المدينة وكان أمراً لم تعهده العرب وانما كان من أعمال فارس والروم وأشار به سلمان الفارسي رضي الله عنه فورد الاحزاب جميعاً وحصر المدينة في شوال سنة خمس وقيل سنة أربع وبنو قريظة عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله على أن لا يلحقه منهم ضرر فلما حاصروا دخلهم بنوا النضير وحملوهم على نقض العهد فسألت الظنون ورسول الله صلى الله عليه وآله به يشروهم بالنصر من عند الله تعالى والاحزاب يطلبون من الخندق مضيقاً للمرورو لم يجدوه مع أن سلمة بن أسلم مع مائتي نفر وزيد بن حارثة مع ثلاثمائة نفر كانوا يحرسون الخندق وعند ذلك برز عمرو بن عبدود وكان شجاعاً مروفاً في العرب ومعه عكرمة بن أبي جهل وطائفة أخرى فطلب عمرو مبارزاً فخرج أمير المؤمنين عليه السلام فقتله وانهزم عكرمة وأصحابه ولقى الله الرعب في قلوب المشركين ويشوون الظفر ثم إن الله سبحانه أرسل ريح الصبا فهدمت خيامهم وقطعت حبالهم واكفأت قودورهم ولم يمكنهم معها قرار . وقد قيل إن الله تعالى بعث مع الرياح ملائكة تشددوها فخافوا حتى أزمعوا الرحلة بمدبضع وعشرين ليلة فاضرفوا خائبين وفي بعض السير انهم قالوا ما هذا الذي صنعوه ومن فعله والعرب لم يروا مثله يعني الخندق فقيل أنه من عمل رجل فارسي (فقال أبو عبد الله عليه السلام بيده) أي أوماً بها والعرب تجعل القول عبارة عن جميع الافعال وتطلقه على غير الكلام فتقول قال برجله أي مشى وقال برأسه أي أوماً وقال بالماء على يده أي قلب وكل ذلك على المجاز والاتساع كما صرح به في النهاية فقال (أما تسمع كلامي منذ الليلة ولا تكلم وأتيتك اقتراب) أمره بالاقتراب والدنو بعد توابعه من التجاهل عن سماع كلامه ولا تكلم بحذف إحدى التائين ومنذ مني على الضم وما بعده مجرور ومعناه ابتداء الزمان أو بمعنى في الظرفية (يا حذيفة لا تحدث شيئاً حتى تأتينني فأخذ سيفه وقوسه وحجفته) أمره بأن لا يذعرهم خوفاً عليه لانه اذا ذعرهم تجسسوا عليه فيقع في الهلكة ، والحجفة بتقديم

مجيئ المضطرين اكشف همتي وغمي وكربي فقد ترى حالي وحال أصحابي ، فنزل عليه جبرئيل عليه السلام فقال : يا رسول الله إن الله عز ذكره قد سمع مقاتلك ودعاك و قد أجابك وكفأك هول عدوك فجننا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتيه وبسط يديه وأرسل عينيه ثم قال : شكراً شكراً كما رحمتني ورحمت أصحابي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : قد بعث الله عز وجل عليهم ريحاً من السماء الدنيا فيها حصى وريحاً من السماء الرابعة فيها جندل . قال حذيفة ، فخرجت فاذا أنا بنيران القوم وأقبل جندل الله إلا ولريح فيها حصى فما تركت لهم ناراً إلا أذرتها ولاخباً إلا طرحته ولا رمحاً إلا ألقته حتى جعلوا يتترسون من الحصى فجعلنا نسمع وقع الحصى في الأترسة ، فجلس حذيفة بين رجلين من المشركين فقام إبليس في صورة رجل مطاع في المشركين ، فقال : أيها الناس إنكم قد نزلتم بساحة هذا الساحر الكذاب ، ألا وإنه لن يفوتكم من أمره شيء فإنه ليس سنة مقام قدهلك الخف والحافر ، فارجعوا ولينظر كل رجل منكم من جلسه ؟ قال حذيفة : فنظرت عن يميني ف ضربت بيدي ، فقلت : من أنت فقال : معاوية فقلت للذي عن يساري : من أنت ؟ فقال : سهيل بن عمرو ، قال حذيفة وأقبل جندل الله الأعظم فقام أبوسفیان إلى راحلته ثم صاح في قريش ، النجاء النجاء

النجاء المهملة الترس (وقد اعترأه المؤمنون والكفار) أي تدانوا وتقاربوا وفي الكنز اعترأ نزديك آمدن والضمير للباب (يا صريخ المكروبين) الصريخ بمعنى الصارخ وهو المفيث والمستغيث ضد ، والمراد هنا الاول (وأرسل عينيه) أي ألغاهما إلى الأرض تخشعاً أو بكى وأرسل دموعها (فإنه ليس سنة مقام) إنما قال إبليس ذلك لعلمه بأن ذلك من عذاب الله تعالى على الأحزاب لو أقاموا فخاف أن يهلكوا جميعاً ويستولى النبي صلى الله عليه وآله على جميع البلاد بلا منازع ولا محارب فأمرهم بالارتحال طمعاً لحياتهم ووقوع الكرة والاجتماع مرة أخرى (فقام أبوسفیان) ابن حرب بن عبد شمس بن عبد مناف وهو أموي وكان من صناديد قريش في الجاهلية وعداوتة للنبي صلى الله عليه وآله ومحاربتة معه يوم أحد مشهورة أسلم ظاهراً يوم الفتح قال القرطبي قال أبو عمر واختلف هل حسن اسلامه أم لا فطائفة على الاول وشهد حنيناً وطائفة على الثاني وقالوا إنه كان كهفاً للمنافقين منذ أسلم وكان اسلامه يوم الفتح كرهاً (ثم صاح في قريش النجاء النجاء) قال أبو عبد الله شارح مسلم النجاء بالمدو القصور هو مصدر بمعنى أنج وحكى عن عياض أنه إن أفرد المدو وفيه المد، وعن أبي زيد فيه القصر أيضاً فأما إذا كرروه وقالوا النجاء النجاء ففيه الوجهان

وقال طلحة الأزدي : لقد زادكم محمد بشر ، ثم قام إلى راحلته وصاح في بني أشجع النجاء النجاء وفعل عيينة بن حصن مثلها ، ثم فعل الحارث بن عوف المزني مثلها ثم فعل الأقرع بن حابس مثلها وذهب الأحزاب ورجع حذيفة إلى رسول الله ﷺ فأخبره الخبر . وقال أبو عبد الله عليه السلام إنه كان يشبه يوم القيامة .

٤٦١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن هشام الخراساني عن المفضل بن عمر قال : كنت عند أبي عبد الله عليه السلام بالكوفة أيام قدم على أبي العباس فلمّا انتهينا إلى الكناسة قال : ههنا صلب عمي زيد رحمه الله ثم مضى حتى انتهى إلى طاق الزياتين وهو آخر السراطين فنزل وقال : انزل فإنّ هذا الموضع كان مسجداً للكوفة الأوّل الذي خطّه آدم عليه السلام وأنا أكره أن أدخله راكباً قال : قلت : فمن غيره عن خطّته ؟ قال : أمّا أوّل ذلك الطوفان في زمن نوح عليه السلام ثم غيره أصحاب كسرى ونعمان ثم غيره بعد زياد بن أبي سفيان ، فقلت : وكانت الكوفة ومسجدها

وقال ابن الأثير في النهاية معناه أنجوا بأنفسكم وهو مصدر منصوب بفعل مضمر أي أنجوا النجاء وتكراره للتأكيد والنجاء السرعة يقال نجا ينجو نجاء إذا أسرع (ثم فعل الحارث بن عون المرى مثلها) مرة أبو قبيلة من قريش وهو مرة بن كعب والنسبة اليها مرى وفي بعض النسخ عوف بالغاء (فمن غيره عن خطّته) بالخطأ المكان المعلم عليه المختط لبناء دار وغيرهما من العمارات (ثم غيره بعد زياد بن أبي سفيان) هنا حكاية غريبة وهي ما رواه مسلم في باب من ادعى إلى غير أبيه فهو كافر حيث قال حدثني عمر والناقد قال حدثنا هشيم بن بشير قال حدثنا أبو خالد الجداء عن أبي عثمان قال لما ادعى زياد لقيت أبا بكره فقلت له ما هذا الذي صنعت اني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول : سمعت اذني من رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يقول من ادعى أبا في الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام فقال أبو بكره فانا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله عليه وآله انتهى ، قال أبو عبد الله شارحه زياد اخو أبي بكره لادعاء معاوية والحقه بأبيه أبي سفيان وكان أبو بكره أنكر ذلك وهجر زياداً وحلف أن لا يكلمه أبداً فلعل أبا عثمان لم يبلفه أنكار أبي بكره أو بلفه وعنى ما هذا الذي صنع أخوك ، و سب الاستلحاق أن زياداً كان والياً في الفارس وذا مال كثير وحشر عظيم فخاف معاوية عصيانه فارسل اليه المغيرة بن شعبه ودعاء اليه على ان يلحقه بأبيه فحضر وأحضر معاوية شاهدين على أن أبا سفيان كان يقول زياد ابني وقال أبو مريم اني كنت خماراً في الطائف فمرى أبو سفيان في سفر فطعمه وشرب ، ثم سألتني بغياً ، فأتيته بسمية جارية بنى عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها فحملت بزياد ، فقال زياد مهلا يا أبا مريم لا نشتم قال أبو مريم قلت الحق فقال يونس بن عبيد الثقفي يا معاوية ليس لك أن تلحقه بأبيك

في زمن نوح عليه السلام؛ فقال لي: نعم يا مفضل وكان منزل نوح وقومه في قرية على منزل من الفرات ممّا يلي غربي الكوفة قال: وكان نوح عليه السلام رجلاً نجاراً فجعله الله عز وجل نبياً وانتجبه ونوح عليه السلام أوّل من عمل سفينة تجري على ظهر الماء قال: ولبت نوح عليه السلام في قومه ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى الله عز وجل فيهرؤون به ويسخرون منه، فلمّا رأى ذلك منهم دعا عليهم فقال: «رب لا تذّر على الأرض من الكافرين ديناراً» إنك إن تذرهم يصلّوا عبادك ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً فأوحى الله عز وجل إلى نوح أن اصنع سفينة وأوسعها وعجل عملها فعمل نوح سفينة في مسجد الكوفة بيده، فأتى بالخشب من بعد حثى فرغ منها، قال المفضل: ثم انقطع حديث أبي عبد الله عليه السلام عند زوال الشمس، فقام أبو عبد الله عليه السلام فصلّى الظهر والعصر، ثم انصرف من المسجد فالتفت عن يساره وأشار بيده إلى موضع دار الدارين وهو موضع دار ابن حكيم وذاك فرات اليوم: فقال لي: يا مفضل [و] ههنا نصبت أصنام قوم نوح عليه السلام «يغوثن ويعوق ونسراء» ثم مضى حتّى ركب دابته. فقلت: جعلت فداك في كم عمل نوح سفينته حتّى فرغ منها؟ قال: في دورين، قلت: وكم الدورين، قال: ثمانين سنة.

قلت: وإن العامة يقولون: عملها في خمسمائة عام، فقال: كلا كيف والله يقول: «ووحينا» قال: قلت: فأخبرني عن قول الله عز وجل: «حتّى إذا جاء أمرنا وفار التنّور» فأين كان موضعه؟ وكيف كان؟ فقال: كان التنّور في بيت عجوز مؤمنة في دبر قبلة ميمنة المسجد فقلت له: فإن ذلك موضع زاوية باب الفيل اليوم ثم قلت له وكان بدء خروج الماء من ذلك التنّور فقال: نعم إن الله عز وجل أحب أن يرى قوم نوح آية، ثم إن الله تبارك وتعالى أرسل عليهم المطر يفيض فيضاً وفاض الفرات

لشهادة أبي مريم فأخرجه معاوية وألحقه بأبيه وإنما نسبته عليه السلام إلى أبي سفيان باعتبار أنه خلق من مائه أول شهرة تلك النسبة فيما بينهم.

(ولا يلدوا إلا فاجراً كفّاراً) علم عليه السلام ذلك بالوحي كما سيجي أو بتجربتهم ألف سنة الا خمسين عاماً، والدارين (١) العشارين من الدرب وهو الطريق (قال كلا فكيف والله يقول ووحينا) قال الله تعالى «فأوحينا» إليه أن اصنع الفلك بأعيننا أي بحفظنا له من الخطأ في صنعه أو من مفسد يفسده «ووحينا» أي بتجليلنا لاتمامه من الوحا بالقصر وقديمه وهو العجلة والاسراع يقال وحوا تو حوا إذا عجل وأسرع وفسره المفسرون بالامروا للتعليم (ان الله عز وجل أحب أن يرى قوم

فيضاً، والعيون كلهن فيضاً، فغرقهم الله عزّ ذكره وأنجى نوحاً ومن معه في السفينة، فقلت له : كم لبث نوح في السفينة حتى نضب الماء وخرجوا منها ؟ فقال : لبثوا فيها سبعة أيام ولياليها واطافت بالبيت أسبوعاً ثم استوت على الجودي وهو فرات الكوفة فقلت له : إن مسجد الكوفة قديم فقال : نعم وهو مصلّى الأنبياء ﷺ ولقد صلى فيه رسول الله ﷺ حين أُسري به إلى السماء فقال له جبرئيل عليه السلام ، يا محمد هذا مسجد أبيك آدم عليه السلام ومصلّى الأنبياء ﷺ فانزل فصل فيه ، فنزل فصلي فيه ، ثم إن جبرئيل عليه السلام عرج به إلى السماء .

٤٢٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي رزين الأسدي ، عن أمير المؤمنين عليه السلام أنه قال : إن نوحاً صلى الله عليه لما فرغ من السفينة وكان ميعاده فيما بينه وبين ربه في إهلاك قومه أن يفور التنور فغار فقالت امرأته : إن التنور قد فارفقام إليه فحتمه فقام الماء وأدخل من أراد أن يدخل وأخرج من أراد أن يخرج ، ثم جاء إلى خاتمه فنزعه يقول الله عزّ وجلّ : «ففتحن أبواب السماء بماء منهمر» وفجرنا الأرض عيوناً فالتقى الماء على أمر قد قدر وحملناه على ذات ألواح ودسر » قال : وكان نجرها في وسط مسجدكم ولقد نقص عن ذرعه سبعمائة ذراع .

نوح آية) فان خروج الماء من تنور معد لل نار غير متوقع خروج الماعنه آية عظيمة من آيات القدرة ومعجزة بيّنة لصدق دعوى الرسالة (وطافت بالبيت اسبوعاً) قيل المراد منه فعل كل الافعال حتى طواف النساء (ثم استوت على الجودي) قيل هو جبل في نجف أمير المؤمنين عليه السلام وفي القاموس هو جبل في الجزيرة وروى أنه تعالى أوحى الى الجبال وأنى واضع سفينة نوح عبيد على جبل منكن فقطاولت وشمخت وتواضع الجودي فضربت السفينة بجوع جؤها الجبل .

(يقول الله عز وجل ففتحن أبواب السماء بماء منهمر) أى منصب قال القاضى وهو بالغة وتمثيل لكثرة الامطار وشدة انصبابها (وفجرنا الارض عيوناً) أى فجرنا عيون الارض لا أنه علن الفعل على الارض للمبالغة حتى كأنها كلها صارت عيوناً من فجرة (فالتقى الماء) ماء السماء وماء الارض (على أمر قد قدر) أى على مقدار قدره الله في الازل من غير زيادة ونقصاً وأعلى أمر قدره الله تعالى وهو هلاك قوم نوح (وحملناه على ذات ألواح ودسر) أراد بها السفينة بذكر صافها للدلالة على كمال قدرته والدرس بالضم وبضمين جمع الدسار وهو السمسم والخيط من ليف يشدها ألواح السفينة (ولقد نقص عن ذرعه سبعمائة ذراع) الظاهر أن الضمير المجرور

٤٢٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن بعض أصحابه عن أبي عبد الله عليه السلام قال : جاءت امرأة نوح عليه السلام وهو يعمل السفينة فقالت : إن التور قد خرج منه ماء فقام إليه مسرعاً حتى جعل الطبق عليه وختمه بخاتمه فقام الماء فلما فرغ من السفينة جاء إلى الخاتم ففضّه وكشف الطبق ففار الماء .

٤٢٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه . عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن إسماعيل الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كانت شريعة نوح عليه السلام أن يعبد الله بالتوحيد والاخلاص وخلع الانداد وهي الفطرة التي فطر الناس عليها وأخدمها على نوح عليه السلام وعلى النبيين عليهم السلام أن يعبدوا الله تبارك وتعالى ولا يشركوا به شيئاً وأمر بالصلاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والحلال والحرام ، ولم يفرض عليه أحكام حدود ولا فرض موارد فيه شريعة فلبث فيهم نوح ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم سرّاً وعلانية فلما أبوا وعتوا قال : « رب إني مغلوب فانتصر » فأوحى الله جلّ وعزّ إليه « أنه إن يؤمن من قومك إلا من قد آمن فلا تبتس بما كانوا يعملون فلذلك قال نوح عليه السلام : « ولا يلدوا إلا فاجراً كفاراً » فأوحى الله عزّ وجلّ إليه « أن اصنع الفلك » .

٤٢٥ - عنه ، عن أبيه ، ومحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد جميعاً ، عن الحسن بن علي ، عن عمر بن أبان ، عن إسماعيل الجعفي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن نوحاً عليه السلام لما غرس النوى مرّ عليه قومه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون قد قعد غراًساً

فأعلن قصراً جديداً إلى المسجد وأن المراد بالنقص النقص الأول بالطوفان فلا يستبعد جسر سفينة طوله ألف ومائتا ذراع في وسطه ، (كانت شريعة نوح أن يعبد الله بالتوحيد والاخلاص وخلع الانداد) التوحيد الاقرار بأنه تعالى واحد لا شريك له في الوجود والوجود الذاتيين ولا يتجزى ولا ينقسم والاخلاص تنزيه النية والعمل عن أن يكون لغيره تعالى فيها نصيب ، والانداد جمع الند - بالكسر - وهو مثل الشيء الذي يضاده في أمور ويناديه أي يخالفه (وهي الفطرة التي فطر الناس عليها) به به على أن الولادة تقع على ذلك حتى يقع التغير من الابوين أو من غيرهما وإلى هذا ما قيل بعض العامة وقال بعضهم المراد بالفطرة كونه خلقاً قابلاً للهداية وإدراك الحق وتهيئاً لهم لا فطرة الاسلام والتوحيد وذلك الاستعداد موضوع في القول وإنما يمنعهما الابوان وأوغرهما وقال بعضهم المراد بها ما سبق في العلم الأزلي من سعادة أو شقاوة (أخذ الله ميثاقه على نوح وعلى النبيين - آء) يعني أن هذه طريقة مستمرة في جميع الامم والاديان وهذا وان كان خيراً لكن معناه الامر بالقيام عليها (حتى إذا طال

حتى إذا طال النخل وكان جباراً طوالاً قطعه ثم نحته فقالوا : قد قعد نجاراً ، ثم ألقه فجعله سفينة فمرّوا عليه فجعلوا يضحكون ويسخرون ويقولون : قد قعد ملاحاً في فلاة من الأرض حتى فرغ منها .

٤٢٦ - عليّ ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن الحسن بن صالح الثوري ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان طول سفينة نوح عليه السلام ألف ذراع ومائتي ذراع وعرضها ثمانمائة ذراع وطولها في السماء ثمانين [ذراعاً] وسعت بين الصفا والمروة وطافت بالبيت سبعة أشواط ثم استوت على الجودي .

٤٢٧ - محمد بن أبي عبد الله ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل الجعفي ؛ وعبد الكريم بن عمرو ؛ وعبد الحميد بن أبي الديلم ؛ عن أبي عبد الله عليه السلام قال : حمل نوح عليه السلام في السفينة الأزواج الثمانية التي قال الله عز وجل : « ثمانية أزواج من الضأن اثنين ومن المعز اثنين ومن الإبل اثنين ومن البقر اثنين » فكان من الضأن اثنين زوج داجنة يربّيها الناس ، والزّوج الآخر الضأن التي تكون في الجبال الوحشية أحلّ لهم صيدها ، ومن المعز اثنين زوج داجنة يربّيها الناس والزّوج الآخر الظبي التي تكون في المفاوز ومن الإبل اثنين البخاتي والعرا ب ومن البقر اثنين زوج داجنة للناس والزّوج الآخر البقر الوحشية وكلّ طير طيب وحش [أ] وإنسي ، ثم غرقت الأرض .

٤٢٨ - محمد بن يحيى عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن داود بن أبي يزيد عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ارتفع الماء على كلّ جبل وعلى كلّ سهل خمسة عشر ذراعاً .

٤٢٩ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن عليّ بن الحكم ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : عاش نوح عليه السلام ألفي سنة و ثلاثمائة سنة منها

النخل وكان جباراً طوالاً الجبار بالتشديد العالي وهو من ابنية المبالغة وتسمى النخلة العالية جبارة لطولها وعظمتها التي تفوت يد المتناول (ويقولون قد قعد ملاحاً في فلاة من الأرض) الظاهر أنهم لم يعرفوا قبل ذلك ملاحاً ولم يروا سفينة جرت على الماء فكانهم علموا ذلك بأخبار نوح عليه السلام عنه حين أراد نجر السفينة (وسعت بين الصفا والمروة وطافت بالبيت سبعة أشواط) الظاهر أن سبعة أشواط متعلق بالفتيل على سبيل التنازع والاولا يدل على الترتيب فلا ينافي تأخر السعي عن طواف الزيارة ويمكن أن يراد بالطواف طواف النساء فانه بعد السعي لطواف الزيارة (حمل نوح في السفينة الأزواج الثمانية) أي حمل فيها من كل صنف من الحيوان زوجاً الذكر والانثى لبقاء النسل والداجن الشاة التي يلعفها الناس في منازلهم وهي الاهلية

ثمائة وخمسين سنة قبل أن يبعث وألف سنة إلا خمسين عاماً وهو في قومه يدعوهم و
خمسمائة عام بعد ما نزل من السفينة ونصب الماء فمصر الأمصار وأسكن ولده البلدان
ثم إن ملك الموت جاءه وهو في الشمس فقال: السلام عليك فرد عليه نوح عليه السلام قال
ما جاء بك يا ملك الموت ! قال جئت لك لأقبض روحك . قال : دعني أدخل من الشمس
إلى الظل فقال له : نعم ، فتحول ثم قال : يا ملك الموت كل ما مر بي من الدنيا مثل
تحويلي من الشمس إلى الظل فامض لما أمرت به فقبض روحه عليه السلام .

٤٣٠- محمد بن أبي عبدالله ، عن محمد بن الحسين ، عن محمد بن سنان ، عن إسماعيل بن
جابر ، وعبد الكريم بن عمرو ، وعبد الحميد بن أبي الديلم ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال
عاش نوح عليه السلام بعد الطوفان خمسمائة سنة ، ثم أتاه جبرئيل عليه السلام فقال : يا نوح إنّه
قد انقضت نبوتك واستكملت أيامك فانظر إلى الاسم الأكبر وميراث العلم وآثار علم
النبوة التي معك فادفعها إلى ابنك سام فإني لأترك الأرض إلا وفيها عالم تعرف به طاعتي و
تعرف به هداي ويكون نجاة فيما بين مقبض النبي ومبعث النبي الآخر ولم أكن أترك الناس
بغير حجة لي وداع إليّ وهاد إلى سبيلي وعارف بأمري ، فإني قد قضيت أن أجعل لكل
قوم هادياً أهدي به السعداء ويكون حجة لي على الأشقياء قال : فدفع نوح عليه السلام
الاسم الأكبر وميراث العلم وآثار علم النبوة إلى سام وأمّا حام ويافث فلم يكن عندهما
علم ينفعان به ، قال : وبشرهم نوح عليه السلام بهود عليه السلام وأمرهم أن باتباعه وأمرهم
أن يفتحوا الوصية في كل عام وينظروا فيها ويكون عيداً لهم .

٤٣١- علي بن محمد ، عن علي بن العباس ، عن الحسن بن عبد الرحمن ، عن

(ارتفع الماء على كل جبل وعلى كل سهل خمسة عشر ذراعاً) دل على تحقق هذا المقدار في
الكل ولا ينافي الزيادة عليه في البعض فلا يلزم تفاوت سطح الماء في الارتفاع والانخفاض فتفاوتا
فاحشاً مستبعداً طبعاً وعادة ما نمان جري السفينة .

قوله (يا ملك الموت كل ما مر بي من الدنيا مثل تحويلي من الشمس إلى الظل) في القلة
والنقصان وعدم الاعتداد به وهذا من باب المبالغة في التعبير عن التعاقب بالزائل أو باعتبار أن
الزيادة والنقصان في الماضي أمر وهمي اعتباري وفيه زجر لكل أحد عن التمسك بالدنيا و
انرجا طول العمر فكيف مع قصره (فانظر إلى الاسم الأكبر - آية دمر هذه الاسماء وفيه تنبيه
على أن النبوة والولاية والامامة من قبل الله تعالى ولا مدخل لعقول البشر فيها كما مر (أن بعض
أصحابنا يفترون ويقذفون من خالفهم) أي يلومونهم أو يقطعونهم قطعة قطعة بنسبة القبايح اليهم
بالهجو ونحوه من فرى فلاناً كرضي إذا لامه أو من فراه يفر به إذا شقة وقطعه على جهة الافساد
ومنه حديث حسان ولا فريتهم فرى الأديم أي لا قطعهمم بالهجو كما يقطع الأديم وفي بعض النسخ و

عاصم بن حميد ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قلت له : إن بعض أصحابنا يفترون ويقذفون من خالفهم ؟ فقال لي : الكف عنهم أجمع ، ثم قال : والله يا أبا حمزة إن الناس كلهم أولاد بغايا ما خلا شيعةنا ، قلت : كيف لي بالمخرج من هذا فقال لي : يا أبا حمزة كتاب الله المنزل يدل عليه أن الله تبارك وتعالى جعل لنا أهل البيت سهماً ثلاثة في جميع القبيء ثم قال عز وجل «واعلموا أننا غنمتم من شيء فأن الله جمسه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل» فنحن أصحاب الخمس والقبيء وقد حرّمناه على جميع الناس ما خلا شيعةنا والله يا أبا حمزة ما من أرض تفتح ولا خمس يخمس فيضرب على شيء منه إلا كان حراماً على من يصيبه فرجاً كان أو مالا ولو قد ظهر الحق لقد بيع الرجل الكريمة عليه نفسه فيمن لا يزيد حتى أن الرجل منهم ليفتدي بجميع ماله ويطلب النجاة لنفسه فلا يصل إلى شيء من ذلك وقد أخرجونا وشيعتنا من حقنا ذلك بلا عذر ولا حق ولا حجة .

قلت : قوله عز وجل : «هل تربصون بنا إلا إحدى الحسنيين» قال : إما موت في طاعة الله أو إدراك ظهور إمام ونحن نتربص بهم مع ما نحن فيه من الشدة «أن يصيبهم الله بعبذاب من عنده» قال : هو المسخ «أو بأيدينا» وهو القتل . قال الله عز وجل «لنبيّه عليه السلام : «قل تربصوا فإننا معكم متربصون» والتربص انتظار وقوع البلاء بأعدائهم . ٤٣٢- وبهذا الاسناد ، عن أبي جعفر عليه السلام في قوله عز وجل : «قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين» إن هو إلا ذكر للعالمين» قال : هو أمير المؤمنين

يعبرون من التمييز (فقال لي الكف عنهم أجمع) لأن فيه تحذراً عن المجازاة بالمثل أو أشد ثم قال يا أبا حمزة إن الناس كلهم أولاد بغايا ما خلا الشيعة - اه - تبيان ذلك على ما ذكر فيه وفي غيره من الروايات أن نصف الغنيمة وكل الانفال والخراج بل كل ما في الدنيا للإمام عليه السلام يعطى من يشاء ويملكه ما يشاء فما تصرفوا فيه من الاماء وقيمها ومهور النساء فقد حرمه عليهم فهم لذلك أولاد بغايا وأما الشيعة فقد أحله لهم لطيب ولادتهم (ولا خمس يخمس) أى يؤخذ وفى القاموس خمستهم أخمسهم بالضم أخذت خمس أموالهم (فيضرب على شيء منه) أى فيمسكه يقال ضرب على يده إذا أمسك والبواقي ظاهرة (ولو قد ظهر الحق وهو قيام القائم عليه السلام لقد بيع الرجل الكريمة عليه نفسه أى العزيرة والتأنيث باعتبار المفاعل وهو النفس (فيمن لا يريد) شراؤه للإهانة به أو لكثرة هذا الصنف ، ولا يزيد بالزأى المعجمة أى لا يزيد في ثمنه احتمال (وما

ﷺ «ولنعلمن نبأ بعد حين» قال: عند خروج القائم ﷺ وفي قوله عز وجل: «ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه» قال: اختلفوا كما اختلف هذه الأمة في الكتاب وسيختلفون في الكتاب الذي مع القائم الذي يأتيهم به حتى ينكره ناس كثير فيقدّمهم فيضرب أعناقهم .

وأما قوله عز وجل: «ولولا كلمة الفصل لقضى بينهم وإن الظالمين لهم عذاب أليم» قال: لولما تقدّم فيهم من الله عز وجل ما بقي القائم ﷺ منهم واحداً. وفي قوله عز وجل: «والذين يصدّقون بيوم الدين» قال: بخروج القائم ﷺ. وقوله عز وجل: «والله ربنا ما كنا مشركين» قال: يعنون بولاية علي ﷺ. وفي قوله عز وجل: «وقل جاء الحق وزهق الباطل» قال: إذا قام القائم ﷺ ذهبت دولة الباطل. ٤٣٣ - عنه، عن علي بن الحسن، عن منصور بن يونس، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله ﷺ قال: قلت له: «فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم» فإنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون؟ فقال: يا أبا محمد يسلم الله من المؤمن على بدنه ولا يسلم على دينه! قد سلط على أيوب ﷺ فشوّه خلقه ولم يسلم على دينه وقد سلط من المؤمنين على أبدانهم ولا يسلم على دينهم قلت: قوله تعالى: «إنما سلطانه على الذين يتولّونه والذين هم به مشركون» قال: الذين هم بالله مشركون يسلم على أبدانهم وعلى أديانهم .

٤٣٤ - عنه، عن علي بن الحسن، عن منصور، عن حريز بن عبد الله، عن الفضيل قال: دخلت مع أبي جعفر ﷺ المسجد الحرام وهو متكئ على فنظر إلى الناس ونحن على باب بني شيبه فقال: يا فضيل هكذا كان يطوّفون في الجاهلية

أنا من المتكفين المتكفل المتمرض لما لا يمينه.

(والذين يصدّقون بيوم الدين قال بخروج القائم عليه السلام) لاينا فيه التفسير بيوم القيامة أيضاً لان الآية الواحدة لها معان كثيرة (فقال يا أبا محمد يسلم الله من المؤمن على بدنه ولا يسلم على دينه) والمراد بالآية الأولى الآية الثانية فان الآية الأولى تدل على ان لها سلطاناً والثانية على أنه لا سلطان له. (يا فضيل) انظر اليهم منكبين (١) على وجوههم لنعلم الله من خلق مسخوا) من لبيان الجنس او للتبعض وانظرا ما على صيغة المتكلم أو الامر، والانكباب

لا يعرفون حقاً ولا يدينون ديناً ، يا فضيل انظر إليهم مكبتين على وجوههم لعنهم الله من خلق مسخوا بهم مكبتين على وجوههم ثم تلا هذه الآية : «أفمن يمشي مكبتاً على وجهه أهدى أمن يمشي سوياً على صراط مستقيم» يعني والله علياً ﷺ والوصياء ، ثم تلا هذه الآية : «فلما رأوه زلفة سيئت وجوه الذين كفروا وقيل هذا الذي كنتم به تدعون» أمير المؤمنين ﷺ يا فضيل لم يتسم بهذا الاسم غير علي ﷺ إلا مفتر كذاب إلى يوم البأس هذا . أما والله يا فضيل ما لله عز ذكره حاج غيركم ولا يغفر الذنوب إلا لكم ولا ينقيكم إلا منكم وإنا نكنم لاهل هذه الآية : «إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريماً» .

يا فضيل أما ترضون أن تقيموا الصلاة وتؤتوا الزكاة وتكفوا ألسنتكم وتدخلوا الجنة ، ثم قرأ «ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة» أنتم والله أهل هذه الآية .

٤٣٥ - عده من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن محمد بن سلمان الأزدي ، عن أبي الجارود ؛ عن أبي إسحاق ، عن أمير المؤمنين ﷺ : «وإذا تولى سعي في الأرض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل بظلمه وسوء سيرته» والله لا يحب الفساد .

٤٣٦ - سهل بن زياد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن حمران بن أعين ، عن أبي جعفر ﷺ «والذين كفروا أولياؤهم الطواغيت» .

٤٣٧ - علي بن إبراهيم ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي جرير القمي - وهو محمد بن عبيد الله وفي نسخة عبد الله - عن أبي الحسن ﷺ «لما في السموات وما في الأرض وما بينهما وما تحت الثرى عالم الغيب والشهادة الرحمن الرحيم» من ذا الذي يشفع عنده إلا بأذنه .

٤٣٨ - محمد بن خالد ، عن حمزة بن عبيد ، عن إسماعيل بن عباد ، عن أبي عبد الله ﷺ «ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء» وآخرها «وهو العلي العظيم» والحمد لله رب العالمين وآتين بعدها .

محمول على الحقيقة لانه عليه السلام رآهم على الصورة المبدلة المسخية وحمله على التشبيه محتمل . (واذا تولى سعى في الأرض - اه) فيه وفي ما بعده من الأحاديث دلالة على وقوع

٤٣٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سيف ، عن أخيه عن أبيه ، عن أبي بكر بن محمد قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقرأ « وزلزلوا (ثم زلزلوا) حتى يقول الرسول » .

٤٤٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن علي بن أسباط ، عن علي بن أبي حمزة عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام « واتبعوا ما تتلوا الشياطين (بولاية الشياطين) على ملك سليمان » وقرأ أيضاً : « سل بني إسرائيل كم آتيناهم من آية بيّنة (فمنهم من آمن ومنهم من جحد ومنهم من أقر ومنهم من بدّل) ومن يبدّل نعمة الله من بعد ما جاءته فإن الله شديد العقاب » .

٤٤١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عبد الرّحمن بن حماد ، عن محمد بن إسحاق ، عن محمد بن الفيض قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : يمرض منّا المريض فيأمره المعالجون بالحمية فقال : لكنّا أهل بيت لانحتمي إلا من النمر ، و ننداوي بالنفّاح والماء البارد ، قلت : ولم تحتمون من النمر ؟ قال : لأنّ نبيّ الله حمى علينا عليه السلام منه في مرضه .

٤٤٢ - عنه ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن ابن رثاب ، عن الحلبي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : لاتنفع الحمية المريض بعد سبعة أيام .

٤٤٣ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن علي بن الحكم ، عن موسى بن بكر ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام قال : ليس الحمية أن تدع الشيء أصلاً لئلا تكله ، ولكنّ الحمية أن تأكل من الشيء وتخفّف .

٤٤٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن أبي يحيى الواسطي ، عن بعض أصحابنا قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : إنّ المشي للمريض نكس ، إنّ أبي عليه السلام كان إذا اعتلّ جعل في ثوب فحمل لحاجته يعني الوضوء وذاك أنّه كان يقول : إنّ

التغير في الآيات المذكورة والله يعلم . (واتبعوا ما تتلوا الشياطين بولاية الشياطين على ملك سليمان) الظاهر أنّه تنزيل ويمكن أن يكون تأويلاً وفيه إشارة الى ما وقع في عهد نبينا صلى الله عليه وآله (فيأمره المعالجون بالحمية - اهـ) حمى المريض ما يضره حمية منعه إياه فاحتوى و تحمى امتنع وبالفارسية حمية پرهيز فرمودن واحتماء پرهيز كردن ، (ان المشي للمريض

المشي للمريض نكس .

٤٤٥ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن ابن أذينة أن رجلاً دخل على أبي عبد الله عليه السلام فقال : رأيت كأن الشمس طالعة على رأسي دون جسدي ؟ فقال : تنال أمراً جسيماً ونوراً ساطعاً وديناً شاملاً فلو غطت لك لانغمست فيه ولكنها غطت رأسك أما قرأت ؟ فلمّا رأى الشمس بازغة قال هذا ربّي فلمّا أفلت تبرّأ منها إبراهيم عليه السلام : قال : قلت جعلت فداك إنهم يقولون : إن الشمس خليفة أوملك فقال : ما أراك تنال الخلافة ولم يكن في آبائك وأجدادك ملك وأي خلافة وملوكميّة أكبر من الدين والنور ، ترجو به دخول الجنة ، إنهم يغلطون قلت : صدقت جعلت فداك .

٤٤٦ - عنه ، عن رجل رأي كأن الشمس طالعة على قدميه دون جسده ، قال ما يناله نبات من الأرض من برّ أو تمر يطأه بقدميه ويتسع فيه وهو حلال إلا أنه يكذب فيه كما كذب آدم عليه السلام .

٤٤٧ - علي ، عن أبيه ، عن الحسن بن علي ، عن أبي جعفر الصائغ ، عن محمد بن مسلم قال : دخلت على أبي عبد الله عليه السلام وعنده أبو حنيفة فقلت له : جعلت فداك رأيت رؤيا عجيبة ! فقال لي : يا ابن مسلم هاتها فإن العالم بها جالس وأوماً بيده إلى

نكس) وهو بالضم عود المرض في النقاهة أو بعدها (تنال أمراً جسيماً ونوراً ساطعاً وديناً شاملاً -) أنه أراد بالامر الجسيم أمراً من أمور الدنيا وأرشاد الخلق وبالنور الساطع العلم وبالدين الشامل العمل به وبزوغ الشمس و شروقها وابتداء طلوعها ولعل الاستشهاد الآية دلالة على أن طلوع الشمس و شروقها ثم أفولها كما صار دليلاً للخليل عليه السلام على معرفة الحق حيث قال وجهت وجهي - الآية ، كذلك يصير دليلاً للرأي في المنام إليه فيدل على ما ذكر ، وأما قوله (قلت جعلت فداك إنهم يقولون إن الشمس خليفة أوملك) فكانهم عبروا رؤياه بأنك تصير خليفة وذاملك باعتبار أن الشمس خليفة على الكواكب يجري أثرها عليها واحتياجها في كسب الضوء إليها فأجاب عليه السلام بأن هذا التعبير ليس بصواب لما ذكر وفيه دلالة على أن الرأي لو كان من أهل بيت الخلافة والملوك لا يمكن ذلك في حقه (إلا أنه يكذب فيه) أي في تحصيله أو في ضبطه أو في كليهما أو لا مريؤل إليه بسببه كما هو شأن أهل الدنيا .

(يا ابن مسلم هاتها فإن العالم بها جالس و أوماً بيده إلى أبي حنيفة) قدمه وسماه عالماً للنقبة أو لأظهار جهله عند بعض الأصحاب ثم في هذا الخبر دلالة على أن الرؤيا ليست على ما يعبر بها أولاً لأنه لم يقع تعبير أبي حنيفة ووقع تعبيره عليه السلام بعده ولا أنه لو كانت لأول عابر لما

أبي حنيفة ، قال : قلت : رأيت كأنني دخلت داري وإذا أهلي قد خرجت علي فكسرت
جوزاً كثيراً ونثرته علي ، فتعجبت من هذه الرؤيا فقال أبو حنيفة : أنت رجل تخاصم
وتجادل لئاماً في مواريت أهلك فبعد نصب شديد تنال حاجتك منها إن شاء الله ، فقال
أبو عبد الله عليه السلام : أصبت والله يا أبا حنيفة ، قال : ثم خرج أبو حنيفة من عنده ، فقلت
جعلت فداك إنني كرهت تعبير هذا الناصب ، فقال : يا ابن مسلم لا يسوؤك الله ، فما
يواطي تعبيرهم تعبيرنا ولا تعبيرنا تعبيرهم وليس التعبير كما عبره ، قال : فقلت له :
جعلت فداك فقولك : أصبت وتحلف عليه وهو مخطئ ؟ قال : نعم حلفت عليه أنه
أصاب الخطأ ، قال : فقلت له : فما تأويلها قال : يا ابن مسلم إنك تتمتع بامرأة فتعلم
بها أهلك فتمزق عليك ثياباً جديداً فإن القشر كسوة اللب ، قال ابن مسلم : فوالله ما
كان بين تعبيره وتصحيح الرؤيا إلا صبيحة الجمعة فلما كان غداة الجمعة أنا جالس
بالباب إذمرت بي جارية فأعجبتنني فأمرت غلامي فردها ثم أدخلها داري فتمتعت
بها فأحسنت بي وبها أهلي فدخلت علينا البيت فبادرت الجارية نحو الباب و بقيت
أنا فمزقت علي ثياباً جديداً كنت ألبسها في الأعياد . وجاء موسى الزوار العطار
إلى أبي عبد الله عليه السلام فقال له : يا ابن رسول الله رأيت رؤيا هالكني ، رأيت صهرألي
ميناً وقد عانقني وقد خفت أن يكون الأجل قد اقترب ، فقال : يا موسى توقع الموت
صباحاً ومساءً فإنه ملاقينا ومعانقة الأموات للأحياء أطول لأعمارهم فما كان اسم
صهرك ؟ قال : حسين فقال : أما إن رؤياك تدل على بقاءك وزيارتك أبا عبد الله عليه السلام
فإن كل من عانق سمي الحسين عليه السلام يزوره إن شاء الله .

٤٤٨ - إسماعيل بن عبد الله القرشي قال : أتى إلى أبي عبد الله عليه السلام رجل فقال

له يا ابن رسول الله رأيت في منامي كأنني خارج من مدينة الكوفة في موضع أعرفه و

خطأ عليه السلام وهذا ينافي ظاهر ما سيجيء عن أبي الحسن عليه السلام قال الرؤيا على ما يعبر ،
وقال عليه السلام امرأة رأت أن جذع بيتها انكسر فأتت رسول الله صلى الله عليه وآله فقضت عليه
الرؤيا فقال عليه السلام زوجك يقدم وهو صالح وقد كان غائباً فقدم كما قال ، ثم رأت هذه الرؤيا
ثانية فقضت على النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله فغيرها بامر ، ثم رأتها ثالثة فقضت على رجل أعسر
فقال يموت زوجك فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فقال لا كان عبر لها خيراً ، فإن فيها أيضاً
دلالة على أن الرؤيا على وفق ما يعبر والجواب المراد أن الرؤيا تجيء على وفق ما يعبر في
بعض الأحيان لأن التعبير قد يؤثر في النفس من باب التطير والنقل لادائماً فلا منافاة . (رأيت
صهرألي ميتاً) الصهر بالكسر القرابة وزوج بنت الرجل وزوج اخته وأبو امرأته (وكان شبحاً

كان شجاً من خشب اورجلا منحوتاً من خشب على فرس من خشب يلوّح بسيفه وأنا شاهده ، فزعاً مرعوباً فقال له عليه السلام : أنت رجل تريد اغتيال رجل في معيشته ، فاتق الله الذي خلقك ثم يمينك فقال الرجل : أشهد أنك قداوتيت علماً واستنبطته من معدنه أخبرك يا ابن رسول الله عما [قد] فسرت لي إن رجلاً من حيراني جاءني و عرض علي ضيعته فهممت أن أملكها بو كس كثير لما عرفت أنه ليس لها طالبٌ غيري فقال أبو عبد الله عليه السلام : وصاحبك يتولا نا ويرأ من عدو نا ؟ فقال : نعم يا ابن رسول الله رجل حديد البصيرة مستحكم الدين وأنا تأتب إلى الله عز وجل وإليك مما هممت به ونويته فأخبرني يا ابن رسول الله لو كان ناصباً حل لي اغتياله فقال : أدّ الامانة لمن ائتمنك وأراد منك النصيحة ولو إلى قاتل الحسين عليه السلام .

٤٤٩ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب ، عن سيف بن عميرة ، عن أبي بكر الحضرمي ، عن عبد الملك بن أعين قال قمت من عند أبي جعفر عليه السلام فاعتمدت على يدي فبكيت ، فقال : مالك ؟ فقلت : كنت أرجو أن أدرك هذا الأمر وبني قوّة فقال : أما ترضون أن عدوكم يقتل بعضهم بعضاً وأنتم آمنون في بيوتكم : إنه لو قد كان ذلك أعطى الرجل منكم قوّة أربعين رجلاً وجعلت قلوبكم كزبر الحديد ، لو قذف بها الجبال لقلعتها وكنتم قوام الارض وخزّانها .

من خشب اورجلا منحوتاً من خشب على فرس يلوّح بسيفه وأنا شاهده فزعاً مرعوباً) لوح بسيفه والاح به لمعه به (فقال عليه السلام أنت رجل تريد اغتيال رجل في معيشة - اه) أى فيما يعيش به ، يقال : اغتاله و غاله أملكه واخذه من حيث لم يدر ، والوكس كالوعد النقصان والتنقيص لازم متعدد والنصيحة طلب الخير للمنصوح و كانه أول رؤيا بالالهام والتعليم الرباني ، ويحتمل انه استنبط أن ذلك الرأي منافق يريد اغتيال غيره من قوله تعالى وكانهم خشب مسندة وقد فسر بعض المعبرين الخشب بالمنافق نظراً الى هذه الاية فذلك الشبح الخشبي كان مثاله وذلك الفرس الخشبي كان نفاقه وكما أن المنافق في ترويع أمره راكب على فرس النفاق الذي لا يكون أمره راجحاً ولا يوصل صاحبه الى منزل كذلك الفرس الخشبي وسيف ذلك الشبح قصد الرأي اهلاك غيره وأما كون الاغتيال في أمر المعيشة فيحتمل أنه مستنبط من ركوبه على الفرس لان الفرس قدياً وبال الدنيا وسعة المعاش و لانه سبب لازدباد الرزق والتوسعة في المعيشة وطلب الدنيا كما في بعض الروايات والله يعلم (وجعلت قلوبكم كزبر الحديد - اه) الزبرو الزبر جمع زبرة وهى القطعة من الحديد (لو قذف بها

٤٥٠- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن محمد بن علي ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن سفیان الجريري ، عن أبي مريم الأنصاري ، عن هارون بن عنترة ، عن أبيه قال : سمعت أمير المؤمنين عليه السلام مرة بعد مرة وهو يقول وشبك أصابعه بعض أفي بعض ثم قال : نفر جي تضيق وتضيق نفر جي ، ثم قال : هلك المحاضر و نجا المقرَّبون وثبت الحصى على أوتادهم ، أقسم بالله قسماً حقاً إنَّ بعد الغم فتحةً عجباً .

٤٥١- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن علي بن عقبة ، عن أبيه ، عن ميسر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : ياميسر ! كم بينكم وبين قرقيسا ؟ قلت هي قريب على شاطئ الفرات فقال : أما إنَّه سيكون بها وقعة لم يكن مثلها منذ

الجال لقلمتها) لقوتها وشدتها وصلابتها وكنتم (قوام الارض وخزانها) فى بعض النسخ و جيرانها، جمع الجار ، والمراد به الناصر المجير الذى يجير من أراد ويؤمنه من أن يظلم (و سمعت أمير المؤمنين عليه السلام مرة بعد اخرى) وهو يقول (وشبك) أى وقد شك أصابعه) بعضها فى بعض ثم قال تفرجى تضيق وتضيق تفرجى) دلت الآية والرواية والتجربة على أن بعد كل ضيق وشدة فرجا ومن كلامه عليه السلام وأدنى ما يكون الفرج عند مضيق الامر، والحمل للمبالغة فى اتصال أحدهما بالآخر وتشبيك الاصابع تمثيل للإباض ولوجمل تفرجى وتضيق خطاباً للاصابع مع بعده كان فيه اشارة الى ما ذكرنا (ثم قال هلك المحاصر) أى المستعجلون ظهور صاحب عليه السلام الموقتون له وقد مرت هذه اللفظة وتصحیحها فى ذيل حديث نوح عليه السلام (ونجا المقرَّبون) الذين يسلمون ظهوره ويقرون به غير موقتين له روى المصنف فى باب كراهة النوquit باسناده عن عبد الرحمن بن كثير قال وكنت عند أبي عبد الله عليه السلام اذ دخل عليه مهزم فقال له جعلت فداك أخبرنى عن هذا الامر الذى تنتظره متى هو؟ فقال : يا مهزم كذب الوقتون وهلك المستعجلون ونجا المسلمون) (وثبت الحصى على أوتادهم) الضمير للمقرَّبين وهذا كناية عن ثباتهم فى مقام الصبر على أذى الاعداء وتحملهم مكاره الضيق وشدايد البلاء حتى لا يقطع خيام صبرهم بصرصر شيهات المعاندين ولا تتحرك أوتادها بحصيات مفتريات المخالفين ، وهذه العبارة كالمثل فى مقام الشدايد ثم أقسم بالقسم البار تأكيداً لمضمون ماسبق (فقال أقسم بالله قسماً حقاً ان بعد الغم) الذى لاحقنا ولحق شيعتنا بتسلط الاعداء ونزول الشدايد والبلاء (فتحةً عجباً) وهو ظهور صاحب عليه السلام واستيلاؤه على مشارق الارض و مغاربها (ياميسر كم بينكم وبين قرقيسا) فى بعض النسخ قرقيسا بالكسر بلد على الفرات سمي بقرقيسا بن طهمورث، والوقعة المحاربة وكانها ما وقع بين أبى مسلم ومروان الحمار وعساكره

خلق الله تبارك وتعالى السماوات والأرض ولا يكون مثلها مادامت السماوات والأرض
مأدبة للطير تشبع منها سباع الأرض وطيور السماء ، يهلك فيها قيس ولا يدعى لها
داعية قال: وروى غير واحد وزاد فيه : وينادي مآداهلمتوا إلى لحوم الجبارين .

٤٥٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن حماد بن عيسى ، عن
الحسين بن المختار ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كل راية ترفع قبل
قيام القائم فصاحبها طاغوت يعبد من دون الله عز وجل .

٤٥٣ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن هشام بن سالم ، عن
شهاب بن عبد ربّه قال : قال لي أبو عبد الله عليه السلام : يشاهب يكثر القتل في أهل بيت من
قريش حتى يدعى الرجل منهم إلى الخلافة فيأبأها ، ثم قال : يشاهب ولا تزل : إنني
عنيت بني عمي هؤلاء ، قال شهاب : أشهد أنه قد عناهم .

و استيصالهم أو ما وقع بين هلاكو والمستعصم واستيصاله بنى عباس وقوله مأدبة صفة لوقعة أو
خير مبتدأ مخدوف أي هي مأدبة للطير والسباع تأكل لحومهم والمشهور في المأدبة ضم الدال
وقد تفتح وهي طعام يصنع لدعوة أو عرس (يهلك فيها قيس ولا يدعها داعية) الظاهر أن ضمير
لها لقيس باعتبار القبيلة وأن الواو للحال وفي النهاية يدعاله أي ينسب إليه فيقال فلان بن فلان
وفي القاموس داعية اللبن بقيته التي في الضرع بعد الحلب يقال دعافى الضرع داعية أبقاها
فيه سميت بها لأنها تدعو ما وراءه وتنزله وفيه أيضاً الداعية صريح الخيل في الحروب ، والمعنى
على الأول لا تنسب إليها نفس داعية تدعو الانتساب إليها ، وعلى الثاني لا تبقى لها بقية ، و
على الثالث لا تطالب لها خيول صارخة ومن يقوم بطلب دمائهم لعدم وجوده ، و يحتمل أن
يكون الضمير للوقعة والواو للمعطف والانصب حينئذ هو المعنى الأخير والله أعلم .

(قال وروى غير واحد وزاد فيه وينادي مآداهلمتوا إلى لحوم الجبارين) فاعل قال محمد
ابن يحيى ويحتمل غيره والمنادي إما ملك أو إنسان ، وهلم بضم اللام بمعنى تعال مركب من
هأه للتنبيه ومن لم أي ضم نفسك إلينا وفيه لغتان فاهل الحجاز يطلقونه على الواحد والجمع
والاثنتين والمذكر والمؤنث بلفظ واحد مبنى على الفتح وينو تميم تذكر وتؤث وتثنى وتجمع
فيقول هلم وهلمأ وهلموا وهلمى وهلمن والظاهر أن وهلموا خطاب للطيور والسباع وضمير
المعلاء باعتبار تشبيهها بأناس يدعون إلى مأدبة (كل راية ترفع قبل قيام القائم) عليه السلام
وإن كان رافعها يدعو إلى الحق (فصاحبها طاغوت يعبدون من دون الله) الطاغوت الشيطان و
الاصنام وكل ما يعبد من دون الله ويطلق على الواحد والجمع ويعبدون بالضم وصفه (ولا
تزل انى عنيت بني عمي هؤلاء) إشارة إلى بنى عباس لا إلى بنى الحسن فانها احتمال بعيد (فاما

٤٥٤ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن غير واحد ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن الناس لما صنعوا ما صنعوا إذ بايعوا أبا بكر لم يمنع أمير المؤمنين عليه السلام من أن يدعو إلى نفسه إلا نظراً للناس وتخوفاً عليهم أن يرتدوا عن الاسلام فيعبدوا الاوثان ولا يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله عليه السلام وكان الأحب إليه أن يقرهم على ما صنعوا من أن يرتدوا عن جميع الاسلام وإنما هلك الذين ركبوا ما ركبوا ، فأما من لم يصنع ذلك ودخل فيما دخل فيه الناس على غير علم ولا عداوة لأمر المؤمنين عليه السلام فإن ذلك لا يكفره ولا يخرجهم من الاسلام ولذلك كنتم على عليه السلام أمره وبايع مكرهاً حيث لم يجد أعواناً .

٤٥٥ - حدثنا محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد عن علي بن النعمان ، عن عبد الله بن مسكان ، عن عبد الرحيم القصير قال : قلت لأبي

من لم يصنع ذلك ودخل فيما دخل فيه الناس على غير علم ولا عداوة لأمر المؤمنين عليه السلام فإن ذلك لا يكفره ولا يخرجهم من الاسلام قال الفاضل الاردبيلي المخالف الجاهل المحض الذي لم يعرف الحق بحيث لا يعدم قصر الوجود اوعده مقصراً في الجملة حيث دل عقله على التفتيش و ما فعل لتقصير أولجهل يرجي له دخول الجنة في الجملة ووجدت قريباً الى هذا المعنى في بعض الاخبار بل انه كل من لم يبرأ وليس بعدولنا يرجي له الجنة وليس ببعيد من كرم الله وكرمه عليهم السلام . أقول لعل مراده ببعض الاخبار هذا الخبر الا أنه ضعيف بالارسال مع أن الحسن وافق وان كان ثقة ثم قال وأما الذين يموتون على غير الايمان فالكارف منهم مخلص في النار وعبادتهم غير مقبولة عند الله ويحتمل حصول عوض له بسبب بعض الافعال الحسنة من الله أما في الدنيا اوفى الآخرة بخفيف عقاب ما كما قيل فيمن لم يستحق دخول الجنة والثواب فيها وكذا من كان معانداً أو مقلداً للإبلاء أو لمن تقدمه من العلماء مع معرفته للحق في الجملة كما حكى عن بعض الفضلاء منهم أن هذا حق ولكن العلماء المتقدمين هكذا كانوا وكذا من اطلع على الحق بالعقل والنقل منها ونافى الدين ومتعافلاً عن الحق وعن التأمل فيه لقلة التقيد به وعدم اعتباره ذلك وذلك أيضاً كثير ولهذا نجد نقل العلماء والظماء منهم حكايات وأخباراً دالة على خلاف معتقدهم مثل ما يرون من الاخبار في الصحاح أن الائمة اثني عشر وما نقلوا في آية التطهير من حصر أهلها في آل العبا وآية المباهلة وخبر داني تارك فيكم الثقلين ، وأنه لا بد لكل زمان اماماً فإنه من مات ولم يعرف امام زمانه مات ميتة جاهلية وان القياس في الأصول لا يجزى وان الاجماع لا يكون حجة الا اذا كان له سند وان القياس له شرائط وفيه الاختلافات الكثيرة والاعتراضات

جعفر عليه السلام : إن الناس يفزعون إذا قلنا : إن الناس ارتدوا ، فقال يا عبد الله حيم

العظيمة وكذلك في الإجماع ومع ذلك يستندون أصلهم وهو خلافة الأول الى إجماع ما كان
الابعض من في المدينة في ذلك الزمان مسنداً الى قياس بصلوة خلفه برضى عنه صلى الله عليه وآله
[وإنه أمر اخروى والامامة أمر دنيوى] فيرضى له أيضاً مع أنهم صرحوا في بابها بأنها رياسة عامة
في الدين والدنيا مع تجويزهم الصلوة خلف كل فاسق وفاجر ويتركون ما نقلوه من النصوص
بسبب ذلك مع ثقلهم أن علياً عليه السلام ما يبيع الابد فوات فاطمة عليها السلام وبالجملة من
تفكر فيما قالوا فقط من غير شيء آخر مذكور في طرقنا لجزم اما بجنونهم أو قلة مبالاتهم أو
غفلتهم ومثل ما روى أن ضربة على يوم الخندق أفضل من عبادة الثقلين ، وهم يقولون قديكون
غيره أفضل منه بمعنى أكثر ثواباً ومثل ما قال شارح التجر يدان معنى قول عمر ببيعة أبي بكر
فلقة من عادالى مثلها فاقتلوه انه من عادالى خلاف كاد أن يظهر عندها فاقتلوه ، وهل يمكن مثل
هذا التقدير في الكلام مع أنه ينافى معنى الفلقة وهو ظاهر لا خلاف فيه ، ومثل ما قال الشريف في
الهيئات شرح المواقف : الاجتهاد وقديكون صواباً وقديكون خطأ وليس فيه عقاب و قصور
مثل تخلف الأولي والثاني عن جيش أسامة حين أمرهم النبي صلى الله عليه وآله بالرواح معه
وقالوا ليس مصلحة في أن نترك النبي صلى الله عليه وآله في تلك الحالة التي يمكن مفارقة
الدنيا وتخلي المدينة ومثل ما قالوا في توجيه قول الثاني حين قال النبي صلى الله عليه وآله ايتوني
بالدوات والقلم الحديث فقال الثاني أن الرجل ليهدر ، حسبنا كتاب الله ، فقالوا ان ذلك القول
منه من باب الاجتهاد ولم يعلموا ان رد قول الرسول والعمل بخلافه كفر محض ومثل ما قال
المعزدي في توجيه انكار الثاني المدول من الافراد الى التمتع حين أمر النبي صلى الله عليه وآله
آله من لم يسق الهدى بذلك مع عدم سياقه وقال نفثسل والنبي أغبر ، فقال المعزدي انه دليل على
تقديم فعله على قوله عند التعارض وما علم أن لا تعارض هنالان فعله وعدم عدوله عليه السلام لانه
ساق الهدى وقوله وأمره بالمدول لمن لم يسقه فكان فرضه غير فرضهم ، ومثل ما بالغ ابن أبي
الحديد في كون الخطبة الشقشقية منه عليه السلام وقال ان كونها منه مثل ضوء النهار وقد اطلع
على النكايه التي فيها حتى قال فيشكل الامر علينا لاعلى الشيعة ثم أجاب بأنه وقع لترك
الأولى وهل يقول العاقل مثل هذه الاقاويل التي لا يعذر صاحبها اصلاً فهو لاء وأمثالهم مخلصون
في النار ، ويمكن حمل الاخبار الواردة في عدم قبول طاعاتهم وعباداتهم على هؤلاء .

(قلت لابي جعفر عليه السلام ان الناس يفزعون اذا قلنا ان الناس ارتدوا -اه-) لا وجه

لفزعهم لانهم نقلوا في صحاحهم ما يدل على ان ارتدادهم منه ما ذكر قبل ذلك بسبعة أوراق و

منه مارواه مسلم في صحيحه عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وآله حديثين قد رايت أحدهما وأنا انتظر الآخر حدثنا ان الامانة نزل في جذر قلوب الرجال ، ثم نزل القرآن فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ، ثم حدثنا عن رفع الامانة قال ينالم الرجل التومة فتقبض الامانة من قلبه مثل الوكت . ثم ينالم النومة فتقبض الامانة من قلبه فيبطل أثرها مثل أثر المجل كجمر د حرجته على رجلك فنفظ فتراه منتبراً وليس فيه شيء ثم أخذ حصاة فدحرجها على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الامانة حتى يقال ان في بني فلان رجلاً أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أطرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دينه وان كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه فاما اليوم فما كنت أباع منكم الا فلانا و فلانا انتهى ، قال محبى الدين شارح مسلم الجذر بالجيم والذال المعجمة الاصل من كل شيء ونزول الامانة في جذر قلوب الرجال كناية عن خلقه تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية ثم رفعت وانتزعت عنهم الا في أفراد من الناس ومات حذيفة في خلافة عثمان و الوكت الاثر اليسير والمجل بفتح الميم وسكون الجيم أو فتحها تنفط اليد من العمل بفاس ونحوه وفاعل نطف ضمير الرجل والتذكير باعتبار لفظ الرجل ومنتبر معناه مرتفع . وقال المازرى والمعنى انه شبه زوال نور الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمر دحرج على رجل فائثر ثم زال الجمر وبقى الاثر الذى هو التنفط وبالجملة المقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التى جبلت على حفظها وعدم الخوف فيها حتى لا يبقى فيها الا مثل الوكت ، ثم مثل المجل وقوله أيكم بايعت فسرء الابى شارح مسلم بالبيع أى لا يؤمن على البيع والشراء الا القليل برفع الامانة وحمله القرطبي شارح مسلم على بيعة الخلافة و فسر الساعى بالعامل . أقول اذا مات حذيفة في خلافة عثمان كما صرح به محبى الدين وانه رأى رفع الامانة عن الصحابة ورأى اتصافهم بالكفر كما دل عليه الحديث الا فى قليل منهم فقد دل ذلك على مدعانا وهو ارتدادهم بمدفوت النبى صلى الله عليه وآله وتخصيص رفع الامانة بالبيع والشراء كما فسرء الابى لا وجه له بل هو فرد من أفرادهم فمازادوا في ذلك الاقوة على قسوة على أن لنا أن نقول اذا لم يكونوا اميناً فى البيع والشراء فكيف صاروا اميناً فى نصب الخليفة للامة الى يوم القيامة هذا والامر الآخر الذى انتظر مجيئه حذيفة هو وقوع الفتن فى الحديث الا تى كما صرح به الابى ومنه مارواه مسلم عن حذيفة قال كنا عند عمر فقال أيكم سمع رسول الله صلى الله عليه وآله يذكر الفتن فقال قوم نحن سمعناه فقال لعلمكم تمدنون فتنة الرجل فى أهله وماله وجاره قالوا أجل قال : تلك تكفرها الصلاة والصيام والصدقة ولكن أيكم سمع

إِنَّ النَّاسَ عَادُوا بَعْدَ مَا قَبِضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ جَاهِلِيَّةٍ، إِنَّ الْأَنْصَارَ اعْتَزَلَتْ

النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَذْكُرُ الْفَتَنَ الَّتِي تَمُوجُ مَوْجَ الْبَحْرِ قَالَ حَذِيفَةُ فَأَسْكَتَ الْقَوْمَ فَقُلْتُ أَنَا قَالَ
 آيْتُ اللَّهَ أَبُوكَ قَالَ حَذِيفَةُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ يَقُولُ تَعْرِضُ الْفَتَنُ عَلَى الْقُلُوبِ
 كَالْحَصِيرِ عَوْذًا فَأَيُّ قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نَكَتَ فِيهِ نَكْتَةُ سُودَاءٍ وَأَيُّ قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نَكَتَ فِيهِ نَكْتَةُ
 بِيضَاءٍ حَتَّى تَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ عَلَى أَبْيَضٍ مِثْلَ الصَّفَا فَلَا تُضَرُّهُ فَتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ وَ
 الْآخِرُ أَسْوَدٌ مَرَّ بَدَأُ الْكَوْزِ مَخْجِيًّا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا وَلَا يَنْكُرُ مَنْكُرًا إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْهُ هُوَ قَالَ
 حَذِيفَةُ وَحَدَّثَنِي أَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ مُغْلَقٌ يَوْشَكَ أَنْ يَكْسِرَ قَالَ عَمْرٌو كَسْرًا لَا أَبَالُكَ فَلَوْ أَنَّهُ
 فَتَحَ لِمَلِكِهِ كَانَ بِيضًا ، قَالَ لَا بَلْ يَكْسِرُ ، قَالَ الْأَصْمَعِيُّ سَكَتَ الْقَوْمُ صَمْتًا وَاسْتَكْوَأُوا أَطْرُقُوا وَ عَوْذًا
 بِالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ مِنَ الْاسْتِعَاذَةِ أَيُّ يَعْرِضُ الْفَتَنُ عَلَى الْقُلُوبِ يُلْصِقُهَا مِثْلَ لُصُوقِ الْحَصْرِ وَتَأْثِيرَهَا
 بِجَنْبِ النَّائِمِ عَلَيْهَا عَوْذُ اللَّهِ وَ أَشْرَبَهَا أَيُّ حَلَّتْ مِنْهُ مَجْلُ الشَّرَابِ وَقَوْلُهُ مِثْلَ الصَّفَا فِي أَنَّهُ لَا
 يُلْصِقُ بِشَيْءٍ مِنَ الْفَتَنِ كَمَا لَا يُلْصِقُ بِشَيْءٍ ، وَ مَرَّ بِمِثْلٍ مَحْمُومٍ لَصُورَةٍ يَسِيرُ بِيضًا فِي
 سُودٍ وَالْمَخْجَى الْمَنْكُوسُ الْمَائِلُ الَّذِي لَا يَقَعُ فِيهِ شَيْءٌ وَأَنَّ بَيْنَكَ وَبَيْنَهَا بَابٌ لَا يَخْرُجُ شَيْءٌ
 مِنْهَا فِي حَيَاتِكَ . اكْسِرْ أَيُّ يَكْسِرُ كَسْرًا اسْتَغْظَمَ الْكَسْرَ لِأَنَّهُ إِنَّمَا يَكُونُ عَنْ غَلْبَةٍ وَ اكْرَاهِ وَلَا
 يَرْجَى اعَادَتَهُ بِخِلَافِ الْفَتْحِ . لَا أَبَالُكَ كَلِمَةٌ يَسْتَعْمَلُ لِلْحَثِّ عَلَى الْفِعْلِ أَيُّ جَدْفَى الْفِعْلِ جَدَمْنِ
 لَا أَبُ لَهُ بَعِينُهُ . أَقُولُ هَذَا الْحَدِيثَ يَدُلُّ عَلَى وَقُوعِ الْفِتْنَةِ وَتَخْصِيسِ حَذِيفَةَ وَقُوعِهَا بِمَا بَعْدَ عَمْرٍو
 لَا يَكُونُ سَنَدًا لِأَنَّهُ لَمْ يَنْقُلْهُ مِنْ بَابِ الرِّوَايَةِ وَلِئِنْ سَلِمَ فَتَقُولُ مَا وَقَعَ بَعْدَ عَمْرٍو مِنَ الْفَتَنِ هُوَ فَتْنَةُ
 طَلْحَةَ وَزَيْرَ وَآبِشَةَ وَمَعَاوِيَةَ وَأَهْلَ نَهْرَوَانَ وَ أَكْثَرَ أَصْحَابِهِمْ فَكَيْفَ يَدْعُونَ أَنَّ الصَّحَابَةَ لَمْ يَرْتَدُّوا
 وَلَا يَصِحُّ نِسْبَةُ الْإِرْتِدَادِ إِلَيْهِمْ ، فَآذَانُ بَيِّنَاتٌ هَذَا ثَبَتَ أَنَّ نِسْبَةَ الْإِرْتِدَادِ إِلَيْهِمْ بَعْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَآلِهِ لَيْسَ مُسْتَبْعَدًا لِأَجْلِ أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ أَصْحَابِهِ وَمِنْهُ مَا رَوَاهُ أَيْضًا عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
 وَمِثْلِي وَمِثْلُكُمْ كَمِثْلِ رَجُلٍ أَوْ قَدْ نَارًا فَجَعَلَ الْجَنَادِبَ وَالْفَرَاشَ يَقَعْنَ فِيهَا وَهُوَ يَذْبَنُ عَنْهَا
 فَأَنَا أَخَذْتُ بِحِجْزِكُمْ عَنِ النَّارِ وَأَنْتُمْ تَقْلَتُونَ مِنْ بَيْنِ يَدَيَّ ، وَفِي رِوَايَةٍ دَانَا أَخَذْتُ بِحِجْزِكُمْ عَنِ النَّارِ
 فَتَقْلَبُونِي وَتَقْمَحُونَ فِي النَّارِ ، وَفِي أُخْرَى دَانَا أَخَذْتُ بِحِجْزِكُمْ وَأَنْتُمْ تَقْمَحُونَ فِيهَا ، قَالَ مَجِيئُ الدِّينِ
 الْفَرَاشُ الَّذِي يَطِيرُ كَالْبَعُوضِ وَقِيلَ هُوَ الطَّيْرُ الَّذِي يَتَسَاقَطُ فِي النَّارِ وَالْحِجْرَةُ مَعْقِدُ الْأَزَارِ وَ
 السَّرَاوِيلِ وَإِذَا أَخَذَ الرَّجُلُ مِنْ يَخَافُ سَقُوطَهُ أَخَذَ بِذَلِكَ الْمَوْضِعِ مِنْهُ وَالتَّقَحُّمُ التَّقَدُّمُ وَالْوُقُوعُ فِي
 الْأَهْوِيَةِ وَشَبْهِهَا ، فَقَدْ شَبِهَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دُخُولَ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنْ أَرْتَدَعْنَ دِينَهُ فِي نَارِ الْآخِرَةِ
 بِتَسَاقُطِ الْفَرَاشِ فِي نَارِ الدُّنْيَا لِجَهْلِهِ وَعَدَمِ تَمْيِيزِهِ وَتَخْصِيسِ الذِّمِّ بِمَا عَدَى الصَّحَابَةَ تَخْصِيسَ بِلَا
 مَخْصَصٍ وَمَحْضِ الْحِمَاةِ الْجَاهِلِيَّةِ وَمِنْ الْعَجَائِبِ أَنَّهُمْ مَعَ ذَلِكَ يَدْعُونَ أَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ
 عَدِلَ وَذَلِكَ قَوْلٌ لَمْ يَشْمِ رَأِيحَةَ صِدْقٍ وَدَلِيلٍ وَأَيْضًا رَوَى مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْأَمَارَةِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَآلِهِ ذَكَرَ ذَاتَ يَوْمٍ الْغُلُولَ فَمَظَّمَهُ وَعَظَّمَ أَمْرَهُ ثُمَّ قَالَ لَا الْفِتَنَ أَحَدَكُمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ

فلم تعزل بخير، جعلوا يبائعون سعداً وهم يرتجزون ارتجاز الجاهلية، يأسعد أنت المرجأ، وشعرك المرجل، وفحكك المرجم.

٤٥٦ - حميد بن زياد، عن الحسن بن محمد الكندي، عن غير واحد من أصحابه عن أبان بن عثمان، عن أبي جعفر الاحول، والفضيل بن يسار، عن زكريا النقاظ عن أبي جعفر عليه السلام قال: سمعته يقول: الناس صاروا بعد رسول الله عليه السلام بمنزلة من اتبع هارون عليه السلام ومن اتبع العجل وإن أبابكر دعا فأبى علي عليه السلام إلا القرآن وإن عمر دعا فأبى علي عليه السلام إلا القرآن وإن عثمان دعا فأبى علي عليه السلام إلا القرآن وإنه ليس من أحد يدعو إلى أن يخرج الدجال - إلا سيجد من يبايعه ومن رفع رأية ضلالة [١] فصاحبها طاغوت.

على رقبة بعير له رغاء يقول: يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك شيئاً قدأ بلغتك الحديث، قال الابى هذا خطاب مواجهة وفيه دلالة على عدم عدالة الصحابة ثم قال: ولا بعد في ذلك لانه صلى الله عليه وآله قد جلد في الخمر وقطع في السرقة.

(ان الانصار اعتزلت) عن الدين أو عن المهاجرين أو عن أمير المؤمنين عليه السلام (فلم تعزل بخير وجعلوا يبائعون سعداً) سعد بن عباد من أشراف الانصار (وهم يرتجزون ارتجاز الجاهلية) في القاموس الرجز بالتحريك ضرب من البحر و وزنه مستفعلن ست مرات سمي به لتقارب اجزائه وقلة حروفه وزعم الخليل أنه ليس بشعر وانما هو انصاف أبيات واثلاث و الارجوزة كالقصيدة منه والجمع أراجيز وقد رجز وارتجز ورجزه رجة انشد أرجوزة (ياسعد أنت المرجأ وشعرك المرجل وفحكك المرجم) أي أنت الذي تأمل حصول المقاصد منه من الترجية و هي ضد اليأس والمرجل اسم مفعول من الترجيل وهو تريح الشعر وتنظيفه وتحسينه كما يفعله المترفون والمتنعمون، والمرجم امامن جعل على قبره الرجمة بالضم وهي الحجارة. او من رجم في المعارك ورمى فيها، او من لا يوقف على حقيقة أمره لفخامته والفعل على الاول الخصم المدعى للغبية أو المساواة، وعلى الاخرين أبوا المخاطب أو هو على سبيل الكناية كما في قولك مثلك لا يبخل. (وانه ليس من أحد يدعو) أي إلى بدعة حذفت للتعميم ولقرينة المقام (إلى أن يخرج الدجال الا سيجد من يبايعه) أي إلى زمان خروجه والمراد به جميع زمانه المنصل آخره بزمان نزول عيسى و ظهور صاحب عليهما السلام فلا يرد أن إلى تفيد خروج ما بعدها عن الحكم المذكور وليس كذلك في السين في «سيجده» لمجرد التأكيد كما صرح به صاحب الكشف في قوله تعالى «سنكتب ما قالوا» (ومن رفع رأية ضلالة فصاحبها طاغوت) وهي كل راية رفعت قبل قيام القائم عليه السلام كما مر.

(حديث أبي ذر رضى الله عنه)

٤٥٧ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن عبد الله بن محمد ، عن سلمة اللؤلؤى ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ألا أخبركم كيف كان إسلام سلمان و أبي ذر ؟ فقال الرجل : جل وأخطأ : أما إسلام سلمان فقد عرفته فأخبرني بإسلام أبي ذر : فقال : إن أبا ذر كان في بطن مر يري غنماً له فأتى ذئب عن يمين غنمه فهش بعصاه على الذئب فجاء الذئب عن شماله فهش عليه أبو ذر ثم قال له أبو ذر : ما رأيت ذئباً أخبث منك ولا شراً ، فقال له الذئب : شر والله منى أهل مكة بعث الله عز وجل إليهم نبياً فكذبوه وشموه فوق في أذن أبي ذر ، فقال لامرأته : هلمتى مزودي وأداوتى وعصاي ، ثم خرج على رجله يريد مكة ليعلم خبر الذئب وما أتاه به ، حتى بلغ

(حديث أبي ذر رضى الله عنه) قال القرطبي أبو ذر اسمه جندب بن جنادة ، من كبار الصحابة ، أسلم بعد أربعة ، ثم انصرف الى بلاد قومه فأقام بها حتى قدم عام الحديبية بعد أن مضت بدر وأحد والخندق وكانت غلب عليه التعب والتزهّد ودخل بعد موت النبي صلى الله عليه وآله الشام فوقع بينه وبين معاوية نزاع فشكاه معاوية الى عثمان فأقدمه عثمان المدينة ثم خرج الى الربرة فأقام فيها في موضع منقطع الى أن مات سنة اثنتين وثلاثين فصلى عليه ابن مسعود عن منصرفه من الكوفة في ركب ولم يوجد له ما يكفن فيه فكفنه رجل من أهل الركب في ثوب من غزل امه وكان أوصى أن لا يكفنه أحد ولي شيئاً من أعمال السلطان وخبره في ذلك معروف انتهى . أقول خروجه الى الشام ثم الى المدينة ثم من المدينة بعد ضرب عثمان آياه الى الربرة كان بأمر عثمان لانه كان ينقل دائماً ذمائمهم وقد ذكرنا ذلك سابقاً نقلاً من كلام أصحابهم (فقال أن أبا ذر كان في بطن مر يري غنماً له فأتى ذئب عن يمين غنمه فهش بعصاه على الذئب) بطن مرو يقال له مر الظاهر ان بفتح الميم وتشديد الراء موضع بقرب مكة على مرحلة والهش الخبط وهو الضرب الشديد وخرط الورق من الشجر ولعله ههنا كناية عن الطرد والفعل كذب ومل ، والمزود كمنبر ما يجعل فيه الزاد والاداة المطهرة هذا وأما سبب إسلام سلمان فقليل لما وا في رسول الله صلى الله عليه وآله نزل بقبا وقال لا أدخل المدينة حتى يلحق بي على وكان سلمان كثير السؤال عن رسول الله صلى الله عليه وآله وكان قد اشتراه بعض اليهود وكان يخدم نخلاً لصاحبه فلما وافى عليه السلام قبا وكان سلمان عرف بعض احواله من بعض أصحاب عيسى عليه السلام وغيره فحمل طبقاً من تمر وجاءهم به فقال سمعنا انكم غرباء واقفتم هذا للوضع

مكة فدخلها في ساعة حارة وقد تعب ونصب فأتى زمزم وقد عطش فاغترف دلو فأخرج لبن فقال في نفسه : هذا والله يدلني على أن ما أخبرني الذئب وما جئت له حق ، فشرب وجاء إلى جانب من جوانب المسجد فإذا حلقة من قریش فجلس إليهم فرآهم يشتمون النبي ﷺ كما قال الذئب ، فمأزوا في ذلك من ذكر النبي ﷺ والشتم له حتى جاء أبوطالب من آخر النهار فلما رآه قال بعضهم لبعض : كفوا فقد جاء عمه ، قال : فكفوا فما زال يحدثهم ويكلّمهم حتى كان آخر النهار ، ثم قام وقمت على أثره فالتفت إليّ فقال : اذكر حاجتك ! فقلت : هذا النبي المبعوث فيكم ، قال : وما تصنع به ؟ قلت : أو من به أو صدّقه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته فقال : وتفعل ؟ فقلت : نعم قال : ففعل غداً في هذا الوقت إليّ حتى أدفعك إليه قال : بتّ تلك الليلة في المسجد حتى إذا كان الغد جلست معهم فما زالوا في ذكر النبي ﷺ وشتمه حتى إذا طلع أبوطالب فلما رآه قال بعضهم لبعض : أمسكوا فقد جاء عمه ، فأمسكوا فما زال يحدثهم حتى قام فتنبعته فسلمت عليه فقال : اذكر حاجتك فقلت : النبي المبعوث فيكم ، قال : وما تصنع به ؟ فقلت : أو من به وأصدّقه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته ، قال : وتفعل قلت : نعم ، فقال : قم معي فتنبعته فدفعني إلى بيت فيه حمزة عليه السلام فسلمت عليه وجلست فقال لي : ما حاجتك ! فقلت هذا النبي المبعوث فيكم فقال : وما حاجتك إليه ؟ قلت : أو من به وأصدّقه وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أطعته فقال : تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله قال : فشهدت قال : فدفعني حمزة إلى بيت فيه جعفر عليه السلام فسلمت عليه وجلست فقال لي جعفر عليه السلام : ما حاجتك ؟ فقلت : هذا النبي المبعوث فيكم قال : وما حاجتك

فحملنا هذا اليكم من صدقتنا فكلوه فقال رسول الله (ص) سمووا كلوا ولم يأكل هومنه شيئاً وسلمان واقف ينظر فأخذ الطبق وانصرف وقال هذه واحدة بالفارسية ، ثم جعل في الطبق تمرأ آخر فحمله فوضعه بين يديه عليه السلام فقال : رأيتك لم تأكل من تمر الصدقة فحملت هذا هدية فمد عليه السلام يده وقال لأصحابه كلوا بسم الله فأخذ سلمان الطبق وهو يقول : هذا اثنان ثم دار خلف رسول الله عليه السلام فلمع عليه السلام مراده منه فارخى رداءه عن كتفه فرأى سلمان الشامة فوق عيها وقبلها وقال أشهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله ثم قال : اني عبد ليهودى فما تأمرنى فقال فكاتبته على شيء تدفعه اليه فصار سلمان الى اليهودى فقال له انى أسلمت واتبعت هذا النبي على دينه ولا تتنفع بى وكاتبنى على شيء أدفعه اليك وأملك نفسي فقال اليهودى أكتبك على أن

إليه ! فقلت : اومن به وصدقته وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أعطته ، فقال تشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله ، فقال فشهدت فدفعني الى بيت فيه علي عليه السلام فسلمت وجلست فقال ما حاجتك فقلت هذا النبي المبعوث فيكم قال : ما حاجتك اليه قلت اومن به وأصدقته وأعرض عليه نفسي ولا يأمرني بشيء إلا أعطته فقال تشهد أن لا إله الا الله وأن محمداً رسول الله ، قال : فشهدت قد دفعني إلى بيت فيه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت وجلست ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : ما حاجتك قلت : النبي المبعوث فيكم ، قال : وما حاجتك إليه ؟ قلت : اومن به وأصدقته ولا يأمرني بشيء إلا أعطته فقال : تشهد أن لا إله إلا الله ، وأن محمداً رسول الله ، فقلت : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ، فقال لي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يا أباذر انطلق إلى بلادك فانك تجد ابن عمك قد مات وليس له وارث غيرك فخذ ماله وأقم عند أهلك حتى يظهر أمرنا ، قال : فرجع أبوذر فأخذ المال وأقام عند أهله حتى ظهر أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

فقال أبو عبد الله عليه السلام : هذا حديث أبي ذر وإسلامه رضي الله عنه وأما حديث سلمان فقد سمعته ؟ فقال : جعلت فداك حدثني بحديث سلمان ، فقال : قد سمعته ، و

تفرس لي خمسمائة نخلة وتخدمها حتى تحمل ثم تسلمها الى وعلى أربعة أوقية ذهباً جيداً فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره بذلك فقال عليه السلام اذهب فكافئه على ذلك فمضى سلمان وكاتبه على ذلك وقدر اليهودي أن هذا لا يكون الا بعد سنين وانصرف سلمان بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال عليه السلام اذهب فأنتي بخمسمائة نواة وفي رواية الحشوية بخمسمائة نبيلة فجاءه سلمان بخمسمائة نواة فقال سلمها الى على عليه السلام ثم قال لسلمان اذهب مني الى الارض التي طلب النخل فيها فذهبوا اليها وكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله يقبض الارض بأصبعه ثم يقول للعلی عليه السلام ضع في النقب نواة ثم يرد التراب عليها ويفتح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أصابعه فتخرج الماء من بينها فيسقى ذلك الموضع ثم يصير الى موضع الثانية فاذا فرغ من الثانية تكون الاولى قد نبتت ثم يصير الى موضع الثالثة فاذا فرغت تكون الاولى منها قد حملت ثم يصير الى موضع الرابعة وقد نبتت الثالثة وحملت الثانية وهكذا حتى فرغ من غرس الخمسمائة وقد حمل كلها فنظر اليهودي وقال صدقت قريش ان هجداً ساحروا قال قبضت منك النخل فأبى الذهب فتناول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حجر كان بين يديه فصار ذهباً اجود ما يكون فقال اليهودي ما رايت ذهباً قط مثله وقدره مثل تقدير عشر اواق فوضعه في الكف فرجح فزاد عشر اواق حتى صار أربعين أوقية لا ين بدو لا ينقص ، قال سلمان فانصرفت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسلمت خدمته وأناحر :

لم يحدث له لسوء أدبه .

٤٥٨ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان ابن عثمان ، عن زرارة ، عن أبي جعفر عليه السلام أن ثمامة بن أثال أسرته خيل النبي صلى الله عليه وآله وقد كان رسول الله صلى الله عليه وآله قال : اللهم أمكنني من ثمامة فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله : إنني مخيرك واحدة من ثلاث : أقنك ؟ قال : إذا تقتل عظيماً ، أو أفاديك ، قال : إذا تجدني غالياً ، أو آمنٌ عليك قال : إذا تجدني شاكراً ، قال : فأنسي قدمنت عليك قال : فأنسي أشهد أن لا إله إلا الله وأنت محمد رسول الله وقد والله علمت أنك رسول الله حيث رأيتك وما كنت لأشهد بها وأنا في الوثاق .

٤٥٩ - عنه ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد ، عن أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما ولد النبي صلى الله عليه وآله جاء رجلٌ من أهل الكتاب إلى ملاء من قريش فيهم هشام بن المغيرة والوليد بن المغيرة والعاص بن هشام وأبو وجزة بن أبي عمرو بن أمية وعتبة بن ربيعة فقال : أولد فيكم مولوداً ليلة؟ فقالوا : لا قال : فولد إذاً بفلسطين غلام اسمه أحمد به شامة كلون الخنزير إلا دكن ويكون هلاك أهل الكتاب واليهود على يديه قد أخطأكم والله يامعشر قريش فتفرقوا وسألوا فآخبروا أنه ولد لعبد الله بن عبد المطلب غلام فطلبوا الرجل فلحقوه ، فقالوا : إنه قد ولد فينا والله غلامٌ قال : قبل أن أقول

(ان ثمامة بن أثال أسرته خيل النبي صلى الله عليه وآله) قيل في المغرب أثال بالضم المال والمجدوبه سمي والد ثمامة ودا بال تصحيف وأبو وجزة بن أبي عمرو بن أمية - اهـ ضبط وجزة بالزاي المعجمة وعتبة بضم العين وسكون التاء وفلسطين كورة بالشام وقرية بالعراق ، والشامة علامة تخالف البدن التي هي فيه ويقال لها بالفارسية خال ، والدكنة بالضم لون الى السواد دكن كفرح فهو أدكن وقوله (قد أخطأكم) اما بالخاء المهملة والطاء المعجمة من الخطوة بالضم أو الكسر وهي المكانة والمنزلة أي جعلكم ذوي منزلة رفيعة بين الناس أو بالخاء المعجمة والطاء المهملة من الخطو وهو المشي والركوب والتجاوز يقال تخطى الناس وأخطأهم اذا ركبهم وجاوزهم وقال بعض الافاضل في توجيه علم الرجل بذلك وتوجيه قوله «فولن اذا بفلسطين» بعد قولهم «لا» مذكور في الكتب المنزلة على الانبياء المتقدمين عليهم السلام يولد في مكة رجل معصوم اسمه أحمد وكنيته أبو القاسم وكذلك في قرية من العراق أحدهما نبي والاخر امام ومذكور الليلة التي يولد فيها أحد الاحمدين والمراد باتقاء الارض بيديه الحذر من ضررها عند السقوط بتقدمها ، والقصور جمع القصر وهو بناء معروف «وبصري» كجبلي شرح روضة الكافي - ٢٥ -

لكم أو بعد ما قلت لكم ؟ قالوا : قبل أن تقول لنا قال : فانطلقوا بنا إليه حتى ننظر إليه فانطلقوا حتى أتوا أمته فقال أخرجني ابنك حتى ننظر إليه فقالت إن ابني والله لقد سقط وما سقط كما يسقط الصبيان لقد اتقى الأرض بيديه ورفع رأسه إلى السماء فظفر إليها ، ثم خرج منه نور حتى نظرت إلى قصور بصرى وسمعت هاتفاً في الجو يقول : لقد ولد تيسيد الأمة فاذا وضعته فقول : اعينه بالواحد من شر كل حاسد وسميه محمد ، قال الرجل فأخرجيه فأخرجته فظفر إليه ثم قلبه ونظر إلى الشامة بين كفيه فخر مغشياً عليه فأخذوا الغلام فأدخلوه إلى أمته وقالوا : بارك الله لك فيه ، فلمّا خرجوا أفاق فقالوا له : مالك وملك ؟ قال : ذهبت نبوة بني إسرائيل إلى يوم القيامة هذا والله من يبرهم ففرحت قریش بذلك فلمّا رأهم قد فرحوا قال : [قد فرحتهم أما والله ليسطون بكم سطوة يتحدّث بها أهل المشرق والمغرب وكان أبو سفيان يقول : يسطو بمصره .

بلد بالشام وقرية قرب بغداد ، والسطو كرفتن بعنف سطى عليه وبه سطوا وسطوة قهره وأذله وبطشه بشدة وقول أبي سفيان (يسطو بمصره - هـ) استهزام انكار واعلم أن هذه الشامة هي التي تسمى بخاتم النبوة وانما سميت بذلك لأنها إحدى الامارات التي يعرف بها علماء الكتب السابقة وكذا ما حصل عند سلمان من علامات صدقه ما حصل كموضع مبعثه ومهاجرة جد في طلبه فلما جعل يتأمل ظهره فعلم عليه السلام أنه يريد أن يقف على ما يعرف به من خاتم النبوة فأزال الرداء عن ظهره الكريم فلما رأى سلمان الخاتم أكب عليه يقبله يقول أشهد أنك رسول الله قيل وكذلك حين خرج مع عمه أبي طالب إلى الشام ومروا بصومعة بحير الراهب نزل إليهم وكان قبلها لا يخرج لأحد فجعل يتخللهم فلما رآه أخذ بيده وقال هذا سيد العالم هذا رسول رب العالمين فقالت له مشيخة من قریش ما علمك به ؟ قال : لما اشرقت من العقبة لم يبق حجر ولا شجر الا سجده ولا يسجد الا لئبي واني أعرفه بخاتم النبوة مثل التفاحة وفيه أن موضعه كان بين الكفتين ومن طريق العامة أنه كان عند ناغض كتفه اليسرى قال بعضهم الناغض من الانسان أصل العنق حيث ينفض رأسه ونفض الكتف هو العظم الرقيق على طرفيهما وقيل للناغض فرع الكتف سمى ناغضاً للحركة ومنه قيل للظلم ناغض لانه يحرك رأسه اذا جرى وقال المازري ناغض الكتف مارق منه وسمى بذلك لفوضه اى لتحركه فنفض رأسه اى حركه ومنه قوله تعالى وفيه منضون اليك رؤسهم اى يحرك كونها استهزاء واما مقداره فلم اجد تقديره في كلام الاصحاب وفي بعض أخبار العامة أنه كان مثل التفاحة وفي بعضها مثل بيضة الحمامة وفي بعضها مثل بيضة الحجلة وفي بعضها مثل الجمع قال عياض الجمع الكف اذا جمع يقال ضربته بجمع كفي اذا جمع كفه فضر به بها وقال المازري الجمع الكف وصورته بعد ان تجمع الاصابع وتضمها ثم فيه دلالة على أنه عليه

٤٦٠ - حميد بن زياد ، عن محمد بن أيوب ، عن محمد بن زياد ، عن أسباط بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان حيث طلقت آمنة بنت وهب وأخذها المخاض بالنبي صلى الله عليه وآله حضرتها فاطمة بنت أسد امرأة أبي طالب فلم تزل معها حتى وضعت فقالت إحداهما للآخرى : هل ترين ما أرى ؟ فقالت : وما ترين قالت : هذا النور الذي قد سطع ما بين المشرق والمغرب فيمنهما كذلك إذ دخل عليهما أبو طالب : فقال لهما : ما لكم من أي شيء تعجبان ؟ فأخبرتاه فاطمة بالنور الذي قد رأت فقال لهما أبو طالب ألا ابشرك ؟ فقالت : بلى ، فقال : أما إنك ستلدين غلاماً يكون وصي هذا المولود .

٤٦١ - محمد بن أحمد ، عن عبد الله بن الصلت ، عن يونس ، و عن عبد العزيز بن المهتدي ، عن رجل ، عن أبي الحسن الماضي عليه السلام في قوله تعالى : « من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له وله أجر كريم » قال : صلة الامام في دولة الفسقة .

٤٦٢ - يونس ، عن سنان بن طريف قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : ينبغي للمؤمن أن يخاف الله تبارك وتعالى خوفاً كأنه مشرف على النار ويرجوه رجاء

السلام ولديه وفي بعض روايات العامة دلالة واضحة على أنه لم يولد به وهو مارووه من حديث شق الصدر اذ فيه « فلما أزال الملكان حظ الشيطان وعلق الدم منه قال أحدهما للآخر خطه فخطه ووضع الخاتم بين الكتفين » وقال السهيلي وحكمة وضع الخاتم انه لما شق صدره وازيل منمز الشيطان ملئ قلبه بحكمة وايماناً فختم عليه كما يختم على الاناء المملوء مسكاً ، وحكمة وضه عند نفذ الكتف لانه المحل الذي يوسوس منه الشيطان وقد ذكروا في كتبهم ان شق الصدر كان بعد ما كان عليه السلام قادراً على المشي مع الاطفال ونقل الوسائى في اكمال الاكمال أنه عليه السلام كان بين الاطفال فرأوا رجلين أخذاه وشقا صدره فنادوا قتل محمد .

(حيث طلقت آمنة - اه) الطلق والمخاض بالفتح وجع الولادة وقد طلقت المرأة تطلق على ما لم يسم فاعله أصابها الطلق وفيه دلالة على كمال أبي طالب وقيل انه كان من أوصياء عيسى عليه السلام وفي بعض الاخبار دلالة عليه (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً - اه) القرص الحسن ما قصد منه وجه الله تعالى وما ذكره عليه السلام من اكمل أفراد ويندرج في صلة الامام محبته وطاعته وايصال المال اليه وغير ذلك من أنواع البر (ينبغي للمؤمن أن يخاف الله خوفاً كأنه مشرف على النار ويرجوه رجاء كأنه من أهل الجنة) دل على انه ينبغي المساواة بين الخوف والرجاء والنظر في الاول الى جواز التقصير في الاعمال القلبية والبدنية مع ملاحظة عظمة الرب وقهره على جميع الممكنات بفنائها عنها وفي الثاني الى العجز والمسكنة مع بسط

كَأَنَّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ عِنْدَ ظَنِّ عَبْدِهِ إِنْ خَيْرًا فَخَيْرًا وَإِنْ شَرًّا فَشَرًّا

٤٦٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن سنان ، عن اسماعيل بن جابر قال: كنت عند أبي عبد الله عليه السلام بمكة إذ جاءه رسول من المدينة فقال له: من صحبت؟ قال: ما صحبت أحداً ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام: أأما لو كنت تقدّمت إليك لأحسنّت أدبك؟ ثم قال: واحد شيطان واثنان شيطانان وثلاث صحب وأربعة رفقاء .

نعمته وسعة كرمه ورحمته وغناؤه عن تعذيب العباد وعبادتهم وانعامه عليهم في هذه الدار بالاسبق استحقاق فلا يبعد إجراء أعظم منها في دار القرار فمن نظر إلى هذا تارة وإلى ذلك أخرى حصلت له ملكة الخوف وملكة الرجاء وهما محجور بين الحالتين ومتروك بين المنزلتين ومن علاماته الزهد في الدنيا وترك ما لا ينبغي والرغبة في الآخرة وطلب ما ينبغي كما روى من رجاء شيئاً طلبه ومن خاف من شيء هرب منه (ثم قال إن الله تبارك وتعالى عند ظن عبده إن خيراً فخيراً وإن شراً فشرّاً) نظيره من طرق الخاصة كثير وفي كتب العامة موجود روى مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال: يقول الله عز وجل: أنا عند ظن عبدي بي، فإن قلت: هل فيه دلالة على ما ينافي صدر الحديث من أن الرجاء ينبغي أن يكون غالباً على الخوف، قلت لا، لوجوه: الأول أن فيه ترغيباً في رجاء المغفرة وزجراً عن القنوط عند فعل المعصية فالخير هو الرجاء والشر هو القنوط والقنوط كفر واليه أشار القاسمي في حل حديث مسلم، الثاني أنه تعالى عند ظن عبده في حسن عمله وسوء عمله لأن من حسن عمله حسن ظنه ومن سوء عمله سوء ظنه واليه أشار الخطابي في حله، الثالث أن ظن الخير أن يرجو العبد رحمة الله من فضله ولا يتكل على عمله ولا يخاف إلا من ذنبه ولا من ذاته تعالى لأنه ليس بظلام للعبيد، وظن الشر المترتب عليه جزاء الشر أن يرجو من عمله ويخاف منه تعالى لأن ذنبه واستغفرت هذا من كلام مولانا الصادق عليه السلام قال وحسن الظن بالله أن لا ترجوا إلا الله ولا تخاف إلا من ذلك، الرابع أن ظن الخير مركب من الرجاء والخوف المتساويين وظن الشر مالم يس ذلك وهو على أربعة أقسام وهذا استغفرت من قول إمامنا أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال العبد أنما يكون حسن ظنه بربه على قدر خوفه من ربه ومعناه على قدر خوفه من عذاب ربه لا لجل ذنبه وقيل ظن الخير أن يظن المغفرة إذا استغفر، وظن قبول التوبة إذا تاب ، وظن قبول العمل الصالح إذا عمله. وظن الشر أن يأتي بهذه الأشياء ويظن أنها لا تقبل ولا تنفعه وذلك قنوط .

(أما لو كنت تقدمت إليك لأحسنّت أدبك) أي لو جئتكم لأحسنّت أدبك بالضرب و أما إذ جئتني فلا أضربك لقبح ضرب الضيف والزائر (ثم قال واحد شيطان واثنان شيطانان وثلاثة

٤٦٤- عنه ، عن أحمد ، عن الحسين بن سيف ، عن أخيه علي ، عن أبيه قال :
حدثني محمد بن المنثري قال : حدثني رجل من بني نوفل بن عبد المطلب قال : حدثنا
أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : أحب الصحابة إلى الله أربعة
وما زاد قوم على سبعة إلا كثر لعظهم .

٤٦٥- عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه
عمن ذكره ، عن أبي الحسن موسى عليه السلام ، عن أبيه ، عن جده عليه السلام في وصية
رسول الله ﷺ لعلي عليه السلام : لا تخرج في سفر وحدك فإن الشيطان مع الواحد وهو من
الاثنتين أبعد ، يا علي إن الرجل إذا سافر وحده فهو غاو ، والاثنتان غاويان ، الثلاثة
نفر ، قال : وروى بعضهم سفر .

٤٦٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، وعلي بن محمد القاساني
عن سليمان بن داود ، عن حماد بن عيسى ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : في وصية لقمان
لابنه : يا بني سافر بسيفك وخفك وعمامتك وخبائك وسقائك وأبرتك وخيوطك
ومخزرك وتزوّد معك من الادوية ما تنتفع بها أنت ومن معك وكن لأصحابك موافقاً
إلا في معصية الله عز وجل .

٤٦٧- علي ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام عن

صحب وأربعة رفقاء أي قافلة ولعل المراد أن المفرد في السفر والذهاب على الأرض وحده
أومع واحد شيطان أي متمرعات بعيد عن الله تعالى لأنه يقع نفسه في الضرر والوحشة والتهلكة
وأيضاً أن مات لم يوجد من يجهزه ويدفنه ويوصل خبره إلى أهله فيشكل عليهم أمر التزويج
والإرث ، قال ابن الأثير يريد أنه من الشيطان أو أنه شيء يحمل عليه الشيطان و هو حث على
الاجتماع في السفر (وما زاد قوم على سبعة الاكثر لنفطهم) اللفظة بالعين المعجمة صوت و ضجة
لا يفهم معناه والمقصود أن أكثر كلامهم لغو باطل منحرف عن الصواب والظاهر أن هذا غير
مختص بالسفر . (فإن الشيطان مع الواحد - اه) يوسوسه ويفزع في النوم واليقظة ويدعوه إلى
أمر غير ملائم بالشرع ، والغاوى الضال والنفر جماعة الناس من ثلاثة إلى عشرة والسفر جمع
سافر كصحب وصاحب . (يا بني سافر بسيفك وخفك وعمامتك - اه) أمر بأخذ هذه الأشياء لأن
المسافر كثيراً ما يحتاج إليها ولا يمكن تحصيلها في القفار . والسقاء ككساء جلد يتخذ للماء
واللبن ونحوهما والمخرد بالكسر ما يخربزه وهو بالفارسية درفش وموافقة الأصحاب في الأمور
المباحة وهي المماشاة معهم مطلوبة في السفر لأنها توجب الفرح والابتهاج وحسن التودد .

آبائه عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : من شرف الرجل أن يطيب زاده إذا خرج في سفره .

٤٦٨ - علي ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان علي بن الحسين عليه السلام إذا سافر إلى الحج والعمرة تزود من أطيب الزاد من اللوز والسكر والسويق المحمص والمحلّى .

٤٦٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن الوليد بن صبيح عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال : دخلت عليه يوماً فلقى إليّ ثياباً وقال : يا وليد ردّها علي مطاويها فقامت بين يديه ، فقال أبو عبد الله عليه السلام : رحم الله المعلّى بن خنيس فظننت أنه شبهه قيامي بين يديه بقيام المعلّى بين يديه ، ثم قال : أف للدنيا ، أف للدنيا ، إنما الدنيا دار بلاء يسلط الله فيها عدوه على وليّه ، وإن بعدها دار أليست هكذا ، فقلت : جعلت فداك وأين تلك الدار ؟ فقال : ههنا وأشار بيده إلى الأرض .

٤٧٠ - محمد بن أحمد ، عن عبد الله بن الصلت ، عن يونس ، عن مذكّر ، عن أبي بصير قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : يا أبا محمد إن لله عزّ وجلّ ملائكة يستقون الذنوب عن ظهور شيعتنا ، كما تسقط الرّيح الورق من الشجر في أوان سقوطه و ذلك قوله عزّ وجلّ : « يستحقون بحمد ربهم ويستغفرون للذين آمنوا » والله ما أراد بهذا غيركم .

(من شرف الرجل) أى مجده واصلته ونجابهته (أن يطيب زاده) كمأ وكيفاً ولا بعد ذلك اسرافاً مع القدرة بشرط أن لا يبلغ حد التكلف المشعر بالادلّال والتفاخر ، وقال الصادق عليه السلام إذا سافرتم فاتخذوا سفرة وتوقوا فيها . (كان علي بن الحسين عليهما السلام إذا سافر إلى الحج والعمرة تزود من أطيب الزاد من اللوز والسكر والسويق المحمص والمحلّى) اللوز بادام والسويق الدقيق المشوى ، وقد تمحض تحميضاً بالسماق ونحوه وقد يحلّى بالسكر والعسل ونحوهما وقيل أنه من أطيب أطعمة العرب . (يا وليد ردّها علي مطاويها) مطاوى الثوب اطواؤها جامع المطوى وهو بالفارسية درهم يبيجده شده . والمعلّى بن خنيس قتله داود بن علي والى المدينة وأخذ مال الصادق عليه السلام فقام عليه السلام راکماً وساجداً فلما كان فى السجود دعا عليه وهو ساجد فسمعت الصيحة فى داره قبل أن يرفع عليه السلام رأسه . واف معناه الاستقذار لما شتم وقيل معناه الاحتقار والاستقذار وهو صوت إذا صوت به الإنسان علم أنه متضرع متكدّر وفيها عشر لغات ضم الهزمة مع الحركات الثلاث فى الفاء منونة وغير منونة واف بكسر الهزمة وفتح الفاء واف بضم الهزمة و

٤٧١ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عمر بن أُذينة ، عن زرارَة قال : حدثني أبو الخطاب في أحسن ما يكون حالاً قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل : « وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالله » فقال : وإذا ذكر الله وحده بطاعة من أمر الله بطاعته من آل محمد اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين (لم يأمر الله بطاعتهم) إذأهم يستبشرون .

٤٧٢ - عليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن إبراهيم صاحب الشعر ، عن كثير بن كلثمة ، عن أحدهما عليهما السلام في قول الله عز وجل : « فتلقي آدم من ربه كلمات » قال : لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي وأنت خير الغافرين لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي وارحمني وأنت أرحم الراحمين ، لا إله إلا أنت سبحانك اللهم وبحمدك عملت سوءاً وظلمت نفسي فتب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ، وفي رواية أخرى في قوله عز وجل : « فتلقي آدم من ربه كلمات » قال : سأله بحق محمد وعلي والحسن والحسين وفاطمة صلى الله عليهم .

٤٧٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعليُّ بن إبراهيم ، عن أبيه عن ابن أبي عمير ، عن أبي أيوب الخزّاز ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال

وسكون الفاء وافتاضم الهمزة والقصر وافت بالثاء وقال أبو البقاء هي اسم لجملة خبرية أي كرهت وضجرت وقال أبوحيان وظاهر هذا أنها اسم فعل الماضي فموجب البناء فيها قائم وهو وقوعها موضع المبنى قال أبو البقاء فمن بناها على الأصل ومن فتح طلب التخفيف ومن نون أراد التنكير ومن لم ينون أراد التعريف والاشارة إلى الأرض اشارة إلى القبر والبرزخ لان الجنة في السماء السابعة كما نطقت به الاخبار وصرح بذلك أيضاً بعض الافاضل (اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالله وبرسوله واليوم الآخر) أي انقبضت ونفرت ومنشأؤه كراهة ذلك في سمعهم (في قول الله تعالى فتلقي آدم من ربه كلمات - اه) أي استقبلها بالآخذ والقبول حين علمها بالوحي أو الإلهام والتنكير للمتظلم والظاهر أن الواو في قوله وبحمدك للحال أي وأنا متلبس بحمدك على التوفيق على التنزيه أو على إعطاء هذه الكلمات أو في جميع الأحوال وفيها اعتراف بالتقصير وطلب للمغفرة عما سلف والحفظ عما يأتي حيث قال وارحمني وقبول التوبة الموجب للقرب والمغفرة لا يستلزم لان المفوع الذنوب لا يستلزم القرب وهذه الرواية لا ينافيها الأخرى لجواز تعدد السبب لشيء واحد على أن التوسل بهؤلاء الطاهرين سبب لاستجابة الدعاء المذكور

لما رأى إبراهيم عليه السلام ملكوت السماوات والأرض التفت فرأى رجلا يزني فدعا عليه فمات، ثم رأى آخر فدعا عليه فمات حتى رأى ثلاثة فدعا عليهم فماتوا ، فأوحى الله عزّ ذكره إليه : يا إبراهيم إنّ دعوتك مجابة فلا تدع على عبادي فأنّي لو شئت لم أخلقهم ، وإنّي خلقت خلقى على ثلاثة أصناف : عبداً يعبدني لا يشرك بي شيئاً فأثيبه ، وعبداً يعبد غيري فلن يعفوني وعبداً يعبد غيري فأخرج من صلبه من يعبدني ثمّ التفت فرأى جيفة على ساحل البحر نصفها في الماء ونصفها في البرّ ، تجيء سباع البحر فتأكل ما في الماء . ثمّ ترجع فيشدد بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً وتجيء سباع البرّ فتأكل منها ، فيشدد بعضها على بعض فيأكل بعضها بعضاً فعند ذلك تعجب إبراهيم عليه السلام مما رأى وقال : «ربّ أرني كيف تحيي الموتى» قال : كيف تخرج ما تناسل التيأكل بعضها بعضاً ؟ «قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي» يعني حتى أرى هذا كما رأيت الأشياء كلها ؟ «قال فخذ أربعة من الطير فصرهنّ إليك ثمّ

كما روى ان الدعاء المقرون به لا يرد (لما رأى إبراهيم ملكوت السموات والارض) الملكوت فملوت من الملك والتاء للمبالغة والمراد برؤيتها رؤية تفصيلها واه شاهد عجايبها وبدايها الدالة على كمال القدرة والربوبية (اني خلقت خلقى على ثلاثة أصناف عبداً يعبدني) عبداً بالنصب بدل عن خلقى وتقدير الناصب له بعيد (ثم التفت فرأى جيفة على ساحل البحر) هذا السبب للسؤال الانى ذكره الحسن وقتادة وعطاء وابن جريج . وقال ابن جريج وكانت الجيفة حمماً وأقال عطاء : رأها في ساحل بحيرة الطبرية وقيل : السبب أن نمرود لما قال انا احيى واميت قتل واحداً وأطلق آخر قال له ابراهيم عليه السلام ان احياء الله تعالى يرد الروح الى الابدان بعد الموت فقال نمرود هل عابنته فلم يقدر أن يقول : نعم فانتقل الى جواب آخر ثم سأل ربه أن يريه ليطمئن قلبه على الجواب ان سئل عنه مرة اخرى (قال كيف تخرج ما تناسل التيأكل بعضها بعضاً) نسل ولد نسل وتناسلوا نسل بعضهم بعضاً ، و الظاهر انّ ما عبارة عن أجزاء تلك الجيفة التي انتقلت من صلب الحيوانات الاكلة الى اولادها وانما سأل عن كيفية اخراج تلك الاجزاء عن اولاد الاكلة لاعن الاكلة والمأكولة لان التعجب فيه أكثر اذ كلما كان الامتزاج والاختلاط أكثر وأكمل كان التمييز والتفريق أشدوا شكل (قال أولم تؤمن) بأنى قادر على ذلك وانى على كل شىء مقدير قال ذلك مع علمه بان ايمانه عليه السلام به فى غاية الكمال ليجيب بما اجاب ويسمع السامعون غرضه وهوان يشاهد المعلوم مشاهدة عيان (قال بلى) آمنت (ولكن) سألت (ليطمئن قلبي) بحصول المطلوب عياناً فان القلب اذا طلب شيئاً ولم يعده اضطرب فاذا وجده اطمأن وهذا أحسن مما قاله بعض المفسرين من أنه يطمأن قلبى

أجعل على كل جبل منهن جزءاً فقطعهن وأخلطهن كما اختلطت هذه الجيفة في هذه السباع التي أكل بعضها بعضاً، فخلط ثم [أ] جعل على كل جبل منهن جزءاً ثم ادعهن يأتينك سعيًا، فلما دعاهن أجبنه وكانت الجبال عشرة .

٤٧٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن محبوب ، عن مالك بن عطية ، عن سليمان بن خالد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الحر والبرد مما يكونان فقال لي يا أبا أيوب إن المريخ كوكب حار (١) وزحل كوكب بارد فاذا بدأ المريخ في الارتفاع

بزيادة بصيرة بسبب مضامة العيان لأن بصيرته كانت في غاية الكمال ولم يكن فيها نقص أصلاً حتى يكمل بمشاهدة العيان . والي ما ذكرنا أشار عليه السلام بقوله (يعني حتى أرى هذا كما رأيت الأشياء كلها) حيث دل على أن مقصوده مجرد الرؤية كما في المشبه به وانطلاق علمه بالمعلوم وأما علمه بالقدرة ففي الحالين على سواء واليه أشار أمير المؤمنين عليه السلام بقوله (لو كشف الغطاء ما زددت يقيناً) (قال فخذ أربعة من الطير قيل طاووساً وديكاً وغراباً وحمامة ، وحكى عن ابن عباس نسراً ببدل حمامة . قيل فيه إيماء إلى إحياء النفس بالحياة الطيبة الأبدية فان قتل الطاووس إيماء إلى ترك الزينة ، وقتل الديك إلى ترك الصلوة والشهوة ، وقتل الغراب إلى ترك الخسة و بعد الأمل . وقتل الحمامة إلى ترك الترفع والمسارة إلى الهوى فان من أمات هذه الصفات عن نفسه فقد أحيأها بحياة طيبة أبدية (فصرهن إليك) أمر من صاره يصوره إذا ما له يعني أملهن وضمهن إليك لقرنهما بخصوصياتها كيلا تشتهيه عليك بعد الإحياء (ثم اجعل على كل جبل منهن جزءاً) بينه وبين ما سبق جملة محدوفة بقرينة المقام والكلام ففيه إيجاز الحذف كما في قوله حكاية فأرسلون يوسف إليها الصديق، وقد أشار إليها عليه السلام بقوله (فقطعهن وأخلطهن) بالذوق ونحوه (كما اختلطت هذه الجيفة في هذه السباع التي أكل بعضها بعضاً) قال الفاضل الأمين الاسترآد في إشارة إلى أن الخلط في صورتين على نهج واحد وفيه تنبيه على أن الله تعالى قدر أن لا يصير الأجزاء الأصلية لحيوان جزءاً لحيوان آخر وكأنه أراد أنه لا يجب إعادة الفواصل وفي بعض الروايات دلالة على أعادتها (فخلط ثم جعل على كل جبل منهن جزءاً) وفي بعض النسخ (ثم اجعل) بصيغة الأمر ولكل وجه كما لا يخفى (ثم ادعهن) وقل لهن تعالين يا ذن الله تعالى (يأتينك سعيًا) ساعيات مسرعات بالمشي أو الطيران (فلما دعاهن أجبنه) قيل أنه عليه السلام أمسك رؤوسهن ثم ناداهن بعد فعل ما أمر به فجعل كل جزء يطير إلى الآخر حتى صارت جثثاً ، ثم أقبلن سعيًا فانضممن إلى رؤوسهن فصرن كما كن (وكانت الجبال عشرة) قال القاضي قبل كانت أربعة وقيل كانت سبعة . قول (ان المريخ كوكب حار وزحل كوكب بارد) (١) وصفها بالحرارة والبرودة أما بالذات أو باعتبار التسخين والتبريد بالخاصية والتأثير (فاذا بدأ المريخ في الارتفاع) في التسخين (انحط زحل)

انحط زحل وذلك في الربيع فلا يزال الان كذلك كلما ارتفع المريخ درجة انحط زحل درجة ثلاثة أشهر حتى ينتهي المريخ في الارتفاع وينتهي زحل في الهبوط فيجلبو المريخ فلذلك يشتد الحر فاذا كان في آخر الصيف وأول الخريف بدأ زحل في الارتفاع وبدأ المريخ في الهبوط فلا يزال الان كذلك كلما ارتفع زحل درجة انحط المريخ درجة حتى ينتهي المريخ في الهبوط وينتهي زحل في الارتفاع فيجلبو زحل وذلك في أول الشتاء وآخر الخريف فلذلك يشتد البرد كلما ارتفع هذا هبط هذا وكلما هبط هذا ارتفع هذا فاذا كان في الصيف يوم بارد فالفعل في ذلك للقمر وإذا كان في الشتاء

عن التبريد وليس المراد بالارتفاع والانحطاط الميل الى الشمال والجنوب ولا الطلوع والغروب (وذلك في الربيع) عند بلوغ الشمس أول الحمل وميلها الى الشمال من معدل النهار اذ حينئذ ينضم تسخينه الى تسخين الشمس وتندرج يوماً فيوماً (فلا يزال الان كذلك) يرتفع المريخ في التسخين ينحط زحل عن التبريد كما اشار اليه (كلما ارتفع المريخ درجة) من التسخين انحط زحل درجة من التبريد الى (ثلاثة أشهر) وحينئذ تصل الشمس الى الانقلاب الصيفي أول السرطان وهو غاية الميل عن معدل النهار ونهاية تسخين الشمس والمريخ كما اشار اليه بقوله (حتى ينتهي المريخ في الارتفاع) ويبلغ تسخينه حداً الكمال (وينتهي زحل حينئذ في الهبوط) من التبريد ويبلغ غاية النقصان فيه (فيجلبو المريخ) في التسخين لانه حينئذ في حد الكمال منه (فلذلك يشتد الحر) لكمال سببه بلامعارض ولما فرغ من بيان سبب الحر اشار الى سبب البرد بقوله (فاذا كان في آخر الصيف وأول الخريف) عند بلوغ الشمس في أول الميزان وميلها الى الجنوب بعدها عن سمت رأس البلدان (بدأ زحل في الارتفاع) في التبريد (وبدأ المريخ في الهبوط) من التسخين (فلا يزال الان كذلك كلما ارتفع زحل درجة) من التبريد (انحط المريخ درجة) من التسخين (حتى ينتهي المريخ في الهبوط) ويبلغ غاية النقصان في التسخين (وينتهي زحل في الارتفاع) في التبريد ويبلغ غاية الكمال فيه (فيجلبو زحل) في التبريد لانه حينئذ في حد الكمال منه (وذلك في أول الشتاء وآخر الخريف) عند بلوغ الشمس أول الجدى وغاية بعدها عن سمت الرأس (فلذلك يشتد البرد) لكمال سببه بلامعارض (وكلما ارتفع هذا هبط هذا وكلما هبط هذا ارتفع هذا) هذا تأكيد لجميع ما تقدم والمراد بالارتفاع والهبط الارتفاع والهبوط في التأثير كما ذكرنا ولما كان ههنا سؤال أشار الى جوابه بقوله (فاذا كان في الصيف يوم بارد فالفعل في ذلك للقمر) لانه بارد كما مر للشمس والمريخ وهو ظاهر ولا لزحل لانه حينئذ مغلوب فلا يصير غالباً (واذا كان في الشتاء يوم حار فالفعل في ذلك للشمس) لان زحل وهو ظاهر ولا للمريخ لانه مغلوب له وأما تأثير الشمس في ذلك اليوم دون غيره من الايام فليجواز زوال

يوم حارّ فالفعل في ذلك للشمس هذا تقدير العزيز العليم وأنا عبد ربّ العالمين .

٤٧٥ - عدّةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن جعفر بن محمد الأشعري ، عن عبد الله بن ميمون القدّاح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : يا عليّ من أحبّك ثمّ مات فقد قضى نجهه ومن أحبّك ولم يمت فهو ينظر وما طلمت شمس ولا غربت إلّا طلعت عليه برزق وإيمان - وفي نسخة نور .

٤٧٦ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : سيأتي على امتي زمان تخبث فيه سرائرهم وتحسن فيه علانيتهم طمعاً في الدنيا ولا يريدون به ما عند الله ربّهم ، يكون دينهم رياء ، لا يخاطبهم خوف ، يعصمهم الله منه بعقاب فيدعونه دعاء الغريق فلا يستجيب لهم .

«حديث الفقهاء والعلماء»

٤٧٧ - عنه ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال أمير المؤمنين عليه السلام كانت الفقهاء والعلماء إذا كتب بعضهم إلى بعض كتبوا بثلاثة

المانع من تأييدها فيه وجوده في غيره غير البعد المشترك في الجميع (هذا تقدير العزيز العليم) بأحوال العباد والبلاد ومصالحهم فقدّر نظام العالم بذلك لتحقيق الفصول ، وفوائد الفصول كثيرة لا يسع المقام ذكرها (وأنا عبد رب العالمين) فيه اظهار المعجز والمسكنة وغاية التذلل والانقياد هذا الذي ذكرناه من باب الاحتمال وانما لم نحمله على ظاهره الدال على أن الحرارة والبرودة منهما فقط لان الشمس بسبب القرب والبعد على تساويهما في الحركة و تقابلهما في الوضع ودورهما في سنة لان الكلال منافي لما هو المقرر عند الرياضيين اذ حركة التدوير للاول في يوم سبعة وعشرون دقيقة وللثاني سبعة وخمسون دقيقة وحركة الحامل للاول احدى وثلاثون دقيقة وللثاني دقيقتان فلا تساوى ولا تقابل ولا دورة في سنة فيهما لا باعتبار حركة التدوير ولا باعتبار حركة الحامل وزيادة تدوير أو خارج مركز لكل منهما مع اعتبار حركة الزائد على وجه توافق مجموع حركته وحركة المز يد عليه حركة خارج مركز الشمس وهي في كل يوم تسعة وخمسون دقيقة ليتحقق المساواة في الحركة وحركة المزيد عليه ويتم الدورة في سنة مناف للمحسوس والمرصود ومع ذلك لا يرفع الاختلاف بالكلية فليتنامل فانه دقيق جداً .

(حديث الفقهاء والعلماء) العالم أع من الفقيه باعتبار أن الفقه يتعلق بالأحكام والعلم يتعلق بها وبغيرها ، أو باعتبار أن الفقه في عرف المحدثين المتقدمين كما صرح به جماعة من المحققين بصيرة قلبية تامة في الدين تابعة للإدراك توجب الميل إلى الآخرة ورفض الدنيا ومقت

ليس معهم" رابعة : من كانت همته آخرته كفاء الله همته من الدنيا ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته ومن أصلح فيما بينه وبين الله عز وجل أصلح الله تبارك وتعالى فيما بينه وبين الناس .

٤٧٨ - الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن أسباط ، عن سعدان بن مسلم ، عن بعض أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رجل بالمدينة يدخل مسجد الرسول صلى الله عليه وآله فقال : اللهم آنس وحشتي وصل وحدتي وارزقني جليساً صالحاً ، فإذا هو برجل في أقصى المسجد فسلم عليه وقال له : من أنت يا عبد الله فقال : أنا أبوذر ، فقال الرجل : الله أكبر الله أكبر فقال أبوذر : ولم تكبر يا عبد الله ؟ فقال : إنني دخلت المسجد فدعوت الله عز وجل أن يؤنس وحشتي وأن يصل وحدتي وأن يرزقني جليساً صالحاً ، فقال له أبوذر : أنا أحق بالتكبير منك إذ كنت ذلك الجليس فأنني سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول : أنا وأنتم على ترعة يوم

أهلها في ذات الله تعالى والعلم أهم منها ومن الإدراك وإن اريد بالعلم أيضاً في عرفهم تلك البصيرة كما صرح به بعض الأكابر كانت بينهما مساواة والعطف للتفسير ثم المراد بهم أmafهاء هذه الأمة و علمائهم والأعم الشامل للامم السابقة (من كانت همته آخرته كفاء الله همته من الدنيا) الهمة بالكسر وتفتح ما هم به ليفعل ، وفي بعض النسخ «من كان همه» وهو الحزن والقصد يعنى من كان حزنه بأمر الآخرة وقصده إليه وجد في تحصيله كفاء الله همه ومؤنته من الدنيا ، نعم من كان الله له ومن أقبل إلى ما يحب الله أقبل الله إلى ما يحبه (ومن أصلح سريره أصلح الله علانيته) إصلاح السريرة وهو تنزيه القلب عن الرذائل وتزيينه بالفضائل وربطه بالمقاييد الحقبة بوجوب إصلاح الظاهر لان الظاهر تابع للباطن ولو صدر منه ما لا ينبغي نادراً أو مال إليه أصلح الله له بالعفو والتفضل ووقفه للصرف عنه (ومن أصلح فيما بينه وبين الله عز وجل أصلح الله تبارك وتعالى فيما بينه وبين الناس) إصلاح الأول هو الامتثال بأوامره وزواجره وآدابه ومن داوم عليه أصلح الله تعالى بينه وبين الناس وصرف قلوبهم إليه بالمحبة له والايقان بما فيه نظام حاله الا ترى أن عبدك إذا كان في رعاية حقوقك وامثال أمرك دائماً تأمر سائر عبيدك بالمحبة له ورعاية حقوقه ولو صدرت منه بادرة بالنسبة اليهم تطلب منهم العفو عنه والرضا منه .

واعلم أن هذه الكلمات الجزيلة مشتملة على جميع أنواع الفضيلة الدنيوية والاخرية والعقلية والعملية ولذلك داوم على مكاتبتها الفقهاء والعلماء وليس المقصود من نقل مكاتبتهم مجرد الاخبار بل الحث على الاسوة بهم في العلم والعمل (أنا وأنتم على ترعة يوم القيامة حتى

القيامة حتى يفرغ الناس من الحساب قم يا عبدالله فقد نهى السلطان عن مجالستي .

٤٧٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : قال أمير المؤمنين عليه السلام : قال رسول الله ﷺ : سيأتي علي الناس زمان لا يبقى من القرآن إلا رسمه من الاسلام إلا اسمه ، يسمون به وهم أبعد الناس منه مساجدهم عامرة وهي خراب من الهدى ، فقهاء ذلك الزمان شر فقهاء تحت ظل السماء منهم خرجت الفتنه وإليهم تعود .

٤٨٠- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلى بن محمد ، عن علي بن أسباط ، عن محمد ابن الحسين بن يزيد قال : سمعت الرضا عليه السلام بخراسان وهو يقول : إنا أهل بيت وراثنا الغفو من آل يعقوب وورثنا الشكر من آل داود - وزعم أنه كان كلمة أخرى و نسيها محمد - فقلت له : لعله قال : وورثنا الصبر من آل أيوب ؟ فقال : ينبغي .

قال علي بن أسباط : وإنما قلت ذلك لأنني سمعت يعقوب بن يقطين يحدث عن بعض رجاله قال : لما قدم أبو جعفر المنصور المدينة سنة قتل محمد وإبراهيم ابني عبدالله بن الحسن التفت إلى عمه عيسى بن علي فقال له : يا أبا العباس إن أمير المؤمنين قدرأي أن يعرض شجر المدينة وأن يعرض عيونها وأن يجعل أعلاها أسفلها ،

يفرغ الله من الحساب (الترعة كالترعة في الاصل الروضة على المكان المرتفع خاصة فاذا كانت في المظمن فهي روضة وفيه دلالة على أنه ليس على خواص الشيعة حساب و عليه روايات اخر مر ذكر بعضها .

(قال رسول الله صلى الله عليه وآله سيأتي علي الناس زمان لا يبقى من القرآن الا رسمه ومن الاسلام الا اسمه - اه) ما أخبر به صلى الله عليه وآله من باب الاعجاز فانه أخبر بما سيقع وقد وقع فان زمان موته صلى الله عليه وآله الى الان هو عين ذلك الزمان اذا كثرت الصحابة ومن بعدهم من المخالفين وفقهائهم الى يومنا هذا موصوفون بالصفات المذكورة ومنهم خرجت الفتنه و الضلالة والاضلال واليه تعود ثمرتها بعد هذه الدار بل لا يبعد ان يدخل في الذم من كان في زماننا هذا من الشيعة وعلمائهم فان كلهم راغبون عن امر الآخرة ما يلون الى الدنيا والفتنة ساعون الى الجبايرة والظلمة ، لا يعملون بما في القرآن ويظهرون الاسلام باللسان وقلوبهم مملوءة من نفاق المؤمنين وصدورهم محشوة بعداوة المسلمين الامن شذ وقليل ما هم والله هو المستعان .

قوله (وأن يعرض عيونها) في النهاية هو من هورت الركية واعرتها وعرتها اذا طمستها و سددت اعينها التي ينبع منها الماء . وفي القاموس عار يعمره ويعيره أتلفه وفي بعض النسخ يفرور

فقال له : يا أمير المؤمنين هذا ابن عمك جعفر بن محمد بالحضرة فابعث إليه فسلمه عن هذا الرأي ، قال : فبعث إليه فأعلمه عيسى فأقبل عليه فقال له : يا أمير المؤمنين إن داود عليه السلام أعطى فشكروا إن أيوب عليه السلام ابتلى فصبر ، وإن يوسف عليه السلام عفا بعد ما قدر ، فاعف فانك من نسل أولئك .

٤٨١ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن النضر بن سويد ، عن زرعة بن محمد ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا » فقال : كانت اليهود تجد في كتبها أن مهاجر محمد عليه السلام ما بين غير واحد فخرجوا يطلبون الموضع فمروا بجبل يسمى حداد فقالوا : حداد واحد سواء فنفر قوا عنده فنزل بعضهم بتيماء وبعضهم بفدك وبعضهم بخيبر ، فاشتاق الذين بتيماء إلى بعض إخوانهم فمروا بهم أعرابي من قيس فنكروا منه وقال لهم : أمر بكم ما بين غير واحد ، فقالوا له : إذا مررت بهما فأذننا بهما فلمّا توسط بهم أرض المدينة قال لهم : ذاك غير وهذا أحد فنزلوا عن ظهر إبله ، وقالوا : قد أصبنا بغيثنا فلا حاجة لنا في إبلنا فاذهب حيث شئت وكتبوا إلى إخوانهم الذين بفدك وخيبر : إننا قد أصبنا الموضع فهلموا إلينا . فكتبوا إليهم : إننا قد استقرت بنا الدار واتخذنا الأموال وما أقربنا منكم فاذا كان ذلك فما أسرعنا إليكم فاتخذوا بأرض المدينة الأموال فلمّا كثرت أموالهم بلغ تبّع فغزاهم فتحصنوا منه فحاصروهم وكانوا يرقون لضعفاء أصحاب تبّع فيلقون إليهم بالليل النمر والشعير فبلغ ذلك تبّع فرق لهم وآمنهم فنزلوا إليه فقال لهم : إنني قد استطبت بلادكم ولا أراني إلا مقيماً فيكم فقالوا له : إنه ليس ذاك لك ، إنها مهاجر نبي وليس ذلك لأحد حتى يكون ذلك ، فقال لهم : إنني مخلف فيكم من أسرتي من إذا كان ذلك ساعده ونصره فخلّف حيتين : الأوس والخزرج فلمّا كثروا

بالفين المعجزة من التغويز وهو اذهاب الماء عن وجه الارض . قوله (وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا) الاستفاح الاختصار ومهاجر بضم الميم وفتح الجيم موضع للهجرة ومكان لها ، و غير بالفتح اسم جبل بالمدينة و تيماء موضع قريب من المدينة ، والبقية بالكسر المطلوب و تبّع ملك في الزمان الاول قبل اسمعيل بو كرب والتبا بفتح ملك اليمن قيل كان لا يسمى تبعا حتى يملك

بها كانوا يتناولون أموال اليهود وكانت اليهود تقول لهم : «أما لو قد بعث محمد ليخرج جنسكم من ديارنا وأموالنا فلما بعث الله عز وجل محمداً ﷺ آمنت به الأنصار وكفرت به اليهود وهو قول الله عز وجل» : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين » .

٢٨٢ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن صفوان بن يحيى ، عن إسحاق بن عمار قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله تبارك وتعالى : « وكانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به » قال : كان قوم فيما بين محمد وعيسى صلى الله عليهما وكانوا يتوعدون أهل الاصنام بالنبي ﷺ ويقولون : ليخرجن نبي فليكسرن أصنامكم وليفعلن بكم [وليفعلن] فلما خرج رسول الله ﷺ كفروا به .

٤٨٣ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن عمر بن حنظلة قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : خمس علامات قبل قيام القائم : الصيحة والسفيان والخسف وقتل النفس الزكية واليماني ، فقلت جعلت فداك إن خرج أحد من أهل بيتك قبل هذه العلامات أنخرج معه ؟ قال : لا فلما كان من الغد تلوت هذه الآية « إن نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلمات أعماقهم لها خاضعين » فقلت له : أي الصيحة ؟ فقال : أما لو كانت خضعت أعناق أعداء الله عز وجل .

٤٨٤ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن أبي جميلة ، عن محمد بن علي الحلبي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : اختلاف بني العباس من المحتوم والنداء من المحتوم وخروج القائم من المحتوم ، قلت : وكيف النداء ؟ قال

حضر موت وسباو حمير ، وإسرة الرجل رهطه الادنون . قوله (كان قوم فيما بين محمد وعيسى صلى الله عليه وآله) كانهم المذكورون مع احتمال غيرهم لكثرة أهل الاستفتاح قبل البعثة .

قوله (خمس علامات قبل قيام القائم عليه السلام - اه) العلامات كثيرة و قد مرت هذه الخمسة وعدة أخرى قبل ذلك ولعل المراد بالنفس الزكية الحسنى المذكور سابقاً والماندى الاول ملك والثانى شيطان وبفرق بينهما من كان يؤمن بولاية صاحب قبل ومن شاء الله أن يهديه

ينادي مناد من السماء أوّل النهار ، ألا إنّ عليّاً وشيعته هم الفائزون ، قال : و
ينادي مناد [في] آخر النهار ، ألا إن عثمان وشيعته هم الفائزون .

٤٨٥ - عدّة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن أبيه ، عن محمد بن سنان
عن زيد الشحام قال : دخل قتادة بن دعامة على أبي جعفر عليه السلام فقال : يا قتادة أنت
فقيه أهل البصرة فقال : هكذا يزعمون فقال أبو جعفر عليه السلام : بلغني أنّك تفسّر
القرآن ؟ فقال له قتادة : نعم فقال له أبو جعفر عليه السلام : بعلم تفسّره أم بهجّل ؟ قال
لا ، بعلم . فقال له أبو جعفر عليه السلام : فان كنت تفسّره بعلم فأنت أنت وأنا أسألك قال
قتادة : سل ، قال : أخبرني عن قول الله عزّ وجلّ في سبأ وقد رنا فيها السير سيرا
فيها ليالي وأياماً آمنين فقال قتادة : ذلك من خرج من بيته بزاد حلال و راحلة و
كراء حلال يريد هذا البيت كان آمناً حتى يرجع إلى أهله ، فقال أبو جعفر عليه السلام
نشدتك الله يا قتادة هل تعلم أنّه قد يخرج الرّجل من بيته بزاد حلال و راحلة و كراء
حلال يريد هذا البيت فيقطع عليه الطريق فتذهب نفقته ويضرب مع ذلك ضربة فيها
اجتياحه ؟ قال قتادة اللهمّ نعم ، فقال أبو جعفر عليه السلام : ويحك يا قتادة إن كنت إنّما
فسّرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت وأهلك وإن كنت قد أخذته من الرجال
فقد هلكت وأهلك ، ويحك يا قتادة ذلك من خرج من بيته بزاد و راحلة و كراء
حلال يروم هذا البيت عارفاً بحقنا يهوانا قلبه كما قال الله عزّ وجلّ : «واجعل أفئدة
من الناس تهاوي إليهم» ولم يعن البيت فيقول : إليه ، فنحن والله دعوة إبراهيم عليه السلام
التي من هوانا قلبه قبلت حجّته والا فلا ، يا قتادة فاذا كان كذلك كان آمناً من عذاب
جهنم يوم القيامة ، قال قتادة : لا جرم والله لا فسرّتها إلا هكذا ، فقال أبو جعفر عليه السلام
ويحك يا قتادة إنّما يعرف القرآن من خوطب به .

٤٨٦ - عليّ بن إبراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن مفضل بن صالح
عن جابر عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال النبي صلى الله عليه وآله : أخبرني الرّوح الأمين أنّ الله

كما مر (فان كنت تفسّره بعلم فأنت أنت - اه) أي أنت المفسر الذي يجوز له التفسير والرجوع
اليه والحاصل أنت كامل في العلم وفي هذا الخبر دلالة على أن متشابهات القرآن بل متشابهات
الاحاديث ايضاً وجب ردّها الى أهل الذكر عليهم السلام ولا يجوز التفسير بما استحسّنه الرأى و

لا إله غيره إذا وقف الخلاق وجمع الأولين والآخرين أتى بهم تقاد بألف زمام
أخذ بكل زمام مائة ألف ملك من الغلاظ الشداد ولها هدة وتحطم وزفير وشهيق ،
وإنها لتزفر الزفرة فلولا أن الله عز وجل أخرها إلى الحساب لأهلك الجميع
ثم يخرج منها عنق يحيط بالخلائق البر منهم والفاجر فما خلق الله عبداً من عباده ملك
ولا نبي (إلى) وينادي يارب نفسي نفسي ، وأنت تقول : يارب أمتي أمتي ثم يضع
عليها صراط أدق من الشعر وأحد من السيف ، عليه ثلاث قناطر : الأولى عليها الأمانة
والرحمة ، والثانية عليها الصلاة ، والثالثة عليها رب العالمين لا إله غيره فيكلفون
المر عليها فتحبسهم الرحمة والأمانة فان نجوا منها حبستهم الصلاة ، فان نجوا منها
كان الممتنى إلى رب العالمين جل ذكره وهو قول الله تبارك وتعالى : «إن ربك
لبالمرصاد» والناس على الصراط فمعلق تزل قدمه وثبت قدمه والملائكة حولها
ينادون يا كريم يا حلیم اعف واصفح وعد بفضلك وسلّم ، والناس يتهافون فيها كالفراس
فاذا نجا ناج برحمة الله تبارك وتعالى نظر إليها فقال : الحمد لله الذي نجاني منك
بعد يأس بفضلله ومنه إن ربنا لغفور شكور .

٤٨٧ - علي بن إبراهيم ؛ عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن منصور بن يونس ،
عن إسماعيل بن جابر ، عن أبي خالد ، عن أبي جعفر (عليه السلام) في قول الله عز وجل :
«فاستبقوا الخيرات أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً» قال : الخيرات الولاية وقوله
تبارك وتعالى : «أينما تكونوا يأت بكم الله جميعاً» يعني أصحاب القائم الثلاثمائة
والبضعة عشر رجلاً ، قال : وهم - والله - الأمة المعدودة قال : يجتمعون والله في

اختلف مخالفتنا فبعضهم قال وجب الرد إلى الله سبحانه وذهب معظم المتكلمين إلى أنها تصرف عن
ظاهرها المحال ثم تأول على ما يليق ويقضيه الحال (أتى بهم تقاد بألف زمام أخذ بكل زمام
مائة ألف ملك - اه) كما قال عز وجل وبرزت الجحيم لمن يرى ، وقال دوجي يومئذ بهم
قال القاضي وفي الحديث يؤتى بهم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام ألف ملك يجرونها
والزمام بالكسر ما يزم بهن زمه إذا شده والهدية صوت ما يقع من السماء مثل الرعد والتحطم
التلظى والتلهب ، والزفير اخراج النفس بعد مدة والشهيق رده والعنق من الشيء قطعة منه ونفس
منسوب بفعل مقدر أي احفظ أو اخلص أو أنج نفسي والتكرير للمبالغة والصراط لغة الطريق و
عرفاً جسر يضرب على ظهر جهنم يمر الناس عليه إلى الجنة فينجوا المؤمنون على كيفيات
شرح روضة الكافي - ٢٦ -

ساعة واحدة قزع كقزع الخريف .

٤٨٨ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن إسماعيل بن بزيع ، عن منذر بن جبير ، عن هشام بن سالم قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : سيروا البردين ؟ قلت : إنما نتخوف من الهوام ، فقال : إن أصحابكم شيء فهو خير لكم مع أنكم مضمونون .

٤٨٩ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن النوفلي ، عن السكوني ، عن أبي عبد الله عليه السلام فقال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : عليكم بالسفر بالليل فإن الأرض تطوى بالليل .

٤٩٠ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن إسماعيل بن مهران عن سيف بن عميرة ، عن بشير النبال ، عن حمران بن أعين قال : قلت لابي جعفر عليه

مختلفة وهيات متفاوتة ويسقط المنافقون والكافرون واتفقوا على حمله على ظاهره بدون تأويل وظاهر قوله دثم وضع ، أنه يخلق الوقت الموعود وقيل يحتمل أنه خلق مع جهنم والوضع كناية عن الاذن على المرور والرحمة والامانة معروفتان وقيل الاولى الرسالة والثانية الولاية لقوله تعالى «وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» وقوله تعالى «انا عرضنا الامانة على السموات» وتخصيص الصلوة بالذكر لانها عمود الدين ان قبلت قبل ما سواها ، أو لان سائر الفرائض الضرورية مندرجة فيها والمرصاد الطريق والمكان الذي تترصد فيه عدوك والتهافت التساقط والفرش بالفتح ما يسقط على السراج . (وهم والله الامة المعدودة) في قوله تعالى «ولئن أخرنا عنهم العذاب الى أمة معدودة» أي جماعة قليلة وليقولن ما يحبسهم أي ما يمنع وقوعه «والايوم» أي يوم ظهور صاحب عليه السلام «ليس مصروفا عنهم» أي ليس العذاب مدفوعاً عنهم «وحاق بهم» أي أحاط العذاب بهم «ما كانوا به يستهزؤن» من وجوده وظهوره عليه السلام وقال بعض المفسرين اريد به عذاب يوم بدر وتفسيره عليه السلام اولى بالاتباع على أنه لا منافاة بينهما لان الآية الواحدة قد يتضمن وجوها كثيرة .

(قزع كقزع الحزيف) القزع بالتحريك السحاب المتقطع والواحدة بهاء ، وخصه بالخريف لانه أسرع فيه حركة واجتماعاً (سيروا البردين - اء) البردان والابردان الفداء والمشى وقيل ظلالهما ويحتمل السحر والفداء ، والهوام بالشديد الاسد وبالتخفيف جمع هامة و هي كل ذات سم يقتل ، ولما أظهر السائل الخوف من الهوام في البردين رغب عليه السلام في

السلام: يقول الناس تطوى لنا الارض بالليل كيف تطوى؟ قال: هكذا - ثم عطف ثوبه -

٤٩١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن حماد بن عثمان

عن أبي عبد الله عليه السلام قال : الارض تطوى في آخر الليل .

٤٩٢ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن عثمان بن عيسى

عن أبي أيوب الخزاز قال : أردنا أن نخرج فجئنا سلم علي أبي عبد الله عليه السلام فقال :

كانكم طلبتم بركة الاثنين ؟ فقلنا : نعم ، فقال : وأي يوم أعظم شوماً من يوم الاثنين

يوم فقدنا فيه نبينا وارتفع الوحي عنا ، لا تخرجوا واخرجوا يوم الثلاثاء .

٤٩٣ - عنه ، عن بكر بن صالح ، عن سليمان الجعفري ، عن أبي الحسن موسى

عليه السلام قال : الشوم للمسافر في طريقه خمسة أشياء : الغراب الناقع عن يمينه والناشر

لذنبه ، والذئب العاوي الذي يعوي في وجه الرجل وهو مقع على ذنبه يعوي ثم

السير فيها بأن العاصب مأجور والمسافر في ضمان الله تعالى وحمايته ولعل المراد بالخوف
توهمه والافلاحتاب واجب لدلالة الآية والرواية عليه قوله (فان الارض تطوى بالليل) أى فى

آخره كما سيجىء (كيف تطوى ؟ قال: هكذا ثم عطف ثوبه) ظاهره ان الطي محمول على الحقيقة

ولابد فيه لانه ممكن والله سبحانه قادر على الممكنات . ومن ثم ذهب جمع الى تحقق القبض

والبسط فى المكان والزمان وأن ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فقد يكون قبض بالنسبة الى

شخص وبسط بالنسبة الى آخر فى زمان واحد ومكان واحد ولا بد أن يقع ذلك وان استبعد الوهم

لعدم المشاهدة فيما اذا دفن ميتان فى قبر واحد فى آن واحد يستحق أحدهما الضغطة دون الآخر

والثأويل محتمل بعيد . (وأى يوم أعظم شوماً من الاثنين - اه) دل على كراهة السفر وغيره من

الافعال المحدثه يوم الاثنين وان كان لابد فليصدق كما مر . (الشوم للمسافر فى طريقه خمسة

أشياء) فى التفصيل سبعة ويمكن عد الاولين واحداً وكذا الاخيرين وعد هذه الاشياء شوماً

باعتبار أن العرب كانوا يتشائمون به لا أنها شوم ولها تأثير فى نفس الامر لما فى بعض الروايات

من ابطال حكم الطيرة ويدل عليه أيضاً قوله (ومن أوجس فى نفسه منهن شيئاً فليقل اعتمصت بك يارب

من شر ما اجد فى نفسى فيعصم من ذلك) اشارة الى أن هذه الاشياء مع الابعاس ربما لها تأثير فى الجملة

ويدل عليه أيضاً بعض الروايات والوجس فزع القلب وأوجس فى نفسه خيفة أى أضمر وأحس (الغراب

الناقع عن يمينه) قيل لما قدم كثير عزة من الحجاز لزيارة عزة بالشام أو بمصر فمر بغراب على

شجرة ينشق وينتف ريشه فتطير بذلك فلما دخل وجد الناس منصرفين من جنازة عزة (والناشر لذنبه)

عطف على الناقع فهو وصف آخر للغراب فهما فى الحقيقة واحدة وفى الفقه والكلب الناشئ لذنبه ،

(والذئب العاوى) العواء بالضم والمد صوت السباع وكأنه بالذئب والكلب أخص يقال عوى يعوى

يرتفع ثم ينخفض ثلاثاً ، والطبي السائح من يمين إلى شمال ، والبومة الصارخة والمرأة الشمطاء تلقاء فرجها ، والأتان العضباء يعني الجدعاء فمن أوجس في نفسه منهن شيئاً فليقل : «اعتصمت بك يا رب» من شر ما أجد في نفسي ، قال : فيعصم من ذلك .

٤٩٤ - محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، عن عبدالله ، عن محمد بن سنان عن عبدالله بن القاسم ، عن عمرو بن أبي المقدام قال : قال أبو عبدالله عليه السلام : إن الله تبارك وتعالى زين شيعتنا بالحلم وغشاهم بالعلم لعلهم بهم قبل أن يخلق آدم عليه السلام .

٤٩٥ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن ابن فضال ، عن ثعلبة بن ميمون ، عن عمر بن أبان ، عن الصباح بن سيابة ، عن أبي عبدالله عليه السلام قال : إن الرجل ليحبكم وما يدري ما تقولون

عواء فهو عاود (والطبي السائح من يمين إلى شمال) في بعض النسخ السايح بالياء المثناة من تحت وفي بعضها بالنون فهو على الثاني من ساح اذا جرى وذهب وعلى الاول من سنع للطبي اذا برح من اليمين الى الشمال (البومة الصارخة) البوم والبومة بضمها طائر كلاهما للذكر والانثى فيشملهما هنا (والمرأة الشمطاء تلقاء فرجها) أي مواجهة بوجهها وفرجها وفي المغرب الشمطاء بيض شعر الرأس يخاط سواده ولا يقال للمرأة شياء ولكن شمطاء وقيل هو بياض شعر الرأس في مكان واحد والباقي اسود (والأتان العضباء يعني الجدعاء) الأتان بالفتح الحمار يقع على الذكر والانثى والأتانة وان كانت قليلة تقع على الانثى خاصة والجذع كالمنع بالجيم والدال المهملة قطع الانف والاذن واليد والشفة جذعه فهو اجدع وهي جدعاء وهاتان واحدة من الخمسة ولذلك قال بعض العلماء او في قوله والأتان بمعنى مع يعني ان الشمطاء شوم اذا كانت مصاحبة مع الأتان (ان الله تبارك وتعالى زين شيعتنا بالحلم وغشاهم بالعلم - اه) لعل المراد ان الشيعة لما كانوا في العلم الازلي من خواصه تبارك وتعالى وأولياؤه وكانت قلوبهم صافية بنور الله جعل الحلم والعلم زينة لهم كالحلى واللباس الفاخرة للصور الحسنة وعلى هذا لا يردان غير الشيعة أيضاً قد ينصف بالحلم والعلم لان ذلك ليس زينهم بل هو كتعليق الجواهر على اغناق الخنازير (أن الرجل ليحبكم ولا يدري ما تقولون فيدخله الله عز وجل الجنة) كان المراد من يحب الشيعة للتشيع او لان هذه الحيثية ولا يعرف الحق والولاية ولا ينكرهما وهو المراد بقوله ولا يدري ما يقولون يدخل الجنة اما الاول فانه داخل في المستضعفين من الشيعة وهم يدخلون الجنة وأما الثاني فلانه داخل في المستضعفين من أهل الاسلام وهم وان كانوا في المشيئة الا أنه بسبب هذه المحبة يدخلون الجنة

فدخله الله عزّ وجلّ الجنّة وإن الرّجل ليبغضكم وما يدري ما تقولون فدخله الله عزّ وجلّ النّار، وإن الرّجل منكم لتملاً صحيفته من غير عمل، قلت: وكيف يكون ذلك؟ قال: يمرّ بالقوم ينالون منّا فإذا رأوه قال بعضهم لبعض: كفّوا فإنّ هذا الرّجل من شيعتهم فيمرّ بهم الرّجل من شيعتنا فيهمزونه ويقولون فيه فيكتب الله له بذلك حسنات حتّى يملأ صحيفته من غير عمل.

٤٩٦ - عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه، عن أبي الجهم عن أبي خديجة قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: كم بينك وبين البصرة قلت: في الماء خمس إذا طابت الرّيح وعلى الظهر ثمان ونحو ذلك: فقال: ما أقرب هذا؟ تزاروا ويتعاهد بعضهم بعضاً فإنّه لا بدّ يوم القيامة من أن يأتي كلّ إنسان بشاهد يشهد له على دينه. وقال: إنّ المسلم إذا رأى أخاه كان حياة لدينه إذا ذكر الله عزّ وجلّ.

٤٩٧ - عليّ بن إبراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ربعي، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: والله لا يحبّنا من العرب والعجم إلّا أهل البيوتات والشرف والمعدن ولا يبغضنا من هؤلاء وهؤلاء إلّا كلّ دنس ملصق.

وأن الرّجل ليبغضكم (ولا يدري ما تقولون فدخله الله عزّ وجلّ النّار) أي يبغضكم من أجل التشيع أولاً من أجله والاول ناصبي يدخل النّار والثاني مستضعف يدخلها بسبب البغض.

قوله (ما أقرب هذا تزاروا ويتعاهد بعضهم بعضاً) حث على وقوع الملاقاة والزّيارة والخلطة والتعاهد وتفقد الاحوال وذكر الله تعالى وذكر اوصاف الائمة عليهم السلام بين المؤمنين وعلى أنه ينبغي أن لا يجعل بعد المقام والمنازل سبباً لترك شيء من ذلك فيأعجبنا من أهل عصر يأكل بعضهم لحم بعض في الحضور والغيبة (والله لا يحبّنا من العرب والعجم إلّا أهل البيوتات والشرف والمعدن) في المقرب البيوتات جمع البيوت جمع البيت ويختص بالاشراف فعلى هذا عطف الشرف عليها للتفسير ويمكن أن يراد باحدهما الشرف في النسب وبالاخر الشرف في الحسب والمعدن كمجلس في الاصل مركز كل شيء ومكانه الذي فيه أصله ومنبت الجواهر من عدن اذا أقام وثبت ولعل المراد به هنا الاصل الثابت الاصل الذي لا كلام في أصله، والدنس بكسر النون الذليل الذي لا قدر له من الدنس بالتحريك وهو الوسخ، والملصق، هو الرّجل المقيم في الحي وليس منهم ينسب ولعل المراد به من ليس له اب ويحتمل أن يكون الصادق بدل من السّين كما هو المقرر والملصق كمعظم الدعي كالغني وهو المتهم في نسبه.

٤٩٨ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن هارون بن خارجة . عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : «إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أَنْتَ يَكُونُ لَنَا الْمَلِكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمَلِكِ مِنْهُ» قال : لم يكن من سبط النبوة ولا من سبط مملكة ، «قال إن الله اصطفاه عليكم» وقال : «إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ» فجاءت به

قول (أن الله قد بعث لكم طالوت ملكا) قيل طالوت علم عبري كداود وقيل أصله طولوت فعلت من الطول سمى به لطول قامته وكان أطول من كل أحد برأسه ومنكبه واسمه بالبرانية شاول بن قيس ورد هذا القول بان منعه من الصرف لتعريفه وعجمته يدفعه (قالوا انى يكون له الملك علينا) أى من أين وهو استفهام أو استبعاد أو أنكار (ونحن أحق بالملك منه) ورائة ومالا ومكنة واقتداراً (قال لم يكن من سبط النبوة ولا من سبط المملكة) لانه كان من أسباط بنيامين بن يعقوب عليه السلام ولم يكن فيهم النبوة ولا الملك والسلطنة وانما كانت النبوة فى أسباط لاوى والملك فى أسباط يهودا ومع ذلك قيل كان فقيراً راعياً أو سقاء يسقى على حمائله أو دباغا يدبغ الاديم على اختلاف الاقوال فيه والمملكة والمملكة مصدران ، يقال ملكه يملكه ملكاً مثلثة ومملكة محرّكة ومملكة بضم اللام أو ثلث احتواء قادراً على الاستبداد به ، وفى الكنز مملكة ومملكة بادشاهى كردن وبادشاه شدن (قال ان الله اصطفاه عليكم) أى قال نبىهم اشمويل عليه السلام بعد ما استبعدوا أن يكون طالوت ملكاً لهم لما ذكر أن الله الذى عالم بالمصالح الكلية والجزئية اصطفاه واختاره عليكم لعلمه تعالى بأنه اقدر منكم على اجراء امور السياسة (وقال نبىهم) حين طلبوا منه آية على أنه تعالى اصطفى طالوت عليهم (أن آية ملكه أن يأتيتكم التابوت) هو فعلت من التوب وهو الرجوع لا يزال يرجع اليه ما يخرج منه كما قيل اولانه يرجع من نبى بعد انقضاء مدته الى آخر ، قيل انه كان صندوقاً من عود الشمشاد ثلاثة أذرع فى ذراعين أنزله الله تعالى الى آدم عليه السلام وكانت فيه صور الانبياء وأسماؤهم وأعمارهم وأزمنتهم ولما مات آدم صار الى شيث ثم الانبياء بعده يتوارثون الى أن بلغ موسى عليه السلام وكان يضع فيه التوراة ومناعاً من مناعه ثم رفعه الله بعد موسى وقيل كان بعده فى أنبياء بنى اسرائيل حتى أفسدوا فنلبهم الكفار عليه فوقع فى أرض جالوت فابتلوا بالطاعون فقتلوا به فوضعوه على ثورين فساقتهم الملائكة الى قوم طالوت (فيه سكينه من ربكم) أى فى آتياهه سكون وطمأنينة لكم أوفى التابوت ما تسكنون اليه وهو التوراة قيل كان موسى عليه السلام اذا قاتل قدمه فتسكن نفوس بنى اسرائيل ولا يفرون وفيه أقوال اخر . (وبقيّة مما ترك آل موسى وآل هارون) قال

الملائكة وتحمله وقال الله جل ذكره : «إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي» فشرَبوا منه إِلَّا ثَلَاثَةً وَثَلَاثَةُ عَشَرَ رَجُلًا ، مِنْهُمْ مَنْ اغْتَرَفَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَشْرَبْ فَلَمَّا بَرَزُوا قَالَ الَّذِينَ اغْتَرَفُوا : «لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ» وَقَالَ الَّذِينَ لَمْ يَغْتَرَفُوا : «كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بَأْذَنَ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ» .

٤٩٩ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضالة بن أيوب عن يحيى الحلبي ، عن عبد الله بن سليمان ، عن أبي جعفر عليه السلام أَنَّهُ قَرَأَ «إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِّمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ تَحْمِلُهُ الْمَلَائِكَةُ» ؟ قَالَ : كَانَتْ تَحْمِلُهُ فِي صُورَةِ الْبَقَرَةِ .

٥٠٠ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن حريز ، عن عمن أخبره . عن أبي جعفر عليه السلام فِي قَوْلِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : «يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ

الْقَاضِي هُوَ رِضَا الْأُلُوحَ وَعَسَا مُوسَى وَثِيَابُهُ وَعَامَةُ هَرُونَ ، وَفِي الْحَوَاشِي الْقُطَيْبَةُ لِمَارِجِ مُوسَى مِنَ الطُّورِ مَعَ الْأُلُوحِ الَّتِي فِيهَا التَّوْرَةُ وَجَدَ قَوْمَهُ مُشْتَغَلِينَ بِعِبَادَةِ الْمَجَلِّ فَغَضِبَ وَرَمَاهَا عَلَى الْأَرْضِ فَانْكَسَرَ بَعْضُهَا فَجُمِعَتْ تِلْكَ الْقَطْعُ وَهُوَ رِضَا الْأُلُوحِ (فَجَاءَتْ بِهِ الْمَلَائِكَةُ تَحْمِلُهُ بَعْدَ رَفْعِهِ أَوْ بَعْدَ وَقُوعِهِ فِي أَرْضِ الْكَفَّارِ ، وَفِي الْآيَةِ رَمَزَ إِلَى أَنْ سَبَطَ النَّبِيُّ وَالْمَلِكُ أُولَى بِالْمَلِكِ وَالْخِلَافَةُ إِلَّا أَنْ يَخْتَارَ اللَّهُ تَعَالَى غَيْرَهُ وَيَتَحَقَّقُ الْآيَةُ فِيهِ فَكَيْفَ يَجُوزُ رَدُّ الْمَلِكِ وَالْخِلَافَةُ عَنْ أَسْبَاطِ خَاتَمِ الْأَنْبِيَاءِ مَعَ تَحَقُّقِ الْإِخْتِيَارِ وَالْآيَةِ فِيهِمْ (وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ مَبْتَلِيكُمْ بِنَهَرٍ) أَيْ بِعَامِلِكُمْ مَعَامِلَةَ الْمُخْتَبَرِ (فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي) الْأَمِنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً بِيَدِهِ (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ) أَيْ مَنْ لَمْ يَشْرَبْ مِنْهُ أَوَّلًا أَوْ شَرِبَ مِنْهُ قَلِيلًا وَاقْتَصَرَ عَلَى مَا وَقَعَتْ فِيهِ الرِّخْصَةُ وَهُوَ الْغُرْفَةُ (فَإِنَّهُ مِنِّي) أَيْ مَنْ اتَّبَعَ أَتْبَاعِي وَاشْبَعُوا (فَشَرَبُوا مِنْهُ) بِالْأَفْرَاطِ وَالتَّجَاوَزَ عَنْ قَدَرِ الرِّخْصَةِ فَغَلَبَ عَلَيْهِمْ عَطَشُهُمْ وَلَمْ يَقْدِرُوا أَنْ يَمْضُوا وَيَمْبُرُوا النِّهْرَ (الْأَثَلَاثَةُ وَثَلَاثَةُ عَشَرَ رَجُلًا مِنْهُمْ مَنْ اغْتَرَفَ) غُرْفَةً بِيَدِهِ عَلَى الْقَدَرِ الْمَجُوزِ (وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ يَشْرَبْ) أَوَّلًا (فَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ) أَيْ أَظْهَرُوا هَالَمًا وَدَنَوْا مِنْهُمْ قَالَ الَّذِينَ اغْتَرَفُوا لَاطَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ لَقَلْنَا وَكَثُرَتْهُمْ وَضَعْفُنَا وَقُوَّتُهُمْ (وَقَالَ الَّذِينَ لَمْ يَغْتَرَفُوا) كَمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بَأْذَنَ اللَّهِ) أَيْ بِحُكْمِهِ وَنَصْرِهِ وَتَيْسِيرِهِ وَكَمْ خَبِيرَةً أَوْ اسْتِقْهَامِيَةً (وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) عَلَى الشَّدَائِدِ بِالنَّصْرِ وَالْإِعَانَةِ وَالْإِثَابَةِ وَتَفْسِيرُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِذَلِكَ رَدُّ عَلَى عَامَةِ الْمَفْسِرِينَ مِنَ الْمُخَالَفِينَ حَيْثُ قَالُوا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى «وَقَالُوا لَا طَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ» رَاجِعَ إِلَى الْكَثِيرِ الشَّارِبِينَ زَائِدًا عَلَى الرِّخْصَةِ

من ربكم وبقية مما ترك آل موسى وآل هارون تحمله الملائكة » قال : رضاض
الالواح فيها العلم والحكمة .

٥٠١ - عدة من أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن الحسن بن ظريف
عن عبد الصمد بن بشير ، عن أبي الجارود ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال [لى]
أبو جعفر عليه السلام : يا أبا الجارود ما يقولون لكم في الحسن والحسين عليهما السلام ؟ قلت :
ينكرون علينا أنهما ابنارسل الله عليه السلام قال : بأي شيء احتججتهم عليهم ؟ قلت : احتججنا
عليهم بقول الله عز وجل ، في عيسى بن مريم عليهما السلام : « ومن ذرية داود وسليمان و
أيوب ويوسف وموسى وهارون وكذلك نجزي المحسنين » وزكريا ويحيى وعيسى
فجعل عيسى بن مريم من ذرية نوح عليه السلام قال فأبي شيء قالوا لكم ؟ . قلت : قالوا
قد يكون ولدا لابنة من الولد ولا يكون من الصلب قال : بأي شيء احتججتهم عليهم
قلت : احتججنا عليهم بقول الله تعالى لرسوله عليه السلام : « قل تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم
ونسائنا ونساءكم وأنفسنا ونفسكم » . قال : فأبي شيء قالوا ؟ قلت : قالوا قد
يكون في كلام العرب أبناء رجل وآخر يقول : أبناؤنا . قال : فقال أبو جعفر

المنخذ لين المنطمين عن طالوت قالوا ذلك اعتذاراً للتخلف وتخذيلا للقليل حين كان النهر
بينهما (رضاض الالواح فيها العلم والحكمة) الرضاض مارق من الحصى ونحوه و لعل
المراد به هي الرضاة المذكورة وبالعلم العلم بالشرايع والاخلاق والحكمة أعم منه وكون
العطف للتفسير محتمل .

قوله (ينكرون علينا أنهما ابنارسل الله صلى الله عليه وآله أى أبناؤه حقيقة من
صلبه اذ لا نزاع في اطلاق الابن والبنت والولد والذرية على ولد البنت و انما النزاع في ان
هذا الاطلاق من باب الحقيقة أو المجاز فذهب طائفة من أصحابنا منهم السيد المرتضى الى
الاول وذهب طائفة منهم ومنهم الشهيد الثانى وجمهور العامة الى الثانى وتظهر الفائدة في
كثير من المواضع كاطلاق السيد واجراء أحكام السيادة والنذر والاولاد والاولاد الوقف عليهم والظاهر
هو الاول للإيات والروايات وأمسالة الحقيقة وضعف هذه الرواية بأبي الجارود الزيدى الذى
ينسب اليه الفرقة الجارودية لا يضر لان المتسمك هو الاية ودلالة الابتنى الاولتين على المطلوب
ظاهرة والثالثة صريحة واحتمال التجوز غير قادح لاجماع أهل الاسلام على أن ظاهر القرآن
لا يترك الا بدليل لا يجامعه بوجه وماروى عن الكاظم عليه السلام وهو مستند الشهيد على تقدير
صحة سنده حمله على التقيية ممكن واستناده باستعمال اللغة غير تام لان اللغة لاتدل على مطلوبه

ﷺ : يَا أَبَا الْجَارُودِ لَا عُنَيْنُكَهَا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ جَلَّ وَتَعَالَى أَنْتَهُمَا مِنْ صَلْبِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَا يَرُدُّهَا إِلَّا الْكَافِرُ . قلت : وَأَيْنَ ذَلِكَ جَعَلْتَ فِدَاكَ .

قال : من حيث قال الله تعالى : « حَرَّمْتُ عَلَيْكُمْ امْتِهَاتِكُمْ وَبَنَاتِكُمْ وَأَخَوَاتِكُمْ - الْآيَةِ إِلَى أَنْ أَنْتَهِيَ إِلَى قَوْلِهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى : « وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ فَسَلِّمُوا يَا أَبَا الْجَارُودِ هَلْ كَانَ يَحِلُّ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ نِكَاحَ حَلِيلَتَيْهِمَا ؟ فَانْ قَالُوا : نَعَمْ كَذَبُوا وَفَجَرُوا ، وَإِنْ قَالُوا لَا ، فَمَا ابْنَاهُ لَصَلْبِهِ .

٥٠٢ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن الحسين أبي العلاء الخفاف ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : لَمَّا أَنْهَزَ النَّاسُ يَوْمَ أُحُدٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنْصَرَفَ إِلَيْهِمْ بِوَجْهِهِ وَهُوَ يَقُولُ : أَنَا مُحَمَّدٌ أَنَا رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَقْتُلْ وَلَمْ أَمُتْ ، فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ فَلَانَ وَفَلَانَ فَقَالَا : الْآنَ يَسْخَرُ بِنَا أَيْضًا وَقَدْ هَزَمْنَا وَبَقِيَ مَعَهُ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ وَسَمَّاكِ بْنِ خَرْشَةَ أَبُو دُجَانَةَ رَحِمَهُ اللَّهُ فِدَعَاهُ النَّبِيُّ ﷺ فَقَالَ : يَا أَبَا دُجَانَةَ

قال في القاموس ولدت من دمي عقيبك أي من نفست به فهو ابنك فليتأمل . (لما انهزم الناس يوم أحد) هو الجبل المعروف بالمدينة قال السهيلي : انما سمى أحد لتوحده وانقطاعه عن جبال آخر وكان من حديث غزوة أحد أنه لما قتل بيدر من اشراف قريش اجتمع ناس منهم ممن اصيب آباؤهم وأبنائهم واخوانهم فكلوا بأسفان ومن كانت له في تلك المير تجارة أن يعينهم بذلك المال على حرب رسول الله صلى الله عليه وآله لهملهم يدرکوا ثأراً فاجتمع قريش ومن تابعهم من كنانة وأهل تهامة وأبوسفیان قائدهم حتى نزلوا مقابل المدينة في ثلاثة آلاف وكان النبي صلى الله عليه وآله يكره الخروج لمارآه في المنام وأخبرهم يقتل أصحابه وقتل رجل من أهل بيته وقال : نقيم بالمدينة فان أقاموا أقاموا بشرو ان دخلوا علينا قاتلناهم و اجتمع رأى الاصحاب على الخروج فخرج في ألف حتى اذا كان بين المدينة واحد رجع أهل الففاق مثل عبد الله بن أبي وأضرابه وهم قريب من ثلث الناس ثم انتهب القتال بينهم وأنزل الله نصره على المسلمين حتى كشفوا المدو عن وجوههم ونهكهم قتالا وقلعهم عن مقامهم فاشتغل المسلمون بالغنيمة ورجع الرماة الحافظون لخلقهم اليهم وقدهم اليهم رسول الله صلى الله عليه وآله أن لا يفارقوا موضعهم فعند ذلك دخل خيل المدو على ظهورهم وصرخ صارخ أن محمداً قد قتل فانهزم المسلمون وقيل كان الصارخ هو الشيطان وكان يوم بلاء وتمحيص للمسلمين وأكرم الله فيه بالشهادة من أكرم ودمي صلى الله عليه وآله بالحجارة حتى اصابه ما اصاب ثم نصره الله تعالى بعلي والملائكة عليهم السلام حتى هزم المدو وقتلوا مخذولين (وبقي معه على عليه السلام وسماك بن خرشه) سماك بكسر السين وكنيته أبو دجانة بضم الدال و خرشه

انصرف وأنت في حل من بيعتك ، فأما علي فأنأ هو وهو أنأ فتحول وجلس بين يدي النبي ﷺ وبكى وقال : لا والله ورفع رأسه إلى السماء وقال : لا والله لاجعلت نفسي في حل من بيعتي إنني بايعتك فإلى من أنصرف يا رسول الله ؟ إلى زوجة تموت ، أو ولدي يموت ، أو دار تخرب ومال يفنى وأجل قد اقترب ؟ فرق له النبي ﷺ فلم يزل يقاتل حتى أنخنه الجراحه وهو في وجه وعلي ﷺ في وجه فلما اسقط احتمله علي ﷺ فجاء به إلى النبي ﷺ فوضعه عنده ، فقال : يا رسول الله أوفيت ببيعتي؟ قال : نعم ، وقال له النبي ﷺ خيراً وكان الناس يحملون على النبي ﷺ الميمنة فيكشفهم علي ﷺ فإذا كشفهم أقبلت الميسرة إلى النبي ﷺ فلم يزل كذلك حتى تقطع سيفه بثلاث قطع ، فجاء إلى النبي ﷺ فطرحه بين يديه وقال هذا سيفي قد تقطع فيومئذ أعطاه النبي ﷺ ذا الفقار ولما رأى النبي ﷺ اختلاج ساقيه من كثرة القتال رفع رأسه إلى السماء وهو يبكي وقال : يارب وعدتني أن تظهر دينك وإن شئت لم يعيك فأقبل علي ﷺ إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أسمع دويأ شديداً وأسمع أقدم حيزوم وما هم أضرب أحداً إلا سقط

بالتحريك وفي القاموس خراشة بالالف بعد الراء وفي بعض التفاسير أن علياً عليه السلام قاتل ذلك اليوم قتالاً خارجاً عن طوق البشر ، وإن سنة رجال من شجعان العرب وأبطالهم تعاهدوا على أن يحيطوا به دفعة فاحاطوا به فقتل عليه السلام بعضهم وهرب بعض ونقل في كيفية قتاله حكاية غريبة (وقال لا والله لاجعلت نفسي في حل من بيعتي انى بايعتك) بايعة مفاعلة من البيع وكانوا إذا بايعوا أحداً قبضوا على يده اليمنى توكيداً للامر فاشبه ذلك فعل البايع والمشتري فجاءت المفاعلة في بايعة من ذلك وأما البيعة فهي عرفاً معاهدته على تسليم النظر في كل الامور اليه على وجه لا ينازع ولا ينصرف عنه ولو قتل (فلم يز ل يقاتل حتى أنخنه الجراحة - اه) أى أنقلته وأهنته يدل ظاهر هذا على أن أبا دجانة استشهد يوم أحد لكن صرح بعض العامة ببقائه بعد النبي صلى الله عليه وآله قال القرطبي أبو دجانة اسمه سماك بن خزيمة الخزرجي وهو مشهور بكنيته وشهد بدرأً وأحداً ودافع عن النبي صلى الله عليه وآله يومئذ هو مصعب بن عمير وكثرت فيه الجراحات وقتل مصعب وكان أبو دجانة أحد الشجعان له المقامات المحموده مع رسول الله في منازيه استشهد يوم اليمامة قال أنس روى أبو دجانة بنفسه في الحديقة التي كان فيها مسيلة فانكسرت رجله فقاتل حتى قتل وقيل أنه شارك وحشياً في قتل مسيلة وقيل أنه عاش حتى حضر صفين مع علي (فقال يا رسول الله اسمع دويأ شديداً وأسمع أقدم حيزوم) في النهاية

ميتاً قبل أن أضربه فقال: هذا جبرئيل وميكائيل وإسرافيل في الملائكة .

ثمّ جاء جبرئيل عليه السلام فوقف إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وآله فقال: يا محمد إنّ هذه لهي المواساة فقال: إنّ علياً مني وأنا منكما ، ثمّ انهمز النّاس فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لعليّ عليه السلام: يا عليّ امض بسيفك حتّى تعارضهم فان رأيتهم قدر كبوا القلاص وجنبوا الخيل فانهم يريدون مكّة وإن رأيتهم قد ركبوا الخيل وهم يجنبون القلاص فانهم يريدون المدينة فأتاهم عليّ عليه السلام فكانوا على القلاص ، فقال ابوسفيان لعليّ عليه السلام: يا عليّ ما تريد هو ذا نحن ذاهبون إلى مكّة ؟ فانصرف إلى صاحبك ، فأتبعهم جبرئيل عليه السلام فكلموا سمعوا وقع حافر فرسه

الدوى صوت ليس بهال كصوت النحل ونحوه وفيها أيضاً في حديث بدر أقدم حيزوم جاء في التفسير انه اسم فرس جبرئيل عليه السلام أراد اقدم يا حيزوم فحذف حرف النداء والياء فيه زائدة هذا ولعل ركوب الملائكة عليهم السلام وقتالهم على الوجه المعتاد والاقل حركتهم كافية في اهلاكهم كما اتفق في اهلاك الامم السابقة لا يقل القتال على الوجه المعتاد يقتضى أن يروهم لاننا نقول ليس هنا ما يدل على أنهم لم يروهم فلعلهم رأوهم وظنوا أنهم من المساكر المنصورة وقال بعض العامة ان اظهارهم للمشركين عند آخر القتال واحتضار الموت كما قال تعالى ويوم يرون الملائكة لا بشرى- الاية وقال بعضهم يجوز ان يروهم وانما لم يموتوا بلاغاً للاعذار وزيادة في اقامة الحجّة عليهم (فقال يا محمد ان هذه لهي المواساة) في النهاية المواساة المشاركة والمساهمة في المعاش والرزق واصلها الهمز فقلبت واوا تخفيفاً ولعل المراد بها هنا مواساته بنفسه وماله من قولهم واساء بماله مواساة اناله منه (فقال صلى الله عليه وآله ان علياً مني وأنا منه قال جبرئيل وأنا منكما) قال في الفائق يقال هو منى اى هو بمنى والغرض الدلالة على شدة الاتصال وتمازج الاهواء واتحاد المذاهب ومثله قوله تعالى ومن تبعني فانه منى ، و قال الصدوق في العلل قول جبرئيل وأنا منكما تمنى منه لان يكون منهما فلو كان أفضل منهما لم يقل ذلك ولم يمتن أن ينحط عن درجته الى أن يكون ممن دونه وانما قال وانا منكما ليصير من هو افضل منه فيزداد محلاً الى محله وفضلاً الى فضله (يا عليّ امض بسيفك حتّى تعارضهم) اى حتى تأيتهم من عارضه اذا اتاه معرضاً من بعض الطريق او حتى تظهر لهم ويظهروا لك من أعرض الشئ يعرض اذا ظهر له او حتى تقابلهم من عارضه اذا قاتله ((فان رأيتهم قدر كبوا القلاص وجنبوا الخيل فانهم يريدون مكّة) في القاموس القلوص من الابل الشابة او الباقية على السير او اول ما يركب من اناها الى ان تشنى ثم هي ناقة والناقة الطويلة القوائم خاص بالاناث والجمع قلاص وقلاص وجمع الجمع قلاص، والجنبية فرس تقاد الى جنب الراكب أو قدماه ليتحول اليها ويركبها اذا فتر مر كوبه

جدوا في السير وكان يتلوهم فاذا ارتحلوا قالوا : هوذا عسكر محمد قد أقبل فدخل
أبوسفیان مكة فأخبرهم الخبر وجاء الرعاة والحطابون فدخلوا مكة فقاوا :
رأينا عسكر محمد كلما رحل أبوسفیان نزولوا يقدمهم فارس على فرس أشقر يطلب
آثارهم ، فأقبل أهل مكة على أبي سفیان يوبخونه ورحل النبي ﷺ والرأية مع
علي ﷺ وهو بين يديه فلمّا أن أشرف بالرأية من العقبة ورآه الناس نادى علي
ﷺ أيها الناس هذا محمد لم يمت ولم يقتل ، فقال صاحب الكلام الذي قال : «الان
يسخر بنا وقد هزمنا» : هذا علي والرأية بيده حتّى هجم عليهم النبي ﷺ ونساء
الانصار في أفنيّتهم على أبواب دورهم وخرج الرجال إليه يلودون به ويثوبون إليه
والنساء نساء الانصار قد خدشن الوجوه ونشرن الشعور وجززن النواصي وخرقن
الجيوب وحزمن البطون على النبي ﷺ فلمّا رأيته قال لهنّ خيراً وأمرهنّ أن
يستترن ويدخلن منازلهنّ وقال : إنّ الله عزّ وجلّ وعدني أن يظهر دينه على الاديان
كلها . وأنزل الله على محمد ﷺ : «وما محمد إلاّ رسول قد خلت من قبله الرسل
أفأنت مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً - الآية» .
٥٠٣ - عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، وغيره ، عن معاوية
ابن عمار ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : لما خرج رسول الله ﷺ في غزوة الحديبية
خرج في ذي القعدة فلمّا انتهى إلى المكان الذي أحرم فيه أحرموا ولبسوا السلاح

يقال جنبه جنباً محرّكة ومجنباً قاده الى جنبه فهو جنب و معنوب (يقدمهم فارس على
فرس أشقر) (الأشقر من الدواب الاحمر في مغرة حمرة يعمر منه العرف والذنب والمفر
محرّكة والمغرة بالضم لون ليس بفاصع الحمرة واشقرة بكثرة (وحرمن البطون) أي منمن حقها
وهو الطعام يقال حرّمه الشيء كضربه وعلمه حرماناً بالكسر اذا منعه حقه وهو محروم وفي
بعض النسخ حزم من بالزاي المعجمة أي شددنها يقال حزمه يحزمه كضربه اذا شده وفي بعضها
«حرزن البطون» يعني أفسدنها يقال حرّض نفسه يحرضها من باب ضرب أي أفسدها .

قوله (لما خرج رسول الله صلى الله عليه وآله في غزوة الحديبية) هي موضع على عشرة
أميال من مكة سمى بهابثرها تسمى الحديبية وكان رسول الله صلى الله عليه وآله محرمّاً
بعمرة فصدّه المشركون فصالحهم ورجع ولم يدخل مكة العام و دخلها العام المقبل ونقل عن
الكسائي أنه يشدد الياء وهي لغة أهل الحجاز وعن الأصمعي أنه يخففها وهي لغة العراق وانما
سميت هذه الرحلة غزوة مع أنها كانت للعمرة لا للغزاة لانها كانت في صورة العزوة اول قصدها على

فلما بلغه أن المشركين قد أرسلوا إليه خالد بن الوليد ليرده قال : ابغوني رجلا يأخذني على غير هذا الطريق فاتى برجل من مزينة - أو من جهينة - فسأله فلم يوافقته فقال : ابغوني رجلا غيره ، فاتى برجل آخر إما من مزينة وإما عن جهينة : قال فذكر له فأخذه معه حتى انتهى إلى العقبة ، فقال : من يصعدنا حطاً الله عنه كما حط الله عن بني إسرائيل . فقال لهم : «ادخلوا الباب سجداً نغفر لكم خطاياكم» قال فابتدروا خيل الأنصار : الأوس والخزرج . قال : وكانوا ألفاً وثمانمائة ، فلما هبطوا إلى الحديدية إذا امرأة معها ابنتها على القلب فسعى ابنتها راباً فلما أثبتت أنه رسول الله ﷺ صرخت به : هؤلاء الصابئون ليس عليك منهم بأس فأتاها رسول الله ﷺ فأمرها فاستقت دلواً من ماء فأخذه رسول الله ﷺ فشرب وغسل وجهه فأخذت فضله فأعادته في البئر فلم تبرح حتى الساعة .

وخرج رسول الله ﷺ فأرسل إليه المشركون أبان بن سعيد في الخيل فكان بازائه ، ثم أرسلوا الحليس فرأى البدن وهي تأكل بعضها أوبار بعض فرجع ولم يأت

تقدير منع المشركين (خرج في ذي القعدة) سنة ست من الهجرة معتصراً لا يريد حرباً واستنهض من حوله من الأعراب وأبطأ عليه كثير منهم وخرج بمن معه من المهاجرين والأنصار ومن لحق من من العرب وساق معه الهدى وأحرم بالعمرة من ذي الحليفة كما قيل ليأمن الناس من حربه و ليعلموا أنه خرج زائراً (فقال أبغوني رجلاً) أى أطلبوه لى يقال ابفاء الشيء طلبه له كبناء اياه كرماء (وكانوا ألفاً وثمانمائة) روايات العامة في عددهم ذلك اليوم مختلفة ففى بعضها ألف وأربعمائة وفى بعضها ألف وخمسمائة وفى بعضها ألف وثلاثمائة (إذا امرأة معها ابنتها على القلب) فى النهاية القلب البشر التى لم تطويذكر ويؤث وفى القاموس القلب البشر أو العادية القديمة منها ويؤث (فلما أثبتت) أى عرفت حق المعرفة (صرخت به هؤلاء الصابئون) الصابى الخارج من دين الى دين ، وفى النهاية صبا فلان اذا خرج من دين الى غيره من قولهم صبا ناب البعير اذا طلع وصبات النجوم اذا خرجت من مطالعها . وكانت العرب تسمى النبی صلى الله عليه وآله الصابى لانه خرج من دين قريش الى دين الاسلام ويسمون من يدخل فى الاسلام صبوراً لانهم كانوا لا يهزمون فأبدلوا من الهمزة واواً ويسمون المسلمين الصباء بغير همز كأنه جمع صابى غير مهموز كغزاز وغرارة وقاض وقضاء (فأرسل المشركون اليه أبان بن سعيد فى الخيل فكان بازائه) يمنعه من الوصول الى مكة (ثم أرسلوا الحليس) هو الحبيش بن علقمة الكناني سيد الاحلس وفى كتاب اكمال الاكمال حليش باللام وفى بعض النسخ الحلى مكبراً والفرض من

رسول الله ﷺ وقال لابي سفيان : يا أبا سفيان أما والله ما على هذا حالناكم ، على أن تردوا الهدي عن محله . فقال : اسكت فانما أنت أعرابي ، فقال : أما والله لنخلين عن محمد وما أراد أولاً نفردين في الاحابيش . فقال : اسكت حتى نأخذ من محمد ولثاً فأرسلوا إليه عروة بن مسعود وقد كان جاء إلى قريش في القوم الذين أصابهم المغيرة بن شعبة كان خرج معهم من الطائف وكانوا تجاراً فقتلهم وجاء باموالهم إلى رسول الله ﷺ فأبى رسول الله ﷺ أن يقبلها وقال : هذا غدروا حاجة لنا فيه ، فأرسلوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا : يا رسول الله هذا عروة بن مسعود قد أتاناكم وهو يعظم البدن ، قال : فأقيموها فأقاموها فقال : يا محمد مجيء من جئت ؟ قال : جئت أطوف

ارساله الى النبي صلى الله عليه وآله ليعلم حاله واستعداده ويعلم أنه لما ذاجاه هل جاء محارباً أو جاء زائراً فلما رأى البدن في عرض الوادي على هيئة الهدي علم أنه جاء زائراً فرجع قبل الوصول اليه اعظماً لما رأى فأخبر أبا سفيان بذلك (فرأى البدن) في البادية و هي بضمين جمع البدنة محركة وهي من الابل والبقرة كالأضحية من الغنم تهدي إلى مكة للذكر والانشى (وهي يأكل بعضها أو باربعين) كناية عن عض بعضها ظهر بعض والمقصود تجردها عن القلب والجهاز وهي علامة الهدي لان ابل الهدي تساق كذلك (والله ما على هذا حالناكم) يعني حالناكم على أن نرد عنكم عدوكم ان جاؤا محاربين لا ما اذا جاؤا زائرين للبيت قال ذلك لان المشركين كانوا يظلمون البيت والزائرين لها وكان الصدو المنع من بلوغ الهدي محله قبيحاً عندهم (فقال اسكت فانما أنت أعرابي) لاعلم لك بالحيل وتدير الحروب و دفع الجيوش فقال (والله لنخلين عن محمد وما أراد) من دخول مكة وطواف البيت ونحر الجوز في محله (أولاً نفردين في الاحابيش) في القاموس حبشى بالضم جبل بأسفل مكة ومنه أحابيش قريش لانهم تحالفوا بالله على انهم ليدعلى غيرهم ماسحائل ووضع نهاروما راسحبشى ، وفي النهاية الاحابيش أحياء من القارة انضموا إلى بنى ليث في محاربهم قريشاً والتحبش التجمع و قيل حالفوا قريشاً تحت جبل يسمى حبشى فسموا بذلك (فقال : اسكت حتى تأخذ من محمد ولثاً) الولث بفتح الواو وسكون اللام والثاء المثناة العهد الغير المحكم والمؤكدم ولث السحاب اذا أتى بئدى يسير كذا ذكره في الفائق وفسره الاصمعي وقيل : هو العهد المحكم و قيل هو الشيء اليسير من العهد (وقد كان جاء إلى قريش) الغرض منه بيان سبب انضمام عروة بن مسعود إلى قريش وحاصله ان قوماً من التجار فيهم عروة خرجوا من الطائف وخرج معهم المغيرة بن شعبة فقتلهم غيلة وهرب عروة إلى قريش وكان بينهم . وقوله (فأرسلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله) تكرار لتحقيق الربط بعد وقوع البسط بالقصة المذكورة قال (فأقيموها

بالبيت وأسعى بين الصفا والمروة وأنحر هذه الابل وأخلى عنكم وعن إسمانها قال :
 لاواللات والعزى فما رأيت مثلك ردّاً عما جئت له ، إن قومك يذكرونك الله
 والرحم أن تدخل عليهم بلادهم بغير إذنهم وأن تقطع أرحامهم وأن تجري عليهم
 عدوهم فقال رسول الله ﷺ : ما أنا بفاعل حتى أدخلها قال : وكان عروة بن مسعود
 حين كلم رسول الله ﷺ تناول لحيته والمغيرة قائم على رأسه فقال : من هذا يا محمد فقال
 هذا ابن أخيك المغيرة ، فقال : يا غدر والله ما جئت إلا في غسل سلحتك . قال : فرجع
 إليهم فقال لأبي سفيان وأصحابه : لا والله ما رأيت مثل محمد ردّاً عما جاءه فارسلوا
 إليه سهيل بن عمرو وحويطب بن عبد العزى ، فأمر رسول الله ﷺ فائت في وجوههم
 البدن ، فقالا : مجيئ من جئت ؟ قال : جئت لأطوف بالبيت وأسعى بين الصفا والمروة
 وأنحر البدن وأخلى بينكم وبين إسمانها ،

فأقاموها) لعل الفرض من إقامتها أن يعلم عروة أنها هدى وأنه جاء زائراً لا محارباً فيخير
 قومه إذا رجع إليهم (وأخلى عنكم وعن إسمانها) اللحمان كاللحوم جمع اللحم (وأن تجري
 عليهم عدوهم) أي أن تجعل عدوهم جرياً عليهم لأن الدخول عليهم بدون إذنهم سبب لجرأة
 سائر الأعداء عليهم من جرأته عليه تجرئاً فاجترأ ويحتمل أن يكون تجري بالياء من الأجراء وأن
 يراد بالعدومون كان معه صلى الله عليه وآله من أهل الإسلام (فقال يا غدر) الغدر كسر الد الغادر
 من الغدر وهو ترك الوفاء غدرة وبه كضرب ونصروسمع غدر (والله ما جئت إلا في غسل سلحتك) في
 بمعنى الباء والسلمة النجو وهذا كناية عن دفع عاره بقوله بالنبي صلى الله عليه وآله ومن
 طريق العامة في حديث الحديبية والمغيرة «وهل غسلت سوءتك إلا امس» قال في النهاية السوءة
 في الأصل الفرج ثم نقل إلى ما يستحى منه إذا ظهر من قول أو فعل وهذا القول إشارة إلى
 غدر كان المغيرة فعله مع قوم صحبوه في الجاهلية فقتلهم وأخذ أموالهم قال أبو عبد الله شارح
 صحيح مسلم بعثوا عروة بن مسعود الثقفي إليه فلما جلس بين يديه قال : يا محمد أجمعت أو باش
 الناس وجئت إلى بيتك لتفتتها بهم أن قريشاً خرجت بالعود المطافيل ولبسوا جلود النمرور
 ويماهدون الله أن لا تدخلها عليهم عنوة أبداً وأيم الله لكانى بهؤلاء انكشفوا عنك ثم جعل عروة
 يتناول لحية رسول الله صلى الله عليه وآله وهو يكلمه والمغيرة بن شعبة واقف على رسول الله صلى الله
 عليه وآله في الحديد فجعل يقرع يده إذا قل ذلك ويقول كف يدك عن وجه رسول الله صلى الله
 عليه وآله قبل أن لا يصل إليك فقال عروة من هذا ويحك ما أفظك وأغظك فتبسم رسول الله
 صلى الله عليه وآله فقال : عروة من هذا يا محمد فقال ابن أخيك المغيرة بن شعبة الثقفي فقال
 أي غدر هل غسلت سوءتك إلا بالامس ، يريد أن المغيرة كان قتل ثلاثة عشر رجلاً من ثقيف فهاج رط

فقالا : إن قومك يناشدونك الله والرحم أن تدخل عليهم بالادهم بغير إذنه
وتقطع أرحامهم وتجري عليهم عدوهم ، قال : فأبى عليهم رسول الله ﷺ إلا أن
يدخلها . وكان رسول الله ﷺ أراد أن يبعث عمر ، فقال : يا رسول الله إن عشيرتي
قليل وإنني فيهم على ما تعلم ولكنني أدلك على عثمان بن عفان ، فارسل إليه رسول
الله ﷺ فقال : انطلق إلى قومك من المؤمنين فبشرهم بما وعدني ربي من فتح
مكة فلمّا انطلق عثمان لقي أبان بن سعيد فتأخّر عن السرج فحمل عثمان بين يديه
ودخل عثمان فأعلمهم وكانت المناوشة فجلس سهيل بن عمرو عند رسول الله ﷺ و
جلس عثمان في عسكر المشركين وبايع رسول الله ﷺ المسلمين وضرب باحدى يديه

المقتولين ورهط المغيرة فودى عروة المقتولين ثلاثة عشر ذية فقام عروة بعد أداء الرسالة
و استماع ما قال صلى الله عليه وآله وقد رأى ما يصنع به أصحابه لا يتوضأ الا ابتدروا وضوءه ولا
يبصق الا ابتدروا ذلك ولا يسقط من شعره شعرة الا أخذوها فرجح الى قريش وقال : يا معشر
قريش اني جئت كسرى في ملكه وقيصر في ملكه والنجاشي في ملكه واني والله مارأيت ملكاً
في قوم قط مثل محمد في أصحابه (واني فيهم على ما تعلم) من اللفاظ المذلة والحقارة قال
في النهاية فيه يعنى في الحديث كان عمر في الجاهلية مبرطشاً وهو الساعى بين البايع والمشتري
شبه الدلال ويروى بالسين المهملة بمعناه و في القاموس المبرطش الذي يكثرى الناس
الابل والحمير ويأخذ عليه جملاً فتأخّر عن السرج فحمل عثمان بين يديه اى تأخرا بان عن
سرج دابته و حمل عثمان بين يديه وصار ديفأله وفي كتاب الاكمال انه نزل عن دابته و
حملة عليها (وكانت المناوشة بين المسلمين والمشركين) النوش التناول والاخذناشه ينوشه نوשא
تناوله وأخذه والمناوشة في القتال تدانى الفريقين واخذ بعضهم بعضاً (وبايع رسول الله صلى
الله عليه وآله المسلمين) هذه البيعة يسمونها بيعة الرضوان وبيعة تحت الشجرة و في كتاب
اكمال الاكمال سبب هذه البيعة أنه صلى الله عليه وآله قصد مكة ليعتمر فصدّه المشركون ولما
نزل الحديبية وهى على عشرة أميال من مكة وظهر صد المشركين أرسل اليهم خدش الخزاعى
يعرفهم انه لا يريد الحرب وانما جاء معتمراً ففقروا به الجمل وارادوا قتله فمنعه
الاحابيش وهى اسم لا خلاط المشائى فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وآله فأراد أن يبعث عمر فقال يا
رسول الله قد علمت فظاظتى على قريش وهم يبنضوننى وليس بمكة من بنى عدى بن كعب من
يمنعنى ولكن ابعث عثمان فبعثه فلقبه أبان بن عثمان بن العاص فنزل له عن دابته وحملة عليها
وأجاره حتى أتى قريشاً فأخبرهم فقالوا يا عثمان ان أردت أن تطوف فطف وأما دخولكم
علينا فلا سبيل اليه ، فقال ما كنت لا طوف حتى يطوف رسول الله (س) وصرخ صارخ في عسكر رسول

على الاخرى لعثمان وقال المسلمون : طوبى لعثمان قد طاف بالبيت وسعى بين الصفا والمروة وأحلّ ، فقال رسول الله ﷺ : ما كان ليفعل فلما جاء عثمان قال له رسول الله ﷺ أطفأت بالبيت؟ فقال : ما كنت لأطوف بالبيت ورسول الله ﷺ لم يطف به ثم ذكر القصة وما كان فيها فقال لعلي عليه السلام : اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل : ما أدري ما الرّحمن الرّحيم إلا أني أظنّ هذا الذي باليمامة ولكن اكتب كما نكتب : بسمك اللهم قال : واكتب : هذا ما قاضى [عليه] رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو فقال سهيل : فعلى ما ناقشتك يا محمد ؟ فقال : أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فقال الناس أنت رسول الله قال : اكتب فكتب : هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله فقال الناس : أنت

الله قتل عثمان فقال المسلمون ان يكن حقاً فلا تبرح حتى تلقى القوم فعدا رسول الله صلى الله عليه وآله الى البيعة ونادى مناديه ايها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فما تخلف عن البيعة الا ابن قيس الانصاري المنافق حينئذ جعل رسول الله يده وقال هذه يد عثمان وهى خير من يد عثمان فبايعوا على السمع والطاعة والصبر وعدم الفرار وعلى ان لا ينازعوا الامر أهله انتهى كلامه أقول روى مسلم فى باب طاعة الامير عن عباد بن الوليد بن عباد عن أبيه عن جده قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وآله على السمع والطاعة فى العسر والبسر والمنشط والمكره وعلى أنرة علينا وعلى أن لا تنازع الامر أهله وعلى أن نقول بالحق أينما كنا لا نخاف لومة لائم قال القرطبى شارح مسلم قال جماعة البيعة على عدم المنازعة ورد فى الامام العدل وقيل انه بايع الانصار أن لا ينازعوا قريشاً فى الخلافة أقول اذا عرفت هذا فقد علمت أنه يمكن لنا أن نحمل البيعة على عدم منازعة الامر أهله . فى بيعة الرضوان على أحد عذبن الوجهين و ان تلك البيعة وقعت بأمر جبرئيل عليه السلام فتدبر (فقال سهيل ما أدري ما الرحمن الا انى أظن هذا الذى باليمامة) أهل اليمامة كانوا يقولون لمسيلمة الكذاب رحمن اليمامة وهى دون المدينة فى وسط الشرق عن مكة على ستة عشر مرحلة من البصرة وعن الكوفة نحوها (ولكن اكتب كما نكتبه بسمك اللهم) فى كتاب اكمال الاكمال عن السهيلي أنه قال : بسمك اللهم كانت قريش تقولها وأول من قالها امية بن أبى الصلت ومنه تعلموها وتعلمها هومن رجل من الجن فى خبر طويل ذكره (قال واكتب هذا ما قاضى رسول الله ﷺ سهيل بن عمرو) قاضى مفاعلة من القضاء وهو الفصل والحكم ومنه القاضى وهذا يدل على أنه يجوز فى الصلح الاختصار بالاسم أو اللقب المختص خلافاً لبعض العامة فانه قال لا بد فيه من ذكر أربعة اسماء اسمه واسم أبيه واسم جده وكنيته (فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله) قبل مساعدته صلى الله عليه وآله على ذلك هى

رسول الله وكان في القضية أن من كان منّا أتى إليكم رددتموه إلينا و رسول الله غير مستكره عن دينه ومن جاء إلينا منكم لم نردّه إليكم فقال رسول الله ﷺ لا حاجة لنا فيهم، وعلى أن يعبد الله فيكم علانية غير سر . وإن كانوا ليتهادون السيور في المدينة

رغبة في اتمام الصلح الذي علم أن عاقبته الغلبة والظهور وليس عدم كتب ما ذكر من الرسالة ضاراً واما الضار كتب ما لا يحل اعتقاده من ذكر آلهتهم وشركهم ونحوهما و سنذكر بعض فوائده (وكان في القصة) أي في قصة الصلح والقضاء وفي بعض النسخ في القضية بالضاد الممجمة والياء المثناة التحتانية (ان من كان منا أتى اليكم) أي من كان من المشركين أتى مسلماً اليكم رددتموه إلينا أن طلبناه (ورسول الله صلى الله عليه وآله غير مستكره عن دينه) أي عن قضائه و حكمه بالرد إلينا والدين هنا القضاء والحكم ومنه الديان من أسمائه تعالى لانه القاضي والحاكم (ومن جاء إلينا منكم) مرتداً عن الاسلام او غير مرتد (لم نردّه اليكم) ان طلبتموه (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله لا حاجة لنا فيهم) أي فيمن جاء من أهل الاسلام اليكم حتى نطلبهم (وعلى ان يعبد الله فيكم علانية غير سر) أي يعبد الله المسلمون بينكم جهاراً بلا مانع (وان كانوا ليتهادون السيور في المدينة الى مكة) التهادى أن يهدى بعضهم الى بعض والسيور حلة فيها خطوط من أبريسم من السير وهو القند ويحتمل أن يراد بها الحصر المدنية ايضاً لانها كانت تنسج من السيور وهي ما يقدم من الجلد المدبوغ وهذا صريح في أن الصلح وقع على أن يرد المسلمون الى الكفار من جاء من الكفار مسلماً اليهم وأن لا يرد الكفار الى المسلمين من ذهب من المسلمين اليهم ومثله ما نقل من طرق العامة عن ابن عباس قال لما وقع صلح الحديبية تضمن أن من جاء منهم الى رسول الله صلى الله عليه وآله يرد عليهم ومن أتاهم من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله لم يرد ولذلك رد أبو جندل و كانه جاء بعد وقوع الصلح وقدمت سبيمة بنت الحارث الاسلامية مسلمة بعد ختم الكلام فقدم زوجها وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى فانك شرطت لنا أن ترد علينا من أتاك منا وهذه طينة الكتاب لم تحف وكذلك جاءت ام كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وجاء وليها وطلب ردها المكان الشرط فنزل قوله تعالى ويا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنحنهن الله أعلم بايمانهن فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار - الآية) فنسخ الشرط في النساء هذا بناء على أن الشرط كان شاملاً صريحاً لرد الرجال والنساء جميعاً وقد صرح بشموله بعض العامة وقال بعضهم الشرط انما كان في رد الرجال دون النساء وعلى هذا فلا نسخ بل هو بيان للحكم وتأكيده وقيل كان الشرط مجملاً من غير تفصيل وبه صرح بعض اصحابنا فانه قال وجب الوفاء بما تضمنه عقد الصلح من الشروط الصحيحة لا الفاسدة و صلح الحديبية و أن

إلى مكة وما كانت قضية أعظم بركة منها لقد كاد أن يستولي على أهل مكة الاسلام
فضرب سهيل بن عمرو على أبي جندل ابنه فقال: أو قل ما قاضينا عليه . فقال رسول

تضمن رد من أتانا منهم لكنه مطلق قابل للتقييد بعدم الاشتغال على المفردة ولذلك كان رسول
الله صلى الله عليه وآله يرد من الرجال من له عشرة يمنونه من الفتنة عن دينه وأما من ليس
له عشرة يمنونه فلم يرد خوفًا من الفتنة وكذلك يرد المرأة مطلقًا وإن كان لها عشرة
لأنهم لا يمنونها من التزويج بالكفر وحينئذ لا تؤمن فتنتها من زوجها فإن المرأة تأخذ من
دين بعلها، قال أفصح الدين والظاهر أنه من علماء العامة في شرحه على نهج البلاغة عند
قوله عليه السلام « ولقد علم المستحفظون من أصحاب محمد صلى الله عليه وآله أني لم أرد
على الله ولا على رسوله شيئاً قط، قيل وفيه إيماء إلى ما كان يفعله بعض الصحابة من التسرع
والاعتراض على الرسول صلى الله عليه وآله كما نقل عن عمر يوم الحديبية عند سطر كتاب الصلح
أنه أنكر ذلك وقال للرسول الله صلى الله عليه وآله ألسنا على الحق ! قال: بلى قال : أو ليسوا
الكاذبين قال بلى ، قال وكيف الدنيا في ديننا ؟ فقال صلى الله عليه وآله إنما عمل بما أومر به
فقام عمر فقال لقوم من الصحابة ألم يكن قد وعدنا بدخول مكة وهانحن قد صدقنا عنها ؟ ثم
ينصرف بعد أن أعطينا الدنيا في ديننا ، والله لو وجدت أعواناً لم أعط الدنيا أبداً ، فقال بعضهم
ويحك الزم غرزه فوالله أنه لرسول الله وإن الله لا يضيعه ثم قال له : أقال لك أنه سيدخل مكة
هذا العام ؟ فقال : لا ، قال : سيدخلها ، فلما فتح الله مكة أخذ مغانب الكعبة ودعاء فقال هذا الذي
وعدتم ، هذا كلامه ومثله نقله الأبي في كتاب اكمال الاكمال وفيه دلالة على أنه لم يؤمن
قلبه برسالته وإقراره إنما كان بلسانه .

(وما كانت قضية أعظم بركة منها لقد كاد أن يستولي على أهل مكة الاسلام) فيه أن
للإمام أن يمدد الصلح على ما رآه مصلحة للمسلمين وإن كان يظهر خلاف ذلك في بادى الرأي
لبعض الناس وفيه احتمال المفردة البسيرة لدفع مضرة كثيرة أو جلب مصلحة أعظم منها ومن
مصالح هذا الصلح فتح مكة و اسلام أهلها ودخول الناس في دين الله أفواجا لانه لما وقع الصلح
اختلط الناس ببعضهم ببعض و جاؤا إلى المدينة وذهبوا إلى مكة فسمعوا منهم أقوال الرسول
صلى الله عليه وآله مفصلة ووقفوا على معجزاته الظاهرة واعلام نبوته وحسن سيرته و حميدة
طريقته وعابنوا بأنفسهم كثير من ذلك فمالت نفوسهم إلى الايمان ، فأمنوا ، فان قلت المنقول أنه
صلى الله عليه وآله بعد الصلح ذبح الهدى وحلق ورجع فاذا وقع الصلح زال الصدق لم يدخل
مكة ولم يتم الافعال قلت شرط المشركون في الصلح أن لا يدخلها ذلك العام خوف ان يتحدث
العرب انه دخلها عنوة (فضرب سهيل بن عمرو على ابى جندل ابنه) ضرب عليه اى امسكه

الله ﷺ : وهل قاضيت على شيء فقال : يا محمد ما كنت بعددًا قال : فذهب بأبي جندل فقال : يا رسول الله تدفعني إليه ؟ قال : ولم أشرط لك ، قال : وقال : اللهم اجعل لأبي جندل مخرجاً .

٥٠٤ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ؛ عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان عن الفضل أبي العباس ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : « أوجاؤكم

(فقال اول ما قضينا عليه) فوجب رده الينا (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله هل قاضيت على شيء) الظاهر ان قاضيت على صيغة المتكلم اى هل نقضى لك شيء من المال ليكون هو عندنا انه عبر عن المستقبل بالماضى للدلالة على ترقب وقوعه فلم يرض سهيل بن عمرو (فقال يا محمد ما كنت بفدار) طالباً لردّه ، فردّه رسول الله صلى الله عليه وآله فذهب بأبي جندل (فقال ابو جندل من باب الانكار او الاستفهام (يا رسول الله تدفعني اليه قال صلى الله عليه وآله ولم أشرط لك) حين المقد ولم يقع الاستثناء لك (و قال اللهم اجعل لأبي جندل مخرجاً) من الضيق و أذى المشركين و قد استجاب الله تعالى دعاءه قال أبو عبد الله في شرحه لكتاب مسلم أبو جندل ولد سهيل بن عمرو الذى يمثله قريش ليمقد الصلح وكان أبو جندل أسلم وحبسه المشركون بمكة فلما كان يوم عقد الصلح وكتب الكتاب جاء موثقاً فى قيوده و قد انفلت من المشركين اليه صلى الله عليه وآله فطلبه أبوه فدفعه اليه وهو يصرخ يا معشر المسلمين أتردوني الى المشركين فدخل المسلمين أمر عظيم حتى كادوا يهلكون ثم ان الرجال الذين أسلموا من قريش وغيرهم كرهوا أن يقدموا على رسول الله صلى الله عليه وآله لمكان الهدنة اجتمعوا مع أبي بصير وهو من الذين آمنوا بعد الهدنة ومع أبي جندل وبلغوا نحو الثلاثمائة فخرجوا وقطعوا مارة قريش الى الشام فبعت أبو سفيان وقومه الى رسول الله يتشعرون أن يبعث الى أبي بصير و أبي جندل ليقدموا عليه و قالوا من خرج منّا اليكم فأمسكوه من غير حرج فان هؤلاء فتحوا علينا باباً و ضيقوا الامر علينا فمند ذلك علم الذين اغتموا بدفع أبي جندل الى أبيه و اشاروا الى رسول الله صلى الله عليه وآله ان لا يدفعه الى أبيه انما فعله صلى الله عليه وآله كان احسن وأنما خصه الله تعالى به من العلم افضل و اتقن وليس للقريش فى فعل أبي بصير و أبي جندل حجة على النبى صلى الله عليه وآله لانهما ما عاهداهم و انما عاهداهم النبى صلى الله عليه وآله عليه وآله على ان لا يخرج معه باحد منهم ولا يحبسهم عنهم ولم يعاهداهم على ان لا يخرج عليهم من اسلم .

قوله (أوجاؤكم حصرت صدورهم) حصرت حال بتقدير قد والحصر الضيق والانتقاض (أن يقاتلوكم) أى عن أن اولان يقاتلوكم (أو تقاتلوا قومهم) من المشركين (قال نزلت فى بنى-

حصرت صدورهم أن يقاتلوكم أو تقاتلوا قومهم، قال : نزلت في بني مدلج لأنهم جاؤوا إلى رسول الله ﷺ فقالوا : إننا قد حصرت صدورنا أن نشهد أنك رسول الله فلسنا معك ولا مع قومنا عليك ، قال : قلت : كيف صنع بهم رسول الله ﷺ قال : واعدتهم إلى أن يفرغ من العرب ثم يدعوه فاجابوا وإلا قاتلهم .

٥٠٥ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن فضال ، عن داود بن أبي يزيد وهو فرقد ، عن أبي يزيد الحممار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : إن الله تعالى بعث أربعة أملاك في إهلاك قوم لوط : جبرئيل وميكائيل وإسرافيل وكروبليل عليه السلام فمرؤا بآبراهيم عليه السلام وهم معتمون فسلموا عليه فلم يعرفهم ورأى هيئة حسنة فقال لا يخدم هؤلاء أحد إلا أنا بنفسى وكان صاحب أضياف فشوى لهم عجلا سمينا حتى أنضجه ثم قر به إليهم فلمّا وضعه بين أيديهم رأى أيديهم لاتصل إليه نكرهم وأوجس منهم خيفة ، فلمّا رأى ذلك جبرئيل عليه السلام حسر العمامة عن وجهه وعن رأسه فعرفه إبراهيم عليه السلام فقال : أنت هو ؟ فقال : نعم ومرت امرأته سارة فبشرها بإسحاق و من وراء إسحاق يعقوب فقالت ما قال الله عز وجل ، فأجابوها بما في الكتاب العزيز

مدلج) بضم الميم قبيلة من كنانة (وإدعهم) أى صالحهم فى القاموس توادعنا اتصالا حاد وفى بعض النسخ واعدتهم . قوله (نكرهم و أوجس منهم خيفة) نكره وأنكره واستنكره بمعنى أى استنكر عليه السلام عدم مدايديهم الى العجل وترك تناولهم وادرك فى نفسه خوفا منهم و خاف ان يريدوا به مكروها لانه كان من عادة العدو أن لا ياكل طعام من يريد اضراره (فبشرها بإسحاق ومن وراء اسحق يعقوب) ليس هذا لفظ القرآن اذ فيه فيشرناها ويعقوب اما بالفتح عطف على اسحاق وفتحته للجر لانه غير منصرف الا انه وقع الظرف بين المتعاطفين أو بالرفع على أنه مبتدأ خبره محذوف أى ويعقوب مولود من وراء اسحق كما صرح به صاحب الكشف وغيره ويفهم البشارة به أيضا بجعل الجملة حالا ولا يلزم منه كون يعقوب مولودا حين البشارة لان اللازم منه أن يكون مضمون الجملة مقارنا لها وهو أن يكون يعقوب من وراء اسحق فان قلت لا يفهم على التقديرين ان يعقوب من صلب إبراهيم أو من صلب اسحق عليهما السلام لان الوراء يحتمل كليهما قلت الوراء ولد الولد كما صرح به فى القاموس وبه فسرّه بعض المفسرين على أن المتبادر منه هو الثانى (فقلت ما قال الله عز وجل وأجابوها بما فى الكتاب العزيز) وقالت يا ويلتى ألد وأنا عجوز و هذا بعلى شيخا ان هذا الشئ عجب قالوا أتعجبين من أمر الله رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد ، الولية قد يرد بمعنى التعجب كما صرح به فى النهاية أى يا عجبيا احضر فهذا وقتك وأوان حضورك وانما تعجبت نظر الى العادة لا الى القدرة الالهية لانها كانت بنت تسعة

فقال إبراهيم عليه السلام لهم : فيماذا جئتم قالوا له : في إهلاك قوم لوط ، فقال لهم : إن كان فيها مائة من المؤمنين تهلكونهم ؟ فقال جبرئيل عليه السلام : لا ، قال : فان كانوا خمسين ؟ قال : لا ، قال فان كانوا ثلاثين قال : لا ، قال : فان كانوا عشرين ؟ قال : لا ، قال : فان كانوا عشرة قال : لا ، قال فان كانوا خمسة قال : لا ، قال : فان كانوا واحداً قال : لا ، قال : إن فيها لوطاً قالوا : نحن أعلم بمن فيها لننجينّه وأهله إلا امرأته كانت من الغابرين .

ثم مضوا . وقال الحسن العسكري أبو محمد : لا أعلم ذا القول إلاّ وهو يستبقيهم وهو قول الله عز وجل : «يجادلنا في قوم لوط» فأتوا لوطاً وهو في زراعة له قرب المدينة فسلموا عليه وهم معتمتون فلمّا رأهم رأى هيئة حسنة عليهم عمام بيض و ثياب بيض فقال لهم : المنزل ، فقالوا : نعم فنقدّمهم ومشوا خلفه فندم على عرضه عليهم المنزل

وتسعين وبعلمها ابن مائة وعشرين كما قيل وحصول الولد لمن في هذا السن أمر عجيب بحسب العادة (فقال إبراهيم عليه السلام لهم فيماذا جئتم قالوا له في إهلاك قوم لوط) كما حكى في القرآن الكريم وقال فما خطبكم أيها المرسلون قالوا انا أرسلنا الى قوم مجرمين ، هم قوم لوط ولترسل عليهم حجارة من طين ، أي من طين متحجر مسومة أي معلمة عند ربك للمسرفين المتجاوزين عن الحد من استم الخيل اذا أرسلتها أو معلمة من المسومة بالسمة وهي العلامة وفي القاموس مسومة عليها أمثال الخواتيم أو معلمة ببياض وحمرة ليعلم أنها ليست من حجارة الدنيا وقيل معلمة بأسماء هؤلاء المسرفين (فقال ان كان فيها مائة الف - الى قوله - فان فيها لوطاً) و انما لم يكتف عليه السلام أولاً بذكر الواحد ليحتج عليهم بأن حرمة المؤمن الواحد كحرمة الكثير فاذا لم تهلكهم مع فرض وجود الكثير فيهم فكيف تهلكهم مع وجود الواحد قال ذلك شفاعة وشفقه على عباده و توهم أن إهلاكهم في معرض البداء فلذلك مدحه تعالى و قال فلما ذهب عن إبراهيم الروح وجاءته البشري يجادلنا ، أي يجادل رسلنا في قوم لوط و مجادلته إياهم قوله «ان فيها لوطاً ان إبراهيم لحليم» كثير الحلم غير عجول على الانتقام من المسيء اليه و أواه منيب ، أي كثير التأوه من التقصير والتأسف على الناس وكثير الرجوع الى الله تعالى ثم نبهه جل - شأنه بأن عذابهم أمر محتوم لا ندفعه الشفاعة ولا الجدل والدعاء بقوله «يا إبراهيم أعرض عن هذا انه قد جاء امر ربك وانهم آتيهم عذاب غير مردود» . (فندم على عرضه عليهم المنزل) كما دل عليه قوله تعالى «وضاق بهم ذرعاً» وقال هذا يوم عصيب ، أي ضاق صدره لعلمه بأنه عاجز عن

وقال : أي شيء صنعت آتني بهم قومي وأنا أعرفهم ؟ فالتفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله وقد قال جبرئيل عليه السلام : لا تمجل عليهم حتى يشهد ثلاث شهادات ، فقال جبرئيل عليه السلام هذه واحدة ثم مشى ساعة ثم التفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله ، فقال جبرئيل عليه السلام هذه اثنتان ، ثم مضى فلما بلغ باب المدينة التفت إليهم فقال : إنكم تأتون شرار خلق الله ، فقال جبرئيل عليه السلام : هذه ثلاثة ثم دخل و دخلوا معه ، فلما رأتهم امرأته رأته هيئة حسنة فصعدت فوق السطح وصعدت فلم يسمعوا فدخلت فلما رأوا الدخان أقبلوا يهرعون إلى الباب فنزلت إليهم فقالت عنده قوم ما رأيت قط أحسن منهم هيئة ، فجاؤوا إلى الباب ليدخلوها فلما رآهم لوط قام إليهم فقال : يا قوم اتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد فقال : هؤلاء بناتي هن أطهر لكم فدعاهم إلى الحلال فقالوا : لقد علمت ما لنا في بناتك من حق وإنك لتعلم ما نريد ، فقال : لو أن لي بكم قوة أو أدى إلى ركن شديد فقال

دفع المكروه عنهم والعصيب الشديد (أقبلوا يهرعون إلى الباب) أي يسرعون من المهرع محرمة وهي مشى في اضطراب وسرعة وانما بنى الفعل للمفعول للتنبيه على شدة اضطرابهم وسرعتهم حتى كأنهم يدفع بعضهم بعضاً ويحش على السرعة (فقال يا قوم اتقوا الله ولا تخزون في ضيفي أليس منكم رجل رشيد) نسبهم أولاً إلى ذاته المقدس فقال يا قوم طلبوا للترحم والتعطف وأمرهم ثانياً بتقوى الله وترك ما أرادوا من الفاحشة : ونهاهم ثالثاً عن خزيه في شأن ضيفه لأن خزي الضيف خزي المضيف وخجلته خجلته ، وعبرهم رابعاً بعدم الرشد والرجوع إلى الحق ورفض التبيح (فقال) بعدما علم أنهم لم يقبلوا نصحه (هؤلاء بناتي هن أطهر لكم) الطهر وهو النظافة والنزاهة في المفضل محقق وفي المفضل عليه مقدر موهوم أو محقق بزعمهم و يحتمل أن يكون اسم التفضيل لمجرد أصل الفعل (فدعاهم إلى الحلال بالتزويج) قال في الكشف وكان تزويج المسلمات من الكفار جائزاً وقيل المراد بالبنات نسأهم لأن كل نبي أبو أمته من حيث الشفقة والترية (فقالوا لقد علمت ما لنا في بناتك من حق) أي من حاجة أو شهوة وإرادة وقيل هذا بناء على أنهم اتخذوا نكاح الاناث مذهباً باطلاً وأتباع الذكران مذهباً حقاً (وانك لتعلم ما نريد) دل على أن عاداتهم القبيحة كانت مشهورة وأعلم أن ما ذكره عليه السلام على خلاف ترتيب هذا القرآن فكأنه نقله بالمعنى أو كان المنزل على هذا الترتيب والله يعلم (فقال لو أن لي بكم قوة) أي لو قويت عليكم بنفسى (أو أدى إلى ركن شديد) أي إلى قوى عزيز ذي قوة وشدة و بطش شبهه بالركن من الجبل في شدته وصلابته وجواب لوم محذوف كما ذكره المفسرون أي

جبرئيل عليه السلام لو يعلم أى قوة له، فكأثروه حتى دخلوا البيت قال : فصاح به جبرئيل بالوط دعهم يدخلون فلما دخلوا أهوى جبرئيل بأصبعه نحوهم فذهبت أعينهم وهو قوله : «فطمسنا أعينهم» ثم نادى جبرئيل فقال : «إننا نرسل ربك لن يصلوا إليك فاسر بأهلك بقطع من الليل» وقال له جبرئيل : «إننا بعثنا في إهلاكهم فقال : يا جبرئيل عجل فقال : «إن موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب» ، قال : فأمره فتحمل ومن

لدفعتكم وشددت عليكم والتمنى محتمل وقيل أراد بالركن العشرة جرياً على سنة الناس فى اعتصام الرجل منهم بمشירתه فى دفع الاعداء وقال بض العامة أنساء ضيق صدره من قومه اللجاء الى الله تعالى الذى هو أشد الأركان والحق أنه عليه السلام لم ينس اللجاء الى الله تعالى فى هذه القضية وإنما قال ذلك تطبيقاً لنفوس الأضياف وأبداء لعذر لهم بحسب ما ألف فى العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة و غذا محمداً عظيمة و كرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد (فقال جبرئيل عليه السلام لو يعلم أى قوة له) جواب لو محذوف والتمنى محتمل (فكأثروه) أى غالبوه فى الكثرة فعلبوه (حتى دخلوا البيت) ومع ذلك يمنهم لوط عليه السلام بقدر الامكان من أن يدخلوا البيت بيت الأضياف (فصاح به جبرئيل عليه السلام) بعد مشاهدة ما به من كرب (بالوط دعهم) فلما دخلوا أهوى جبرئيل عليه السلام بأصبعه نحوهم فذهبت أعينهم) وعموا جميعاً وقيل كان لجبرئيل عليه السلام فى ذلك اليوم وشاح من در منظوم وهو قوله (فطمسنا أعينهم) الطمس المحو والاستيصال تقول طمست الشئ أى محوته و استأصلت أثره ورجل طميس ومطموس ذاهب البصر ولما ذهبت أعينهم خرجوا وهم لا يعرفون الطريق ويصيحون ويقولون النجا النجا ان فى بيت لوط سحرة فخاف لوط من قومه على نفسه وعلى اضيافه (فقال) جبرئيل عليه السلام عند ذلك بشارته له (انارسل ربك لن يصلوا إليك) أى الى اضراك (فأسر بأهلك بقطع من الليل) ولا يلتفت منكم احد الا امرأتك فى القاموس السرى كالهدى سيرة المليل ويذكر، سرى يسرى واسراء وبه وأسرى بعبده ليلاً تأكيداً ومعناه سريه والقطع بالكسر ظلمة آخر الليل أو القطعة منه كالقطع كعنب أو من أوله الى ثلثه (فقال يا جبرئيل عجل فقال ان موعدهم الصبح أليس الصبح بقريب) قال فى الكشف روى أنه قال لهم متى موعدهم هلاكهم قالوا الصبح فقال أريد أسرع من ذلك فقالوا أليس الصبح بقريب وما ذكره عليه السلام أحسن منه لأنه لا يبعد من نبي الله إذا علم أن الله تعالى اراد هلاكهم وقت الصبح ان يريد وقوعه قبله (قال فأمره) بالخروج من القرية (فتحمل ومن معه الامراة) تحمل واحتمل بمعنى انتقل و ارتحل أو تحمل متاعه والواو بمعنى مع فلا يلزم على الاول اللطف على المرفوع المتصل بالأفضل أو تأكيداً ولا على الثانى العطف على المحذوف وفيه دلالة واضحة على أنه عليه السلام لم يخرج معه

معه إلا امرأته قال : ثم اقتلها جبرئيل بجناحيه من سبع أرضين ثم رفعها حتى سمع أهل السماء الدنيا نباح الكلاب وصياح الديكة ثم قلبها وأمطر عليها وعلى من حول المدينة حجارة من سجيل .

٥٠٦ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن سنان ، عن أبي الصباح بن عبد الحميد ، عن محمد بن مسلم ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : والله للذي صنعه الحسن بن علي عليه السلام كان خيراً لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس والله لقد نزلت هذه الآية : « ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم وأقيموا الصلوة وآتوا الزكاة ، إنما هي طاعة الامام ، وطلبوا القتال فلما كتب عليهم القتال مع الحسين عليه السلام قالوا : ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتتبع الرسل أرادوا تأخير ذلك إلى القائم عليه السلام .

أمرأتها بل اخلفها مع قومها وهذا أحد القولين للمفسرين وقيل أخرجها وأمران لا يلتفت منهم أحد إلى الوراء فلما سمعت في الطريق هذه المذاب وصوت وقع الأرض انفتحت إلى الخلف وقالت يا قوماء فأدر كها حجر فقتلها ف قوله تعالى الأمر أنك على الأول بالنصب استثناء من قوله فأسر بأهلك وعلى الثاني بالرفع استثناء من أحد (وأمطر عليها وعلى من حول المدينة حجارة من سجيل) حجارة كالمدرب مغرب سنك كل أو طين طبخ بنار جهنم وكتب فيه أسماء القوم أو من سجل أي مما كتب أنهم يعذبون بها أو أصله من سجين أي من جهنم فأبدلت نونه لآماً وهذه الوجوه ذكرها المفسرون وأرباب اللغة .

قوله (والله الذي صنعه الحسن بن علي عليهما السلام) وهو الصلح مع معاوية مع عدم رضا أصحابه حتى خاطبوه بالمنكر من القول (كانت خير لهذه الأمة مما طلعت عليه الشمس) اذ به كانت نجاتهم من القتل والاستيصال وبقاء دين الحق ونسل الهاشميين والعلويين والشيعية في الاعقاب ثم أكد ذلك مع الإشارة إلى ذم الأمة بأن الامام إذا أمر بترك القتال طلبوه وإذا أمر بالقتال كرهوه (بقوله والله لقد نزلت هذه الآية ألم تر إلى الذين قيل لهم كفوا أيديكم) عن القتال مع الاعداء (واقموا الصلوة وآتوا الزكاة) اشتغلوا بهما وبغيرهما من الطاعات والظاهر أن جواب التسم محذوف أي نزلت هذه الآية في الحث على طاعة الامام بقرينة السياق ولدلالة قوله (انما هي طاعة الامام) عليه السلام والامام وهو من يقتدى به يشمل الرسول وأولي الامر من بعده (وطلبوا القتال) مع الامر بكفهم عنه (فلما كتب عليهم القتال مع الحسين عليه السلام قالوا ربنا لم كتب علينا القتال لولا أخرتنا إلى أجل قريب نجب دعوتك وتتبع الرسل أرادوا تأخير ذلك إلى القائم عليه السلام) قالوا ذلك كراهة للموت وخوفاً من الاعداء وحباً للبقاء أماً باللسان أو في أنفسهم فلا مهم الله

٥٠٧- محمد بن يحيى ، عن سلمة بن الخطاب ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن علي بن حسان ، عن علي بن عطية الزيات ، عن معلى بن خنيس قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم أحق هي؟ فقال: نعم إن الله عز وجل بعث المشتري إلى الأرض في صورة رجل (١) فأخذ رجلاً من العجف علمه النجوم حتى ظن أنه قد بلغ ثم قال

تمالى بما نطقوا بلسانهم واضمروا فى جناتهم واعلم ان لايات القرآن وجوهاً متكررة ومعاني متعددة كلها مراد منها ولا يعلمها الا أهل العصمة عليهم السلام وما ذكره عليه السلام من جملة ما يراد من هذه الآية الكريمة .

قوله (سألت أبا عبد الله عليه السلام عن النجوم) (١) أى عن علم النجوم وأحكامها (أحق هي فقال نعم ان الله عز وجل بعث المشتري الى الأرض- اه) الظاهر أن هذا محمول على ظاهره ولا

(١) الحديث ضعيف يجب رد علمه على فرض صدوره الى اهله هكذا قلنا فى حاشية الوافى وذكرنا ما عندنا هناك لاشتمال باب النجوم فيه على جميع ماورد فى الكتب الاربعة فى مواضع مختلفة وحاصل ما نعتقد فى ذلك ان الفقهاء بين افراط وتفریط فى ذلك فكثير منهم اكثر من تنقيص هذا العلم وذمه وتخطئة المعتقدين لتأثير النجوم وكفرهم مع عدم وجود احد منهم فى هذه الازمنة ولا معنى لتكفيرهم فى عصرنا كما معنى لتكفير بخت نصر وقوم فرعون وهذا بحث مفروغ عنه راجع الى قوم كانوا فهل كانوا ولم يبق منهم ، أحد وقوم اعتمدوا فى زماننا على النجوم وصححوا أحكامها وتمسكوا بروايات تدل على ذلك و ان قل العالم بها منها هذه الرواية وتدل على تمهر اهل الهند والرواية التى بعدها تدل على علم اهل الهند والعرب ، وقد مضى فى الحديث ٤٧٣ ما يدل على صحة بعض احكام النجوم وأن المريخ كوكب حار وزحل بارد و أن برد الهواء أو حره بآثار ارتفاع الكوكبين أو هبوطهما وهذا موافق لما ذكره أهل الاحكام ولكن الراوى لم ينقل الرواية بغير تصرف فى ألفاظها والقدر المسلم برد زحل و حر مريخ عندهم وأن تأثير كل كوكب فى أحسن احوالها أشد ، والحق ما ذكره الحكيم أبو نصر الفارابى أنه لا دليل على هذه الاحكام وانما العلم الصحيح ما هو المبني على التفسيرات وحساب الحركات- وقد ألف فى ذلك رسالة واختاره من فقهاءنا السيد المرتضى والكراچكى وسديد الدين الحمصى واكثر اهل التحقيق ومنهم الشارح وحساب الكسوف والخسوف والاهلة والاباء والنسب بين الكواكب من الصحيح ، واما الاحكام والسعد والنحس فباطل لكن لا يوجب الفسق والتكفير كالاعتقاد بساير الاباطيل التى لا يلزم منه انكار التوحيد والرسالة وأما نزول المشتري فى صورة رجل فمبنى على اعتقاد الباطنيين بكون الكواكب ذات روحانية وان روحانياتها تتمثل لمن أراد روح الكوكب هدايته كما يتمثل الملائكة عندنا (ش) .

له : اُنظر أين المشتري ، فقال : ما أراه في الفلك وما أدري أين هو ؟ قال : فنحناء وأخذ بيد رجل من الهند فعلمه حتى ظن أنه قد بلغ و قال : انظر إلى المشتري أين هو ؟ فقال : إن حسابي ليدل على أنك أنت المشتري ، قال وشق شقة فمات وورث علمه أهلها فالعلم هناك .

باحث للمعدل عنه لان الذي يقدر أن يجعل المعاصية ويخرج النافعة الجسيمة مع حملها من الجبل يقدر أن ينزل المشتري لتعليم بعض العلوم الغريبة والاثار السماوية ، ثم هذه الرواية والتي تلها دلت على حقيقة علم النجوم وحقيقة أهله وقد وقع في بعض الروايات ذمها فوجه الجمع ان الله سبحانه جعل للإشياء اسباباً كما جعل الشمس سبباً لضياء العالم وجعل اتصال الكواكب بعضها ببعض سبباً لنزول المطر أو لغير ذلك من الامور المعلومه في علم النجوم فمن جعل هذه الامور اسباباً وعلامات لما يترتب عليها لا بالاستقلال بل بفعل الله تعالى شأنه فهو ليس بمذموم وأما من جعل هذه الامور علة موجودة بالاستقلال سواء اعتقد ذلك أو لا لكن أتى بعبارة موهمة لذلك فهو مذموم بل كافر بالله تعالى وذلك كما كانت العرب تنسبون المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكباً معروفة المطالع في السنة وهي السماء بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط منها في كل ليلة ثلاث عشرة كوكب عند طلوع الفجر ويظهر نظيره فكانت العرب اذا حدث عند ذلك مطر نسبوه بعضهم الى الفارب وبعضهم الى الطالع نسبة ايجاد وتأثير كما يقول بعض الفلاسفة ان الله سبحانه لم يخلق الا واحداً هو العقل الاول ثم كان عن هذا العقل غيره الى أن ينتهي ذلك الى الامطار والمناصر والمعادن والنباتات والحوادث اليومية فنهى الشرع عن القول بذلك لان ذلك ان كان عن اعتقاد فهو كفر وان كان بمجرد قول كما اذا قال المؤمن بأن الفاعل هو الله تعالى أمطرنا السحاب أو أبرد الهواء طلوع الكوكب الفلاني أو نحو ذلك فهو شبهه بالكفر فنهى الشارع عنه أيضاً حسماً لمادة الكفر ومنعاً لترويجيه وخوفاً لانه يعتقد أحد بظاهر هذا القول والحاصل أن العلم لا يذم من حيث أنه علم وانما الذم متوجه عليه لاحد أسباب ثلاثة أحدها أن يكون مؤدياً الى ضرر اما بصاحبه أو بغيره كما يذم علم السحر والطلسمات اذ به يتوسلون الى ما يفرقون به بين المرء وزوجه ، الثاني غموض بعض العلوم ودقته فان الخوض في علم لا يفهمه الخائض مذموم فيجب كفاف النفس عن الخوض فيه كعلم القدر لانه سر من أسرار الله لا يعلمه الا هو أو من أظهره الله عليه من خواصه الثالث أن يكون مؤدياً الى ضرر يعود الى صاحبه غالباً كعلم النجوم فانه في نفسه ليس بمذموم اذ هو قسمان قسم يتعلق بالحساب والهيئة وقد نطق القرآن بأن مسير الكواكب محسوب اذ قال «والشمس والقمر بحسبان» وقال «والقمر قدرناه منازل- الآية» وقال «ولتعلموا عددا السنين والحساب» والقسم الثاني الاحكام وحاصله

٥٠٨- عليُّ بنُ إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن جميل بن صالح ، عن مَنْ أخبره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سئل عن النجوم قال: ما يعلمها إلا أهل بيت من العرب وأهل بيت من الهند .

٥٠٩- حميد بن زياد ، عن أبي العباس عبيد الله بن أحمد الدِّهقان ، عن عليِّ بن الحسن الطاطري ، عن محمد بن زياد بن يَاسَع السَّابري ، عن أبان ، عن صباح بن سيابة ، عن المعلِّ بن خنيس قال: ذهبت بكتاب عبد السلام بن نعيم وسدير وكتب غير واحد إلى أبي عبد الله عليه السلام حين ظهرت المسوِّدة قبل أن يظهر ولد العباس بأننا قد قدَّرنا أن يؤول هذا الأمر إليك فما ترى ؟ قال: فضرِب بالكتب الأرض ثم قال: أف أف ما أنا لهؤلاء بأمام أما يعلمون أنه إنما يقتل السفيناني .

يرجع الى الاستدلال بالاسباب على الحوادث وقد نهى الشارع عنه لثلاثة اوجه الاول انه مضر بأكثر الخلق فانه اذا التى اليهم أن هذه الاثار تحدث عقيب سير هذه الكواكب والانظار وقع فى نفوسهم ان هذه الكواكب هى المورثات والالهة المدبرات لانها جواهر شريفة سماوية فيعظم وقعها فى القلوب فتلثت اليها وترى الخير والشر من جهةها ويمحو ذكر الله عن القلب فان الضعيف يقصر نظره على الوسائط كالاطفال فانهم يظنون ان الرازق آباؤهم وامهاتهم ، والعالم الراسخ هو الذى يعلم أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه . والثانى أن أحكام النجوم تخمين محض ليس بعلم لا باليقين ولا بالظن فالحكم به حكم بهجول فيكون مذموماً من حيث أنه جهل ووهمل من حيث أنه علم وحق وقد قيل انه كان من معجزة ادريس النبى عليه السلام و قد اندرس وانحى ولا يعرفه الا الخواص وما يتفق أحياناً من اصابة المنجم فهو اتفاق ، والثالث أنه لا فائدة فيه فان كل ما قدر فهو كائن والاحتراز عنه غير ممكن فالخوض فيه خوض فيما لا يبنى وتضييع العمر الذى هو أنف بساعة الانسان بغير فائدة وهو الخسران المبين والانبياء لكونهم أطباء القلوب يحملون الضغاء على ما يوجب ترقيهم الى جوار الله والوصول الى دار كرامته وما لم يصل اليه عقلك ولم تعرف وجه الحكمة فيه فاعزل عقلك عن الفكرة فيه والزم على نفسك اتباعهم والتسليم لهم فان فيه السلامة والله ولى التوفيق .

قوله (حين ظهرت المسودة قبل ان يظهر ولد العباس -اه) المسودة بتشديد الواو وكسرهما من التسويد والمراد بهم أبو مسلم وعساكره سموا بها لانهم كانوا يسودون لباسهم وليس المراد بهم ولد عباس وان كانوا يسمون بها ايضا قال فى القاموس المبيضة كمحدثه فرقة من الثوب لتبييضهم ثيابهم مخالفة المسودة من العباسيين ، وقد رنا امامن التقدير اى قدرنا ذلك فى أنفسنا تقدير أأومن

٥١٠- أبان ، عن أبي بصير قال : سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل "ففي بيوت أذن الله أن ترفع" قال : هي بيوت النبي صلى الله عليه وآله .

٥١١- أبان ، عن يحيى بن أبي العلاء قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : درع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات الفضول لها حلقتان من ورق في مقدّمها وحلقتان من ورق في مؤخرها وقال : لبسها علي صلى الله عليه وآله يوم الجمل .

٥١٢- أبان ، عن يعقوب بن شعيب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : شدّ علي صلى الله عليه وآله علي بطنه يوم الجمل بمقال أبرق نزل به جبرئيل عليه السلام من السماء وكان رسول الله صلى الله عليه وآله يشدّ به علي بطنه إذا لبس الدرع .

٥١٣- أبان ، عن الفضيل بن يسار ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : إن عثمان قال للمقداد : أما والله لتنتهين أولاد دنك إلى ربك الأوّل ، قال : فلمّا حضرت المقداد الوفاة قال لعمّار : أبلغ عثمان عنّي أنّي قد رددت إلى ربّي الأوّل .

القدرة أي قدرنا علي ذلك بكثرة الاعوان والانصار ، قوله (في بيوت أذن الله أن ترفع) قال هي بيوت النبي صلى الله عليه وآله (الاية في سورة النور بعد قوله تعالى دمثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح في زجاجة) وقد مر في كتاب الحجة ان المشكاة والزجاجة فاطمة عليها السلام والمصباح الاول الحسن والثاني الحسين عليهما السلام والظرف وهو في بيوت متعلق بمشكاة أي مثل نوره كمشكاة ، في بيوت أذن الله أن ترفع . أي بالثناء والتعظيم ، و يذكر فيها اسمه ، فالمقصود منها مدح أهل البيت عليهم السلام والحث على متابعتهم .

قوله (درع رسول الله صلى الله عليه وآله ذات الفضول - اه) في النهاية اسم درعه صلى الله عليه وآله ذات الفضول وقيل ذوال الفضول لفضلة كان فيها وسعة ، والورق بكسر الراء الفضة وقد تسكن وقدم في كتاب الحجة ان سلاحه صلى الله عليه وآله كان عنده عليه السلام ثم بعده عند أولاده الطاهرين (شد علي عليه السلام بطنه يوم الجمل بمقال أبرق) مر ذكر الابرق و وصفه في كتاب الحجة في باب ما عند الائمة من سلاح رسول الله صلى الله عليه وآله (ان عثمان قال للمقداد أما والله لتنتهين أولاد دنك إلى ربك الاول) أي لتنتهين عن القول في توقي ذمي في الملاعن الناس ، قال أبو عبد الله شارح مسلم لما ضرب عمرو وجعل الخلافة شوري بين ستة وهم عثمان وعلي وطليحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وأمرأ باطلحة الانصاري أن يختار سبعين رجلا من الشجعان وأن يكونوا مع عؤلاء حتى يختاروا واحدا منهم ويبيعوه ، وقال اذا بايعوا واحدا منهم فمن لم يرض به ولم يبيعه فاضربوا عنقه اجتمع القوم وقال عبد الرحمن بن عوف يا قوم اعطوني

٥١٤ - أبان ، عن فضيل وعبيد ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما حضر محمد بن اسامة الموت دخلت عليه بنوهاشم فقال لهم : قد عرفتم قرابتي و منزلتي منكم و عليّ

موائتكم على أن تكونوا معي على من غير وبدل و أنا أختار لكم فأعطاء القوم موائتكم فقال عبد الرحمن ما تقول يا أبا الحسن فقال أعطني موثقاً أن لا تتبع الهوى ولا تخص ذارحم فأعطاء موائته فلما امتد الزمان وكثر الكلام في أهل المسجد فقال سعد يا عبد الرحمن أفرغ قبل أن يفتتن الناس فرفع عبد الرحمن رأسه إلى سقف المسجد وقال اللهم اسمع و اشهد اللهم اني جعلت ما في رقبتي من ذلك في رقبة عثمان ، وازدحم الناس ببايعونه والشجعان في المسجد موكلين عليهم و بايعه على رضی الله عنه وهو يقول : خدعة وأى خدعة ليس هذا أول يوم تظاهروا علينا فصر جرميل والله ما وليت عثمان الا ليرد الامر اليك ، والله كل يوم هو في شأن فخرج وهو يقول : سبيل الكتاب أجله وقال المقداد ما رأيت مثل ما أودى به أهل هذا البيت بعد نبیهم واني لأعجب من قریش تركوا رجلاً ما أقول أن أحداً أعلم منه ولا أقضى منه بالعدل ، فقال عبد الرحمن وما أنت وذلك يا مقداد؟ قال اني أحبهم لحب رسول الله صلى الله عليه وآله اياهم وان الحق فيهم ومعهم يا عبد الرحمن واني لأعجب من قریش فانهم انما تطاولوا على الناس بفضل أهل هذا البيت وقد طبقوا على نزع سلطان رسول الله صلى الله عليه وآله بعده من أيديهم والله لو أجد على قریش أنصاراً لقاتلتهم كقتال آبائهم فقال عبد الرحمن اتق الله يا مقداد فاني أخشى عليك الفتنة هذا كلامه وكان يقول مثل ذلك دائماً .

قال الابي أيضاً في كتاب الامامة من مسلم والناس تحاملوا في القول على عثمان فمن بعضهم قال دخلت المسجد فرأيت رجلاً جاثياً على ركبتيه يتلحف تلحف من كانت له الدنيا فسلبها وهو يقول واعجبا من قریش ودفعهم هذا الامر عن أهل بيت نبیهم وفيهم أول المسلمين ايماناً وابن عم نبیهم وأعلم الناس وأفقههم في دين الله وأعظمهم عناء في الاسلام وأهداهم للصراط المستقيم والله لقد ردوا عن الهدى المهتدى الظاهر المتقى وما ازدادوا اصلاحاً للامة ولا صواباً في المذهب ولكنهم آثروا الدنيا على الآخرة فبعداً وسحقاً للقوم الظالمين ، قد نوت منه و قلت من أنت يرحمك الله ومن الرجل فقال أنا المقداد والرجل على بن أبي طالب انتهى كلامه . أقول لما صدر منه (ره) أمثال ذلك مراراً وخاف عثمان على نفسه وامرته هدهد بالقتل عمدهم لا تنه عنه وأراد بالرب الاول واجب الوجود جل شأنه أو النبي صلى الله عليه وآله ، وبالثاني المستفاد من الاول على بن ابي طالب عليه السلام على سبيل التهكم وما فعل هذا بمقداد وحده بل سوء معاملته مع أبي ذر (ره) واخراجه من المدينة إلى الشام ثم من الشام إلى المدينة ثم من المدينة إلى الربرة مشهور كل ذلك لانه رحمه الله كان يفكر عليه في كل باب وفي كل موضع وكان يعبره دائماً وقد ذكرنا هذا في موضعه .

دين فاحب أن تضمونه عني ، فقال علي بن الحسين عليه السلام : أما والله ثلث دينك علي ، ثم سكوت وسكتوا ، فقال علي بن الحسين عليه السلام : علي دينك كله ، ثم قال علي بن الحسين عليه السلام : أما إن لم يمنعني أن أضمنه أو لا إلا كراهية أن يقولوا : سبقنا .

٥١٥- أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله القصواء إذ أنزل عنها علق عليها زمامها ، قال فتخرج فتأتي المسلمين قال : فينا ولها الرجل الشيء ويناوله هذا الشيء فلا تلبث أن تشبع قال : فأدخلت رأسها في خباء سمرة بن جندب فتناول عنزة فضرب بها على رأسها فشجها فخرجت إلى النبي صلى الله عليه وآله فشكته .

(قال علي بن الحسين عليهما السلام على دينك كله) يدل على استحباب اجابة المؤمن و على صحة ضمان البريء وترك المبادرة الى فعل كل الخير اذا أمكن أن يكون للجلساء فيه أيضاً نصيب (كانت ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله القصواء اذا نزل عنها علق عليها زمامها - ا) المتعود هو البعد والقصة الناقة الكريمة النجيبة المبعدة عن الاستعجال والقصواء لقب ناقة رسول الله صلى الله عليه وآله سميت بذلك لذلك ، وفي النهاية القصواء لقب ناقة رسول الله والقصواء الناقة التي قطع طرف اذنها وكل ما قطع من الاذن فهو جرد فاذا بلغ الربع فهو قصب فاذا جاوزه فهو عصب فاذا استوصلت فهو صلم يقال قصوته قصواء فهو مقصو ، والناقة قصواء ولا يقال بعير أقصى ، ولم تكن ناقة النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله قصواء وانما كان هذا لقباً لها وقيل كانت مقطوعة الاذن ، وقد جاء في الحديث انه كان له ناقة تسمى العضباء وناقة تسمى الجداء ، وجندب كقنفذ ودرهم وقيل سمرة كان منافقاً وقدم في كتاب التجارة (١) من هذا الكتاب في باب الضرار عن أبي - جعفر عليه السلام قال وان سمرة بن جندب كان له عنق في حائط رجل من الانصار وكان منزل الانصاري بباب البستان وكان يمر الى نخلته ولا يستأذن فكلمه الانصاري أن يستأذن اذا جاء فأبى سمرة فلما تابى جاء الانصاري الى رسول الله صلى الله عليه وآله فشكا اليه وأخبره الخبر فأرسل اليه رسول الله صلى الله عليه وآله فخبره بقول الانصاري وما شكى وقال اذا أردت الدخول فاستأذن فأبى فلما أبى ساومه حتى بلغه من الثمن ما شاء الله فأبى بيعة فقال لك بهاء عنق يمدلك في الجنة فأبى أن يقبل فقال رسول الله صلى الله عليه وآله للانصاري اذهب فأقطعها وارم بها اليه فانه لا ضرر ولا ضرار .

(٢) هذا ينافي قول الاستاذ الاكبر البهبهاني في رسالة الاجتهاد نقلاً عن أبيه رحمه الله أن المولى محمد صالح المازندراني بعد فراغه من شرح اصول الكافي أراد أن يشرح فروعاً أيضاً فقليل له يحتمل أن لا يكون للرتبة الاجتهاد فترك لاجل ذلك شرح الفروع . انتهى ، لان ظاهر قول الشارح : قد مر في كتاب التجارة من هذا الكتاب دليل على شرحه فروع الكافي ولعله اشارة الى الكافي .

٥١٦- أبان، عن رجل، عن أبي عبدالله عليه السلام قال: إن مريم عليها السلام حملت بعبسى عليه السلام تسع ساعات كل ساعة شهراً.

٥١٧- أبان، عن عمر بن يزيد قال: قلت لأبي عبدالله عليه السلام: إن المغيرة يزعمون أن هذا اليوم لهذه الليلة المستقبلة: فقال كذبوا هذا اليوم لليلة الماضية إن أهل بطن نخلة حيث رأوا الهلال قالوا: قد دخل الشهر الحرام.

٥١٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن علي بن سلا رآبي عمرة، عن أبي مر [يم] الثقفي، عن عثمان بن ياسر قال: بينما أنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله إذ قال رسول الله صلى الله عليه وآله: إن الشيعة الخاصة الخاصة من أهل البيت، فقال عمر: يا رسول الله عرفناهم

قوله (إن مريم حملت بعبسى تسع ساعات كل ساعة شهراً) الظاهر أن يكون شهر مرفوعاً على الخبر أى كل ساعة لها شهر لغيرها ولكنه فى النسخ التى رأيناها منصوب فكان ناصبه مقدراً أى كل ساعة تعد أو تماثل شهراً أو بدّل عن تسع ساعات أى حملت شهراً فى كل ساعة، ثم الظاهر أن حملته على الظاهر وحمله على القبض والبسط فى الزمان بأن يكون زمان حملها تسعة أشهر لغيرها وتسع ساعات لها على نحو ما رسابقاً فى المكان بعيد جداً.

قوله (إن المغيرة) المغيرة اسم فاعل من التغيير ولعل المراد أن الفرقة المغيرة لأحكام الله تعالى معنى العامة (يزعمون أن هذا اليوم لهذه الليلة المستقبلة) قيل قال الصادق عليه السلام أنهم غيروا كل شيء من أحكام الدين الاستقبال الكعبة فى الصلاة وفى بعض النسخ «المغيرة» وهم الفرقة المنسوبة إلى المغيرة بن سعيد الملقب بالابتر، والبترية بالضم من الزيدية تنسب إليه وكان بناء هذا الزعم على أن النهار مقدم على الليل (فقال كذبوا هذا اليوم لليلة الماضية) يمكن التمسك به على تقدم الليل على النهار، ثم أشار إلى وضوح ذلك عند الناس بقوله (إن أهل بطن نخلة) وهو موضع بين مكة والطائف (حيث رأوا الهلال قالوا قد دخل الشهر الحرام) أشار به إلى ما ذكره المفسرون فى تفسير قوله تعالى «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه» الآية، من أن النبى صلى الله عليه وآله بعث سرية قبل بدر بشهرين وأمر عليهم ابن عمته عبدالله بن جحش-

الأسدى إلى غير قریش فيهم عمرو بن عبدالله الحضرمى وغيرهم فوجدوا العير فى بطن نخلة فى آخر يوم من جمادى الآخرة وقد طلبوا الهلال فى الليلة الماضية فلم يروه فظنوا أنه من جمادى الآخرة فشدوا على ابن الحضرمى فقتلوه وساقوا العير وأخذوا أموالهم فقالوا أهل بطن نخلة أنا قد رأينا الهلال وشنعوا على المسلمين بأنهم استحلوا القتال فى الشهر الحرام وفى قبول هذه الغنيمة وردّها اختلاف فى معالم التنزيل أن النبى صلى الله عليه وآله أخذ تلك الغنيمة وأخرج منها الخمس وقسم الباقي بين أصحاب السرية، ومثله روى عن ابن عباس وقيل ردّها

حتى نعرفهم، فقال رسول الله ﷺ : ما قلت لكم إلا وأنا أريد أن أخبركم ثم قال رسول الله ﷺ : أنا الدليل على الله عز وجل وعلى نصر الدين ومنازة أهل البيت وهم المصابيح الذين يستضاء بهم فقال عمر: يا رسول الله فمن لم يكن قلبه موافقاً لهذا؟ فقال رسول الله ﷺ : ما وضع القلب في ذلك الموضع إلا ليوافق أولي خالف فمن كان قلبه موافقاً لأهل البيت كان ناجياً ومن كان قلبه مخالفاً لأهل البيت كان هالكا .

٥١٩- أحمد، عن علي بن الحكم، عن قتيبة الأعشي ، قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: عاديتم فينا الآباء والأبناء والأزواج وثوابكم على الله عز وجل ، أما إن أحوج ما تكونون إذا بلغت الأنفس إلى هذه - وأوماً بيده إلى حلقه - .

٥٢٠ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن الحسن بن علي ، عن داود بن سليمان الحمّار عن سعيد بن يسار قال : استأذننا على أبي عبد الله عليه السلام أنا والحارث بن المغيرة النصري ومنصور الصيقل فواعدنا دار طاهر مولاه فصلينا العصر ثم رحنا إليه فوجدناه متكئاً على سرير قريب من الأرض فجلسنا حوله ثم استوى جالساً ، ثم أرسل رجله حتى وضع قدميه على الأرض ثم قال: الحمد لله الذي ذهب الناس يميناً وشمالاً فرقة مرجئة وفرقة خوارج وفرقة قدرية وسميت أنتم الثرابية ثم قال يمين منه ، أما والله ما هو إلا الله وحده لا شريك له ورسوله وآل رسوله عليه السلام وشيعتهم كرم الله وجوهمهم ما كان سوى ذلك فلا ، كان علي والله أولى الناس بالناس بعد رسول الله ﷺ يقولها ثلاثاً .

إلى أهلها والله أعلم ، قوله (وعلى نصر الدين ومنازة أهل البيت وهم المصابيح الذين يستضاء بهم) النصر بمعنى الناصر أو الحمل من باب المبالغة لكونه كاملاً في العلم بالدين وحدوده ودافئاً لمن يدفعه بالسيف واللسان وما نأى له من الزيادة والنقصان ، وهو عليه السلام منارة أي علامة به يهتدون ومن متابته يرشدون ومحل الأنوار العلوم الإلهية والأسرار الربوبية والظاهر أن المراد بأهل البيت الشيعة المذكورة أو الأعم منهن وشبههم بالمصابيح وأشار إلى وجه الشبه بقوله الذين يستضاء بهم وفيه تصريح بأن الخلف من علماء الشيعة بمنزلة أهل البيت عليهم السلام قوله (إن أحوج ما تكونون إذا بلغت الأنفس إلى هذه وأوماً بيده إلى حلقه) في القاموس الحوج السلامة والاحتياج أي أسلم وقت تكونون فيه وقت بلوغ النفس إلى الحلق فانكم ترون فيه من الروح والراحة ما لا يخطر على قلب بشر أو اشد وقت تكونون محتاجين إلى ثواب الله وكرامته هو هذا الوقت فلذا آخره إليه والله أعلم .

قوله (أما والله ما هو إلا الله وحده لا شريك له) هو راجع إلى الشيء الموصوف بحقيقة

٥٢١ - عنه ، عن أحمد ، عن علي بن المستورد النخعي ، عن روه ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال إن من الملائكة الذين في السماء الدنيا ليطلعون على الواحد والاثنين والثلاثة وهم يذكرون فضل آل محمد عليه السلام فيقولون : أما ترون هؤلاء في قلوبهم وكثرة عدوهم يصفون فضل آل محمد عليه السلام فتقول الطائفة الأخرى من الملائكة : ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم .

٥٢٢ - عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عمر بن حنظلة ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : يا عمر لا تحملوا علي شيعةنا وارفقوا بهم فإن الناس لا يحمّلون ما تحملون .

٥٢٣ - محمد بن أحمد القمي ، عن عمه عبد الله بن الصلت ، عن يونس بن عبد الرحمن عن عبد الله بن سنان ، عن حسين الجمال ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى « ربنا أرنّا للذين أضلّا نامن الجن » والانس نجعلهما تحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين » قال هما . ثم قال : وكان فلان شيطاناً .

الشيئية أو الى الموجود بالحقيقة بقرينة المقام قوله (يا عمر لا تحملوا علي شيعةنا وارفقوا بهم) فان الناس لا يحمّلون ما تحملون) كان المراد بالناس الشيعة ضعفاء الشيعة فانهم لا يقدرون أن يحمّلوا ما يحمّله العلماء والاقياء ، وقدم في كتاب الكفر والايمان عن أبي جعفر عليه السلام وان المؤمنين علي منازل منهم على واحدة ومنهم على اثنين ومنهم على ثلاث ومنهم على أربع ومنهم على خمس ومنهم على ست ومنهم على سبع فلو ذهبت تحمل علي صاحب الواحدة اثنتين لم يقو وعلى صاحب الثنتين ثلاثاً لم يقو وعلى صاحب الثلاث أربعاً لم يقو وعلى صاحب الأربع خمساً لم يقو وعلى صاحب الخمس ستاً لم يقو وعلى صاحب الستة سبعاً لم يقو ، وعلى هذه الدرجات ، وفي حديث آخر طويل عن أبي عبد الله عليه السلام « واذا رأيت من هو أسفل منك بدرجة فارقه اليك برفق ولا تحملن عليه ما لا يطيق فكسره ومن كسر مؤمناً فعليه جبره » قوله (عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى وقال الذين كفروا ربنا أرنّا للذين أضلّا نامن الجن والانس نجعلهما تحت أقدامنا) قيل ندسهما انتقاماً منهما وقيل نجعلهما في الدرك الأسفل (ليكونا من الأسفلين) ذلاً ومكاناً (قال هما ثم قال وكان فلان شيطاناً) الظاهر أنه عليه السلام فسر الانس بهما والجن بالثالث لانه كان بمنزلة الشيطان يظهر الكفر ويأمر بالعصيان وتفسيرهما بشياطين النوعين قريب منه وهذا التفسير أولى من تفسيرهما ببليس وقابيل باعتبار أنهما سنا الكفر والقتل وكما نزلت هذه الآية في اتباع الثلاثة نزلت ما يبلوها في اتباع علي عليه السلام وهو قوله تعالى وان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا أي بولاية علي عليه السلام . تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي

٥٢٤- يونس ، عن سورة بن كليب ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى «رَبِّنا أَرنا الَّذِينَ أَضَلّا نَما نَ الْجَنّ» والانس نجعلهم ماتحت أقدامنا ليكونا من الأسفلين» قال: يا سورة ! هما والله هما - ثلاثاً. والله يا سورة إننا لخزّان علم الله في السماء و إننا لخزّان علم الله في الأرض .

٥٢٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن سليمان الجعفري قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول في قول الله تبارك وتعالى: « أَذِيبْتُونِ ما لا يَرْضى مِنَ الْقَوْلِ » قال: يعني فلاناً وفلاناً وأبا عبيدة بن الجراح .

٥٢٦- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن إسماعيل ، وغيره ، عن منصور بن يونس ، عن ابن أذينة ، عن عبد الله بن النجاشي قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عز وجل « وَأُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ ما فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ وَعَظَّمَ و قُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَولا بليغاً » يعني والله فلاناً وفلاناً ، «وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا لله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً

كنتهم وتعدون» قوله (والله يا سورة أنا الخزّان علم الله في السماء وأنا الخزّان علم الله في الأرض) أى أنا خزّان علم الله في أهل السماء وأهل الأرض وفي أمور السماء وأموال الأرض وأحوال كوننا في السماء وفي الأرض يعني في عالم المثال و عالم الشهود . قوله:

(اذيبتون ما لا يرضى من القول) أى يدبرونه ليلاً لئلا يطلع عليه أحد (قال يعني فلاناً وفلاناً وأبا عبيدة بن الجراح تماهدوا على أن يخرجوا الخلافة من آل الرسول و شاركهم في ذلك عبد الرحمن بن عوف و سالم مولى أبي حذيفة والمغيرة بن شعبة كما مر . قوله (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول في قول الله عز وجل أولئك الذين) إشارة إلى الذين يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت وهم أهل النفاق بعلی عليه السلام المتماهدون بسلب الخلافة عنه (يعلم الله ما في قلوبهم) من النفاق والابكار له عليه السلام (فأعرض عنهم) أى عن عقابهم لمصلحة في استبقائهم وقد روى أن

النبي صلى الله عليه وآله كان يعرفهم (وعظّمهم) موعظته حسنة لهم ليرجعون (وقل لهم في أنفسهم) قيل في الخلوة بهم لان النصح في السر أرفع (قولا بليغاً) في الترغيب والترهيب لعله يؤثر في نفوسهم (يعني والله فلاناً وفلاناً) ومن وافقهما في رد الخلافة ، وفيه إشارة إلى أنهم هم المنافقون المذكورون (وما أرسلنا من رسول إلا ليطاع بإذن الله) أى بسبب إذنه في طاعته أو بأمره بها وقد جاء في بعض الروايات تفسير الاذن بالامر قال القاضي كانه احتج بذلك على أن الذي لم يرض بحكمه ولم يطمعه كان كافراً لانه لم يقبل رسالته (ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم) بالنفاق والتماهد على رد الخلافة (جاؤك) تايبين عن ذلك معتذرين (فاستغفروا لله) بالتوبة والرجوع اليه (واستغفر

رحيماً» يعني والله النبي ﷺ وعلياً ﷺ مما صنعوا أي لوجاؤوك بهيا علياً فاستغفروا الله مما صنعوا واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توأباً رحيماً «فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم» فقال أبو عبد الله ﷺ: هو والله علياً بعينه «ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجاً مما قضيت» على لسانك يا رسول الله يعني به من ولاية علياً «و يسلموا تسليماً» لعلياً .

٥٢٧- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن معمر بن خلاد قال : سمعت أبا الحسن ﷺ يقول : ربما رأيت الرؤيا فاعتبرها والرؤيا على ما تعبر .

لهم الرسول (بالغفاعة و طلب التجاوز عن ذنوبهم (لوجدوا الله توأباً رحيماً) قال القاضي لعلموه قابلاً لتوبتهم وانفسروا وجوده بصادف كان توأباً حالاً ورحيماً بدلاً منه أو حالاً من ضمير فيه (يعنى والله النبي صلى الله عليه وآله وعلياً عليه السلام مما صنعوا) يحتمل وجهين أحدهما أنه تفسير لقوله تعالى «اذ ظلموا أنفسهم» يعنى أنهم ظلموهما عليهما السلام مما صنعوا من رد أمر الرسول صلى الله عليه وآله وانكار ولاية علي عليه السلام ولكن ثمرة الظلم لما كانت عائدة اليهم نسب الظلم الى أنفسهم ، وثانيهما أنه تفسير للرسول والخطاب في جاؤوك وهذا أنسب بقوله (أي لوجاؤك يا علي فاستغفروا مما صنعوا واستغفر لهم الرسول) أي مما صنعوا حذف بقرينة السابق «لوجدوا الله توأباً رحيماً» (فلا وربك) لازائدة لتأكيد القسم كما قيل (حتى يحكموك) أي يجعلوك حاكماً تقول حكمته في مالى تحكيمياً اذا جعلت الحكم اليه (فيما شجر بينهم) أي فيما اختلف من الامر بينهم وتنازعوا فيه (فقال أبو عبد الله عليه السلام هو والله علي بعينه) أي هو المراد بالخطاب في يحكموك (ثم لا يجدوا في أنفسهم) بعد تحكيمهم اياه (حرجاً) أي ضيقاً وشبه انكار (مما قضيت على لسانك يا رسول الله) أشار الى أن الخطاب في «قضيت» له عليه السلام ولولا هذا التفسير لا يمكن جعل الخطاب لعلي عليه السلام (يعنى به) أي بالموصول (ولاية علي عليه السلام) و على تقدير امكان ما ذكر يراد بالموصول قضاؤه وحكمه (ويسلموا تسليماً لعلي) عليه السلام في قضاؤه وحكمه فيما اختلفوا فيه وفي غيره أو المراد بالتسليم الاخبار له وهو الخشوع والتواضع وقد فسر به الصادق عليه السلام في كتاب الحجّة . واعلم أن كون الخطاب في هذه الآية لعلي عليه السلام مما ذكره المصنف في باب التسليم وفضل المسلمين من كتاب الحجّة باسناده عن زرارة أو بريد عن أبي جعفر عليه السلام قال قال «امد خطب الله أمير المؤمنين عليه السلام في كتابه قال قلت في أي موضع قال في قوله: ولوا أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك الآية» ولا خفاء في أن هذا أولى من كون الخطاب للنبي صلى الله عليه وآله اذ كان الانسب حينئذ أن يقول واستغفرت لهم . قوله (سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول ربما رأيت الرؤيا فاعتبرها والرؤيا على ما تعبر)

٥٢٨- عنه ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن فضال ، عن الحسن بن جهم قال : سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول : الرؤيا على ما تعبر ، فقلت له : إن بعض أصحابنا روى أن رؤيا الملك كانت أضغاث أحلام ، فقال أبو الحسن عليه السلام : إن امرأتك رأيت على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله أن جذع بيتها قد انكسر فأتت رسول الله صلى الله عليه وآله فقصت عليه الرؤيا فقال لها النبي صلى الله عليه وآله : يقدم زوجك ويأتي وهو صالح وقد كان زوجها

دل على أن الرؤيا ينبغي أن لا يعبرها الا عالم وانما تقع على ما عبرت به وعلى شرف العلم بها لما فيه من العلم بالنبى والاسرار الربوبية وقد ورد أنها جزء من أجزاء النبوة و دل على شرفه أيضاً حكاية يوسف عليه السلام قوله (فقلت له) تصديقاً لقوله عليه السلام والرؤيا على ما تعبر (أن بعض أصحابنا روى أن رؤيا الملك) أن ملك مصر (كانت أضغاث أحلام - اه) وهى التى لا يصح تأويلها لاختلاطها من الضفت بالكسر وهو قبضة حشيش مختلطة الرطب باليابس و انما فسرهما يوسف عليه السلام فوقعت على نحو تفسيره والظاهر أن رؤياه كانت مطابقة لما فى الواقع الا أن اختلاط بعض أجزائها ببعض أعجز المعبرين عن الانتقال منها الى مدلولها ، و يمكن أن يراد بالملك أى ملك كان لثبوت خواطر الملوك وتكثر خيالاتهم فتكون رؤياهم مختلطة غالباً والاول أنسب بالسابق وبكانت ، والجذع بالكسر ساق النخلة والرجل الاعسر الشديد أو الشوم وفى هذا الخبر وما قبله دلالة واضحة على أن الرؤيا الاول عابرو على نحو ما وقع به العبارة أولان خيراً أو خيراً أو أن شراً فراً ، وهذا ينافى ما مر من أن ابا حنيفة عبر رؤيا محمد بن مسلم عند ابي عبد الله عليه السلام على خلاف ما هو فى الواقع ثم عبرها أبو عبد الله عليه السلام بعد خروج ابي حنيفة بما هو فى الواقع وقد وقع ما عبره عليه السلام بعد أيام فلائل ولا يمكن الجمع بينهما بأن الرؤيا لاول عابر اذا أصاب وجه العبارة والافهى لمن أصابها بعده بل الجمع أن ذلك محمول على الايجاب الجزئى اذ قد يؤثر التعبير فى النفس قبضاً وانساقاً من باب النظر أو الفأل فيؤثر لاجل ذلك كما قال نظير ذلك فى المسحور من قال السحر لاحقيقة له وقد ورد فى بعض الروايات أن الطيرة لا أثر لها مع أنه ورد فى بعضها كيفية الاستعاذة منها لئلا يخلص من شرها من يجد فى نفسه منها شيئاً و بالجملة لا مثال ذلك قد يكون تأثير فى النفس وقد لا يكون ، لا يقال الرؤيا لا يغيرها عبارة عابرو وكيف يغير لما جاءت نسخته من ام الكتاب وهو اللوح المحفوظ قول أحد أو قل له لا نأقول ذلك ممنوع اذ يمحوا ما يشاء ويثبت وعنده ام الكتاب ، وبالجملة تغيرها مثل تغير البلايا والامراض و نحوها بالدعاء والصدقات ، فان قلت قد سمعت هذه المرأة تعبر رؤياها من النبى صلى الله عليه وآله وآله مرتين فلم قصت على رجل أعسر قلت بعثها على ذلك طلب الشفيع والسرور لظنها أن ذلك الرجل يعبر لها كما عبر لها النبى صلى الله عليه وآله وآله أو اعتقدت أن الرؤيا الواحدة قد يختلف تعبيرها

غائباً فقدم كما قال النبي ﷺ ثم غاب عنها زوجها غيبة أخرى فرأت في المنام كأن جذع بيتها قد انكسر فأنت النبي ﷺ فقصت عليه الرؤيا فقال لها : يقدم زوجك ويأتي صالحاً فقدم على ما قال : ثم غاب زوجها ثالثة فرأت في منامها أن جذع بيتها قد انكسر فلقيت رجلاً أعسر فقصت عليه الرؤيا فقال لها الرجل السوء : يموت زوجك : قال : فبلغ [ذلك] النبي ﷺ فقال : ألا كان عبرت لها خيراً .

٥٢٩- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، و علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، [جميعاً] عن ابن محبوب ، عن عبد الله بن غالب ، عن جابر بن يزيد ، عن أبي جعفر ﷺ أن رسول الله كان يقول إن رؤيا المؤمن ترف بين السماء والأرض على رأس صاحبها حتى يعبرها لنفسه أو يعبرها له مثله فإذا عبرت لزهت الأرض فلا تنصوا رؤياكم إلا على من يعقل .

بحسب الاوقات المختلفة أو كان قصدها مجرد الاخبار دون الاستعبار قوله (فلا تنصوا رؤياكم الاعلى من يعقل) المراد بالعقل العالم بالتعبير القادر على الانتقال من الاصل الى الفرع ومن الجلى الى الخفى ومن الظاهر الى الباطن أو الاعم من ذلك وذلك لثلاث يعبرها له بما يحزنه وقد تخرج الرؤيا على نحو ما تعبر كما دل عليه الحديث السابق ، وبالجمله الرؤيا تنقسم الى ما هو حسن في الظاهر والباطن والى ما هو مكروه فيهما والى ما هو حسن في الظاهر و مكروه في الباطن و الى العكس والمعبر لابد أن يكون عاقلاً عالماً بطرق التعبير اما بالتجربة أو بالالهام أو بالاسماع من أهل التجربة والالهام وقال علماء التعبير طرق التعبير أربعة الاشتقاق كاشتقاق العاقبة من رؤية العقبة والرفعة من رؤية الرافع ، الثانى ما يعبر بمثاله فى الشكل اوفى الصفة مثل ان يمبر الرطب بالدين لانه حلوفى القلوب ولان الدين كمل بعد تدريج كما أن الرطب حلو كمل بعد تدريج من الطلع الى أن صار حلواً ، الثالث تعبيره بالمعنى المقصود من ذلك الشيء المرئى كدلالة فعل السفر على السفر وفعل السوق على المعيشة وفعل الدار على الزوجة والجارية . الرابع التعبير بما تقدم له ذكر فى القرآن والسنة والشعر أو كلام العرب و أمثالها أو كلام الناس و أمثالهم أو خبر معروف أو كلمة حكمة وذلك كتعبير الخشبة بالمنافق لقوله تعالى «كانهم خشب مسندة» و تعبير الفارة بالفاسق لانها تسمى فى الحديث فوسقة وتعبير الزجاجة بغم المرأة لتسمية بعض الشعراء اياه بذلك الى غير ذلك من الاعتبارات والمناسبات التى لا يقدر على استنباطها الجاهل فربما يكون الرؤيا مكروهة فى الظاهر حسنة فى الباطن والرائى محزون بمراعات ظاهرها فاذا عبرها

٥٣٠ - محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، عن القاسم بن عروة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الرؤيا لاتقص إلا على مؤمن خلا من الحسد والبغى .

٥٣١ - حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن الحسن الميثمي ، عن أبان بن عثمان ، عن رجل ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان على عهد رسول الله ﷺ رجل يقال له : ذوالنمرة وكان من أفصح الناس وإنما سمى ذوالنمرة من قبحه فأتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله أخبرني ما فرض الله عز وجل علي ؟ فقال له رسول الله ﷺ : فرض الله عليك سبعة عشر ركعة في اليوم والليلة و صوم شهر رمضان إذا أدر كنه والحج إذا استطعت إليه سبيلا والزكاة وفسرها له ، فقال : والتذي بعنك بالحق نبيا ما أزيد ربني على ما فرض علي شيئا ؟ فقال له النبي ﷺ : ولم ياذن النمرة ؟ فقال كما خلقني قبيحا قال : فهبط جبرئيل عليه السلام على النبي ﷺ فقال : يا رسول الله إن ربك يأمرك أن تبلغ ذا النمرة عنه السلام وتقول له : يقول لك ربك تبارك وتعالى : أما ترضى أن أحشرك على جمال جبرئيل يوم القيامة فقال له رسول الله ﷺ إذا ذا النمرة هذا جبرئيل يأمرني أن أبلغك السلام ويقول لك ربك : أما ترضى أن أحشرك على جمال جبرئيل ؟ فقال : ذوالنمرة فأنى قد رضيت يارب فوعزتك لأزيدنك حتى ترضى .

الجاهل نظراً الى ظاهرها زاده غماً على غم ومع ذلك قد يؤثر تأويله بصرفه الى المكروه فيقع الرائي في مكروه بمقتضى تأويله .

قوله (قال رسول الله صلى الله عليه وآله الرؤيا لاتقص الا على مؤمن خلا من الحسد والبغى) فان الغالب في الموصوف بهما أنه يعبر الرؤيا بما يوجب ضرر الرائي و كراهته وتشوش نفسه عاجلا و آجلا أما عاجلا فظاهر لان النفس معتادة بالانقباض عند سماع ما لا يوافقها من المكروه وأما آجلا فلا نه ربما يقع ما عبر به اذ للتعبير مدخل عظيم في وقوعه كما مر ولولم يقع فلا شبهة في أنه قد يبطيء وقوع خلافه وهو ما تقتضيه رؤياه في نفس الامر فهو في تلك المدة مشوش منموم لنجوزه ووقوع ذلك التعبير . قوله (يقال له ذوالنمرة) في القاموس النمرة بالضم النكتة من أي لون كان والانمر ما فيه نمرة بيضاء واخرى سوداء وهي نمراء وانما اقسام أن لا يفعل الخيرات وقد صح النهي عنه لان النهي لم يبلغه أو بلغه وعلم أن الحلف على ذلك غير معتقد لكنه لم يرد القسم حقيقة بل أتى بصورته ترويحاً لمقصوده وهو عدم الاتيان بغير الفرائض قوله (حديث الذي أحياء عيسى

حديث الذى أحياه عيسى عليه السلام

٥٣٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن محبوب ، عن أبي جميلة ، عن أبان بن تغلب و غيره ، عن أبي عبد الله عليه السلام أنه سئل : هل كان عيسى بن مريم أحيا أحداً بعد موته حتى كان له أكلٌ و رزقٌ و مدةٌ و ولدٌ ؟ فقال : نعم ، إنه كان له صديق مواخ له في الله تبارك وتعالى و كان عيسى عليه السلام يمرُّ به و ينزل عليه و إنَّ عيسى غاب عنه حيناً ثم مرَّ به ليسلم عليه فخرجت إليه أمه فسأله عنه ، فقالت : مات يا رسول الله ، فقال : أفنحبتين أن تراه ؟ قالت : نعم ، فقال لها : فإذا كان غداً [و] أتيتك حتى أحييه لك باذن الله تبارك وتعالى ، فلهما كان من الغد أنهما فقال لها : إنطلقى معي إلى قبره ، فانطلقا حتى أتيا قبره فوقف عليه عيسى عليه السلام ثم دعا الله عز وجل فأنفجر القبر و خرج ابنها حياً فلم تارثته أمه و رآها بكيا فرحمهما عيسى عليه السلام فقال له عيسى : أتعجب أن تبقى مع أمك في الدنيا ؟ فقال : يا نبي الله بأكل و رزق و مدة أم بغير أكل و لا رزق و لا مدة ؟ فقال له عيسى عليه السلام : بأكل و رزق و مدة و تعمر عشرين سنة و تزوج و يولد لك ؟ قال نعم إذا ، قال : فدفعه عيسى إلى أمه فعاش عشرين سنة و تزوج و ولد له .

٥٣٣- ابن محبوب ، عن أبي ولاد و غيره من أصحابنا ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «ومن يرد فيه بالحاد بظلم» فقال : من عبد فيه غير الله عز وجل أو تولى فيه غير أولياء الله فهو لمحد بظلم و على الله تبارك وتعالى أن يذيقه من عذاب أليم .

٥٣٤- ابن محبوب ، عن أبي جعفر الاحول ، عن سلام بن المستنير ، عن

عليه السلام) فيه دلالة واضحة على استحباب زيارة الاحياء و تفقد أحوالهم و على صحة الرحمة و قد دل عليهما روايات اخر . قوله (في قول الله تعالى الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق الآن يقولوا ربنا الله) فيه مبالغة لمدهم و تأكيده و لكون اخراجهم بغير حق حيث علق انصافهم بصفة ذم مقتضية لا اخراجهم على هذه الصفة و هو قولهم (ربنا الله) على تقدير كونها صفة ذم و هذا التقدير محال لان تلك الصفة عن اكمل الصفات الحسنة و المعلق على المحال محال فاتصافهم بصفة ذم مقتضية لا اخراج محال و الاستثناء على هذا التقدير متصل و يمكن أن يكون منقطعاً فان ارادة الاستثناء بعد نفى جميع صفات الذم عنه و هو المستفاد من قوله (بغير حق) يوم استثناء شيء منها بناء على أن أصل الاستثناء هو الاتصال فلما لم يوجد شيء منها ذكر صفة مدح بعدها فصار الاستثناء منقطعاً و وقع المدح على المدح

أبي جعفر عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : «الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق» إلا أن يقولوا ربنا الله ، قال : نزلت في رسول الله عليه السلام و عليّ وحزمة و جعفر و جرت في الحسين عليهم السلام أجمعين .

٥٣٥ - ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن يزيد الكناسي قال : سألت أبا جعفر عليه السلام عن قول الله عز وجل : يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا ، قال : فقال : إن لهذا تأويلاً يقول : بماذا أجبتم في أوصيائكم الذين خلفتموهم على أممكم؟ قال : فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من بعدنا .

حديث اسلام على عليه السلام

٥٣٦ - ابن محبوب ، عن هشام بن سالم ، عن أبي حمزة ، عن سعيد بن المسيب قال : سألت علي بن الحسين عليه السلام : ابن كم كان علي بن أبي طالب عليه السلام يوم أسلم؟ فقال : أو كان كافراً قط ؟! إنما كان لعلي عليه السلام حيث بعث الله عز وجل رسوله

قوله (يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم قالوا لا علم لنا - اه) دل على أنه كانت للرسل أوصياء فكيف يتخلف تلك عن خاتم الانبياء وعلى ان الله تعالى يسأل عباده عن متابعتهم و مخالفتهم ، ثم الظاهر أن الرسل يشمل رسولنا صلى الله عليه وآله فحينئذ قـوله «فيقولون لا علم لنا بما فعلوا من بعدنا» ينافي الاخبار الدالة على عرض الاعمال عليه صلى الله عليه وآله والاخبار الدالة على انه صلى الله عليه وآله اخبر وصيه بما يفعلون به بعده فلا بد من تخصيص الرسل بغيره صلى الله عليه وآله او تخصيص العلم المنفي بالعلم المخصوص و هو العلم بطريق المشاهدة والعيان أو القول بان ذلك القول منهم تخشع و تذلل و اظهار العجز بمشاهدة جلال الله تعالى مع علمه الشامل لكل صغير وكبير فكان علمهم في جنبه ليس بعلم ، واما القول بأن العرض عليه عرض مجمل فيقال عملت امتك كذا او عرض من غير تعيين العامل فيعيد جداً يظهر ذلك لمن تأمل في الاخبار الدالة على العرض . قوله (ابن كم كان علي بن أبي طالب يوم أسلم فقال أو كان كافراً قط - اه) أفاد عليه السلام ان ايمانه التكليفي كان متصلاً بايمانه الفطري ولم يكن مسبوقاً بالكفر أصلاً واندفع بهما مذهب اليه بعض النواصب من ان اسلامه لم يكن معتبراً لكونه دون البلوغ وتوضيح الدفع أنه عليه السلام ان كان بالغاً حين آمن وهو يمكن في عشرين سبماً في البلاد الحارة فقد حصل الغرض واندفع ما ذكروا ان لم يكن بالغاً فلا يتصور الكفر في حقه عليه السلام لكونه مولوداً على الفطرة المستقيمة داخل في طاعة الله وطاعة رسوله ، مستمرّاً عليها على وجه الكمال فايما نه التكليفي وارد على نفس قدسية غير متدنية بأدناس الجاهلية و عبادة الاصنام والمقاييد الباطلة ولا ريب في أن هذا الايمان أكمل من ايمان من آمن عند البلوغ بلا سابقة

عَلَيْهِ السَّلَامُ عشر سنين ولم يكن يومئذ كافراً ولقد آمن بالله تبارك وتعالى و برسوله ﷺ وسبق الناس كلهم إلى الايمان بالله و برسوله ﷺ وإلى الصلاة بثلاث سنين وكانت أوّل صلاة صلاتها مع رسول الله ﷺ الظهر ركعتين وكذلك فرضها الله تبارك وتعالى على من أسلم بمكة ركعتين ركعتين وكان رسول الله ﷺ يصليها بمكة

خيرات فضلاء ايمان من آمن بعد علو السن وعبادة الاصنام وشرب المسكرات ولا يقدم الى انكار ذلك الاجاهل متعصب (وسبق الناس كلهم الى الايمان - اه) هذا هو المتفق عليه بين الخاصة والعامّة وقد ذكرنا ما يدل عليه من أحاديثهم وأقوالهم في مواضع لغرض ما ولا بأس أن نذكر هنا شيئاً منها فنقول قال القرطبي شارح مسلم في شرح الاحاديث الدالة على فضائله عليه السلام وأول من أسلم لحديث وأولكم وارد على الحوض أولكم اسلاماً على بن أبي طالب، وعن علي رضي الله عنه قال دعبدت الله تعالى قبل أن يعبده أحد من هذه الامة بخمس سنين ، ، عنه « ما كان يصلي مع رسول الله غيرة وغير خديجة » واختلف في سنه رضي الله عنه حين أسلم فقبل خمس سنين ، وقبل ثمان ، وقبل اثني عشر ، وقبل ثمانية عشر ، وشهد مع رسول الله صلى الله عليه وآله المشاهد كلها الا تبوك فان رسول الله خلفه مع أهله وقال له « ما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى لكن لا نبى بعدى ، وزوجها بنته فاطمة رضي الله عنها سيدة نساء أهل الجنة ، وله من الشجاعة والعلم والحلم والزهد والورع وكرم الاخلاق ما لا يسهه كتاب ، يوبع بالخلافة في اليوم الذي قتل فيه عثمان انتهى . وقال الامدى لا يخفى أن علياً رضي الله عنه كان مستجعماً لخلال شريفة ومناقب منيفة بعضها كاف في استحقاق الامامة وقد اجتمع فيه من حميدة الصفات وانواع الكمالات ما تفرق في غيره من الصحابة حتى قيل انه من أشجع الصحابة وأعلمهم وأزهدهم وأفصحهم وأسيقهم أيماناً وأكثرهم جهاداً وأقربهم نسباً وصهرأمنه كان معدوداً في أول الجريفة وسابقاً الى كل فضيلة وقد قال فيه رباني هذه الامة ابن عباس وقد سأله معاوية عنه قال كان وكان فلم يبق محمودة من محامد الدين والدنيا الا وصفه بهامع ما ورد من الاثار المنبهة على مناقبه ، هذا صفاته واما اثبات امامته فباجماع الامة بعدم قتل عثمان عليها من غير منازع انتهى .

أقول وقد صرحوا بأن السابق في الاسلام أفضل من غيره فيما رواه مسلم عن النبي صلى الله عليه وآله قال وخير دور الانصار بنو النجار ، ثم بنو عبد الاشهل ، ثم بنو الحرث بن الخزرج ، ثم بنو ساعدة ، قال الهروي المراد بالدور هنا القبائل وتفضيلهم هكذا انما هو بحسب سبقهم الى الاسلام وفيه جواز التفضيل وأنه ليس بغيره ، وقال عياض تفضيلهم هكذا بحسب السبقية الى الاسلام و أعمالهم فيه وهو خبر من الشارع عما لهم عند الله من المنزلة فلا يقدم من آخر ولا يؤخر من قدم ،

ركعتين ويصلّيها عليّ ﷺ معه بمكة ركعتين مدة عشرين حتى هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة وخلف عليّاً ﷺ في أمور لم يكن يقوم بها أحد غيره و كان خروج رسول الله ﷺ من مكة في أول يوم من ربيع الأول و ذلك يوم الخميس من سنة ثلاث عشرة من المبعث و قدم المدينة لاثنين عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول مع زوال الشمس فنزل بقبا فصلّى الظهر ركعتين والعصر ركعتين ثم لم يزل مقيماً ينظر عليّاً ﷺ يصلّي الخمس صلوات ركعتين ركعتين و كان نازلاً عليّ عمرو بن عوف فأقام عندهم بضعة عشر يوماً يقولون له : أتقيم عندنا فننخذ لك منزلاً ومسجداً فيقول : لا إني أنتظر عليّ بن أبي طالب وقد أمرته أن يلحقني ولست مستوطناً منزلاً حتى يقدم عليّ وما أسرعه إن شاء الله ، فقدم عليّ ﷺ والنبي ﷺ في بيت عمرو بن عوف فنزل معه ثم إن رسول الله ﷺ لما قدم عليه عليّ ﷺ تحول من قبا إلى بني سالم بن عوف وعليّ ﷺ معه يوم الجمعة مع طلوع الشمس فخط لهم مسجداً ونصب قبلته فصلّى بهم فيه الجمعة ركعتين ، وخط خطبتين ، ثم راح

وقال الأبى السبقي في الاسلام ملزومة لكثرة الاعمال الموجبة للتفصيل (ويصلّيها عليّ عليه السلام بمكة ركعتين معه مدة عشرين) يعني بعد ثلاثين التي سبق الناس فيها (وكان خروج رسول الله صلى الله عليه وآله من مكة في أول يوم من ربيع الأول وذلك يوم الخميس من سنة ثلاث عشرة من المبعث و قدم المدينة لاثنين عشرة ليلة خلت من شهر ربيع الأول مع زوال الشمس يفهم منه ومن تعيين الشهر أنه دخل يوم الاثنين عند زوال الشمس ويفهم من قوله فأقام عندهم بضعة عشر يوماً مع قوله وتحول من قبا إلى بني سالم يوم الجمعة أنه أقام عندهم سبعة عشر يوماً وأنه دخل المدينة يوم التاسع والعشرين من الشهر المذكور ، وروى مسلم عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وآله قدم المدينة فنزل في علو المدينة في حى يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم أربع عشرة ليلة . فما ذكره ابن اسحاق في سيره أنه أقام فيهم أربعة أيام الاثنين والثلاثاء والاربعاء والخميس ، وأسس مسجدهم فيها ورحل عنهم يوم الجمعة فادر كنه الصلاة في بني سالم بن عوف فصلى بهم الجمعة ليس بشيء لانه ليس موافقاً لرواية العامة والخاصة (فخط لهم مسجداً ونصب قبلته فصلّى بهم فيه الجمعة ركعتين وخطب خطبتين) دل على أن على الامام وضع مسجد الجماعة تأسيساً بالنبي صلى الله عليه وآله وكما يستحب له يستحب للجماعة أيضاً لان وضعه والاجتماع فيه من شائئ الاسلام ولا يدل قوله فصلّى بهم فيه الجمعة على أن الجمعة مشروطة بوقوعها في المسجد خلافاً لأكثر العامة حيث صرحوا بأن اتخاذ المسجد فرض على قوم استوطنوا موضعاً لان الجمعة فرض وشرطها الجامع والشرطية

من يومه إلى المدينة على ناقته التي كان قدم عليها وعليه عليه السلام معه لا يفارقه، يمشي بمشيه وليس يمر رسول الله ﷺ ببطن من بطون الأنصار إلا قاموا إليه يسألونه أن ينزل عليهم فيقول لهم : خلوا سبيل الناقة فانها مأمورة ، فانطلقت به و رسول الله ﷺ واضع لها زمامها حتى انتهت إلى الموضع الذي ترى - وأشار بيده إلى باب مسجد رسول الله ﷺ الذي يصلى عنده بالجناز - فوقفت عنده وبركت ووضعت جرائنها على الأرض فنزل رسول الله ﷺ وأقبل أبو أيوب مبادراً حتى احتمل رحله فأدخله منزله ونزل رسول الله ﷺ وعليه عليه السلام معه حتى بنى له مسجده بنيت له مساكنه و منزل علي عليه السلام فنحووا إلى منازلهما .

فقال سعيد بن المسيب لعلي عليه السلام بن الحسين عليه السلام : جعلت فداك كان أبو بكر مع رسول الله ﷺ حين أقبل إلى المدينة فأين فارقه ؟ فقال : إن أبا بكر لما قدم رسول الله ﷺ إلى قبا فنزل بهم ينتظر قدوم علي عليه السلام فقال له أبو بكر : انهض بنا إلى المدينة فان القوم قد فرحوا بقدومك وهم يستريثون إقبالك إليهم فانطلق بنا ولا تنقم ههنا تنتظر علينا فما أظننه يقدم عليك إلى شهر ، فقال له رسول الله ﷺ : كلا ما أسرع ولست أريم حتى يقدم ابن عمي وأخي في الله عز وجل وأحب أهل بيتي إلي فقد وقاني بنفسه من المشركين : قال : فغضب عند ذلك أبو بكر واشماز و داخله من ذلك حسد لعلي عليه السلام وكان ذلك أوّل عداوة بدت منه لرسول الله ﷺ في علي عليه السلام وأوّل خلاف علي عليه السلام رسول الله ﷺ ، فانطلق حتى دخل المدينة و تخلف رسول الله ﷺ بقبا ينتظر علياً عليه السلام .

قال : فقلت لعلي عليه السلام بن الحسين عليه السلام فمتى زوج رسول الله ﷺ فاطمة من علي عليه السلام فقال : بالمدينة بعد الهجرة بسنة وكان لها يومئذ تسع سنين ، قال : علي عليه السلام بن

عندنا وعند بعضهم باطلة (ووضعت جرائنها على الأرض) جران البعير بالكسر مقدم عنقه من مذهبهم إلى المنحرف (وهم يستريثون) أي يستبطئون من الريثة وهو الابطاء (ولست أريم) رام يريم إذا برح وزال عن مكانه (فمتى زوج رسول الله صلى الله عليه وآله فاطمة من علي عليه السلام) فقال بالمدينة بعد الهجرة بسنة قال عياض تزوج فاطمة رضي الله عنها عليا رضي الله عنه بعد احد و بنائها بعد القعد بسبعة أشهر وكان سنها يومئذ خمس عشرة سنة وخمسة أشهر ونصف وسن علي رضي الله عنه يومئذ احدى وعشرون سنة والاصح انه كان لها يومئذ تسع سنين .

الحسين عليه السلام : ولم يولد لرسول الله صلى الله عليه وآله من خديجة عليها السلام على فطرة الاسلام إلا فاطمة عليها السلام وقد كانت خديجة ماتت قبل الهجرة بسنة ومات أبو طالب بعد موت خديجة بسنة فلمّا فقدهما رسول الله صلى الله عليه وآله سئم المقام بمكة ودخله حزن شديد و أشفق علي نفسه من كفّار قريش فشكا إلى جبرئيل عليه السلام ذلك ، فأوحى الله عز وجل إليه : أخرج من القرية الظالم أهلها وهاجر إلى المدينة فليس لك اليوم بمكة فاصر وأنصب للمشرّكين حرباً .

فعند ذلك توجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة ، فقلت له : فمئني فرضت الصلاة على المسلمين على ما هم عليه اليوم؟ فقال : بالمدينة حين ظهرت الدّعوة وقوي الاسلام وكتب الله عز وجل على المسلمين الجهاد [و] زاد رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة سبع ركعات في الظهر ركعتين وفي العصر ركعتين وفي المغرب ركعة وفي العشاء الاخرة ركعتين وأقرّ الفجر على ما فرضت لتعجيل نزول ملائكة النهار من السماء ولتعجيل عروج ملائكة الليل إلى السماء وكان ملائكة الليل وملائكة النهار يشهدون مع رسول الله صلى الله عليه وآله صلاة الفجر فلذلك قال الله عز وجل : « وقرآن الفجر إن قرآن الفجر كان مشهوداً » يشهده المسلمون ويشهده ملائكة النهار وملائكة الليل .

٥٣٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : ما أيسر ما رضى به الناس عنكم ، كفّوا ألسنتكم عنهم .

قوله (زاد رسول الله صلى الله عليه وآله في الصلاة سبع ركعات) هكذا ذكره الصدوق أيضاً في الفقيه وفيه دلالة واضحة على أن ثلاثة المغرب زيدت في المدينة وهذا يناقض ما رواه الصدوق أيضاً في الفقيه مرسلًا عن الصادق عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله لما صلى المغرب بلغه مولد فاطمة عليها السلام فأضاف إليها ركعة شكراً لله عز وجل فأنها صريحة في أنها زيدت في مكة وتخصيص الزيادة في مكة به صلى الله عليه وآله وعليه وآله و إيجاب الامر بها في المدينة وإن كان ممكناً لكنني لم أقف فيه على قول من الاصحاب (وأقرّ الفجر على ما فرضت لتعجيل نزول ملائكة النهار من السماء ولتعجيل عروج ملائكة الليل إلى السماء) ربما يتوهم أنه لا دخل لتعجيل النزول في عدم الزيادة في الفجر ويمكن دفع ذلك بأن تعجيل العروج لا تقضاء النوبة بطلوع الفجر وتعجيل النزول متلازمان للابتيق المكلف بالاحفظه ولو في آن وتعجيل العروج سبب لعدم الزيادة ومستلزم له فوقع التلازم بين الثلاثة فكما يمكن أن يقال تعجيل العروج مستلزم لعدم الزيادة لاستحالة تخلف المعلول عن العلة كذلك يمكن أن يقال تعجيل النزول مستلزم لاستحالة

٥٣٨- محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، وأبو علي الأشعري عن محمد بن عبد الجبار جميعاً، عن علي بن حديد، عن جميل بن دراج، عن زرارة قال: كان أبو جعفر عليه السلام في المسجد الحرام فذكر بني أمية ودولتهم، فقال له بعض أصحابه: إننا نرجو أن تكون صاحبهم وأن يظهر الله عز وجل هذا الأمر على يدك، فقال: ما أنا بصاحبهم ولا يرثني أن أكون صاحبهم إن أصحابهم أولاد الزنا، إن الله تبارك وتعالى لم يخلق منذ خلق السماوات والأرض سنين ولا أياماً أقصر من سنينهم وأيامهم إن الله عز وجل يأمر الملك الذي في يده الفلك فيطويه طياً.

٥٣٩- علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير؛ عن حماد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: ولد المرداس من تقرّب منهم أكفروه ومن تباعد منهم أفقره و من ناواه قتلوه ومن تحصّن منهم أنزلوه ومن هرب عنهم أدر كوه، حتى تنقضي دولتهم.

٥٤٠- علي بن إبراهيم، عن أبيه، وأحمد بن محمد الكوفي عن علي بن عمر، و ابن أيمن جميعاً، عن محسن بن أحمد بن معاذ، عن أبان بن عثمان، عن بشير النبال، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: بينما رسول الله ﷺ جالساً إذ جاءته امرأة فرحبت بها وأخذ بيدها وأقعدها ثم قال ابنة نبي ضيعه قومه، خالد بن سنان دعاهم فأبوا أن يؤمنوا وكانت ناراً يقال لها: نار الحدّثان تأتيمهم كل سنة فتأكل بعضهم وكانت تخرج في وقت معلوم فقال لهم: إن رددتها عنكم تؤمنون؟ قالوا: نعم قال فجاءت فاستقبلها بثوبه فردّها ثم تبعها حتى دخلت كهفها ودخل معها وجلسوا على باب الكهف وهم يرون ألأ يخرج أبداً فخرج وهو يقول: هذا هذا وكل هذا من ذا زعمت

تخلف أحد المتلازمين عن الآخر فليأمل قوله (إن أصحابهم أولاد الزنا - اه) لما مر مراراً أن امائهم ومهور نساءهم مال الامام عليه السلام وهم ملكوه ظلماً وقدمروجه قصر أيامهم وسنيهم بطى الفلك وسرعة حركته سابقاً فلانعيده قوله (قال ولد المرداس - اه) اريد بالمرداس السفاح وهو أول خليفة من ولدا العباس من ردى القوم رماهم بحجر والمرداس شيء صلب يدرك به الحائط والجبل ونحوهما واطلافة عليهم من باب الاستعارة. قوله (فرحبت بها - اه) أى قال لها مرحباً وهذه كلمة يقال للبر والتعظيم وفيه دلالة على جواز أن يقول الرجل للمرأة مرحباً وأخذ بيدها إذا كان مأموئاً صالحاً وعلى جواز قومدها مع الرجال إذا لم يكونوا من أهل ريبة وعلى استحباب تعظيم شخص لاجل شرافة الاباء والالجاد فقيه حث تعظيم على تعظيم أولاد نبينا صلى الله عليه وآله (فخرج

بنوعبس أنّي لأخرج وجيبي يندى ؟ ! ثمّ قال : تؤمنون بي ؟ قالوا : لا ، قال : فأنّي ميّت يوم كذا و كذا فإذا أنا مت فادفنوني فإنّها ستجيء عانة من حمر يقدمها غير أبتّر حتّى يقف على قبري فانبشوني وسلوني عمّا شئتم ، فلمّا مات دفنوه وكان ذلك اليوم إذ جاءت العانة اجتمعوا وجاؤوا يريدون نبشه فقالوا : ما آمنتم به في حياته فكيف تؤمنون به بعد موته ؟ ولئن نبشتموه ليكوننّ سبة عليكم فاتركوه فتركوه .

٥٤١- عليّ بن إبراهيم . عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر اليماني ، عن سليم بن قيس الهلاليّ قال : سمعت سلمان الفارسيّ رضي الله عنه يقول : لما قبض رسول الله ﷺ وصنع الناس ما صنعوا واخصم أبو بكر وعمر و أبو عبيدة بن

وهو يقول هذا هذا) الظاهر أنهما مبتداء وخبر الاول اشارة الى الرد والثاني الى الدخول أي ردها الذي ضمنت لكم دخولها في الكهف ويحتمل أن يكون كل منهما مبتداء خبره محذوف بقرينة المقام أي هذا صنعى أو شأنى أو خروجى والتكرير للتأكيد ورفع الاستبعاد (و كل هذا موذ) اشارة الى كل واحد من الجالسين على باب الكهف و حكم عليه بأنه موذ مثل هذه النار وفى بعض النسخ من ذا بدل موذ أى كل واحد من مجيء النار ووردها ودخولها في الكهف ودخولي فيه وخروجي منه من الله عز وجل (ازعمت بنوعبس اني لأخرج -اه) الهمزة للنوبيخ وعبس بفتح العين وسكون الباء الموحدة اسم لجدهم أو مخفف عبد قيس (و جبينى يندى) أى يمرق من ندى كرضى اذا بقل ، والظاهر أنه عطف على اسم ان فهو داخل تحت توبيخهم بما زعموا أن النار تحرقه أو توجب مشقته وتؤثر فيه ولو بمرق الجبين ، والعانة الاثان والقطيع من حمر الوحش ؛ والمعبر بالفتح الحمار وغلب على الوحش ، والايتّر مقطوع الذنب ، والسبه بالضم والتشديد العار يقال صار هذا الامر سبة عليه أى عاراً نسب به ، قوله (لما قبض رسول الله وصنع الناس ما صنعوا) بيان ما صنعوا اجمالاً ما ذكره صاحب كتاب اكمال الاكمال وهو من اعظم علماء العامة قال لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله انحاز الانصار الى سقيفة بنى ساعدة الى سعد بن عباد و اعترل على والزبير وطلحة في بيت وانحاز بقية المهاجرين الى أبى بكر فأتى آت فقال ان الانصار انحازوا الى سعد بن عباد في سقيفة بنى ساعدة فان كان لكم بأمر الناس فأدر كوهم قبل أن يتم أمرهم و رسول الله صلى الله عليه وآله في بيتهم يفرغ من شأنه قد أغلق أهله الباب دونه قال عمر فقلت لا بى - بكر انطلق بنا الى الانصار حتى ننظر ما هم عليه فأتيناهم فاذا بين ظهرانيهم رجل مرسل فقلت من هذا فقالوا سعد بن عباد فقلت ماله قالوا وجيع فلما جلسنا قام خطيبهم ثم ذكر شيئاً من فضائل الانصار فلما سكّت أردت أن أتكلّم وقد أعددت في نفسى مقالة أعجبتنى أن أقدمها فقلّ لى أبو بكر على رسلك يا عمر ستكفى الكلام فأقول ثم تقول بعدى ما بدالك فتكلم فوالله ما ترك كلمة أعجبتنى

الجرّاح الأنصار فخصموهم بحجة علي عليه السلام قالوا: يامعشراً أنصار قريش أحقّ بالأمر منكم لأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله من قريش والمهاجرين منهم إنّ الله تعالى بدأ بهم في كتابه وفضلهم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله: الأئمة من قريش، قال سلمان رضي الله عنه: فأتيت علياً عليه السلام وهو يغسل رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبرته بما صنع الناس وقلت: إنّ أبابكر الساعة على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله والله ما يرضى أن يبايعوه بيد واحدة إنهم ليبايعونه بيديه جميعاً بيمينه وشماله فقال لي: يا سلمان هل تدري من أوّل من بايعه علي منبر رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قلت: لأدري، إلا أنّي رأيت في ظلة بني ساعدة حين خصمت الأنصار وكان أوّل من بايعه بشير بن سعد وأبو عبيدة بن الجرّاح ثم عمر، ثمّ سالم قال: لست أسألك عن هذا ولكن تدري أوّل من بايعه حين صعد علي منبر رسول الله صلى الله عليه وآله؟ قلت: لا ولكنني رأيت شيخاً كبيراً متوكئاً على عصاه بين عينيه سجادة شديدة

الافاهة أو مثلها أو أفضل منها، ثم قال أما ما ذكرتم من خير فإنتم له أهل ولكن العرب لا تعرف هذا الأمر الا لهذا الحى من قريش اوسط العرب نسباً وداراً وقد بعث الله محمداً بالهدى ودين الحق وكنا معشر المهاجرين أول الناس اسلاماً ونحن عشيرته وذو وارحمه ونحن أهل النبوة والخلافة ونحن الامراء وأنتم الوزراء واخواننا وأحب الناس الينا وقد رضيت لكم أحد هذين الرجلين فبايعوا أيهما شئتم وأخذ بيد عمرو وأبي عبيدة وكان بينهما فقال قائل من الانصار منّا أمير ومنكم أمير وكثر اللفظ وارتفعت الاصوات فقال عمر حتى خفنا الاختلاف فقلت لابي بكر ابسط يدك فبايعته وبايعه المهاجرون ثم بايعه الانصار ووردنا الى سعد بن عباد فقال قائل منهم قتلتم سعد بن عباد فقلت قتل الله سعد بن عباد، ثم نقل هذم القصة بطريق آخر قريب من المذكور الا أنه قال لما وضع أبو بكر يده على عمرو وأبي عبيدة وقال: أنا أدعوكم الى أحد هذين الرجلين قالوا لا ينفى لاحد أن يكون فوقك يا أبابكر فقال قائل من الانصار منّا أمير ومنكم أمير وكثر اللفظ حتى خيف أن تقع الفتنة وأوجد بعضهم بعضاً فقام اسيد بن حضير و بشير بن سعد يستقبلان لبيبايعوا أبابكر فسيقهما عمر ثم بايعامعه ثم وثب الناس يبتدرون البيعة فلما فرغ أبو بكر من البيعة رجع الى المسجد فصعد المنبر فبايعه الناس وشغلوا الناس عن دفن رسول الله صلى الله عليه وآله حتى كان آخر الليل من ليلة الثلاثاء وقد كان وفاته صلى الله عليه وآله نصف النهار من يوم الاثنين ثم أبو بكر لما حضرته الوفاة استخلف عمر وعمر لما حضرته الوفاة تركها شورى بين الستة وهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف (فخصموهم بحجة على عليه السلام) أي بحجة هي لملى عليه السلام عليهم (في ظلة بني ساعدة) الظلة بالضم كهيئة الصفة (بين عينيه سجادة)

التشمير صعد إليه أوّل من صعد وهو يكي ويقول : الحمد لله الذي لم يمتني من الدنيا حتّى رأيتك في هذا المكان ابسط يدك ، فبسط يده فبايعه ، ثمّ نزل فخرج من المسجد فقال عليّ (عليه السلام) : هل تدري من هو ؟ قلت : لا ولقد ساءتني مقالته كأنّه شامت بموت النبيّ (صلى الله عليه وآله) ، فقال ذاك إبليس لعنه الله أخبرني رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنّ إبليس ورؤساء أصحابه شهدوا نصب رسول الله (صلى الله عليه وآله) إيّاي للنّاس بغدير خمّ بأمر الله عزّ وجلّ فأخبرهم أنّي أولى بهم من أنفسهم وأمرهم أن يبلغ الشاهد الغائب فأقبل إلى إبليس أبالسته ومردة أصحابه فقالوا : إنّ هذه أئمة مرحومة ومعصومة ومالك ولانّا عليهم سبيل قد أعلموا إمامهم ومفزعهم بعد نبيّهم ، فانطلق إبليس لعنه الله كئيباً حزينا وأخبرني رسول الله (صلى الله عليه وآله) أنّه لو قبض أنّ النّاس يبايعون أبا بكر في ظلّة بني ساعدة بعد ما يختصمون ، ثمّ يأتون المسجد فيكون أوّل من يبايعه على منبري إبليس لعنه الله

السجادة بالفتح أثر السجود في الجهة وفلان شديد التشمير شديد الاجتهاد للعبادة وهو يكي قال بعض الافاضل ولا يمتنع أن يكون بكاه حقيقة لانه جسم ولعل بكاه لشدة سروره بموت النبي صلى الله عليه وآله وجلس أبي بكر محله ، وقال محيي الدين شارح مسلم الشيطان جسم لطيف روحاني قد يتصور بصورة ، وقال القرطبي يجوز رؤيته وقوله تعالى د من حيث لا ترونهم ، محمول على الغالب ، ثم قال : وقيل ان رؤيته على صورته الاصلية ممتنعة على غير الانبياء أو من خرق له العادة وانما يراه الناس في صورة غيرها كما جاء في الآثار ، أقول الاثار من طرق العامة والخاصة مستفيضة دالة على جواز رؤية الناس اياه في صورته الفرعية واما رؤيته اياه في صورته الاصلية كما دل عليه كلام القرطبي وان لم تكن ممتنعة عقلا لكنها لم تثبت لاعتقلا ولا نقلا و لذلك قال المازري هذه دعوى ان لم تكن لها مستند فهي مردودة نعم ثبوتها للانبياء من باب خوارق العادة لا اختصاصهم بالروح القدسية والقوة البصرية التي تدرك بها الاشياء التي هي محجوبة عن غيرهم وفي قوله عليه السلام : أخبرني دليل على قوله ذاك ابليس وليس المقصود به رفع انكار المخاطب لان سلمان كان عالماً بصدق مقالته في كل ما يقول بل المقصود به زيادة تقرير الحكم وتثبيتته في ذهن المخاطب والمبالغة في حثه على التلقّي بالقبول مع ما فيه من الاشعار بانّه عليه السلام كان عالماً بهذه القضية ونقضهم العهد قبل الوقوع وبأن الشياطين لا يعلمون الامور الكائنة قبل وقوعها والا لما حزنوا بأخذ الميثاق (فينخر) أي يمد الصوت في خياشيمه (ويكسع) أي يضرب دبره بيده أو رجله أو كليهما ، ويحتمل أن يكون هذا منه حقيقة لانه جسم وأن يكون استعارة على سبيل التمثيل .

في صورة رجل شيخ مشمر يقول كذا وكذا ، ثم يخرج فيجمع شياطينه وأبالسته فينخر ويكسع ويقول : كلاً زعمتم أن ليس لي عليهم سبيل فكيف رأيتم ما صنعت بهم حتى تركوا أمر الله عز وجل وطاعته وما أمرهم به رسول الله ﷺ .

٥٤٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن سليمان ، عن عبد الله بن محمد اليماني ، عن مسمع بن الحججاج ، عن صباح الحذاء ، عن صباح المزني ، عن جابر ، عن أبي جعفر ﷺ قال : لما أخذ رسول الله ﷺ بيد علي عليه السلام يوم الغدير صرخ إبليس في جنوده صرخة فلم يبق منهم أحد في بر ولا بحر إلا أتاه فقالوا : ياسيدهم ومولاهم ماذا ذهاك فاسمعنا لك صرخة أو حش من صرختك هذه ؟ فقال لهم : فعل هذا النبي فعلاً إن تم لم يعص الله أبداً فقالوا : ياسيدهم أنت كنت لأدم ، فلما قال المنافقون : إنه ينطق عن الهوى وقال أحدهما صاحبه : أما ترى عينيه تدوران في رأسه كأنه مجنون - يعنون رسول الله ﷺ - صرخ إبليس صرخة بطرب فجمع أوليائه فقال : أما علمتم أنني كنت لأدم من قبل ؟ قالوا : نعم قال : آدم نقض العهد ولم يكفر بالرب وهؤلاء نقضوا العهد وكفروا بالرسول . فلما قبض رسول الله ﷺ وأقام الناس غير علي عليه السلام لبس إبليس تاج الملك ونصب منبراً وقعد في الوثبة وجمع خيله ورجله ثم قال لهم : اطربوا لا يعطاع الله حتى يقوم الامام .

وتلاً أبو جعفر عليه السلام : « ولقد صدق عليهم إبليس ظنه فاتبعوه إلا فريقاً من المؤمنين » قال أبو جعفر عليه السلام : كان تأويل هذه الآية لما قبض رسول الله ﷺ ، والظن من إبليس حين قالوا لرسول الله ﷺ : إنه ينطق عن الهوى فظن بهم إبليس ظناً فصدقوا ظنه .

قوله (فقالوا ياسيدهم ومولاهم) لم يصف إلى ضمير المتكلم مع أنه مراد لكرهاته تلك الاضافة (ماذا ذهاك) أي شيء أصابك بهاديه وأمر عظيم أو جدفك هذه الصرخة فقالوا تسلياً له (ياسيدهم) أنت كنت لأدم مع كمال علمه وفضله وقربه بالرب فاضلال هؤلاء الجهلة عندك أسهل (قال آدم) نقض العهد ولم يكفر بالرب (لإقراره بربوبيته وطاعته وصحة أمره ، وإنما فعل ما كان تركه أو لم يفعله) (وهؤلاء) نقضوا العهد وكفروا بالرسول (لأنهم أنكروا رسالته وأمره ونسبوا القول بالهوى والجنون إليه صلى الله عليه وآله وإنما لم يقل وكفروا بالرب مع أنه الأنسب بالسابق للإشارة بأن الكفر بالرسول كفر بالرب (ولقد صدق عليهم إبليس ظنه) بردهم الخلافة بعد النبي صلى الله

٥٤٣- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن حديد ، عن جميل بن دراج ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال : أصبح رسول الله صلى الله عليه وآله يوماً كثيراً حزينا ؟ فقال له علي عليه السلام : مالي أراك يارسول الله كثيراً حزينا ؟ فقال : و كيف لأكون كذلك وقد رأيت في ليلتي هذه أن بني تيم و بني عدي و بني أمية يصعدون منبري هذا ، يردون الناس عن الاسلام القهقري ، فقلت : يارب في حياتي أو بعد موتي ؟ فقال : بعد موتك .

٥٤٤- جميل ، عن زرارة ، عن أحدهما عليهما السلام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله : لولا أنني أكره أن يقال : إن محمداً استعان بقوم حتى إذا ظفر بعدوه قتلهم لضربت أعناق قوم كثير .

عليه وآله عن وصيه فوجده صادقا فصدقوا ظنه واذعنوه بفعل مظلونه ، قوله (وقد رأيت في ليلتي هذه ان بني تيم وبني عدي وبني أمية-اه) الرؤيا التي يراها النبي صلى الله عليه وآله بعد النبوة نوع من أنواع الوحي وقد ذكرنا أنواعا في بعض المواضع فلانعيد (يردون الناس عن الاسلام القهقري) أي رد القهقري وهو ضرب من الرجوع وهو أن يمشى الى خلف من غير أن يمد وجهه الى جهة مشيه وفيه تنبيه على أن ارتدادهم عن الاسلام بنحو خاص وهو خروجه من مع ادعائهم له وعدم صرف وجههم عنه بالمرّة . قوله (لولا أني أكره ان يقال ان محمداً استعان بقوم حتى اذا ظفر بعدوه قتلهم لضربت أعناق قوم كثير) مثله في طرق العامة أيضاً روى مسلم وأن رجلا من الانصار نازع زبيراً على ماء فترافعا الى النبي صلى الله عليه وآله فحكم لـزبير فقال الرجل ان كان ابن عمك يعني أنك حكمت له لاجل قرابتك فنضب النبي وتلوى وجهه ، قال عياض وانما لم يقتله مع أن ما قاله كفر لانه يستألف ولثلا يقال أن محمداً يقتل أصحابه وقد صبر للمنافقين ومن في قلبه مرض على أكثر من هذا وكان صلى الله عليه وآله يقول «يسروا ولا تعسروا» وروى أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان في غزاة فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الانصار فقال دعوها فانها مئنة فسمها عبد الله بن ابي فقال قد فعلوها والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال عمر لرسول الله دعني أضرب عنق هذا المنافق فقال دعاه لاتحدث الناس ان محمداً يقتل أصحابه ، قال عياض كسع أي ضرب دبره أو عجزته وفيه ترك التعسر اذا خاف أن يؤدي الى مفسدة أشد لان العرب من الافقة وابائهم الضيم حيث كانوا وكان صلى الله عليه وآله يستألفهم بطلاقة الوجه و لبن الكلمة وبذل المال والاعضاء حتى يتمكن الايمان من قلوبهم وليراهم غيرهم فيدخل في الاسلام ويتبعهم غيرهم من اتباعهم ولذا لم يقتل المنافقين و وكل أمرهم الى ظواهرهم مع علمه ببواطن كثير منهم وكانوا في الظاهر معدودين في جملة أصحابه وأنصاره وقتلوا معه حمية أو طلب غنيمة أو عصبية لمن معه من عشائهم فلوقتله لارتاب في الدخول في الاسلام من يريد الدخول ونفرو

٥٤٥- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عبيد الله الدهقان ، عن عبد الله بن القاسم ، عن ابن أبي نجران ، عن أبان بن تغلب ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان المسيح عليه السلام يقول : إن التارك شفاء المجروح من جرحه شريك لجارحه لا محالة وذلك أن الجراح أراد فساد المجروح والتارك لشفائه لم يشأ صلاحه فإذا لم يشأ صلاحه فقد شاء فساده اضطراراً فكذلك لا تحدثوا بالحكمة غير أهلها فنجعلوها ولا تمنعوها أهلها فثأموها وليكن أحدكم بمنزلة الطبيب المداوي إن رأى موضعاً لدوائه وإلا أمسك .

٥٤٦- سهل ، عن عبيد الله ، عن أحمد بن عمر قال : دخلت على أبي الحسن الرضا عليه السلام أنا وحسين بن ثوير بن أبي فاختة فقلت له : جعلت فداك إننا كنّا في سعة من الرزق وغضارة من العيش فتغيّرت الحال بعض التغير فادع الله عز وجل أن يرد ذلك إلينا ، فقال : أي شيء تريدون ؟ تكونون ملوكاً ؟ أيسر أن تكون مثل طاهر وهرثمة وأنتك على خلاف ما أنت عليه ؟ قلت : لا والله ما يسرني أن لي الدنيا بما فيها ذهباً وفضة وأنّي على خلاف ما أنا عليه ، قال فقال : فمن أيسر

اختلف هل بقي جواز ترك قتلهم والاعضاء عنهم أو نسخ بقوله «جاهد الكفار والمنافقين» ومال غير واحد من أئمتنا وغيرهم إلى أنه انما يجوز العفو عنهم ما لم يظهروا نفاقهم فإن أظهروه وقتلوا ، واحتج بقوله تعالى «لئن لم ينته المنافقون - الآية» وهو يدل على أن المنافقين في زمنه صلى الله عليه وآله كانوا يستحقون القتل لولا المنافع المذكورة ولما يبقى من قتلهم من غضب عشائريهم فتثور الفتنة ويمتنع من الدخول في الاسلام وهو خلاف المقصود واقام رسول الله صلى الله عليه وآله مستحباً لذلك حتى توفاه الله سبحانه فذهب النفاق وحكمه وارتفع اسمه وسماءه ، والحديث يرد على من يقول انما لم يقتلهم لانه لم تقم بيئة على نفاقهم لانه نص في هذا الحديث على المانع وفيه القول بسد الذرائع وارتكاب أخف الضررين ومن قال من الائمة انهم اذا اظهروا النفاق يقتلون يرد عليه انه في عهده صلى الله عليه وآله منهم من أظهر النفاق واشتهر به ومع ذلك لم يقتلهم هذا كلامه بمبارته نقلناه لان لنا فيه فوائد في بعض المواضع .

قوله (ان التارك شفاء المجروح من جرحه شريك لجارحه) الشفاء الدواء شفاء يشفيه برأه وطلبه الشفاء ، كاشفاء ، والجرح بالضم الاسم من الجرح بالفتح جرحه كمنع جرحاً كلمه وفيه حث على مداواة المجروح والمريض وتكفل أحوالهما والعمل بالطب بل وجوبه وتعليم الجاهل ان كان أهلاً وجواز كتمان العلم من غير أهله ، قوله (أيسر أن تكون مثل طاهر وهرثمة) ههنا من

منكم فليشكر الله ، إن الله عز وجل يقول : «لئن شكرتم لازيدنكم» وقال سبحانه وتعالى : «اعملوا آل داود شكراً وقليل من عبادي الشكور» وأحسنوا الظن بالله فان أبا عبد الله عليه السلام كان يقول : من حسن ظنه بالله كان الله عند ظنه به و من رضى بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل ومن رضى باليسير من الحلال خفت مؤونته وتنعم أهله وبصره الله داء الدنيا ودواءها وأخرجه منها سالماً إلى دار السلام . قال : ثم قال : ما فعل ابن قياما ؟ قال : قلت : والله إنه ليلقانا فيحسن اللقاء فقال : وأي شيء يمنعه من ذلك ، ثم تلا هذه الآية «لا يزال بنيانهم الذي بنوا ريبة

أمرأ المأمون وفي غاية العداوة لاهل البيت عليهم السلام (قال فمن أيسر منكم اليسر ليس بالمال والجاه فقط بل هو في الحقيقة بصحة المذهب وكمال الايمان وبهما يتحقق غناء الابد و بضعهما يتحقق فقره ، ومن ثم قال أمير المؤمنين عليه السلام «الفناء والفقر يظهران بعد العرض» (ان الله عز وجل يقول لئن شكرتم لازيدنكم) تعليل للأمر بالشكر على نعمة الايمان وغيرها من النعماء لان الشكر يوجب الزيادة في كليهما بحكم الوعد الصادق (و قال سبحانه وتعالى اعملوا آل داود شكراً) أي يادادود ، وهذا تعليل آخر (وقليل من عبادي الشكور) أي كثير الشكر لان الشكر صرف العبد جميع جوارحه فيما خلقت لاجله دائماً أو غالباً والشكور بهذا المعنى نادر (وأحسنوا الظن بالله) مر تفسير حسن الظن في هذا الكتاب اجمالاً وفي كتاب الكفر والايمان تفصيلاً (و من رضى بالقليل من الرزق قبل الله منه اليسير من العمل) هذا من حسن المعاملة بين الرب والعبد لان الرزق حق العبد على الله تعالى والعمل حق الله على العبد فحسن المعاملة يقتضى قبول اليسير مع القليل (ومن رضى باليسير من الحلال خفته مؤونته - اه) لعل المراد باليسير من الحلال قدر الكفاف منه والرضاء به وترك الطلب للزائد سبب لخفة المؤونة والمشقة في الدنيا والاخرة ولننعم أهله وترفعهم لان الكفاف كاف في التمتع وهو الترفه والمراد بداء الدنيا كل ما يمنعه من السير الى الله والميل الى الاخرة والعمل لها كالغضب والحسد والبغى وغيرها من أنواع المماصى و بدواءها كل ما يدفع به تلك الامراض من الكمالات النفسانية والعقائد الحقة القلبية والاعمال العالحة البدنية (ثم قال ما فعل ابن قياما) الحسين بن قياما واقفى وقف على موسى بن جعفر عليهما السلام وكانه عليه السلام يسئل عن كيفية ملاقاته مع الشيعة ومخالطته اياهم فقال (أي شيء يمنعه من ذلك) الامر والافرار بالامام بعد موسى بن جعفر عليه السلام (ثم تلا هذه الآية - اه) الريبة بالكسر الشك والنهمة وهي خبر لا يزال وتلاوة الآية اما لتشبيه حاله بحالهم أولانه مندرج فيها ومراد منها ايضاً ودعا أبوالحسن الاول عليه السلام عليه

في قلوبهم إلا أن تقطع قلوبهم » قال : ثم قال : تدري لاي شيء تحبب ابن قياما ؟ قال : قلت : لا ، قال : إنه تبع أبا الحسن عليه السلام فأثابه عن يمينه و عن شماله و هو يريد مسجد النبي صلى الله عليه وآله فالتفت إليه أبو الحسن عليه السلام فقال ما تريد حبسك الله قال : ثم قال : أرأيت لو رجع إليهم موسى فقالوا : لو نصبته لنا فاتبعناه و اقتصصنا أثره ، أ هم كانوا أصوب قولاً أومن قال : « لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى » ؟ قال : قلت : لابل من قال : لو نصبته لنا فاتبعناه و اقتصصنا أثره ، قال : فقال : من ههنا أتى ابن قياما ومن قال بقوله .

قال : ثم ذكر ابن السراج فقال : إنه قد أقر بموت أبي الحسن عليه السلام و ذلك أنه أوصى عند موته فقال : كل ما خلفت من شيء حتى قميصي هذا الذي في عنقي لورثة أبي الحسن عليه السلام ولم يقل : هو لأبي الحسن عليه السلام و هذا إقرار و لكن أي شيء ينفعه من ذلك و ممّا قال ثم أمسك .

٥٤٧- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد ، عن سليمان بن داود المنقري ، عن حماد عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال لقمان لابنه : إذا سافرت مع

بالتحير لعلمه بمآل حاله (قال ثم قال) لذنم ابن قياما ومن تبعه و مدح من لم يتبعه من الشيعة (أرأيت) أي أخبرني (لو رجع إليهم موسى) الظاهر ان المراد به أبو الحسن موسى بن جعفر عليهما السلام (فقالوا) أي الذين لم يتبعوه (لو نصبته لنا فاتبعناه و اقتصصنا أثره) ولكن لم تنصبه لنا فلم نتبعه. والضمائر لابن قياما (أهم كانوا أصوب قولاً) أ هم من تبعه و اقننى أثره (وقال لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع إلينا موسى قال قلت لابل من قال لو نصبته لنا فاتبعناه و اقتصصنا أثره) أصوب قولاً لظهور ان متابعة رجل بعد معصوم و الاقتداء به لا يجوز إلا ان يكون منصوباً من قبله قال : (فقال من ههنا أتى ابن قياما) ومن قال بقوله أي هلك هو ومن تبعه حيث لم ينصبه عليه السلام للاقتداء و تبليغ ما ذهب اليه وانما قلنا الظاهر ذلك لاحتمال أن يكون المراد بموسى كلم الله بتشبيه حال ابن قياما و أتباعه بحال السامري و أتباعه في عدم نصب المعصوم لهما لما ذهبا اليه فضمير قالوا حينئذ لمن يتبع السامري و الضمائر الباقيه للسامري بقرينة السياق والله أعلم (قال ثم ذكر ابن السراج - اه) كانه أحمد بن أبي بشر السراج الكوفي الواقفي الضال المضل و اقراره بموت أبي الحسن موسى عليه السلام عند موته لا ينفعه امالان توبة العالم بالشئ المنكر له في هذا الوقت لا ينفعه أولانه لم يقربا مامة أبي الحسن الرضا عليه السلام أولانه أضل كثيراً و توبة المضل أن يعيد من أضله الى الحق وهو أشد من خسر القناد .

قوم فأكثر استشارتك إياهم في أمرك وأمورهم وأكثر النِّبَسَم في وجوههم وكن كريماً على ذاك ، و إذا دعوك فأجبههم و إذا استعانوا بك فأعنهم وأغلبهم بثلاث : بطول الصِّمْت وكثرة الصَّلَاة وسخاء النفس بمამعك من دابة أومال أو زاد و إذا استشهدوك على الحق فاشهد لهم واجهد رأيك لهم إذا استشاروك ثم لاتعزم حتى تثبت وتنظر ولا تجب في مشورة حتى تقوم فيها وتقع وتنام وتأكل وتصلّي وأنت مستعمل فكرك وحكمك في مشورته فإن من لم يحض النصيحة لمن استشاره سلبه الله تبارك وتعالى رأيه ونزع عنه الأمانة، وإذا رأيت أصحابك يشون فامش معهم و إذا رأيتم يعملون فاعمل معهم و إذا تصدقوا وأعطوا قرصاً فأعطهمهم، واسمع لمن هو أكبر منك سنّاً و إذا أمروك بأمر وسألوك فقل : نعم ولا تقل : لا ، فإن لا ، عي و لوم . و إذا تحيرتم في طريقكم فانزلوا و إذا شككنم في القصد ففقوا و تؤامروا و إذا رأيتم شخصاً واحداً فلا تسألوه عن طريقكم ولا تستر شذوه فإن الشخص الواحد في الفلاة مريب لعله أن يكون عيناً للصّوص أو يكون هو الشيطان الذي حيركم ، واحذروا الشخصين أيضاً إلا أن تروا مالا يرى فإن العاقل إذا أبصر بعينه شيئاً عرف الحق منه والشاهد يرى ما لا يرى الغائب ، يا بني وإذا جاء وقت صلاة فلا تؤخرها شيء وصلها واسترح منها فانها دين وصل في جماعة ولو على رأس زج ولا تنام على

قوله (فان من لم يحض النصيحة لمن استشاره سلبه الله تبارك وتعالى رأيه ونزع عنه الامانة) الامحاض والنمحيض الاخلاس يقال امحضه النصيحة ومحضها اذا اخلصها وطهرها من النش والرأى الاعتقاد والمقل وتدبير الامور والامانة الطاعة والعبادة والثقة والدين والولاية وضد الخيانة ، والسلب قد يكون عند الموت وقد يكون قبله (واسمع لمن هو أكبر منك سنّاً) أى اسمع لقوله أو اجب ما يقول للمعظّم له أو لكونه أكثر تجربة (فتبرع لهم وقل نعم) الاول ناظر الى الامر ، والثاني الى السؤال عن شيء (ولا تقل لا فان لا عي ولوم) الى بالكسر عدم الاهتداء الى وجه المراد أو المعجز منه وعدم القدرة على احكامه وقد كان أهل الفضل والمرءة ان قدروا بادروا وان لم يقدروا قالوا يكون ان شاء الله (فان الشخص الواحد في الفلاة مريب) أى مشكك من اراهه اذا شككه فالحزم والاحتياط في عدم المشاورة معه في تحقيق الطريق في شيء من الاحوال والالوقات الاوقات ان يعلموا انه ليس من أهل الارابة اما بمعرفة سابقة أو بمعرفة شيء من آثاره المفيدة للعلم (وصل في جماعة ولو على رأس زج) مبالغة في أداء الصلاة مع الجماعة

دابنتك فان ذلك سريع في دبرها وليس ذلك من فعل الحكماء إلا أن تكون في محمل يمكنك التمدد لاسترخاء المفاصل وإذا قربت من المنزل فانزل عن دابنتك وابدأ بعلفها قبل نفسك وإذا أردت النزول فعليك من بقاع الأرض بأحسنها لوناً وألينها تربة وأكثرها عشباً وإذا نزلت فصل ركعتين قبل أن تجلس وإذا أردت قضاء حاجة فابعد المذهب في الأرض وإذا ارتحلت فصل ركعتين ودع الأرض التي حملت بها وسلم عليها وعلى أهلها فان لكل بقعة أهلاً من الملائكة وإن استطعت أن لا تأكل طعاماً حتى تبدأ فتصدق منه فافعل وعليك بقراءة كتاب الله عز وجل مادمت راكباً وعليك بالتسبيح مادمت عاملاً وعليك بالدعاء مادمت خالياً وإيتاك والسير من أول الليل وعليك بالتعريس والدلجة من لدن نصف الليل إلى آخره وإيتاك ورفع الصوت في مسيرك .

٥٤٨ - عدة عن أصحابنا ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، عن الحسين بن يزيد النوفلي عن علي بن داود اليعقوبي ، عن عيسى بن عبد الله العلوي قال : وحدثنني الأسدي ومحمد بن مبشر أن عبد الله بن نافع الأزرق كان يقول : لو أنني علمت أن بين قطريها أحداً تبلغني إليه المطايا يخصمني أن علياً قتل أهل النهروان وهولهم غير ظالم

والج بالضم الحديدية في أسفل الرمح ونصل السهم ، ويمكن أن يكون كناية عن وقت المحاربة (وعليك بالتسبيح مادمت عاملاً) أي داخلاً في العمل مشغولاً به بعد النزول كشد العقال ووضع الرحال ونحوهما من الأعمال (وعليك بالدعاء مادمت خالياً أي خالياً عن العمل أي فارغاً منه أو واقعاً في الخلوة من خلافان إذا وقع في موضع عال لا يراحم فيه (وعليك بالتعريس) في النهاية التعريس النزول في آخر الليل للنوم والاستراحة وفي كتاب اكمال الاكمال عن الغليل مثله وعن القرطبي أن التعريس النزول بالليل للراحة بعد السير ، وعن أبي زيد أنه نزول أي وقت كان من ليل أو نهار وفي حديثهم معرسين نحو الظهيرة (والدلجة من لدن نصف الليل إلى آخره) الدلجة سير الليل وهو مكروه في أوله ومطلوب في آخره لما مر من أن الليل يطوى في آخره وفي حديث العامة «عليكم بالدلجة» قال في النهاية الدلجة هو سير الليل يقال أدلج بالتخفيف إذا سار من أول الليل وأدلج بالتشديد إذا سار من آخره والاسم منها الدلجة بالضم والفتح ومنهم من يجعل الأدلاج لليل كله وكأنه المراد في الحديث لأن عقبيه يقول «فان الأرض تطوى في الليل» ولم يفرق بين أوله وآخره .

قوله (عن علي بن داود اليعقوبي) يعقوبا قرية ببغداد قيل سميت باسم بانها أبي يعقوب على التخفيف (أن عبد الله بن نافع الأزرق) الأزارقة طائفة من الخوارج نسبوا إلى نافع بن الأزرق (كان يقول لو أني علمت أن بين قطريها أحداً) أي بين ناحيتي الأرض يعني المشرق والمغرب

لرحلت إليه فقيل له : ولولده ؟ فقال أفي ولده عالم فقيل له : هذا أوّل جهلك وهم يخلون من عالم ؟ قال فمن عالمهم اليوم ؟ قيل محمد بن عليّ بن الحسين بن عليّ عليه السلام قال : فرحل إليه في صناديد أصحابه حتّى أتى المدينة فاستأذن على أبي جعفر عليه السلام فقيل له : هذا عبدالله بن نافع ، فقال : وما يصنع بي وهو يبرء منّي ومن أبي طرفي النهار ؟ فقال له أبو بصير الكوفيّ " جعلت فداك إنّ هذا يزعم أنّه لو علم أنّ ابن قطريها أحدًا تبلغه المطايا إليه يخصمه أنّ عليّاً عليه السلام قتل أهل النهروان و هو لهم غير ظالم لرحل إليه ، فقال له أبو جعفر عليه السلام : أترأه جاءني منظرًا ؟ قال : نعم قال : يا غلام اخرج فحطّ رحله وقل له : إذا كان الغد فأتنا قال : فلمّا أصبح عبدالله بن نافع غدًا في صناديد أصحابه وبعث أبو جعفر عليه السلام إلى جميع أبناء المهاجرين والأنصار فجمعهم ثمّ خرج إلى الناس في ثوبين ممغّرين وأقبل على الناس كأنّه فلقة قمر فقال : الحمد لله محييت الحيث ومكيّف الكيف ومؤيّن الأين الحمد لله الذي لاتأخذه سنة ولا نوم له مافي السماوات ومافي الأرض - الى آخر الآية - وأشهد أنّ لا اله الا الله [وحده لا شريك له] وأشهد أنّ محمداً عليه السلام عبده ورسوله اجتباؤه وهداه إلى صراط مستقيم الحمد لله الذي أكرمنا بنبوته واختصنا بولايته ، يامعشر أبناء المهاجرين والأنصار من كانت عنده منقبة في عليّ بن أبي طالب عليه السلام فليقم وليتحدث قال : فقام - الناس فسردوا تلك المناقب فقال عبدالله : أنا أروى لهذه المناقب من هؤلاء وانما

والقطر بالضم الناحية (فقيل له ولولده) كانه عطف على أحد بحسب المعنى أى ما علمت بين قطريها أحدًا ولولده (وهم يخلون من عالم) خير بحسب اللفظ ونفى بحسب المعنى أى لا يخلون منه (فرحل اليه في صناديد أصحابه) الصناديد جمع صند دكن برج وهو السيد الشجاع والجواد والشريف (ثم خرج الى الناس في ثوبين ممغرين) المغرة وتحرك طين أحمر والممغر كمعظم المصوغ بها الذي ليس بناصع الحمرة كان لونه حمرة مختلطة ببياض (وأقبل على الناس كأنّه فلقة قمر) فلقي الصبح بالتحريك ضوءه وانارته والفلق الصبح نفسه والفلق بالسكون الشق وفلقة الشيء بالكسر قطعة منه وقبشه وجهه في النور والاضاءة بالقمر والتشبيه بالشيء انما هو فيما اختص به ذلك الشيء واشتهر به فالتشبيه بالقمر انما هو فيما ذكرنا وبالغزال انما هو في الجيد وبقبره الوحش انما هو في العين وقد أخطأ من عاب تشبيه الوجه بالقمر وقال لان في القمر الكلف ومن عاب التشبيه بالغزال وقال لان للغزال اظلاً وقوائم ومن عاب التشبيه بالبقرة وقال لان للبقرة قرونا وغفل أن وجه التشبيه ما ذكرناه (فقال الحمد لله محييت الحيث) فلا حث له (ومكيّف الكيف) فلا كيف له (ومؤيّن الاين) فلا أين له (فقام الناس فسردوا تلك المناقب) السرد جودة

أحدث عليّ الكفر بعد تحكيمه الحكمين، حتى انتهوا في المناقب إلى حديث خيبر ولا عطينة الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله كراة غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله على يديه » فقال أبو جعفر عليه السلام : ما تقول في هذا الحديث ؟

سياق الحديث وفي ناج اللغة سرد نيكوسخن راندن (وانما أحدث على الكفر بعد تحكيم الحكمين) لان الحكم في الامامة انما هو الله تعالى فجعله للخلق كفر، والجواب انه عليه السلام حرضهم على القتال ولم يرض بالتحكيم حتى رجعوا عنه وأجبروه على قبوله فتقبله كرهاً بشرط أن لا يتجاوز من اليه الحكم عن كتاب الله وسنة رسوله (حتى انتهوا في المناقب الى حديث خيبر لا عطينة الراية غداً - آ.) روى مسلم مثله عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله أنه قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية رجلاً يحب الله ورسوله يفتح الله على يديه قال عمر بن الخطاب ما أحببت الامارة الا يومئذ قال فساورت لها رجاء أن ادعى لها قال فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله على بن أبي طالب فأعطاه اياها وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله عليك ، قال فسار على شيئاً ثم وقف ولم يلتفت فصرخ يا رسول الله علام اقاتل الناس قال قاتلهم حتى يشهدوا أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله فاذا فعلوا ذلك فقد منعوا منك دماءهم وأموالهم الا بحقهم وحسابهم ، وعن سعد بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال يوم خيبر لا عطين هذه الراية رجلاً يفتح الله على يديه يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ، فبات الناس يدوكون ليلتهم أيهم يعطاها قال فلما أصبح الناس غدوا على رسول الله كلهم يرجو أن يعطاها ، قال أين على بن أبي طالب فقالوا هو يا رسول الله يشتكى عينه قال : فأرسلوا اليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وآله في عينيه ودعا له فبره حتى كان لم يكن به وجع فأعطاه الراية فقال على يا رسول الله اقاتلهم حتى يكونوا مثلنا قال انفذ على رسلك حتى تنزل بساحتهم ثم ادعهم الى الاسلام وأخبرهم بما يجب عليهم من حق الله فيه فوالله لان يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من أن يكون لك حمر النعم ، وعن سلمة بن الأكوع قال كان على رضي الله عنه قد تخلف عن النبي صلى الله عليه وآله في خيبر وكان رمداً فقال أتخلف عن رسول الله (كذا) فخرج على فلحق بالنبي صلى الله عليه وآله فلما كان مساء الليلة التي فتح الله في صبيحتها قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا عطين الراية أولياً خذ الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله أو قال يحب الله ورسوله يفتح الله عليه واذا نحن بعلى وما نرجوه فقالوا هذا على فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وآله الراية ففتح الله عليه ، ومثل هذه الروايات موجودة في بقية صحاحهم الستة وفي مسند أحمد بن حنبل من عدة طرق عن عبد الله بن يزيد قال سمعت أبا يقول حاصرنا خيبر وأخذنا اللواء أبو بكر فانصرف ولم يفتح له ثم أخذها عمر من الغد فرجع ولم يفتح له وأصاب الناس يومئذ شدة وجهد فقال رسول الله صلى الله عليه وآله اني دافع الراية غداً الى رجل يحب الله و

فقال: هو حقٌ لاشك فيه ولكن أحدث الكفر بعد، فقال له أبو جعفر عليه السلام: شككتك أمك أخبرني عن الله عز وجل أحبُّ علي بن أبي طالب يوم أحبه وهو يعلم أنه يقتل

رسوله ويحبه الله ورسوله كرا غير فرار لا يرجع حتى يفتح الله له فبات الناس يتداولون ليلتهم ايمهم يعطاها فلما أصبح الناس غدوا الى رسول الله (ص) كلهم يرجوا أن يعطاها فقال ابن علي بن أبي طالب فقالوا انه أرمد العين ، فارسل اليه فأتى به فبصق رسول الله صلى الله عليه وآله في عينيه و دعاه فبرى فاعطاه الراية فمضى على فلم يرجع حتى فتح الله على يديه، قال عياض قوله امش ولا تلتفت حض على التقدم وترك التأني والالتفات هنا النظر بمنة ويسرة وقد يكون على وجه المبالغة في التقدم ويدل عليه قوله فسار على شيئاً فوقف ولم يلتفت وقد يكون معنى لا تلتفت لا تنصرف يقال التفت أى انصرف ولفته انصرفته ويدوكون أى يخوضون يقال هم فى دكة أى فى اختلاط وخوض وفى قوله لئن يهدى الله بك الى آخره حض عظيم على تعليم العلم والوعظ والتذكير والمراد بالنعم الابل وحمراها خيارها والمقصود ان ثواب تعليم رجل واحد وارشاده افضل من ثواب الصدقة بهذه الابل النقية لان ثواب الصدقة ينقطع بموتها وثواب العلم والهدى لا ينقطع الى يوم القيامة لحديث اذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلاثة صدقة جارية او ولد صالح يدعو له او علم ينتفع به بعد موته ، ومادل هذا الحديث من المحبة وغيرها من أعظم فضائل على وأكرم مناقبه وفيه من علامات النبوة علامتان قولية وفعلية فالقولية يفتح الله على يديه و كان كذلك والفعلية بصقه صلى الله عليه وآله في عينيه وكان رمداً فبرى من ساعته ، و قال الابي فى كتاب اكمال الاكمال وفى الاكفاء لابي الربيع قال بورافع مولى رسول الله صلى الله عليه وآله خرجت مع على رضى الله عنه حين أخذ الراية فلما دنى من الحصن خرج اليه مقاتلهم فضر به رجل من يهود فطرح ترسه من يده فتناول على رضى الله عنه باباً كان عند الحصن فترس به عن نفسه فلم يزل فى يده وهويقاتل حتى فتح الله عليه ثم ألقاه من يده حين فرغ لقدر أيتنى فى نفر مع سبعة اناس منهم نهجد أن تقلب ذلك الباب فما نقله ، وقال بعض أفاضل اصحابنا (ره) فى الحديث دلالة قطعية على أن هذه الاوصاف ما كانت فى أبى بكر وعمر الا ترى أن السلطان اذا أرسل رسولاً فى بعض مهماته ولم يكف الرسول ذلك المهم على وفق رأى السلطان فيقول السلطان لا ارسلن فى ذلك المهم رسولاً كافياً عالماً بالامور دل هذا القول من السلطان دلالة قطعية على أن هذه الصفات ما كانت فى الرسول الاول وأن الرسول الثانى أفضل من الاول فكذا هنا وبالجمله ، قد بان بقوله صلى الله عليه وآله ثبوت محبة الله ورسوله فى على عليه السلام ولولا اختصاص على عليه السلام بقاية هذه المرتبة لاقتضى الكلام خروج الجماعة بأسرها عن هذه المرتبة على كل حال وذلك محال أو كان التخصيص بلا معنى فيلحق بالعبث و منصب النبوة متعال عن ذلك فثبتت هذه المرتبة لعلى عليه السلام بدلالة قوله «كرا غير فرار» وهى منتفية عن أبى بكر وعمر لفرهما وعدم كرها وفى تلاقى أمير المؤمنين

أهل النهر وان أم لم يعلم؟ قال ابن نافع: أعدد عليّ فقال له أبو جعفر عليه السلام، أخبرني عن الله جلّ ذكره أحبّ عليّ بن أبي طالب يوم أحبه وهو يعلم أنّه يقتل أهل النهر وان أم لم يعلم؟ قال: إن قلت: لا، كفرت قال: فقال: قد علم، قال: فأحبه الله على أن يعمل بطاعته أو على أن يعمل بمعصيته؟ فقال عليّ أن يعمل بطاعته، فقال له أبو جعفر عليه السلام: فقم مخصوصاً، فقام وهو يقول: حتّى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر، الله أعلم حيث يجعل رسالته.

٥٤٩ - أحمد بن محمد، وعليّ بن محمد جميعاً، عن عليّ بن الحسن التيمي، عن محمد بن الخطّاب الواسطيّ، عن يونس بن عبد الرحمن، عن أحمد بن عمر الحلبيّ، عن حماد الأزدي، عن هشام الخفاف قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: كيف بصرك بالنجوم؟ قال: قلت: ما خلّفت بالعراق أبصر بالنجوم منّي، فقال: كيف دوران-

عليه السلام بخبير ما فرط من غيره دليل على توحده بزيادة الفضل ومزيته على من عداه ولا ريب أن غاية المدح والتعظيم المحبة من الله ورسوله لانها النهاية ولا ملتمس بعدها ولا مزيد عليها وهي الغاية القصوى والدرجة العظمى والله ذو الفضل العظيم.

(قال ابن نافع أعدد عليّ فقال له أبو جعفر عليه السلام أخبرني عن الله تعالى أحبّ علياً يوم أحبه وهو يعلم أنّه يقتل أهل النهر وان أم لم يعلم) ليس هذا في بعض النسخ (فقال أبو جعفر عليه السلام فقم مخصوصاً) أي محجوجاً مغلوباً يقال خصمه يخصمه إذا غلبه في الحجة ووجه كونه مخصوصاً أنه إذا سلم أنه تعالى أحبه وهو يعلم أنّه عليه السلام يقتل أهل النهر وان وسلم أن سبب محبته إنما هو أن يعمل بطاعته لزمه الاقرار بأن قتل أهل النهر وان طاعة لامعصية والا لزم وجود المسبب بدون السبب وهو باطل لا يقال انه تعالى يحب عبده العاصي لانا نقول لا يرد هذا بمدا الاعتراف بأن سبب المحبة هو العمل بالطاعة على أن لنا أن نقول انه يحب العاصي اذا تاب لامطلقاً لقوله تعالى وان الله يحب التوابين، والتوبة طاعة فسبب المحبة هو الطاعة وغفران ذنوبه تفضلاً لا يوجب المحبة، لا يقال لو تم ما ذكر لزم أن يكون خلافة الاول حقاً وطاعة لانه تعالى رضى عنه حيث قال ولقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة، وهو كان داخلاً فيهم فحينئذ يقال أخبرني عن الله عز وجل رضى عنه يوم رضى وهو يعلم أنّه يدعى الخلافة ويحملها أم لم يعلم الى آخر ما ذكر لانا نقول دخوله في المؤمنين ممنوع بل هو أول البحث ولوسلم فالرضا دائر مع الايمان وجوداً وعدماً ومثله لا يجري في المحبة لان قوله عليه السلام يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يفيد استمرار المحبة وهو لا يتحقق الا باستمرار سببه بخلاف رضى قلباً مل.

قوله (قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام كيف بصرك بالنجوم قال قلت ما خلّفت بالعراق

الفلك عندكم ؟ قال : فأخذت قلنسوتي عن رأسي فأدريتها قال فقال : إن كان الأمر على ما تقول فما بال بنات النعش والجدي والفرقدين لا يرون يدورون يوماً من الدهر في القبلة ؟ قال : قلت هذا والله شيء لا أعرفه ولا سمعت أحداً من أهل الحساب يذكره ، فقال لي : كم السكينة من الزهرة جزءاً في ضوئها ؟ قال : قلت : هذا والله نجم ما سمعت به ولا سمعت أحداً من الناس يذكره ، فقال : سبحان الله فأسقطتم نجماً بأسره فعلى ما تحسبون ؟ ثم قال : فكم الزهرة من القمر جزءاً في ضوئه : قال : قلت : هذا شيء لا يعلمه إلا الله عز وجل ، قال : فكم القمر جزءاً من الشمس في ضوئها ؟ قال : قلت : ما أعرف هذا ، قال : صدقت . ثم قال : ما بال العسكريين يلتقيان في هذا حاسب وفي هذا حاسب فيحسب هذا لصاحبه بالظفر ويحسب هذا لصاحبه بالظفر ثم يلتقيان فيهرزم أحدهما الآخر فأين كانت النحوس ؟ قال : فقلت : لا والله ما أعلم ذلك ، قال : فقال ، صدقت إن أصل الحساب حق ولكن لا يعلم ذلك إلا من علم مواليد الخلق كلهم .

خطبة لأمير المؤمنين عليه السلام

٥٥٠- علي بن الحسن المودب ، عن أحمد بن محمد بن خالد ، وأحمد بن محمد ، عن علي بن الحسن التميمي جميعاً ، عن إسماعيل بن مهران ، قال : حدثني عبد الله بن

أبصر بالنجوم منى فقال كيف دوران الفلك عندكم ؟ قال فأخذت قلنسوتي عن رأسي فأدريتها قال فقال إن كان الأمر على ما تقول فما بال بنات النعش والجدي والفرقدين لا ترون يدورون يوماً من الدهر في القبلة (قيل المراد بالأمردور الفلك المبين بإدارة القلنسوة و كأنه أدارها دور عرض تسعين كما هو المتعارف في إدارة القلنسوة ولذا قال عليه السلام كما تقول ولم يقل كما يقولون إشارة إلى أنه غلط منه لا من جميع أهل النجوم فإن الفلك في آفاقنا يدور دوراً لا ينتهي وفيه أولاً أنه خلاف محسوس إذ كل ذي حس يدلم أن القطب في جميع العروض ليس في سمت الرأس ، و ثانياً أنه في غاية البعد إذا المنجم ادعى أنه كامل في علم النجوم فكيف يدعى ذلك و يقع في هذا الغلط الفاحش والاصوب أن المراد بالامرأمر المنجم وشأنه أي أن كان أمرك و شأنك على ما تقول من أنك أعرف أهل النجوم بالعراق فما بال الكواكب المذكورة مثلاً لا يدورون في سمت القبلة قطر وهذا الاحتمال وإن كان أيضاً بعيداً لأن سببه مذكور في علم النجوم يعرفه من له أدنى معرفة به لكن المنجم لم يكن عارفاً به وكان دعواه كمال المعرفة محض الادلال ، والمراد بالعلم بمواليد الخلق كلهم العلم بحقايقهم وكيفياتهم و آثارهم و نسبة بعضهم ببعض قوله (خطبة

الحارث ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام الناس بصفين فحمد الله وأثنى عليه وصلى على محمد النبي صلى الله عليه وآله ثم قال :
 أما بعد فقد جعل الله تعالى لي عليكم حقاً بولاية أمركم ومنزلتي التي أنزلني الله عز ذكره بهامنكم ولكم علي من الحق مثل الذي لي عليكم والحق أجمل الاشياء في التواصف وأوسعها في التناصف لا يجري لأحد إلا جرى عليه ولا يجري عليه إلا جرى له ولو كان لأحد أن يجري ذلك له ولا يجري عليه لكان ذلك الله عز وجل خالصاً دون خلقه لقدرته على عباده ولعدله في كل ما جرت عليه ضرور قضائه ولكن جعل حقه

لا مير المؤمنين عليه السلام (يذكر فيها بوجه كلى الحق الذى به يتحقق نظام الدين والدنيا وكمال النفس والنجاة فى الآخرة) أما بعد فقد جعل الله تعالى لي عليكم حقاً بولاية أمركم قبل هـ اسم لما توليته وقمت به مثل الامارة فاذا أرادوا المصدر فتحوا (و منزلتي التى أنزلنى الله عز وجل بهامنكم) وهى منزلة الامارة والهداية والارشاد الى خير الدنيا والآخرة والباء بمعنى فى (ولكم على من الحق مثل الذى لي عليكم) المراد المماثلة فى جنس الحق وان كان الحقان متقاييرين فى النوع لان حقنا عليه الامر والارشاد وحقه علينا الطاعة والانقياد مثلاً ثم رغب فى القول بالحق والعمل به بقوله (والحق أجمل الاشياء فى التواصف) أى فى أن يصفه بعضهم لبعض و يذكر كل واحد لآخر نفعه لينشروا ويرغب فيه (وأوسعها فى التناصف) أى فى انصاف بعضهم بعضاً من نفسه والعمل به فان فيه سعة المعيش وحسن النظام وفى نهج البلاغة وأوسع الاشياء فى التواصف وأضيفها فى التناصف ، معناه أنه اذا أخذ الناس فى وصف الحق وبيان ما كان لهم فى ذلك مجال واسع لسهولة على ألسنتهم و اذا حضر التناصف بينهم فطلب منهم ضاق عليهم المجال لشدة العمل بالحق و صعوبة الانصاف به لاستلزام ترك بعض المطالب المحبوبة لهم ، ثم اكدماسبق بان سنة الله جارية على أن من له حقاً على الغير كان لذلك الغير أيضاً حق عليه فقال (لا يجرى لأحد الا جرى عليه ولا يجرى عليه ان جرى له) أشار بالحصص الاول الى أن كون الحق لأحد لا يفارق من كونه عليه ، و بالحصص الثانى الى عكس ذلك ليفيد التلازم بين الحقين تسكيناً لنفوسهم بذكر الحق لهم وتوطئناً لها على الوفاء به اذ هو لا يترك حقهم فيجب أن لا يتركوا حقه ثم أثبت الحصصين بقياس شرطى استثنى نقض تأليه ليتيج نقض مقدمه وهو (لو كان لأحد أن يجرى ذلك) أى الحق له (ولا يجرى عليه لكان ذلك لله عز وجل خالصاً دون خلقه) اذا الخلق لعجزهم يحتاج كل واحد الى الآخر فلا محالة اذا كان لأحدهم حق على الغير كان للغير أيضاً حق عليه وتبين الملازمة بقوله (لقدرته على العباد) فيقدر على ابقائهم وافنائهم واخذ حقهم والانصاف منهم وليس لهم أن يقولوا لا نعطى حقك حتى تمطى حقنا ، فيقال لهم أى حق لكم عليه وأنتم وكل ما لكم من حقه عليكم (ولعدله فى كل

على العباد أن يطيعوه وجعل كفارتهم عليه بحسن الثواب تفضلاً منه و تطوُّلاً بكرمه وتوسعاً بما هو من المزيده أهلاً ، ثم جعل من حقوقه حقوقاً فرضها البعض الناس على بعض جعلها تنكافى في وجوها ويوجب بعضها بعضاً ولا يستوجب بعضها إلا بعض ، فأعظم مما افترض الله تبارك وتعالى من تلك الحقوق حق الوالى على الرعية

ما جرت عليه ضروب قضائه مثل الفقر والمصيبة والمرض و أمثالها فان القضاء بجميع ذلك مصلحة وحق عليهم وليس لهم في مقابلته حق عليه وأيضاً هو عادل يفعل ما ينبغي فلو أجرى أن له حقاً عليهم لاعليه لكان عدلاً ، ثم أشار الى استثناء نقيض التالى باستثناء ملزومه بقوله (ولكنه جعل حقه على العباد أن يطيعوه وجعل كفارتهم عليه بحسن الثواب) ضمير عليه راجع الى الله تعالى وأولى حقه على العباد والمراد بحسن الثواب الكامل أو المضاعف وبالكفارة جزاء الطاعة سماه كفارة لانه يكفر أى يسترو ويدفع عنهم ثقل الطاعة ومعناه ولكنه جعل له على عبادته حقاً هو طاعتهم له ليثبت لهم بذلك حقاً عليه وهو جزاء طاعتهم فقد ثبت أن ذلك لم يخلص الله تعالى بل كما أوجب له على عبادته حقاً أوجب لهم على نفسه بذلك حقاً فاذن لايجرى لاحد حقاً الا جرى عليه وهو نقيض المتقدم ثم نبه بأن ما جعله لهم من حسن الثواب ليس بحق ووجب عليه بل تفضل منه بكرمه وتوسعه عليهم بما هو أهله من مزيد النعم ليقابلوا ذلك التفضل بمزيد الشكر ولينأدبوا بأداب الله في أداء ماوجب عليهم من حق الغير ولولم يكن لذلك الغير حق عليهم (فقال تفضلاً منه وتطوُّلاً بكرمه و توسعاً بما هو من المزيده له أهلاً) هو مبتدأ راجع الى «ما» وله خبر والضمير له تعالى أو بالعكس و«من» بيان لما وأهلاً فى أكثر النسخ بالنصب على التمييز أو الحال وفي بعضها بالرفع على أنه خبر لهو وله متعلق به وهو حينئذ راجع الى الله وضمير له الى «ما» (ثم جعل من حقوقه حقوقاً فرضها لبعض الناس على بعض) هذا كالمقدمة لما يريد أن يبينه من كون حقه عليهم وحقهم عليه واجبين اذ بين فيها على وجه كلى أن حقوق الخلق بعضهم على بعض هى من حقوق الله تعالى من حيث أن حقه على عبادته هو الطاعة له وأداء تلك الحقوق طاعته وانما عدها من حقوقه تعالى لانه ادعى لهم على أدائها وحفظها (فجعلها تنكافى في وجوها) أى جعل الحقوق التى فرضها البعض الناس على بعض تنكافى وتتساوى في وجوها بأن جعل كل وجه من تلك الحقوق مقابلاً بمثلته منه وهو العدل فيهم وحسن السيرة كحق الوالى على الرعية وبالعكس وحق المالك على المملوك وبالعكس وحق الوالد على الولد وبالعكس وحق الزوج على الزوجة وبالعكس ، وقس على ذلك ثم أكد ذلك بقوله (و يوجب بعضها بعضاً) كهداية الوالى وطاعة الرعية مثلاً فان الاولى توجب الثانية وبالعكس (ولا يستوجب بعضها بعض) أى لا يتحقق ولا يستحق الوجوب بعض تلك الحقوق الا بأن يتحقق الآخر المقابل له ويستحق الوجوب ثم أشار الى ما هو المقصود ببيانه أصالة بقوله :

(فأعظم مما افترض الله تبارك وتعالى بعضها من تلك الحقوق حق الوالى على الرعية

وحق الرعية على الوالى فريضة فرضها الله عز وجل لكل على كل فجعلها نظام الفهم وعزاً لدينهم وقواماً لسنن الحق فيهم ، فليست تصلح الرعية إلا بصلاح الولاية ولا تصلح الولاية إلا باستقامة الرعية ، فاذا أدت الرعية إلى الوالى حقه وأدى إليها الوالى كذلك عز الحق بينهم فقامت مناهج الدين واعتدلت معالم العدل وجرت على أدالها السنن فصلح بذلك الزمان وطاب به العيش وطمع في بقاء الدولة ويُسست

وحق الرعية على الوالى لان هذين الحقين أمران كليان يدور عليهما سائر الحقوق وأكثر المصالح فى النظام والمعايش والمعاد ثم بالغ فى حفظهما بقوله (فريضة فرضها الله عز وجل) و بين وجوبها (لكل على كل) أى لكل واحد على كل واحد وقوله (فريضة ، بالرفع خبر مبتدأ محذوف أى كل واحد من الحقين فريضة وبالنصب على المدح أو الحال ثم رغب فى حفظ تلك الفريضة ومراعاتها بقوله (فجعلها نظام الفهم) أى اجتماعهم لانهاسب لانتظام اجتماعهم فى أمر الدين وعدم تفرقهم فيه (وعزاً لدينهم) لاتغلبه الاديان الباطلة والعزة حالقمانه للانسان من ان يغلب واستعيرت للحق ووجه المشابهة ظاهر (وقواما لسنن الحق) فيهم اذ بذلك الفريضة تجرى سائر الحقوق الالهية فيهم ولوعطت عطل جميع تلك الحقوق كما ترى فيما بين المنكرين لتلك الفريضة ويمكن قراءة سير بكسر السين وفتح الياء جمع السيرة وهى السنة والطريقة وفى بعض النسخ ولسنن الحق ، بالتونين (فليست تصلح الرعية الا بصلاح الولاية) اريد بصلاح الرعية كونهم على القوانين الشرعية وبصلاح الولاية اقتدارهم على اجراء الاحكام بالموازين العدلية (ولا تصلح الولاية الا باستقامة الرعية) لان اقتدار الولاية متوقف على استقامة الرعية وانقيادهم لهم بالضرورة (فاذا أدت الرعية الى الوالى حقه) وهى الطاعة والانقياد والاتعاظ بمواعظه (وأدى اليها الوالى كذلك) حقه هو الهداية والارشاد الى الخيرات (عز الحق فيهم) أى صار عزيزاً قوياً (وقامت مناهج الدين) أى طرقه وقوانينه لقوام الخلق عليها والعمل بها (واعتدلت معالم العدل) العدل ضد الجور وهى حالة نفسانية تنشأ من اعتدال القوة العقلية والشهوية والغضبية وقيامها على أوساطها ومعامله طرقه الموصلة اليه وهى الشرايع النبوية أو حدوده المضروبة عليه مثل معالم الحرم واعتدال تلك المعالم قيامها واستقرارها على سوقها ومن البين انه لو وقع الاختلال فى أداء الحقين لوقع الاختلال فى جميع ذلك وشاع الجور ووقع الهرج والمرج (وجرت على ادلالها السنن) الاذلال بالذال المعجمة جمع ذل بالكسر ويضم وهو الطريق ومحجته وضمير التأنيث راجع الى السنن لتقدمها معنى أى جرت سنة الله وسنة رسوله على مسالكها وطرقها ومن هذا القبيل قولهم : امور الله جارية على ادلالها . أى على مجاريها وطرقها (فصلح بذلك الزمان) لفقدا الجور فيه وارتفاعه عنه (وطاب به العيش) لنزول البركة وسمة الرزق وتحقق الالة

مطامع الأعداء، وإذا غلبت الرعيّة واليهيم وعلا الوالي الرعيّة اختلفت هنالك الكلمة وظهرت مطامع الجور وكثر الادغال في الدّين و تركت معالم السنن فعمل بالهواء وعطّلت الآثار وكثرت علل النفوس ولا يستوحش لجسيم حدّ عطل ولا لعظيم باطل اُتّل فهناك تذلل الأبرار وتعزّ الأشرار وتخرّب البلاد وتعمّ تبعات الله عزّ وجلّ عند العباد .

فهلّمّ أيتها الناس إلى التعاون على طاعة الله عزّ وجلّ والقيام بعدله والوفاء

والاجتماع و حسن المعاملة والعدل فيها (وطمع في بقاء الدولة) لقوة الدين وأهله والدولة بالضم ما يتداول من المال فيكون لقوم دون قوم وبالفتح الغلبة في الحرب وقيل هما سواء وقيل بالضم في الآخرة وبالفتح في الدنيا (وبُست مطامع الأعداء) اليأس للأعداء إلا أنه نسب إلى مطامعهم مجازاً للمبالغة في تحقّقه (وإذا غلبت الرعيّة على واليهيم) بالمنازعة والمخالفة وترك الطاعة (وعلا الوالي الرعيّة) بالتجبر ورفض حقوقهم (اختلفت هنالك الكلمة) أي كلمات الناس وأقوالهم في طاعته (وظهرت مطامع الجور) أي معالمه وعلاماته وآثاره من كل جانب (و كثر- الاذعار في الدين) أي في أهله والاذعار مصدر وهو التخويف أو جمع ذعر بالتحريك وهو الدهش كبطل وإبطال أو جمع ذعر بالضم وهو الخوف كظهر واطهار وفي بعض النسخ و الادغال جمع دغل بالتحريك وهو المفسد أو مصدر وهي الخيانة أو إدخال الفساد يقال أدغل به إذا خانته وفي الأمر إذا أدخل فيه ما يخالفه ويفسده وكل ذلك لتبديد الأهواء وتفرّقها عن رأي الإمام العادل وأخذ كل أحد فيما يشتهي مما هو مفسد في الدين ومخالفة (وتركت معالم السنن) أي طرقها وقوانينها (فعمل بالهوى) أي بالظن والرأي والقياس في أحكام الله تعالى (وعطّلت الآثار) أي آثار النبي وقوانينه الدالة على تلك الأحكام (وكثرت علل النفوس) أي أمراضها كالغل والحسد والمداوة والمحب والكبر ونحوها وقيل عللها وجود ارتكاباتها للمنكرات فتأتي في كل منكر بوجه وعلّة ورأي فاسد (ولا يستوحش لجسيم حق عطل) أي لا يحزن لحق جسيم ترك وأهمّل (وللعظيم باطل أتل) أي عظم أو جعل أصلاً يرجع إليه ويعتمد عليه وإنما خصّ الجسيم والعظيم بالذكر للمبالغة في فساد الدين وللأشعار بأن الحقير أولى بما ذكر (فهناك تذلل الأبرار) لذلك الحق الذي عزم به (وتعزّ الأشرار) لعزة الباطل الذي هم عليه (وتخرّب البلاد) لشبوع الجور فيها (تعمّ تبعات الله) عز وجل أي عقوباته (عند العباد) لخروجهم عن طاعته (فهلّمّ أيها الناس إلى التعاون على طاعة الله عز وجل) الفاء للتفريع أي إذا عرفتم ما ذكر من فوايد أداء الحقوق ومقاسد عدمه فهلّم وهو في لغة الحجاز يطلق على الواحد والجمع والاثنتين والمذكر والمؤنث بلفظ شرح روضة الكافي - ٣٠ .

بمهده والانصاف له في جميع حقه ، فانه ليس العباد الى شيء أخرج منهم الى التناصح في ذلك وحسن التعاون عليه وليس أحد وإن اشتد على رضى الله حرصه وطال في العمل اجتهداه ببالغ حقيقة ما أعطى الله من الحق أهله ولكن من واجب حقوق الله عز وجل على العباد النصيحة له بمبلغ جهدهم والتعاون على إقامة الحق فيهم ، ثم ليس امرء

واحد مبنى على الفتح والطاعة كلها محتاجة الى التعاون سواء كانت متعلقة بامور الدين أو الدنيا و سواء كانت واجبة أم مندوبة وسواء كانت مختصة بواحد أو أقدام مشتركة بينهم لكل واحد على كل واحد ومن ثم قيل الانسان مدنى بالطبع محتاج الى التعاون في امر المعاش والمعاد (والقيام بعدله) لينتظم أمر الاجتماع والتعاون وحسن المعاملة والقيام به انما يتحقق بالقيام بالقوانين الشرعية (والوفاء بمهده) وهو الايمان بالربوبية والرسالة والولاية و ما جاء به الرسول قال الله تعالى وافرأوا بعدى اوف بمهدهم وعهدنا ما جعله على نفسه من حسن الجزاء والاثابة (والانصاف له في جميع حقه) بالتصديق به والعمل بما يطلب منه العمل بقدر الجهد والطاقة ثم أشار الى علة الامر بالتعاون وما عطف عليه بقوله (فانه ليس العباد الى شيء أخرج منهم الى التناصح في ذلك) أى فى التعاون (وحسن التعاون عليه) أى على التناصح وهو ان ينصع بعضهم بعضاً نصحاً خالصاً بوجه الله تعالى وفيه ايماء الى أن التناصح أيضاً من طاعة الله التى يجب التعاون عليها ثم أشار الى أن العبد وان بذل جهده فى الطاعة والتعاون والتناصح فهو بعدل ما يبلغ ما الله سبحانه أهله من الطاعة تحذير له عن التقصير فى بذل الجهد بقوله (وليس أحد وان اشتد على رضاء الله حرصه) فاشتد عليه فيما يوجب رضاء (وطال فى العمل) الصالح (اجتهاده) ليلاً ونهاراً (ببالغ حقيقة ما أعطى الله من الحق أهله) أى ما أعطاه الله أهله من الحق فمن بيان لما والضمير ان له ولعل المراد هو التنبيه على أن كل من صدر عنه الحق لا يقدر وان اجتهد ان يبلغ حقيقةه ويأتى بها كما ينبغي لان الاتيان بها انما يتحقق بأن يأتى بها ويلوازمها وآثارها ولا ريب فى أن ذلك الحق الصادر منه نعمة وعطية من الله تعالى ومن لوازمها الشكر وهو نعمة أخرى وهكذا الى ما لا يحصى وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها واذالم يقدر على الاتيان بحقيقة حق واحد فكيف يقدر على الاتيان بحقايق حقوق متكررة جداً والله أعلم ، ثم أشار الى أن الميسور يجب أن لا يترك بالمعسر بقوله (ولكن من واجب حقوق الله على العباد النصيحة بمبلغ جهدهم) أى بنهاية طاقتهم (والتعاون على إقامة الحق فيهم) بقدر الامكان وفي بعض النسخ بينهم وفي لفظة من وادخال الواجب اشارة الى أن حقوقه تعالى غير منحصرة فى الواجب وان حقه الواجب غير منحصرة فى النصيحة ثم أشار الى أنه عليه السلام مع كمال منزلته فى الحق يحتاج فى اجراء الاحكام واقامة الحدود وغيرها الى اعانة

وإن عظمت في الحق منزله وجسمت في الحق فضيلته بمستغن أن يعان على ما حمله الله عز وجل من حقه ولا لامرئ مع ذلك خسئت به الأمور واقتحمته العيون بدون ما أن يعين على ذلك ويعان عليه وأهل الفضيلة في الحال وأهل النعم العظام أكثر في ذلك حاجة وكل في الحاجة إلى الله عز وجل شرع سواء .

فأجابه رجل من عسكره لا يدري من هو ويقال : إنّه لم يرفي عسكره قبل ذلك اليوم ولا بعده . فقال وأحسن الثناء على الله عز وجل بما أبلاههم وأعطاهم من واجب حقه عليهم والاقرار بكل ما ذكر من تصرف الحالات به وبهم .

الرعية بقوله (ثم ليس امرء وان عظمت في الحق منزله) بسبب رعايته كما ينبغي (وجسمت في الحق فضيلته) لاحاطة علمه بحقوق الله تعالى معنى وان كان كاملاً في القوة العملية والنظرية (بمستغن عن ان يعان على ما حمله الله عز وجل من حقه) لضرورة ان اجراء حقوق الله تعالى في الخلق لا يمكن بدون القدرة والغلبة عليهم ولا يمكن الغلبة بدون ناصر ومعين (وللامرئ مع ذلك) أي مع عدم استغنائه عما ذكر (خسئت به الأمور) خسئت صفة لامرء والظاهر أنه من الخساء بالخاء المعجمة والسين المهملة وهم اللام وهو الابداء والطرد والبعاد والذل والكلال يعني العجز والباء على الثلاثة الاخيرة للتنميدة وعلى الاولين للتأكيد فيها يعني ان الأمور لعدم جريانها على وفق مراده ابعده عن أعين الناس وطردته عن نظرهم وأذلته في برهم وأعجزته عن نيل المقصود ويحتمل أن يكون ناقصاً يائساً من الخسئ وهو الفرد يعني أفردته الأمور ولو قرئء خشنت بالشين المعجمة بمعنى صميت به الأمور واشتدت لكان اظهر ولكنه لم يثبت (وأقتحمته العيون) أقتحمته احقره وصفه (بدون ما أن يعين على ذلك وبما ان عليه) الظاهر ان ما زائدة يعني ان المرء وان اتصف بالصفات المذكورة ليس بدون أن يعين غيره على طاعة الله وأداء حقه ولو باخذ الصدقات والحقوق المالية ونحوها (وأن يعان عليه) ولو باعطاء ما يسد خلته ويرفع ضرورته وحاجته (وأهل الفضيلة في الحال وأهل النعم العظام أكثر في ذلك) أي في أن يعين وبما (حاجة) لان ما حمل عليهم اكثر اعطاء الزكوة والخمس ويحتاجون في ذلك الى معاون كالفقير القابل ومن يشهد على فقره وأمثال ذلك وبالجمله الخلق اما اوال أو رعية والرعية اما ضعيفة او قوية والكل محتاج الى أن يعين في أداء حقه تعالى ويعان وان كان الاحتياج متفاوتا وكل واحد من الاصناف الثلاثة (في الحاجة الى الله عز وجل شرع سواء) يقال الناس في هذا شرع و يحرك أي سواء فسواء تأكيد والغرض منه هو الحث على رعاية حقوقه عز وجل والتعاون عليها (فأجابه رجل) كأنه كان الخضر عليه السلام (وأحسن الثناء على الله عز وجل بما أبلاههم وأعطاهم) الالباء الاحسان والانعام ويحتمل أن يراد به الاختبار بالتكليف والاقرار بكل ما ذكر الظاهر انه

ثم قال : أنت أميرنا ونحن رعييتك بك أخرجنا الله عز وجل من الذل وباعنا زك أطلق عباده من الغل . فاختر علينا وأمض اختيارك و ائتمر فأمض ائتمارك فانك القائل المصدق والحاكم الموفق والملك المخوف ، لانستحل في شيء معصيتك ولا نقيس علماً بعلمك ، يعظم عندنا في ذلك خطرك ، ويجل عنه في أنفسنا فضلك . فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام فقال : إن من حق من عظم جلال الله في نفسه وجل موضعه من قلبه أن يصغر عنده لعظم ذلك كل ما سواه وإن أحق من كان كذلك لمن

عطف على الثناء (من تصرف الحالات به وبهم) الظاهر أن ضمير به راجع الى امير المؤمنين عليه السلام وعوده الى الرجل بعيد وتلك الحالات ما ذكره عليه السلام من حال الولاية والرعية واردة الحالات التي وقعت في عساكره عليه السلام من النازع والتخالف والمخاصم في التحكيم بعيدة الآن يكون الفعل في قوله بما ذكر مبيناً للفاعل (بك أخرجنا الله من الذل) أي من ذل الجهل والكفر الى العلم والايمان (وباعنا زك أطلق عباده من الغل بالضم الحديدية التي تجمع يد الاسير على عنقه والمراد به غل الذنوب وبالكسر الحسد والضغن (فاختار علينا) ماشئت (وامض اختيارك) علينا فلما مضى وعليه التسليم (وائتمر فأمض ائتمارك) الائتمار المشاورة أي شاور نفسك في أمرنا فأمض ما شاورته علينا لما فيه من المصلحة العامة والخاصة (فانك العامل المصدق) في القول والعمل وفي بعض النسخ القائل المصدق (والحاكم الموفق) للخير كله والصواب في الحكم (والملك المخوف) أي المملك يعني اعطاك الله عز وجل الملك ورياسة الدارين من خوله الله الشيء تخويلا اذا أعطاء اياه (لانستحل في شيء من معصيتك) بسبب مخالفة امرك و نهيك وغيرهما ونستحل امامن الحلول يقال استحاه أي اتخذه حلالا أو من الحلول وهو النزول وهذا أنسب بلفظة في ومن ليست في بعض النسخ (ولا نقيس علماً بعلمك) اذ الانسبة بين القطرة والبحر ولا بين المتناهي وغير المتناهي (يعظم عندنا في ذلك خطرك) أي قدرك ومنزلك في العلم فذلك اشارة اليه (ويجل عنه في أنفسنا فضلك) الجليل العظيم جل فلان يجل بالكسر جلالة عظم قدره وعن للتعليل كما قيل في قوله تعالى (وما كان استغفار ابراهيم لابيه الا عن موعدة والضمير راجع الى العلم وعوده الى الخطر بعيد أي يعظم من أجل علمك أو خطرك في أنفسنا فضلك و كمالك وشرفك على الخلق كلهم (فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام) زجر أله عن مدحه وتنفيرا للممدوح عن حب المدح والسرور به ودخول العجب والفخر في قلبه (ان من حق من عظم جلال الله في نفسه وجل موضعه من قلبه ان يصغر عنده لعظم ذلك كل ما سواه) اذ يرى كل ما سواه محتاجاً اليه خاضعاً بين يديه وعظمة كل شيء مضمحلة في عظمتة وذل العبودية والمعجز موضوعاً على رقبته وفي ذلك مراتب متفاوتة ودرجات متصاعدة كما يشمر به صدر الكلام (وان أحق من كان كذلك) أي

عظمت نعمة الله عليه ولطف إحسانه إليه فإنه لم تعظم نعمة الله على أحد إلا زاد حق الله عليه عظماً وإن من أسخف حالات الولاية عند صالح الناس أن يظن بهم حب الفخر و يوضع أمرهم على الكبر وقد كرهت أن يكون جال في ظنكم أنني أحب الأطراء و استماع الثناء ولست بحمد الله كذلك ولو كنت أحب أن يقال ذلك لتركته انحطاطاً لله سبحانه عن تناول ما هو أحق به من العظمة والكبرياء وربما استحلّى الناس الثناء بعد البلاء ، فلا تمنوا عليّ بجميل ثناء لا خراجي نفسي إلى الله و إليكم من البقية في

يعبر عنه عند من عظمته كل ما سواه (لمن عظمته نعمة الله عليه) دنيوية كانت أو أخروية (ولطف إحسانه إليه) أي بر وعوسب حسانه لطيف بعباده أي بر بعباده محسن إليهم بإيصال المنافع برفق ولطف لان ملاحظة عظمة الأثر تغضي إلى ملاحظة عظمة المؤثر (فإنه لم تعظم نعمة الله على أحد إلا زاد حق الله عليه عظماً) ومن أعظم أفراد حقه حصر العظمة عليه ومشاهدة كل ما سواه صغير ألدبه (وان من أسخف حالات الولاية عند صالح العباد) أي أرداها وأقبحها ومنشأها قلة العقل وسخافة الرأي ورقته (أن يظن بهم حب الفخر ويوضع أمرهم على الكبر) اذهبه الخصلة مع إيجاب الشر كتمع الواحد توجب البعد والتنفير وقشو الجور وعدم تمشي الأمور وجريان الأحكام عن القوانين المدلية وإنما قال عند صالح العباد إذ لا اعتداد بظن فاسقهم وفيه تنبيه على أكثر الملوك اذهم على هذا السلوك فليدروا عن أنفسهم الموت وغيره من النوائب إن كانوا صادقين (وقد كرهت أن يكون جال) أي دار من الجولان (في ظنكم أنني أحب الأطراء) في المدح (واستماع الثناء) على كما يحبهما أكثر الناس فانهما لا يليقان إلا بالله سبحانه وفي غيره يوجبان الكبر والفخر والعجب بالعمل والنفس وهي أمور مهلكة (ولست بحمد الله كذلك) أي لم يكن في قلبه المطهر سوى الله تعالى ومن كان كذلك كيف يجب الفخر والأطراء ويضع أمره على الكبر ويجب استماع الثناء مع علمه بأن شيئاً من ذلك لا يليق إلا بجناب الكبرياء (ولو كنت أحب أن يقال ذلك) في باعتبار ما فيه من اللذة الموهومة التي يعبرها الناس (لتركته انحطاطاً لله سبحانه عن تناول ما هو أحق به من العظمة والكبرياء) أي لو فرض أنني أحب أن يقال ذلك في باعتبار أن فيه لذة لتركته باعتبار أمر آخر وهو الانحطاط والتنازع عن تناول ما الله أحق به من العظمة والكبرياء ونبه بذلك على أن الأطراء يستلزم التكبر والتعظيم فكان تركه وكرهته لكونه مستلزماً لهما (وربما استحلّى الناس الثناء بعد البلاء) أي وجدوه حلوا بعد الفعل الجميل لما فيه من اللذة وهذا تمهيد عذر لمن أثنى عليه فكأنه يقول أنت معذور إذ رأيتني أجاهد في سبيل الخيرات وأحث الناس عليها ومن عادة الناس أنهم يستحلون الثناء بعد البلاء وفعل الخيرات فظننت أنني مثلهم ثم نهى عن الثناء عليه على وجه يشعر بعدم استحقاقه ويدفع ذلك المذر بفعله (فلا تمنوا عليّ بجميل ثناء لا خراجي نفسي إلى الله و إليكم

حقوق لم أفرغ من أدائها وفرائض لا بد من إمضاءها فلا تكلموني بما تكلم به الجبارة ولا تتحفظوا مني بما يتحفظ به عند أهل البادرة ولا تتخالطوني بالمصانعة ولا تظنوا بي استمقالاتي في حق قيل لي ولا التماس إعظام لنفسي لما لا يصلح لي فأنه من استمقل الحق أن يقال له أو العدل أن يعرض عليه كان العمل بهما أثقل عليه فلا تكلموا عن مقالة

من البقية في حقوق لم أفرغ من أدائها وفرائض لا بد من إمضاءها (الظاهر أن اللام في لاخراجي علة للثناء ومن تعليل للاخراج وفي حقوق متعلق ببقية والحقوق الباقية أعم من أن تكون لله تعالى وهي حقوق نعمه التي أنعمها عليه أولئنا وهي التي لهم عليه من النصيحة في الدين والارشاد إلى الطريق الاقصد والتعليم لكيفية سلوكه ووصف الحق بعد الفراغ منه وبوجوب امضائه تنبيه على عدم كماله بعد ومحصل المعنى أن من وجب عليه اداء حق فأخرج نفسه الى صاحبه ليؤديه لا يستحق الثناء عليه خصوصاً اذا لم يفرغ من أدائه ولم يتم له امضاؤه وفي بعض النسخ التقية بالثناء ومن فيه متعلق بالاخراج أى لاخراج نفسه من التقية عن الخلق في حقوق وجبت على اذ كان عليه السلام انما يعبد الله غير ملتفت في شيء من عبادته وأداء واجب حقه الى أحد سواء خوفاً منه أو رغبة اليه وكأنه قال تعظيماً وتواضعاً وكسر النفس والميل اليه لم أفل شيئاً ، واجب علي فكيف أستحق الثناء لاجله ثم أرشدهم الى سيرة حسنة ونهاهم عن امور سيئة بقوله (فلا تكلموني بما تكلم به الجبارة) لانه يوجب عجب النفس وكبرها ولا نه عليه السلام ليس بجبار وتكلمهم بما ذكر سيئتهم وصفه بالجبروت (ولا تتحفظوا مني بما يتحفظ به عند أهل البادرة) البادرة الحدة وسرعة النضب والكلام الذي يسبق في حال النضب والطيش وذلك التحفظ كترك مسارته ومشاورته وحديثه والقيام بين يديه واعلامه بعض الامور والانسياط معه وعرض الحال عليه اجلالاً وخوفاً منه كما يتحفظ ذلك من الملوك وانما نهى عنه لما ذكر سابقاً لانه يفوت به كثير من المصالح النبوية والاخرية (ولا تتخالطوني بالمصانعة) وهي النفاق والفتش والمداينة واطهار خلاف ما يضر وجه النهي أنها توجب فساد الدين والدنيا ولا تظنوا بي استمقالاتي في حق قيل لي ، فان طبعه عليه السلام كان مجبولا على سماع الحق وعدله كان مستلزماً لقبوله والحق وان كان مرأى من مرارته عنده كانت حلو (ولا التماس إعظام لنفسي) هذا هو الامر الخامس أى لا تظنوا بي طلب اعظام لنفسي فاني لا اطلب عظمة لنفسي أبداً لعلني بان أهلهما والله تعالى ثم علل قوله ولا تظنوا بقوله (فانه من استمقل الحق أن يقال له أو العدل أن يعرض عليه كان العمل بهما اقل عليه) هذا بمنزلة قياس استثنائي يستثنى منه نقيض اللازم لينتج نقيض المقدم وهو المطلوب تبريره كل من استمقل أن يقال له الحق ويعرض عليه العدل كان العمل بهما أثقل عليه بالضرورة ولكن العمل بهما ليس بثقل على فينتج ان كلام من قول الحق لي وعرض العدل على ليس بثقل ثم فرغ على قوله ولا تظنوا قوله (فلا تكلموا عن مقالة بحق ومشورة بعدل) فان في الكف عنهما

بحقٍّ أو مشورة بعدل ، فأنى لست في نفسي بفوق أن أخطيء ولا آمن ذلك من فعلى إلا أن يكفى الله من نفسي ما هو أملك به منى ، فأنما أنا وأنتم عبيد مملوكون لربٍّ لا ربٍّ غيره ، يملك منا ما لا نملك من أنفسنا وأخرجنا مما كنا فيه إلى ما صلحنا عليه فأبدلنا بعد الضلالة بالهدى وأعطانا البصيرة بعد العمى .

فأجابه الرِّجل الذي أجابه من قبل فقال: أنت أهل ما قلت والله ، والله فوق ما قلت فبالأوه عندنا ما لا يكفر وقد حملك الله تبارك وتعالى رعايتنا ولاك سياسة

مفسدة غير محصورة (فانى لست فى نفسى بفوق ان اخطىء) هذا تواضع لله باعث لهم على الانبساط معه بقول الحق مثل قول يوسف عليه السلام وما أبرئ نفسي ان النفس لامارة بالسوء ، (ولا آمن ذلك من فعلى الا أن يكفى الله من نفسى ما هو أملك به منى) أى أقوى منى على رفعه وكفايته من شرورها وهو اسناد عصمته الى الله تعالى (فانما أنا وأنتم عبيد مملوكون لرب لا رب غيره يملك منا ما لا نملك من أنفسنا) لظهور أنه تعالى يملك منا لانفسنا وميولنا وخاطرنا وموثنا واستعدادنا للخير اذ الكل منه ونواصينا بيده ، وفيه ترغيب فى التمسك بذيل ربوبيته للارتقاء من حضوض النفس الى أوج الكمال (و أخرجنا مما كنا فيه الى ما صلحنا عليه) من الضلالة الجاهلية الى شرف الهداية ببعثة الرسول وانزال الكتاب وفيه تنبيه على ما كانت العرب عليه وان لم يكن عليه السلام متصفا بصفاتهم وانما ادخل نفسه المقدسة لانه أدخل فى قبول نصحه (فأبدلنا بعد الضلالة) عن سبيل الحق وانقطاع أثره فى الجاهلية (بالهدى) اليه بنور النبوة (واعطانا البصيرة) القلبية التى به يدرك الحق ويميز بينه وبين الباطل (من بعد العمى) أى عمى القلب عن ادراك الحق اذ الجهالة والضلالة وظلمة الكفر كانت محيطة بالربع المسكون قبل البعثة كما مر فى كتاب العلم من الاصول وفيه حث على أداء شكر تلك النعمة بمطابقة الدين وأهله (فأجابه الرجل الذى أجابه من قبل) تصديقا لما قاله عليه السلام وبدابان ثنائنا عليك لما أوجب الله عز وجل علينا من توكيرك وتعظيمك وأداء شكر نعمه الجليلة التى هى أنه جعلك امامنا وهادينا ومالك سياسة أمورنا (فقال أنت أهل ما قلت والله) من انك لاتحب الفخر والكبر لنفسك تعظيماً لربك ولا يثقل قول الحق وعرض المدل عليك الى غير ذلك (والله فوق ما قلت) لان صفاتك الجميلة وكما لاتك الجزيلة لا يلبثها الاوهام ولا تحيط بها الافهام (فبالأوه عندنا ما لا يكفر) أى احسانه وانعامه ونعمته تعالى عندنا بسبب فيضك الشامل وجودك الهائل لا يجحد يقال كفر نعمة الله وبها كفوراً وكفرانا اذا جحدنا وسترها وهو كافر اى جاحد لانعم الله تعالى (وقد حملك الله تبارك وتعالى رعايتنا) أى حفظنا عن سبيل الضلالة والوقوع فى الجهالة والراعى كل من ولى أمر قوم وحفظهم عما يهلكهم أو يضرهم (وولاك سياسة امورنا) أى أمرها ونهياها تقول

أمرنا ، فأصبحت علمنا الذي نهتدي به وإمامنا الذي نفتدي به و أمرك كله رشد و قولك كله أدب . قد قرأت بك في الحياة أعيننا وامتلأت من سرور بك قلوبنا وتحيرت من صفة ما فيك من بارع الفضل عقولنا ولسنا نقول لك : أيها الامام الصالح تزكية لك ولا نجاوز القصد في الثناء عليك ولن يكن في أنفسنا طعن على يقينك أو غش في دينك فنتخوف أن تكون أحدثت بنعمة الله تبارك وتعالى تجبراً أو دخلك كبر و لكننا نقول لك ما قلنا تقرأ إلى الله عز وجل بتوقيرك و توسعاً بنفضيلك و شكرياً باعظام أمرك . فانظر لنفسك ولناو أثر أمر الله على نفسك وعلينا ، فنحن طوع فيما أمرتنا نقداد

سست الرعية سياسة اذا أمرتها ونهيتها (فأصبحت علمنا الذي نهتدي به) شبهه عليه السلام بالعلم وهو المنصوب في الطريق للاعتداء به (وأمرك رشد) أي صواب وهداية إلى سبيل الخير وإرشاد للخلق إلى مصالحهم (وقولك كله أدب) أي حسن عدل لكونه جاريًا على القوانين العادلة (قد قرأت بك في الحياة أعيننا) القرعة بالضم البرودة وهي كناية عن السرور لأن دعة السرور باردة ويمكن أن يكون قرأت بمعنى استقرت أي استقرت وسكنت بوجودك وفيضك أعيننا بحيث لا نستشرف إلى غيرك ولا ننظر إلى الجوانب طلباً للمغني لمدام الحاجة إليه (وتحيرت عن صفة) أي عن وصف (ما فيك من بارع الفضل عقولنا) أريد بالفضل البارع الفضل الفائق على فضل الخلائق كلهم أو الغالب على العقول المعجز لها عن إدراكه الموجب لتحيرها (ولسنا نقول) ما قلنا لك من المدح والثناء (أيها الامام الصالح تزكية لك) لأنه ليست في نفسك المقدسة الطاهرة الزكية شائبة نقص حتى نحتاج إلى التزكية (ولا نجاوز القصد) أي العدل (في الثناء عليك) كما يجاوز الغلاة فممنعنا منه (ولن يكن في أنفسنا طعن في يقينك أو غش في دينك - آه) لن يكن مثال لن يعد من الوكن وهو السير والجلوس ويمكن أن يقرأ بضم الياء وفتح الكاف وشد النون من كنهه اذا ستره معناه أنه لن يخطر ببالنا أبداً أن في يقينك ضعفاً وفي دينك غشاً وفاقاً فنخاف بما قلنا من المدح والثناء أن يدخل في قلبك تجبر وتكبر كما يدخلان بهما في قلب ضعيف اليقين والناقص في الدين ثم أشار إلى أن ثمره ذلك القول ليست راجعة اليك حيث أنه لا يوجب رفعاً لدرجتك بل هي راجعة إلينا لأنه يوجب قربنا إلى الله واليك وتوسعنا في الثواب وأداء شكره تعالى باعظامه أمرك بقوله (ولكننا نقول لك ما قلنا) من المدح والثناء (تقرأ إلى الله تعالى بتوقيرك) وتبجيلك وتظيمك حيث أنه من أعظم الطاعات الموجبة للقرب منه تعالى (وتوسعاً) لنا بزيادة الثواب (بنفضيلك) على الأمة كلهم (وشكرياً) الله تعالى (باعظام أمرك) وهونعمة جليلة من الله تعالى بها علينا ثم أشار إلى أنه في مقام التسليم له في جميع الأمور بقوله (فانظر) إلى ما ترى فيه صلاحاً (لنفسك ولنا) من أمر الدين والدنيا (وأثر أمر الله على نفسك وعلينا فنحن طوع فيما أمرتنا) طوع بالضم وشد

من الأمور مع ذلك فيما ينفعنا .

فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام فقال : و أنا أسشهدكم عند الله على نفسي لعلمكم فيما وليت به من أموركم وعمّا قليل يجمعني وإياكم الموقف بين يديه والسؤال عما كنّا فيه ، ثم يشهد بعضنا على بعض فلا تشهدوا اليوم بخلاف ما أنتم شاهدون غداً فإن الله عز وجل لا يخفى عليه خافية ولا يجوز عنده إلاّ مناصحة الصدور في جميع الأمور فأجابه الرجل ويقال : لم ير الرجل بعد كلامه هذا أمير المؤمنين عليه السلام فأجابه وقد عال الذي في صدره فقال والبكاء يقطع منطقه و غصص الشجا تكسر صوته

الواو المفتوحة جمع طابع كركع وراكع والطابع السلس القياد الذي لا يكره ما يراد منه (نقاد من الأمور مع ذلك فيما ينفعنا) أي ننقاد لك فيما ينفعنا من الأمور بالعمل به مع الطوع والرغبة وعدم الكراهة منه، ففي الفقرة الأولى إشارة إلى الانقياد قلباً وفي الثانية إلى الانقياد عملاً وكل ما أمر به عليه السلام فهو نافع فقلوله فيما ينفعنا لبيان الواقع لا للتنبيد (فأجابه أمير المؤمنين عليه السلام) طالباً منهم أن يكون ظاهرهم فيما قالوا موافقاً لباطنهم وبالعكس (فقال وانا أسشهدكم) أي أجملكم شهداء (عند الله على نفسي) بالشفقة والموعظة الحسنة والنصيحة البخالصة لكم في الأمور المطلوبة منكم (لعلمكم فيما وليت به من أموركم) علة لتخصيص الشهادة بالحاضرين ضرورة أن الشهادة بالشئ موقوفه على العلم بذلك الشئ ولفظه «في» للظرفية المجازية أو بمعنى الباء (وعما قليل يجمعني وإياكم الموقف بين يديه) «ما» زائدة غير كافة للمجار عن العمل واسناد الجمع إلى الموقف مجاز وفيه تنبيه على قرب القيامة وحث على تحصيل ما ينفع فيها (والسؤال عما كنّا فيه) عطف على الموقف (ثم يشهد بعضنا على بعض) بما فعل في هذه الدنيا كما وقع ولما كانت الدنيا دار كمون قديق الشهادة فيها على خلاف الواقع لفرض من الأغراض الفاسدة بخلاف الآخرة قال (فلا تشهدوا اليوم بخلاف ما أنتم شاهدون) عليه (غداً) قوله «شاهدون» في موضع تشهدون عدل عنه تصويراً لما يقع بصورة الواقع (فإن الله عز وجل لا يخفى عليه خافية ولا يجوز عنده المناصحة الصدور في جميع الأمور) المراد بمناصحة الصدور خلوصها عن الفش بأن لا تظهر خلاف ما تضره وهي معتبرة في جميع الأمور سواء كانت دنوية أم آخروية و سواء كانت شهادة أم عبادة أم موعظة أم نصيحة أم غيرها وهذه الفقرة لتعليل لقوله «فلا تشهدوا» إلى آخره، تقريره أن شهادة الآخرة من صميم القلب قطعاً وشهادة الدنيا إذا كانت بخلافه كانت بمجرد اللسان مع مخالفة القلب والله سبحانه عالم بما في القلوب لا يخفى عليه خافية فلا يجوز عنده من الشهادة ما لا يوافق القلب بل هي نفاق وشهادة زور يعذب به (فأجابه وقد عال الذي في صدره) أي اشتد حزنه من ضعف الدين وأهله وتشتت الأمر وتفرق الكلمة بين أصحاب أمير المؤمنين

إعظماً لخطر مرزئته ووحشة من كون فجيعة .

فحمد الله وأثنى عليه ، ثم شكاً إليه هول ما أشقى عليه من الخطر العظيم والذل الطويل في فساد زمانه و انقلاب حدته و انقطاع ما كان من دولته ثم نصب المسألة إلى الله عز وجل بالامتنان عليه والمدافعة عنه بالتفجع وحسن الثناء فقال : ياربنا في العباد وياسكن البلاد أين يقع قولنا من فضلك وأين يبلغ وصفنا من فعلك وأننى نبليح حقيقة حسن ثنائك أو نحصى جميل بلائك فكيف وبك جرت نعم الله علينا وعلى يدك اتصلت أسباب الخير إلينا ، ألم تكن لذلّ الدليل ملاذاً ، وللعصاة الكفّار إخواناً؟ فبمن إلا بأهل بيتك ، وبك أخرجنا الله عز وجل من فظاعة تلك الخطرات ؟ أو بمن فرج عنا

عليه السلام (وغصص الشجاة تكسر صوته) الغصة بالضم والشجا بالفتح والقصر ما اعترض في الحلق ونشب فيه فالإضافة بيانية والشجا أيضاً الهم والحزن والإضافة حيثذلامية و تكسر امامان باب ضرب أو من باب التفعيل للمبالغة (اعظماً لخطر مرزئته) اعظماً مفعول له لعل أولاجاب لا يقطع لعدم اتحاد الفاعل فيهما والمرزئة بالهمزة بعد الراء المصيبة (ووحشة من كون فجيعة) أى من وجود فجيعة وثبوتها والفجيعة الرزية سميت بها لانها توجع من فحشه كمنعه أو وجعه و أولمه وكان تلك المرزئة والفجيعة مارآه من رجوع أكثر أصحابه عنه (ثم شكاً اليه) أى الى الله (هول ما أشقى عليه) أى أشرف عليه السلام (من الخطر العظيم) وهو غلبة معاوية عليه (والذل الطويل) لقلة الاعوان له (فى فساد زمانه) بما صنع أصحاب الجمل وحاكم الشام وعمر بن العاص ومن قبلهم (وانقلاب حده) بالحاء المهملة المرتبة وبالجيم المفتوحة البخت والحظ والظمة (وانقطاع ما كان من دولته) كأنه علم ذلك بمشاهدة أحوال الناس ورجوعهم عن الحق (ثم نصب المسئلة الى الله عز وجل بالامتنان عليه) أى بالاحسان اليه والانعام عليه (والمدافعة عنه) كيد- الاعداء وضرا الاقبياء (بالتفجع وحسن الثناء عليه) عليه السلام أو على الله والظرف حال عن فاعل نصب والتفجع توجع الانسان للمصيبة واظهار التألم بشئ يثقل عليه ويكرهه (فقال يا- ربنا في العباد) فى الفايق الربانى منسوب الى الرب بزيادة الالف والنون للمبالغة و هو العالم الراسخ فى العلم والدين الذى أمر به الله وألذى يطلب بعلمه وجهه الله وقال بعضهم العالم الربانى العالم العامل المعلم (وياسكن البلاد) السكن بالتحريك ما يسكن اليه وقد يسكن والرحمة والبركة (ألم تكن لذل الدليل ملاذاً) فيه تقرير و تصديق بأنه عليه السلام كان ملاذاً لا للاذلاء بالفقر أو الجهل والجور عليهم يدفع عنهم الذل بهذه المعانى (وللعصاة الكفار اخواناً) فى بعض النسخ خوانا الخوان بالكسر وكفراب وكتاب ما يوضع عليه الطعام عند الاكل والاخوان لغة فيه وكأ نه شبهه عليه السلام به فى أنهم يأخذون من مائدة علومه فيصيرون مؤمنين ، وقيل الاخوان

غمرات الكربات ؟ وبمن ؟ إلا بكم أظهر الله معالم ديننا واستصلح ما كان فسد من دنيانا حتى استبان بعدا لجور ذكرنا وقرئت من رخاء العيش أعيننا لما وليتنا بالاحسان جهدك ووفيت لنا بجميع وعدك وقمت لنا على جميع عهدك فكنت شاهدا من غاب منا وخلف أهل البيت لنا وكنت عز ضعفائنا و ثمال فقرائنا و عماد عظمائنا ، يجمعنا

الاسد ولو ثبت فهو هو (من فطاعة تلك الخطرات) أى خطرات يوم القيمة لتبادرها وان لم يسبق لها ذكر أو خطرات الذل والمعصية والكفر والجهل (أو بمن فرج عنا غمرات الكربات) الفمرة فى الأصل ما يفرك من الماء وينطيك ثم كثر استعمالها فى الشدة، والكربة حزن يأخذ النفس ويقلق الروح والظاهران فيه حذفاه والابكم بقرينة السابق واللاحق والاضافة على ارادة الماء من قبيل لجين الماء والوجه الاهلاك وعلى ادة الشدة (لامية وبمن الابكم، أظهر الله معالم ديننا) أى مواضع علومه وهى القوانين النبوية (واستصلح ما كان فسد من دنيانا) بسبب فساد الناس وشيوع الظلم والجور بينهم قبل الوحي وبعد انقطاعه (حتى استبان بعدا لجور ذكرنا) بالخير والصلاح والشرف واريد بالجور جور هذه الامة بعد قبض النبی صلى الله عليه وآله أو الأعم منه ومن جور العرب وغيرهم قبل البعثة (وقرئت من رخاء العيش أعيننا) الرخاء بالضم مصدر وقلة ككرم ورضى وبالفتح سعة العيش وبهم عليهم السلام قامت القوانين العادلة فى العيش وارتفع كل ما هو سبب لصيقه من الجور والظلم والبغى والقتل والنهب وغيرها مما يبطل النظام و يشوش أحوال الانام (لما وليتنا بالاحسان جهدك) كانه تعليل لقوله وبك أخرجننا الله من فطاعة تلك الخطرات وما عطف عليه «وما» مصدرية والتولية الاعطاء كما قيل فى قوله تعالى «فلنولينك قبلة ترضيها» والجهد الطاقة والاجتهاد، والمراد به بقرينة المقام وحذف متملقه الاجتهاد فى جميع الامور المتعلقة بصلاح الدين والدنيا ونظامهما (ووفيت لنا بجميع عهدك) العهد الوصية والموثق والحرمة والمراد به جميع ما التزم عليه السلام بتبليغه الى الامة (فكنت شاهدا من غاب عنا) وهو النبی صلى الله عليه وآله أى تشهد له علينا بما جاء به لا يعزب عنك منه شئ ويمكن ان يراد بالشاهد الحاضر يعنى أنك قائم مقامه (وخلف اهل البيت لنا) خلف بالتشديد من التخليف ماض معطوف على غاب وتخفيف اللام وعطف على شاهد وارادة النبی وفاطمة عليهم السلام من اهل البيت بعيد (وكنت عز ضعفائنا) أى ضعيف الحال وقليل المال منا الذى لا يقدر على المدافعة عن نفسه وعرضه عزيز عندك تدفع عنه ما يوجب ذله وتجلب اليه ما يوجب عزه (و ثمال فقرائنا) الثمال بالكسر الملجأ والغياث وقيل هو المطمع فى الشدة (وعماد عظمائنا) فى الحال والشرف والمال لبقاء عظمتهم بك وبصرك كبقاء البيوت والخيام بالعمود (يجمعنا من الامور) عدلك فى الرعية ولولا عدلك لانتشرت امورنا وتفرق جمعنا والمراد بالامور الخيرات كلها دنوية كانت أم اخروية ومن بمعنى فى كما قيل فى قوله تعالى «ارونى ماذا خلقوا من الارض» وقوله «واذا نودى

في الأمور عدلك ويتسع لنا في الحق تأنيك . فكنت لنا أنساً إذا رأيناك وسكناً إذا ذكرناك ، فاي الخيرات لم تفعل ؟ وأي الصالحات لم تعمل ؟ ولولا أن الأمر الذي نخاف عليك منه يبلغ تحريكه جهدنا وتقوي لمدافعتنا طاقتنا أو يجوز القضاء عليك منه بأنفسنا وبمن نقديه بالنفوس من أبنائنا لقد كنا أنفسنا أبناءنا قبلك ولا خطرناها وقلنا خطرنا دونك ولقمنا بجهدنا في محاولة من حاولك وفي مدافعة من ناواك ولكنك سلطان لا يحاول وعز لا يزاول ورب لا يغالب ، فان يمن علينا بعافيتك ويترحم علينا ببقائك ويتحنن علينا بتفريج هذا من حالك إلى سلامة منك لنا وبقاء منك بين أظهرنا نحدث لله عز وجل بذلك شكراً عظيماً ، وذكر أئديمه ونقسم أنصاف أموالنا صدقات وأنصاف رقيقنا عتقاء ونحدث له تواضعاً في أنفسنا ونخشع في جميع أمورنا وإن يمض بك إلى الجنان ويجري عليك حتم سبيله فغير متهم فيك قضاؤه ولا مدفوع عنك بلاؤه ولا مختلفة مع ذلك قلوبنا بأن اختيارك ما عنده على ما كنت فيه ولكننا نبكي من غير إثم لعز هذا السلطان أن يعود ذليلاً والدين والدنيا أكيباً فالنرى لك خلفاً نشكوا إليه ولا نظير أنامله ولا نقيمه .

للصلوة من يوم الجمعة (ويتسع لنا في الحق تأنيك) ومداراتك لان الحاكم اذا كان عجولاً غصوباً يبطل نظامه ونظام الرعية وتذهب الحقوق جلهما سيما حقوق كل منهما على الآخر (فكنت لنا أنساً اذا رأيناك) في القاموس الانس بالضم والتحرريك ضد الوحشة . وفي النهاية المشهور في ضد الوحشة الانس بالضم وقد جاء فيه الكسر واما التحريك وان لم يكن معروفاً في الرواية الا انه معروف في اللغة لانه مصدر أنست به أنساً وآسته والحمل امل للمبالغة اولان انسا بمعنى انيس و سبب الانس هو كونه عليه السلام في غاية الكمال في الكمالات (وسكنا اذا ذكرناك) قد مر تفسير السكن قبل ذلك (فاي الخيرات) لم تفعل (وأي الصالحات لم تعمل) أشار الى ان كل ما يطلق عليه اسم الخير والعمل الصالح قد فعله عليه السلام والاستفهام للتعجب (ولولا ان الامر الذي نخاف عليك منه) وهو الموت أو القتل (يبلغ تحريكه) أي ازالته وفي بعض النسخ وتحويله (جهدنا) أي طاقتنا أو اجتهادنا (وتقوى لمدافعتنا طاقتنا) أي قدرتنا أشار الى ان الدفع من الطرفين الا ان المقدور لكونه محتوماً غالب (ولا خطرناها) أي جعلناها خطراً و القيناها في الهلكة (وقلنا خطرناها) وسهل هلاكها (دونك) وعند بقاءك بأن اختيارك ما عنده من المقامات العالية على ما كنت فيه من المشقة الشديدة والظاهر انه علة لقوله ولا مختلفة (ولكننا نبكي من غير إثم) في البكاء اذ لم نقل ما فيه سخط الرب (لعز هذا السلطان أن يعود ذليلاً) لجوره هذه الامه واختلافهم

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

٥٥١ - علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعبد بن علي جميعاً ، عن إسماعيل بن مهران ، وأحمد بن محمد بن أحمد ، عن علي بن الحسن التيمي ، و علي بن الحسين ، عن أحمد بن محمد بن خالد جميعاً ، عن إسماعيل بن مهران ، عن المنذر بن جعفر ، عن الحكم بن ظهير ، عن عبد الله بن جرير العبدي ، عن الأصبع بن نباتة قال : أتى أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن عمر وولد أبي بكر وسعد بن أبي وقاص يطلبون منه - التفصيل لهم فصعد المنبر ومال الناس إليه فقال :

الحمد لله ولي الحمد ومنتهى الكرم ، لاتدر كه الصفات ، ولا يعد باللغات ، ولا يعرف بالغايات ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمد رسول الله عليه السلام نبي الهدى وموضع التقوى ورسول الرب الأعلى ، جاء بالحق من عند الحق لينذر

واللام علة لنبيكي والمراد بالسلطان السلطنة والخلافة أو هو عليه السلام (وللدين والدنيا أكلا) للماضين وهو عطف على قوله لنز، وأكلا منصوب بفعل مقدر يدل عليه المذكور وقوله (ولا نقيمه) عطف على نامله ولا زائدة ومعناه ولا نرى نظيراً نقيمه مقامك .

قوله (خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) شكا فيها الى الله ممن رغب في الدنيا ولم يرض بحكمه وقضائه و رغبه في امر الآخرة والتسليم والشكر على نعمائه (قال أتى أمير المؤمنين عليه السلام عبد الله بن عمرو ولد أبي بكر وسعد بن أبي وقاص يطلبون منه التفصيل لهم) على سائر الناس بالطايعا وغيرها (الحمد لله ولي الحمد) أي مستحق حقيقة الحمد أو جميع افراده لان المحامد كلها له أو منه (ومنتهى الكرم) اذ الشرف كله ينتهي اليه أما شرف الذات والصفات والوجود على الإطلاق فظاهر وأما الشرف بالاضافة فهو منه واليه (لاتدر كه الصفات) ادلا صفته وكل ماله من صفات كمال فهو راجع الى سلب ضده عنه كما مر في كتاب التوحيد (ولا يعد باللغات) المختلفة والعبارات المتفاوتة المترقية في الكمال اوليس له حد حقيقي ولا رسمي ويمكن ان يكون اشارة الى أن اسماءه الحسنی غیره كما مر ایضا (ولا يعرف بالغايات) ادلا غاية و لانهاية له و يمكن أن يكون الغرض سلب الامكان الخاص عنه بناء على ان لوجود كل ممكن غاية مقصودة وهو بدونها ليس هو وليس لوجود الواجب غاية (نبي الهدى) بعث للهداية والارشاد الى الله تعالى (وموضع التقوى) لاتصاف بها ومنه تنفجر الى غيره (ورسول الرب الاعلى) من ان تدرك ذاته عقول المارفين وينال صفاته أو هام الواصفين أو من حيث الرتبة والعلية والشرف (فلا يقولن

بالقرآن المنير والبرهان المستنير، فصدع بالكتاب المبين ومضى على مامضت عليه
الرُّسُل الأُولُونَ أمّا بعد :

أيّها الناس فلا يقولنّ رجالٌ قد كانت الدنيا غمرتهم فاتخذوا العقار و
فجّروا الأنهار وركبوا أفرد الدواب ولبسوا ألين الثياب فصار ذلك عليهم عاداً و
شاداً إن لم يغفر لهم الغفّار إذا منعهم ما كانوا فيه يخوضون وصيرتهم إلى ما
يستوجبون فيفقدون ذلك فيسألون ويقولون : ظلمنا ابن أبي طالب وحرّمنا ومنعنا
حقوقنا ، فالله عليهم المستعان ، من استقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا وآمن بنبينا وشهد
شهادتنا ودخل في ديننا أجرينا عليه حكم القرآن وحدود الاسلام ، ليس لأحد
على أحد فضل إلا بالتقوى ، ألا وإنّ للمنتقين عند الله تعالى أفضل الثواب وأحسن
الجزاء والمآب ، لم يجعل الله تبارك وتعالى الدنيا للمنتقين ثواباً وما عند الله خير للابرار

رجال - آه) مقول القول محذوف بقرينة المقام والسياق أي فلا يقولن رجال ابن أبي طالب حرّمنا
ومنع حقوقنا وهو بمنزلة اللزوم والمقصود النهي عن حقيقة القول اذا قال عليه السلام في
وصفهم كبت وكبت وهو مع كونه عاماً تعريض بمن ذكر ووصف الرجال بقوله (قد كانت الدنيا
غمرتهم - آه) غمره الماء علاه وفيه مكنية وتخيلية بتشبيه الدنيا بالبحر في الاهلاك واثبات
الغمر لها (والعقار) بالفتح الارض والضياع والنخل والكرم ونحوها ، والدابة الفارسة هي
النسيطة الحادة القوية والعار العيب ، والخنار بالفتح اقبح العيب والعار والامر المشهور
بالغفلة (اذا منعهم ما كانوا فيه يخوضون من أمر الدنيا وصرف العمر في تحصيلها وطلب الزيادة
في القسمة وهذا ظرف لقوله فلا يقولن رجال (وصيرتهم الى ما يستوجبون) أي يستحقون من العنايات
ورفض الدنيا وطلب الآخرة والتساوي في العطايا فالله عليهم المستعان فيما يقولون وما يفترضون ثم
أشار من باب الاستيناف بقوله (من استقبل قبلتنا - الى آخره) الى أنه عليه السلام يجري عليهم
أحكام القرآن وحدود الايمان وقوانينه رضا ام كرهوا ولا يخاف لومة لائم ، ثم أشار الى دفع
ماتوهما من فضلهم على غيرهم بقوله (ليس لاحد على أحد فضل الا بالتقوى) فالتقى وان كان
عبداً حبشياً أفضل من غيره وان كان رجلاً قرشياً ثم حث على التقوى ورفض الرسوم الجاهلية
من دعوى الفضل بالجاه والمال والنسب ونحوها من الامور الاعتبارية المحضة التي لاحقيقة لها
فقال مصدراً بحرف التنبيه (الاوان للمنتقين عند الله أفضل الثواب واحسن الجزاء والمآب)
أي المرجع كما قال عز وجله وان للمنتقين لحسن مآب جنات عدن مفتحة لهم الابواب مكنين فيها
يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب و عندهم قاصرات الطرف أتراب هذا ما توعدون اليوم -
الحساب ، ثم أشار الى تسليّة المتقين وتعريض الفاسقين بقوله (لم يجعل الله تبارك وتعالى الدنيا

انظروا أهل دين الله فيما أصبتم في كتاب الله و تركتم عند رسول الله ﷺ وجاهدتم به في ذات الله أبحسب أم بنسب أم بعمل أم بطاعة أم زهادة و فيما أصبتم فيه راغبين فسارعوا إلى منازلكم - رحمكم الله - التي أمرتم بعمارتهام العامة، التي لا تخرب ، الباقية التي لا تنفد، التي دعاكم إليها و حضنكم عليها و رغبكم فيها و جعل الثواب عنده عنها فاستتموا نعم الله عز ذكره بالتسليم لقضائه والشكر على نعمائه ، فمن لم يرض بهذا فليس منا ولا إلينا وإن الحاكم يحكم بحكم الله ولا خشية عليه من ذلك

للمتقين ثواباً) لاحتمارها وقلتها وانقطاعها و ما عند الله من الاجر الجميل والثواب الجزيل والمقام الرفيع مع دوام ذلك (خير للابرار) مما ركن اليه الاشرار من الزهرات الفانية الحاضرة والقنيات الزائلة الدائرة لقلتها وسرعة زوالها (انظروا أهل دين الله فيما أصبتم في كتاب الله و تركتم عند رسول الله صلى الله عليه وآله وجاهدتم به في ذات الله ام بحسب أم بنسب) أم بعمل أم بطاعة أم زهادة وفيما أصبتم فيه راغبين كأنه أشار الى ان احوالكم في هذا اليوم على خلافها في عهد النبي صلى الله عليه وآله حيث انما أصبتم في عهده من العطية و ما لم تصبوا منها و تركتموه عنده انما كان باعتبار العمل والطاعة له ولرسوله لا باعتبار الحسب والنسب و كذا ما صرفتموه في الجهاد من أموالكم وأنفسكم كان لاجل زهادتكم في الدنيا واليوم صرفتم راغبين في طلب الزيادة والتفضيل باعتبار الحسب والنسب وعن صرف الاموال والانفس في الجهاد باعتبار الميل الى الدنيا و ترك الزهد فيها فانظروا في الحالين واختاروا ما هو خير لكم وأبقى. هذا محض الاحتمال والله أعلم بحقيقة الحال، ثم رغب في الميل الى الآخرة والزهد في الدنيا بقوله (فسارعوا إلى منازلكم رحمكم الله) السرعة اليها مستلزمة للسرعة الى ما يحتاج فيها واللازم هو المراد الذي أمرتم في هذه الدنيا بعمارته بالاعمال الصالحة وترك حطام الدنيا (العامة التي لا تخرب) عمارتها فلا تحتاج الى تعميرها وليست كعمارة الدنيا محتاجة الى التعمير في كل آن (الباقية التي لا تنفد) لدوامها أبداً وليست كالدينامنقطعة في وقت ما (فاستموا) واستكملوا (نعم الله عز ذكره وهى ما أتاكم من الاقرار بالتوحيد والرسالة والولاية وغيرها من النعماء الجليلة والخفية) (بالتسليم لقضائه) والانقياد له بحيث لا يرى على النفس ثقيلاً والشكر على نعمائه تفصيلاً واجملاً (فمن لم يرض بهذا) أى بقضائه وكفر بنعمائه فليس منا من ديننا و سنتنا في الدنيا ولا الينا يرجع في الآخرة (فان الحاكم منا يحكم بحكم الله) فمن لم يرض بحكمه ليس من حزب الحاكم فالفاء للتعليل (ولا خشية عليه من ذلك) أى لا خشية على الحاكم من عدم الرضا بحكمه اذ ضرره يعود الى التارك لا اليه (اولئك هم المفلحون) اشارة الى السارعين الى الاجابة الراضين بقضائه

أولئك هم المفلحون - وفي نسخة - ولا وحشة وأولئك لا خوف عليهم ولا هم يحزنون .
وقال : وقد عاتبتمكم بدرتي التي أعاتب بها أهلي فلم تبالوا و ضربتمكم بسوطي
الذي أقيم به حدود ربي فلم ترعوا أتريدون أن أضربكم بسيفي أما إنني أعلم
الذي تريدون و يقيم أودكم و لكن لأشتري صلاحكم بفساد نفسي بل يسلط الله
عليكم قوماً فينتقم لي منكم فلا دنيا اسمنعتم بها ولا آخرة صرتم إليها فبعداً وسحقاً
لأصحاب السعير .

٥٥٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وأبوعلي الأشعري ، عن محمد
ابن عبد الجبار جميعاً ، عن علي بن حديد ، عن جميل ، عن زرارة : عن أبي جعفر
عليه السلام قال : سأله حمزان فقال : جعلني الله فداك لو حدثتنا متى يكون هذا الأمر
فسرنا به؟ فقال : يا حمزان إن لك أصدقاء وإخواناً ومعارف إن رجلاً كان فيما
مضى من العلماء وكان له ابن لم يكن يرغب في علم أبيه ولا يسأله عن شيء وكان له جار
يأتيه ويسأله ويأخذ عنه فحضر الرجل الموت فدعا ابنه فقال : يا بني إنك قد كنت
تزهّد فيما عندي و تقلّ رغبتك فيه ولم تكن تسألني عن شيء ولي جار قد كان يأتيني

أولاً الحكام المفهوم من الحاكم (وفي نسخة ولا وحشة) اذلحاكم أنس بالله العظيم
لا يستوحش بمخالفة الرعية له (وقد عاتبتمكم بدرتي- آه) الدرة بالكسر ما يضرب به والرعو
والرعوة و يثلثان النزوع عن الجهل وحسن الرجوع عنه والادود والادود العوج وما أخبر به
عليه السلام من أن الله تعالى يسلط عليهم قوماً جبارين وقع كما أخبر فإن بعده عليه السلام سلاط الله
عليهم بنو أمية والحجاج الثقفي وغيرهم ففعلوا ما فعلوا .

قوله (سأله حمزان فقال جعلني الله فداك لو حدثتنا متى يكون هذا الأمر) أي ظهور صاحب
عليه السلام فسرنا به (فقال يا حمزان- آه) فيه فوايد الأولى أنه ينبغي إظهار السر وتعليم المعلوم
الغريبة التي يحتاج إليها الخلق في بعض الاوقات لمن هو اهل لها الثانية أنه لا يجوز تعليمها
لمن ليس باهل لها وان كان ولداً ، الثالثة أنه ينبغي ترغيب الجاهل في الرجوع الى العالم
عند الحاجة : الرابعة أنه بحسب الوفاء بالمهدل لا يؤدي الى الخجالة في وقت الخامسة أنه تعالى
قدينبه الرجل بما فيه صلاحه وصلاح الخلق كما نبه الملك المذكور الذي وقع الجور في رعيته
ولم يكن عالماً به فسلط في المنام أي زمان هذا فعبر بأنه زمان الذنب فتنبه أنه وقع الجور وشاع
بين الرعية فاشتغل بالاصلاح حتى ظن أنه قد رفع ولم يرتفع بالكلية فسلط ثانياً أي زمان هذا فعبر
بأنه زمان الكبح الذي قد يضرب وقد لا يضرب فتنبه أنه قد بقي الجور في الجملة فاشتغل بالاصلاح

ويسألني و يأخذ مني و يحفظ عني فان احتجت إلى شيء فأتته ، و عرفه جاره فهلك
 الرّجل و بقي ابنه فرأى ملك ذلك الزّمان رؤيا فسأل عن الرّجل ، فقبل له : قد هلك
 فقال الملك : هل ترك ولدأ ؟ فقبل له : نعم ترك ابناً ، فقال : أتوني به ، فبعث إليه
 ليأتي الملك ، فقال الغلام : والله ما أدري لما يدعوني الملك و ما عندي علم و لئن سألتني
 عن شيء لا فتضجن ، فذكر ما كان أوصاه أبوه به فأتى الرّجل الذي كان يأخذ العلم
 من أبيه فقال له : إن الملك قد بعث إليّ يسألني و لست أدري فيم بعث إليّ و قد كان
 أبي أمرني أن آتيك إن احتجت إلى شيء فقال الرّجل : ولكنني أدري فيما بعث إليك
 فان أخبرتك فما أخرج الله لك من شيء فهو بيني وبينك فقال : نعم فاستحلفه و استوثق
 منه أن يفي له فأوثق له الغلام فقال إنه يريد أن يسألك عن رؤيا آهائي زمان هذا ؟ فقل له :
 هذا زمان الذّئب فاتاه الغلام فقال له الملك : هل تدري لم أرسلت إليك ؟ فقال : أرسلت إليّ
 تريد أن تسألني عن رؤيا رأيتها أي زمان هذا ، فقال له الملك : صدقت فأخبرني أي زمان هذا
 فقال له : زمان الذّئب ، فأمر له بجائزة فقبضها الغلام و انصرف إلى منزله و أبي أن يفي
 لصاحبه وقال : لعلي لا أنقد هذا المال ولا آكله حتى اهلك و لعلي لأحتاج ولا
 أسأل عن مثل هذا الذي سئلت عنه ، فمكث ماشاء الله ثم إن الملك رأى رؤيا فبعث
 إليه يدعوه فندم على ماصنع وقال : والله ما عندي علم آتيه به و ما أدري كيف أصنع
 بصاحبي و قد غدرت به و لم أف له ، ثم قال : لا تئنه على كل حال ولا أعذرنّ إليه
 و لا حلفنّ له فلعلة يخبرني فاتاه فقال له : إنني قد صنعت الذي صنعت و لم أف لك
 بما كان بيني وبينك و تفرّق ما كان في يدي و قد احتجت إليك فأشددك الله أن لا تحذلني
 و أنا و أوثق لك أن لا يخرج لي شيء إلا كان بيني وبينك و قد بعث إليّ الملك و لست

حتى رفع بالكلية فستل أي زمان هذا فغير به زمان الميزان أي زمان القسط و المعدل فعمل و تيقن
 ارتفاع الجور بالمرّة فاطمأن قلبه اذا عرفت هذا فنقول للعل الغرض منه أن هذا الزمان ليس زمان
 الميزان فأخاف أن لا تفي بهذا الكتمان و يعلم ذلك أصدقاؤه و أخوانه و كأنه أشار بزمان الذّئب
 إلى زمان سلطان بني أمية و بزمان الكيش إلى مدة سلطان بني عباس فان بعضهم هم أن يدفع الأمر
 إلى صاحبه ثم غدر كالأميون و بزمان الميزان زمان ظهور القائم عليه السلام فانه زمان عدل يمكن
 اظهار السر فيه و بالجملة أشار إلى اختلاف حالات الخلق فقال بأحوالهم الغدر و عدم الوفاء
 بالعهد و هذا يقتضي كتمان السر عليهم و اذا اعتدل الزمان و اعتدلت أحوالهم بيني و اظهارة و

أدري عما يسألني؟ فقال: إنه يريد أن يسألك عن رؤيا رآها أيّ زمان هذا فقل له :
 إن هذا زمان الكبش ، فاتى الملك فدخل عليه فقال : لما بعثت إليك ؟ فقال :
 إنك رأيت رؤيا وإنك تريد أن تسألني أيّ زمان هذا ، فقال له : صدقت فأخبرني
 أيّ زمان هذا ؟ فقال : زمان الكبش فأمر له بصلّة ، فقبضها وانصرف إلى منزله وتدبّر
 في رأيه في أن يفي لصاحبه أو لا يفي له فهم مرّة أن يفعل ومرّة أن لا يفعل ثم قال : لعلّي
 أن لا أحتاج إليه بعد هذه المرّة أبداً وأجمع رأيه على الغدر و ترك الوفاء ، فمكث
 ماشاء الله ، ثم إن الملك رأى رؤيا فبعث إليه فندم على ما صنع فيما بينه وبين صاحبه و
 قال : بعد غدر مرّتين كيف أصنع وليس عندي علم ثم أجمع رأيه على إتيان الرجل
 فاتاه فناشده الله تبارك وتعالى وسأله أن يعلمه وأخبره إن هذه المرّة يفي منه وأوثق له
 وقال : لا تدعني على هذه الحال فأنّى لأعود إلى الغدر وسأفي لك فاستوثق منه فقال :
 إنه يدعوك يسألك عن رؤيا رآها أيّ زمان هذا فاذا سألك فأخبره أنّه زمان الميزان ،
 قال : فأتى الملك فدخل عليه فقال له : لم بعثت إليك ؟ فقال : إنك رأيت رؤيا وتريد
 أن تسألني أيّ زمان هذا ، فقال : صدقت فأخبرني أيّ زمان هذا ، فقال : هذا زمان
 الميزان فأمر له بصلّة فقبضها وانطلق بها إلى الرّجل فوضعا بين يديه وقال : قد جئتُك
 بما خرج لي فقا سمنيه ، فقال له : العالم : إن الزمان الأوّل كان زمان الذئب وإنك
 كنت من الذئاب وإن الزمان الثاني كان زمان الكبش بهم ولا يفعل وكذلك كنت أنت
 تهم ولا تفي وكان هذا زمان الميزان وكنت فيه على الوفاء فاقبض هالك لاحاجة لي
 فيه وردّه عليه .

٥٥٣ - أحمد بن محمد بن أحمد الكوفي ، عن علي بن الحسن التيمي ، عن علي بن
 أسباط ، عن علي بن جعفر قال : حدثني معتب أو غيره قال : بعث عبد الله بن الحسن إلى
 أبي عبد الله عليه السلام يقول لك أبو محمد : أنا أشجع منك وأنا أسخى منك وأنا أعلم منك فقال
 لرسوله : أمّا الشجاعة فوالله ما كان لك موقف يعرف فيه جنبك من شجاعتك ، وأمّا
 السخاء فهو الذي يأخذ الشيء من جهته فيضعه في حقّه ، وأمّا العلم فقد أعنتك أبوك علي بن
 أبي طالب عليه السلام ألف مملوك فسمّ لنا خمسة منهم وأنت عالم ، فعاد إليه فأعلمه ثم عاد

يحتمل أن يكون المراد ان لك معارف واصدقاء واخوانا فهل ترى أحداً منهم يكتم السر فاذا
 رأيت منهم الطاعة والانقياد وكتمان السر فاعلم أن ذلك الزمان زمان ظهور هذا الامر والله يعلم .

إليه فقال له : يقول لك : أنت رجل صحفي ، فقال له أبو عبد الله عليه السلام : قل له :
إي والله صحف إبراهيم وموسى وعيسى ورثنا عن آباءنا عليه السلام .

٥٥٤- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن حماد بن عيسى ، عن إبراهيم بن عمر
اليماني ، عن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تبارك وتعالى : «وبشر الذين
آمنوا أن لهم قدم صدق عند ربهم» فقال : هو رسول الله ﷺ .

٥٥٥- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن عبد الله بن يحيى
الكاظمي ، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله عز وجل : «وما تنغي الايات والنذر عن قوم
لا يؤمنون» قال : لما أسرى برسول الله ﷺ أتاه جبرئيل بالبراق فركبها فأتى

قوله (يقول لك أنت رجل صحفي) يقال لمن يكثّر النظر الى الصحف صحفي يفتحتين منسوب
الى صحيفة او الى صحف بعد ردها اليها وبضمتين خطأ ، قوله (وبشر الذين آمنوا أن لهم) اي بان
لهم (قدم صدق عند ربهم قال هو رسول الله) كان الضمير راجع الى قدم و تذكيره باعتبار معناه
المجازي اذ القدم قد يكون بمعنى السابق المتقدم باعتبار أن السبق والتقدم يكونان بالقدم و
انما سمي به باعتبار أنه سابق الى كل خير ومتقدم في كل كمال وقيل هو راجع الى الذين
آمنوا والجمع للتعظيم أو لشمول الائمة عليهم السلام ايضا وفيه ان الخطاب في بشر يأباه وعوده
الى المبشر المفهوم من بشر وتخصيص البشارة بوقت الاحتضار بعيد والظاهر أن عوده الى الرب
باعتبار أنه رباهم بالعلم والكمال لا يجوز اذ الرب اذا اطلق واضيف الى العباد لا يراد به الا الله عز وجل
والله يعلم . قوله (وما تنغي الايات والنذر عن قوم لا يؤمنون قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وآله
أتاه جبرئيل بالبراق - اه) قيل أسرى وسرى بمعنى واحد واتفق القراء على القراءة بأسرى لان
سرى قاصر وتعدي القاصر بالباء يقتضي شركة الفاعل مفعوله في الفعل فاذا قلت : قدمت بزيد
فال معنى انك قدمت معه وتعديته بالهمزة لا يقتضي ذلك ، فاذا قلت أقدمت زيدا فال معنى انك جعلته
يقعد بنفسه فلو وقت القراءة بالثلاثي المتعدي بالباء أو هم شركة الله عبده في السرى والسرى
يستحيل على الله سبحانه ولا يعترض بقوله تعالى «ذهب الله بنورهم» لانه مجاز والمعنى أذهب الله
بنورهم وقيل المفعول في الآية محذوف أي أسرى البراق بعبدته أي جعله يسرى به او ما حذف لان
المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وآله لآله لآل البراق وهو دابة ركبها النبي صلى الله عليه وآله عليه وآله ليلة
المعراج ونقل عن ابن دريد أن اشتقاقه من البرق لسرعه ويحتمل أنه سمي بذلك لان فيه لو زين
من قولهم شاة برقاء اذا كان في صوفها الابيض طاقات سود وتوصف بابيض لان الشاة البرقاء
معدودة من الببيض وقيل سمي براقا إشارة الى صفائه وبريقه ، وقال المازري من العامة نقلنا
عن مخنصر العين أنه دابة كان الانبياء يركبونها وما نقله من اشتراك الجميع في ركوبها فيفتقر

بيت المقدس فلقني من لقي من إخوانه من الأنبياء عليهم السلام ، ثم رجع فحدث أصحابه أنني أتيت بيت المقدس ورجعت من الليلة وقد جاءني جبرئيل بالبراق فركبتها وآية ذلك أنني مررت بعير لأبي سفيان على ماء لبني فلان وقد أضلوا جملًا لهم أحمر و قد هم القوم في طلبه ، فقال بعضهم لبعض : إنما جاء الشام وهو راكبٌ سريع ولكتكم قد أتيتم الشام وعرفتموها فسلوه عن أسواقها وأبوابها وتجارها ، فقالوا : يا رسول الله كيف الشام وكيف أسواقها؟ - قال : كان رسول الله ﷺ إذا سئل عن الشيء لا يعرفه

الى نقل ولم يثبت عندنا . وقوله فركبها الظاهر منه أن سير النبي صلى الله عليه وآله كان في حال يقظة بالجسم وهو قول علمائنا وقول أكثر العامة ويدل عليه قوله تعالى « سبحان الذي أصرى عبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى » حيث لم يقل بروح عبده ولان تحريك الجسم الى مسافة بعيدة في مدة قليلة هو المستغرب الذي يحتاج الى البيان دون تحريك الروح وقال بعض العامة انه كان بالروح وقيل انه كان بالجسم الى المسجد الأقصى وبالروح الى السماء لان الآية خرجت مخرج الترفيع فلو كان الجسم في حال اليقظة لقال بعبده الى السماء كما قال الى المسجد الأقصى لانه أمدح والجواب أن هذا لا يعارض اجماع الخاصة بل اجماع العامة ! لان الخلاف بينهم منسوب الى بعض السلف واتفق المتأخرون من المحدثين والفقهاء والمكلمين على ما ذكرنا وقال بعضهم انه كان مرتين مرة بالروح ومرة بالجسم واختاره السهيلي جمعا بين الاقوال وقوله فأنتى بيت المقدس هو بفتح الميم وسكون القاف وبضم الميم وفتح القاف وتشديد الدال لغتان مشهورتان فعلى التخفيف يحتمل أن يكون مصدرا كالمرجع ويحتمل أن يكون اسما مكان أى بيت المكان الذى فيه التقديس أى الطهارة امان من الاصنام أو من الذنوب و قوله ثم رجع دل بظايره على أن الاسراء وقع الى بيت المقدس فقط لا الى السماء أيضا ويمكن حمله على ظاهره ويكون الاسراء الى السماء أيضا ويمكن مرة اخرى غير هذه المرة ويمكن حمل الخبر على الاختصار بذكر بعض أجزاء المسافة الذى تطرد عبر أهل مكة اليه شهرا ذاهبة وشهرا راجعة لان هذه المسافة كانت ما نوسة عندهم ومعلومة مدة السير فيها و اذا علموا بأن سيره فيها ذهابا أو عودا وقع في بعض الليل وأقام الشاهد على ذلك كان ذلك أدفع لعذرهم وأوقع في قبول الحق بخلاف الامور السماوية فانهم لم يعاينوها ولم يشاهدوها (فقال بعضهم لبعض انما جاء الشام - اه) يحتمل أن يكون السائل بعض المؤمنين ويدل عليه قوله فقالوا يا رسول الله ويؤيده ما قال بعض العامة من أنه ارتد بهذا الاخبار جمع من المؤمنين فقالوا ما لهذا يدعى انه خرج الليلة الى الشام ورجع ويحتمل أن يكون بعض الكفار وقولهم يا رسول الله اما محمول على الاستهزاء كما في قول فرعون « وأن رسولكم الذى ارسل اليكم مجنون » و يحتمل أن يكون على

شقّ عليه حتى يرى ذلك في وجهه - قال: فبينما هو كذلك إذ أتاه جبرئيل عليه السلام فقال: يا رسول الله هذه الشام قد رفعت لك ، فالتفت رسول الله عليه السلام فإذا هو بالشام بأبوابها وأسواقها وتجّارها فقال : أين السائل عن الشام ؟ فقالوا له : فلان و فلان . فأجابهم رسول الله عليه السلام في كلّ ما سألوه عنه فلم يؤمن منهم إلا قليل (١) وهو قول الله

سبيل المرافقة والملاينة والقصد الى تصديقه بعد التبيين فلذلك آمن قليل منهم (اذا أتاه جبرئيل عليه السلام فقال يا رسول الله الشام قد رفعت لك) يحتمل أن يكون صورة الشام ومثالها ظهرت له صلى الله عليه وآله ويحتمل أن نفس هذه البلدة ظهرت له بإزالة الحائل بينه وبينها أو بقربها من محلها الى قريب منه .

(١) مما لا يشك مسلم فيه ان رسول الله صلى الله عليه وآله اسرى به ليلا الى المسجد الأقصى كما هو نص القرآن وانه عرج به الى السماء والواجب على المسلم ان يؤمن به ولا يستبعد شيئا من قدرة الله تعالى ولا يحوم حول الفضول ولا يتكلف لما لا سبيل له اليه فان الله ورسوله عليه السلام و أوليائهم عليهم السلام لا يتكلمون الا بالحق وما فيه هداية الناس الى الصواب والسعادة ولكن الصدر الاول اختلفوا في أن معراجهم صلى الله عليه وآله كان رؤيا النبوة أو نقطة بجسمه أو روحه نقل اختلافهم ابن اسحاق في السيرة النبوية وتوقف هو وقال الله اعلم اى ذلك كان وبعضهم فرق فقال اسرأوه الى المسجد الأقصى بجسمه وعرجه الى السماء بروحه ولا ريب ان جميع ما حكاه صلى الله عليه وآله مما رآه في طريق المسجد الأقصى اوفى السموات كان مما يتعلق بعالم الغيب من الجنة والنار واقام الله تعالى وملائكته ارواح الانبياء وغير ذلك فيسقط السؤال عما اذا تنق ووصول الانسان الى السماوات هل يرى ما رأى النبي صلى الله عليه وآله هناك فنقول لا ! كما لا يرى الناس عذاب القبر في الدنيا وكان يراه النبي صلى الله عليه وآله وهنا سؤال حادث في عصرنا اشكل على الناس ويستثلون عنها كثيرا وكان هو الباعث لتمر ضلّاله وهو أن المعراج مبني على الهيئة القديمة التي ثبت بطلانها في عصرنا اذ ليس عندنا عصرنا سماء بالمعنى الذي ورد في احاديث المعراج وليس عندهم الافضاء خلاه غير متناه او غير معلوم النهاية واقول السموات في حديث المعراج هي- السموات الواردة في القرآن مثل قوله تعالى «والذي خلق سبع سموات طباقا» ، «وبينا فوقكم سبعا شدادا» ولا يسع لمسلم ان ينكر السموات السبع على ما ورد في القرآن والسموات التي عرج اليها النبي صلى الله عليه وآله تلك السموات السبع التي اثباتها من ضروريات الدين ووردت في- القرآن العظيم واما الهيئة الجديدة وانكار السموات فكانه خلط بين امر حقيقي ثابت وهم اخترعه اذ هان الجاهل منهم لان غير المتناهى باطل بالبرهان اليقيني الثابت لدينا من غير شك وان كان لم يعد غورا لاياله الافهام السذج وكذلك الخلاء ولم أرفى هؤلاء من يفهم دليل المستثنين فضلا عن —

تبارك وتعالى : « وما تغني الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون » . ثم قال أبو عبد الله عليه السلام :
نعوذ بالله أن لا نؤمن بالله و برسوله ، آمنّا بالله و برسوله ﷺ .

٥٥٦- أحمد بن محمد بن أحمد ، عن علي بن الحسن النيمي ، عن محمد بن عبد الله ،
عن زرارة ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة قال ، سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول :
إذا قال المؤمن لأخيه : أف خرج من ولايته وإذا قال : أنت عدوي كفر أحدهما
لأنه لا يقبل الله عز وجل من أحد عملاً في تريب على مؤمن نصيحة ولا يقبل من مؤمن
عملاً وهو يضم في قلبه على المؤمن سوءاً ، لو كشف الغطاء عن الناس فنظروا إلى

قوله (إذا قال المؤمن لأخيه أف خرج من ولايته) التي أشار إليها جل شأنه بقوله
«المؤمنون بعضهم أولياء بعض، أو من ولاية الله كما قال تعالى «الله ولي الذين آمنوا» واف كلمة
يقال عند التضجر للاحتقار والاستقذار والانكار (وإذا قال أنت عدوي كفر أحدهما) لانه ان كذب
كفر وان صدق كفر المخاطب فأشار عليه السلام (الى الاول بقوله لانه لا يقبل الله عز وجل من أحد
عملاً في تريب) أي في توبيخ واستقصاء في اللوم (على مؤمن نصيحة) هي بدل لعملاً او صفقه
أو مفعول له لتريب و اذا لم يقبل منه نصيحة في توبيخ ولوم فضاغن غيرها فهو كافر وأشار الى
الثاني بقوله (ولا يقبل من مؤمن عملاً وهو يضم في قلبه على المؤمن سوء) واذالم يقبل منه عملاً
لذلك الحالة فهو كافر وبالجملة ليس هو كافراً بالجحود المنافي لاصل الايمان بل هو كافر بترك
أمر الله تعالى ورعاية حقوق الاخوة وهو ناقص الايمان ثم حث على التواضع للمؤمن وأداء سائر
حقوقه بقوله (ولو كشف الغطاء عن الناس فنظروا الى وصل ما بين الله عز وجل و بين المؤمن)
من القرب والاحسان والفيوضات التي لاتعد ولا تحصى (خضعت للمؤمنين رقابهم) كما خضعت له

→ ان يبطلهما، واما السموات فزعم هؤلاء ان السماء التي يعتقدونها من معتقدها جسم ثقيل صلب
من العناصر الكثيفة ولم يعقلوا ان هذه السموات بهذه الابعاد كيف لا يمنع ابصار الكواكب مع ان
البلور والماء بل الهواء بهذا اللخن يمنع الابصار جداً ولم يكن يخفى هذا على الحكماء وغيرهم
البينة فلا بد ان يعتقدوا جسم الفلك في الشفافية لا يتميز عن الخلاه الذي يتصورونه ولذلك كانوا
يسمونهم بالاثير والمنصفون من اهل هذا المصير ايضا لا يابون عن اطلاق الاثير على هذا الفضاء لانه
ليس ثقيلًا كاجسام العناصر ولا خلام محضاو لكن يتموج ويتكيف بالزور والحرارة والقوى الاخر
ولو كان ما يسمونه الخلاء عديمًا محضًا لم يتكيف بهذه القوى والحق ان الخلاف ليس في وجود السموات
بل في ماهيتها والعوام يتوهمون شيئًا والحكماء يعتقدون شيئًا آخر ولاستحالة بدت ثبوت السموات فيما
ورد من حديث المعراج واما حديث الخرق والالتيام فاستحال هو ما في محدد الجهات ولم يدع احد
من المسلمين عروجه الى وراء المحدد اذ لا مكان وراءه (ش) .

وصلوا بين الله عز وجل وبين المؤمنين خضعت للمؤمنين رقابهم وتسهلت لهم أمورهم و
لانت لهم طاعتهم ولو نظروا إلى مردود الأعمال من الله عز وجل لقالوا: ما يتقبل الله
عز وجل من أحد عملاً. وسمعتهم يقول لرجل من الشيعة: أنتم الطيبون ونسأؤكم
الطيبات كل مؤمنة حوراء عينا وكل مؤمن صديق.

قال: وسمعتهم يقول شيعتنا أقرب الخلق من عرش الله عز وجل يوم القيامة بعدنا
وما من شيعتنا أحد يقوم إلى الصلاة إلا اكتفنته فيها عدد من خالفه من الملائكة
يصلون عليه جماعة حتى يفرغ من صلاته وإن الصائم منكم ليرتع في رياض الجنة

تمالى وللمقرب من أمراء الملوك وفي هذا المقام قد ترك الإوهام فيتوهم الاتحاد وقد ذكرنا
توضيح ذلك في شرح الأصول (وتسهلت لهم) أي للناظرين أمورهم التي وراء أمور المؤمنين لأنهم
في واد وهم في واد آخر وارجاع الضمير إلى المؤمنين خطأ كما لا يخفى (وكانت لهم طاعتهم)
في الأمر والنهي كانوا كالمجبورين فيها فلذلك اقتضت الحكمة عدم كشف الغطاء تحقياً للمعنى
الثكليف والثواب والعقاب ومن ثم قال الكفار للرسول إن أنتم إلا بشر مثلهنا نظر إلى الصورة الظاهرة
وغفلة عن الصورة الباطنة (ولو نظروا إلى مردود الأعمال من الله عز وجل) وإن كانت صالحة بحسب
الظاهر لأمور خفية لا يعلمها إلا هو ونظروا إلى ما ورد عليه من المقت والخزي والنكال وغناه
عز وجل منه وعن عمله (لقالوا ما يتقبل الله من أحد عملاً) وهذا الذي أوقع المؤمنين وراء الغطاء
بين الخوف والرجاء (وسمعتهم يقول لرجل من الشيعة أنتم الطيبون ونسأؤكم الطيبات) لأنهم طيبون
بحسب الذات والصفات ولو صدر منهم بعض الزلات يدرهم عفواً ولو بالمصيبات كما يشعر به
بعض الأخبار والآيات (كل مؤمنة حوراء عينا) الحوراء بفتح الحاء هي الشديدة بياض العين
الشديدة سوادها والعيناء واسع العين مع سوادها (وكل مؤمن صديق) هو فعيل للمبالغة في الصدق
وهو من يصدق قوله بالعمل ويوافق ظاهره باطنه في جميع الأمور (قال وسمعتهم يقول شيعتنا
أقرب الخلق) المؤمنين من لدن آدم عليه السلام إلى آخر الدهر (من عرش الله عز وجل يوم القيامة
بعدنا) كان المراد بالعرش الرحمة سميت به لاستقرار المؤمنين فيها ويحتمل الجسماني لما
عرفت مراراً إن له عز وجل عرشاً لا استقراره فيه لأنه محال بل هو معبد الملائكة المقربين و
مطافهم (وما من شيعتنا أحد يقوم إلى الصلاة إلا اكتفنته فيها عدد من خالفه من الملائكة) يؤيده
ما نقل أن المؤمنين وحده جماعة ولعل المراد من خالفه بعد قبض النبي صلى الله عليه وآله إلى آخر
الدهر وتخصيصه بالمخالف في عصره بعيد (وإن الصائم منكم ليرتع في رياض الجنة) أي ليمتتع و
ينعم فيها حيث يشاء وفي النهاية الرتع الاتساع في الخصب والتنعم ويحتمل أن يراد برياض الجنة

تدعو للملائكة حتى يفطر . وسمعه يقول : أنتم أهل تحية الله بسلامه وأهل أثره الله برحمته وأهل توفيق الله بعصمته وأهل دعوة الله بطاعته ، لا حساب عليكم ولا خوف ولا حزن ، أنتم للجنة والجنة لكم ، أسماؤكم عندنا الصالحون والمصلحون وأنتم أهل الرضا عن الله عز وجل برضاه عنكم والملائكة إخوانكم في الخير فإذا جهدتم ادعوا ، وإذا غفلتم اجهدوا ، وأنتم خير البرية ، دياركم لكم الجنة ، وقبوركم لكم الجنة ، للجنة خلقتكم ، وفي الجنة نعيمكم ، وإلى الجنة تصيرون .

٥٥٧- أحمد بن محمد بن أحمد ، عن محمد بن أحمد النهدي ، عن محمد بن الوليد ، عن أبان بن عثمان ، عن الفضيل ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ لجعفر عليه السلام حين قدم من الحبشة: أي شيء أعجب ما رأيت ؟ قال : رأيت حبشية مرت وعلى رأسها مكمل فمر رجل فزحمها فطرحها ووقع المكمل عن رأسها فجلست ثم قالت : ويل لك من ديان يوم الدين إذا جلس على الكرسي وأخذ للمظلوم من الظالم . فتعجب رسول الله ﷺ .

٥٥٨- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي أيوب الخزاز ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام : أن آزر أبا إبراهيم عليه السلام

ذكر الله تعالى ويؤيده ما رواه العامة وإذا مررتم برياض الجنة فارتعوا ، قال صاحب النهاية أراد برياض الجنة ذكر الله تعالى وشبه الخوض فيه بالرتع في الخصب (وسمعه يقول أنتم أهل تحية الله بسلامه) في قوله عز وجل سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار ، والسلام السلامة عن المكاره والفتن والافات ومنه قيل للجنة دار السلام لسلامتها عما ذكر (وأهل أثره الله برحمته) الأثره بالضم المكرم المتوارثة (ولا خوف) من العقاب (ولا حزن) بفوات الثواب إذا العقاب مرتفع قطعا والثواب ثابت أبدا (وأنتم أهل الرضا عن الله عز وجل برضاه عنكم) قيل رضا العبد عنه تعالى عبارة عن رفع الاختيار وقيل هو سكون النفس تحت مجارى القدر وقيل هو السرور بمراقبته و الاولان تعريف المبدء والاخير تعريف المنتها ، ورضاه تعالى عن العبد افاضة الخيرات في الدنيا والاخرة ومنها تشريفهم بالقرب (دياركم لكم الجنة) أي دياركم في الدنيا جنة لكم لا تبانكم فيها ما يوجب الجنة أو دياركم في الآخرة والاول أنسب ، قوله (وعلى رأسها مكمل - آء) المكمل كمنبر شبه الزنبيل يسع خمسة عشر صاعا والزحام بالكسر المضايقة زحمة كمنه زحاما ضايقة والديان في صفته تعالى للمبالغة من الدين بمعنى الجزاء والمكافاة وكان تعجبه صلى الله عليه وآله من صدور ذلك القول الذي هو أعظم الأقوال لتهديد الظالم من حبشية في بلاد الشرك قوله (عن أبي عبد الله عليه السلام أن آزر أبا إبراهيم كان منجما لنمرود) هو نمرود بن كنعان من

كان منجماً لنمرود ولم يكن يصدر إلا عن أمره فنظر ليلة في النجوم فأصبح وهو يقول لنمرود : لقد رأيت عجباً قال : وما هو ؟ قال : رأيت مولوداً يولد في أرضنا يكون هلاكاً على يديه ولا يلبث إلا قليلاً حتى يحمل به ، قال : فنعجب من ذلك و قال : هل حملت به النساء ؟ قال : لا ، قال : فحجب النساء عن الرجال فلم يدع امرأة إلا جعلها في المدينة لا يخلص إليها و وقع آزر بأهله فعلق بـ إبراهيم عليه السلام فظن أنه صاحبه فأرسل إلى نساء من القوابل في ذلك الزمان لا يكون في الرحم شيء إلا علمن به فنظرن فالزم الله عز وجل ما في الرحم [إلى] الظهر فقلن : ما نرى في بطنها شيئاً وكان فيما أوتي من العلم أنه سيحرق بالنار ولم يؤت علم أن الله تعالى سينجيهِ ، قال : فلمّا وضعت أم إبراهيم أراد آزر أن يذهب به إلى نمرود ليقتله ، فقالت امرأته لا تذهب بابنك إلى نمرود فيقتله دعني أذهب به إلى بعض الغيران أجعله فيه حتى يأتي عليه أجله ولا تكون أنت الذي تقتل ابنك ، فقال لها : فامضي به

قال : فذهبت به إلى غار ثم أرضعته ، ثم جعلت على باب الغار صخرة ثم انصرفت عنه ، قال فجعل الله عز وجل رزقه في إبهامه فجعل يمصّها فيشخب لبنها

أحفاد سام بن نوح وكان بينه وبين نوح سبعة آباء وكان ملك الشرق والغرب وادعى الألوهية وأمر بعمل الاصنام على صورته ونشرها على بلاده وأمرهم بعبادتها والسجود لها ولم يكن في عهده مؤمن ظاهراً حتى بعث الله تعالى خليل الرحمن (ولقد رأيت عجباً) العجب انكار ما يرد عليك وقد يتعجب الانسان من الشيء لعظم موقعه عنده لحسنه أو لقبحه مع خفاء سببه (لم يدع امرأة إلا جعلها في المدينة لا يخلص إليها) خلص فلان إلى فلان وصل إليه وفي معراج النبوة جعلهن في المدينة و منع الرجال من الدخول فيها و وكل على أبواب المدينة امناء منهم آزر فضرت زوجته عنده فوافعها فجعل إبراهيم عليه السلام (ووقع آزر بإبراهيم فعلقت بإبراهيم) قال الفاضل الامين الاسترابادي هذا الحديث صريح في أن آزر كان أباً لإبراهيم عليه السلام وقد انعقد اجماع الفرقة المحقة على أن أجداد نبينا صلى الله عليه وآله كانوا مسلمين إلى آدم عليه السلام وقد تواترت عنهم عليهم السلام نحن من الاصلاّب الطاهرات والارحام المطهرات لم تدنسهم الجاهلية بأدناسها وفي كتب الشافعية كالقاموس وكشرح الهمزية لابن حجر المكي تصريح بأن آزر كان عم إبراهيم عليه السلام وكان أبوه تارخ ويمكن حمل هذا الحديث على التقية بأن يكون هذا مذهب أبي حنيفة انتهى. أقول تارخ غير آزر كما صرح به بعض العامة وعلى هذا لا يرد أن تارخ هو آزر وأكثرهم على الاتحاد (دعني أذهب به إلى بعض الغيران) الغيران جمع الغار وهو كالكهف في الجبل (فجعل الله رزقه في إبهامه فجعل يمصّها فيشخب لبنها) الشخب ويضم ما خرج من الضرع من اللبن

وجعل يشب في اليوم كما يشب غيره في الجمعة ويشب في الجمعة كما يشب غيره في الشهر ويشب في الشهر كما يشب غيره في السنة ، فمكث ماشاء الله أن يمكث . ثم إن أمه قالت لأبيه : لو أذنت لي حتى أذهب إلى ذلك الصبي فعلت ، قال : فافعلي فذهبت فإذا هي بإبراهيم عليه السلام وإذا عيناه تزهرا كأنها سراجان قال : فأخذته فوضته إلى صدرها وأرضعته ثم انصرفت عنه ، فسألها آزر عنه ، فقالت : قد واريته في التراب فمكثت تفعل فنخرج في الحاجة وتذهب إلى إبراهيم عليه السلام فوضته إليها وترضعه ، ثم تنصرف فلما تحرك أتنه كما كانت تأتيه فصنعت به كما كانت تصنع فلما أرادت الانصراف أخذ بثوبها فقالت له : مالك؟ فقال لها : اذهبي بي معك ، فقالت له : حتى أستأمر أباك ، قال : فأت أم إبراهيم آزر فأعلمته القصة ، فقال لها : ايتيني به فأقعديه على الطريق فإذا مر به إخوته دخل معهم ولا يعرف .

قال : وكان إخوة إبراهيم عليه السلام يعملون الأصنام ويذهبون بها إلى الأسواق وبيعونها قال : فذهبت إليه فجاءت به حتى أقعدته على الطريق و مر إخوته فدخل معهم فلما رآه أبوه وقعت عليه المحبة منه فمكث ماشاء الله قال : فبينما إخوته يعملون يوماً من الأيام الأصنام إذا إبراهيم عليه السلام القدوم وأخذ خشبة فنجر منها صنماً لم يروا قط مثله ، فقال آزر لأمه : إنني لأرجو أن نصيب خيراً ببركة

والسيلان وشخب اللبن كمنع ونصرو في معارج النبوة نقل عن قصص التنزيل أنه يشخب من ابهامه لبن وعسل صاف وعن التيسير أنه يشخب من إحدى أصابعه ماء و من الأخرى لبن خالص و من الأخرى عسل مصفى و من الأخرى تمر و من الأخرى سمن (وجعل يشب) يشب فلان بالكسر ويضم يرتفع ويكبر (فلما أرادت الانصراف أخذ بثوبها) في معارج النبوة قال لاهه هل غير هذه البقعة منزل آخر قالت نعم أوسع وأحسن وأزين وهذه البقعة ضيقة وانما أسكنك فيها خوفاً من العدو وتحزراً من قتلك فالتمسها أن تخرجه معها فلما أخرجه ليلاً رأى عليه السلام أرضاً موضوعة بمبسوطة وسماء مرفوعة مزينة بزينة الكواكب فقال ما حكاك عنه جل شأنه في القرآن الكريم بقوله (فلما جن عليه الليل رأى كوكباً قال هذا ربي - الآية) والمراد بالكوكب الجنس أو الزهرة كما قيل « هذا ربي » أى على زعمكم وقيل تقديره أهداربي بحذف حرف الاستفهام قاله على سبيل الإنكار وقيل أنه عليه السلام كان في مقام الاستدلال على وجود الصانع والمستدل قيل اتمام الاستدلال لا يحصل له العلم بالمطلوب فلما تم استدلاله حصل له اليقين بالرب الحق ببقى فقال «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض» وهذا ليس بشيء لانه كان له علم بالرب بحسب

إبنك هذا، قال : فيبيناهم كذلك إذ أخذ إبراهيم القدم فكسر الصنم الذي عمله ففزع أبوه من ذلك فزعاً شديداً ، فقال له : أي شيء عملت ؟ فقال له إبراهيم عليه السلام : وما تصنعون به ؟ فقال آزر : نعبد ، فقال له إبراهيم عليه السلام : «أتعبدون ما نتحنون » ؟ فقال آزر [لأمه] : هذا الذي يكون ذهاب ملكنا على يديه .

٥٥٩- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن حجر ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : خالف إبراهيم عليه السلام قومه وعاب آلهمم حتى أدخل على نمرود فخاصمه فقال إبراهيم عليه السلام : « ربني الذي يحيي ويميت قال : أنا أحيي وأميت ، قال إبراهيم : فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها

النظرة وقيل غير ذلك (إذا خذا إبراهيم عليه السلام القدم - آه) في النهاية القدم بالتخفيف والتشديد قدوم النجار وفي القاموس القدم آلة للنجر مؤنثة وقال ابن السكيت ولاتقل قدوم بالتشديد بل قدوم بالفتح والتخفيف قوله (قال خالف إبراهيم عليه السلام قومه وعاب آلهمم) في معارج النبوة لامهم لوماً شديداً لمباداة الاصنام وعاب آلهمم فقد كان يقول وانكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ، وقد كان يقول وأتعبدون من دون الله ما لا ينفعكم شيئاً ولا يضركم افلكم و لما تعبدون من دون الله افلا تعقلون ، وقد كان يقول وأتعبدون ما نتحنون والله خلقكم وما تعملون ، وقد كان يقول ان الهكم جماد لا يسمع ولا يبصر ولا يعقل ولا يفنى عنكم شيئاً وبالجمله كان دائماً يذمهم ويذم أصنامهم وقد نقل أنهم كانوا ينحتون الاصنام و يبيعونها في الاسواق ويقولون من يشتري الهأ وصفه كذا وكذا ويمدون من الاوصاف الشريفة وأخذ إبراهيم عليه السلام يوماً صنماً وشد حبلاً على رجله يجره على الارض النجسة والطين في الاسواق و سكك المحلات و يقول من يشتري ما لا يضره ولا ينفعه ويغبن ويخسر في شرائه وهكذا كان يعد جملة من معانيه (حتى أدخل على نمرود) ادخاله عليه كان بعد كسر الاصنام وفي معارج النبوة أنه دخل عليه ولم يسجد وقد كان دأبهم السجود له عند الدخول عليه فغضب نمرود عليه وقال لم لم تسجد فقال عليه السلام لا أسجد الا لربي فقال نمرود من ربك (فقال عليه السلام ربي الذي يحيي ويميت فقال أنا أحيي وأميت) واحضر رجلين قتل أحدهما وأطلق الآخر زعم الاحمق أنه احياء وامانة ولم يعلم أن - المراد بالاحياء ايجاد الحياة وربط الروح بالبدن بمجرد الارادة و بالامانة ازهاق الروح و ازالة الارتباط بالعلاج ولا آلة وانما لم يجب عليه السلام بذلك وعدل الى دليل آخر أظهر في الزامه خوفاً من التباس ذلك على أئها فهم القاصرة (قال إبراهيم فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب) في معارج النبوة أرسل الله تعالى جبرئيل عليه السلام يأتي بالشمس من المغرب لوسأل نمرود إبراهيم عليه السلام أن يأتيها ربه من المغرب و لما لم يسأل توقف ظهورها من-

من المغرب فبهت الذي كفر والله لا يهدي القوم الظالمين، وقال أبو جعفر عليه السلام: عاب آلهتهم «فنظر نظرة في النجوم فقال إنني سقيم» قال أبو جعفر عليه السلام: والله ما كان سقيماً وما كذب، فلماً تولوا عنه مدبرين إلى عيدهم دخل إبراهيم عليه السلام إلى آلهتهم بقدم فكسرها إلا كبيراً لهم ووضع القدم في عنقه فرجعوا إلى آلهتهم فنظروا إلى ما صنع بها فقالوا: لا والله ما اجترأ عليها ولا كسرها إلا الفتى الذي كان يعيها

المغرب إلى قيام الساعة وقال الله تعالى وعزى وجلالى لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من- المغرب ليعلم الخلق انى قادر على ذلك (فبهت الذي كفر) بهت الرجل بالكسر اذا دهش وتحير و بهت بالضم مثله والضم أفصح (والله لا يهدي القوم الظالمين) الذين ظلموا أنفسهم بالامتناع من قبول الهداية التي حصلت بقوله عليه السلام فمعنى لا يهدي أنه لا يهديهم جبراً ولا يحملهم على قبول الحق قسراً وقال أبو جعفر عليه السلام عاب آلهتهم قد كان عليه السلام يذمهم ويميب آلهتهم ويذكر نقصاً ويحاجهم بدلائل التوحيد وبراهينه ويدعوهم اليه وهم أيضاً كانوا يحاجونه بأقوال باطلة وشبهات زائلة ويقولون انك تركت ملة قومك ودين الملك و يذمون على ذلك و يخوفونه من الملك والاصنام كما قال الله تعالى ووحاه قوم قال انحاجوني في الله وقدهدان ولا أخاف ما تشركون الا أن يشاء ربى شيئاً. وهكذا كانت المناظرة بينه وبينهم وكان يلزمهم دائماً، وكان عليه السلام يترقب مناظرة الملك في ملامه من قومه ومجمع من الناس حتى حضر عيداً لهم وكانت عادتهم احضار أقسام من اللباس و انواع من الشراب والطعام عند الاصنام في يوم العيد وكانوا يأكلون ويشربون ويلبسون تلك الانواب ويتبركون فلما أرادوا الخروج إلى الصحراء تخلف عليه السلام عنهم باظهار السقم كما قال تعالى و فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم، من باب التورية و أراد سقم قلبه بقتل الحسين عليه السلام كما دل عليه بعض الروايات أولعبادتهم للاصنام ثم قال عليه السلام خفية لا كيدن أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين، وسمع ذلك بعض القوم ولم يلتفتوا اليه لكونه مستبعداً في نظرهم (فلما تولوا عنه مدبرين إلى عيدهم دخل عليه السلام على آلهتهم بقدم) وقال على سبيل الاستهزاء الا نأكلون ما لكم لا نتطقون» (فكسرها الاكبر آلهم) و قد كان من الذهب على سرير من الفضة مكلاً بالجواهر والياوقيت وعلى يمينه ستة وثلاثون صنماً وكذا على يساره ثم وضع القدم في عنقه ليسند هذا الفعل اليه عند الحاجة وليس فيه كذب لما ذكرناه في كتاب الاصول فلما رجعوا ونظروا إلى ما صنع بالهتهم قالوا من فعل هذا بالهتنا، ثم قالوا كلهم (ما اجترأ عليها ولا كسرها الا الفتى الذي كان) دائماً (يعيها) وينظرنا عليها (ويبرأ منها) يقال له إبراهيم وشهد عليه من سمع قوله

ويعبراً منها ، فلم يجدوا له قتلة أعظم من النار ، فجمع له الحطب واستجاده حتى اذا كان اليوم الذي يحرق فيه برزله نمرود وجنوده وقدمي له بناء لينظر اليه كيف تأخذه النار ووضع ابراهيم عليه السلام في منجنيق ، وقالت الأرض : يارب ! ليس على ظهري أحدٌ يعبدك غيره يحرق بالنار ؟ قال الرب : ان دعائي كفيته . فذكر أبان ، عن محمد بن مروان ، عمن رواه ، عن أبي جعفر عليه السلام أن دعاء ابراهيم عليه السلام يومئذ كان «يا أحد - يا أحد - يا صمد - يا صمد ، يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً

ولا كيدن أصنامكم ، فأحضره عند الملك بأمره فوقع بينهما المناظرة على الوجه المذكور فبهت- الذي كفر ثم اجتمع رأيهم على قتله (فلم يجدوا له قتلة أعظم من النار) القتلة بالكسر الهيئة يتال قتله قتلة سوء والقتلة بالفتح المرة (فجمع له الحطب واستجاده) في معارج النبوة ان نمرود أمر الصغير والكبير والوضيع والشريف والرجال والنساء بجمع الحطب يوماً واجتمع الحطب أربعة فراسخ في أربعة فراسخ طولاً وعرضاً وارتفاعه كارتفاع الجبل وكان في نواحي كوفة ورأى أهل الشام لسان النار وسمع صوتها من كان على مسافة يوم وليلة وهذا من حماقة نمرود اذ لم يعلم أن احراق رجل واحد لا يحتاج الى هذا المقدار من النار فوضع في منجنيق وهي التي ترمى بها- الحجارة معربة وأصلها بالفارسية «من جه نيك» أي ما أجودني وهي مؤنثة وقد نقل أنهم لما ارادوا اللقاء عليه السلام في النار لم يقدر أحد من الوصول الى حوايلها لشدة حرها فجزوا فحضر ابلحيس في صورة رجل وعلمهم صنعة المنجنيق ووضع الحجر فيه بعد اتمامه والقائه في النار فاستحسنه نمرود وقومه ثم وضوا ابراهيم عليه السلام فيه وكان عليه السلام في تلك الحالة مستغرقاً في بحر التوحيد متوجهاً بكله الى حضرة الحق منقطعاً عن جميع من سواه حتى عن نفسه (وقالت الارض يارب ليس على ظهري احد يعبدك غيره يحرق بالنار) في معارج النبوة ان أهل السماوات والارضين وسكان الجبال والبحار تضرعوا وقالوا يارب ليس في الارض أحد يعبدك ويوحذك غيره فأحفظه وان اذننا في نصرته نصرناه قال آذنتكم ان قبل نصرتم فجاء ملك فقال : يا ابراهيم أنا و كل على الرياح فأرسل عليهم الريح العقيم وجاء آخر فقال أنا و كل على الماء فأغرقهم به وجاء آخر فقال : أنا و كل على الارض فأخسفهم فقال عليه السلام خلوا بيني وبين خليلي حتى يفعل بي ما يشاء ان حفظني فمن فضله واحسانه وان أهلكني فمن التقصير في عيوديته ثم توسل بنور ذاته و استغرق في تجليات صفاته وقال توكلت على الله فلما رمي به تقرب منه جبرئيل عليه السلام في الهواء فقال : يا ابراهيم هل لك حاجة قال : أما اليك فلا ، قال لم لا تطلب حاجتك منه و ليست صعوبة أشد من هذه فقال علمه بحالي حسبي من سؤالي ولما خرج عليه السلام عن طبعية الانسانية الطالبة للأسباب بالكلية أخرج الله تعالى النار عن طبيعتها المقتضية للاحراق (عن أبي جعفر عليه السلام ان دعاء ابراهيم عليه السلام يومئذ-اه) كل مكروب توسل الى الله تعالى بهذا الدعاء خالصاً لله

أحد « ثم قال « توكلت على الله » فقال الرب تبارك وتعالى : كفيت فقال المنار : « كوني برداً » قال : فاضطربت أسنان إبراهيم عليه السلام من البرد حتى قال الله عز وجل « وسلاماً على إبراهيم » وانحط جبرئيل عليه السلام وإذا هو جالس مع إبراهيم عليه السلام يحدثه في النار ، قال نمرود : من اتخذ إلهاً فليتخذ مثل إله إبراهيم ، قال : فقال عظيم من عظمائهم : انني عزمت على النار أن لا تحرقه ، [قال] فاخذ عنق من المنار نحوه حتى أحرقه ، قال : فأمن له لوط وخرج مهاجراً إلى الشام هو وسارة و لوط . ٥٦٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، وعدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد جميعاً ، عن الحسن بن محبوب ، عن إبراهيم بن أبي زياد الكرخي قال : سمعت

متوكلاً عليه يكشف عنه الكرب كما كشف عن خليله (فقال للنار كوني برداً قال فاضطربت اسنان ابراهيم عليه السلام) اشارة الى سرعة الاجابة حتى بلغت البرودة من أول الخطاب الى الغاية ثم رجعت من آخره الى الاعتدال وفي معارج النبوة ان النار في حوالى ابراهيم عليه السلام صارت متدلة بين الحرارة والبرودة في أربعين ذراعاً أوفى ثمانين على اختلاف الروايتين وصارت بستاناً فيه أنواع من الازهار وانحاء من الاشجار والاثمار وحيث له من الجنة قبة وسرير وطعام وشراب وأنواب وحيل بين بستانه والنار ثلج لثلاث تصل حرارة النار اليه وجعلت للثلج طبيعة لا تذوب بالنار وجاء جبرئيل وميكائيل وجلسا على يمينه وشماله وهو على السرير وجاء ملك آخر بصورته يخدمه واسرافيل عليه السلام يجيء بطعامه وشرابه من الجنة في الغداة والعشى ورأى نمرود في المنام أنه عليه السلام خرج من النار سالماً غانماً وكانت تلك الرؤيا بعد ثلاثة أيام أو سبعة على اختلاف الروايتين فعلا منظر أعالي آله في حاله فرآه في منزل مبارك مزين لم يره قط ورأى رجلاً مائلاً بين يديه فتحيروا نادى بصوت عال يا ابراهيم كيف نجوت من النار الشديدة ومن هو ملك قال نجوت من فضل ربي وهذا ملك ارسله ربي ليونسنى ويخمدنى فقال نمرود لقد اخترت رباً عظيماً له هذه القدرة فهل تقدر أن تخرج من النار فقام عليه السلام ومشى على النار الى نمرود فقام نمرود تعظيماً له لما شاهد منه من الكرامة فقال يا ابراهيم انى اريد أن أقرب من ربك بقربان فقال عليه السلام ان ربي لا يقبل منك حتى تؤمن به وتقر بوحديته فقال انى لا أؤمن بذلك ولكن أقرب بقربان فقتل أربعة آلاف بقر وأربع آلاف أغنام وأباعر وقيل انه اراد أن يؤمن فمنعه وزيره هارون عمه عليه السلام وقال له إيمانك برب السماء بعد أن كنت رب أهل الارض وتنزلك من الربوبية الى العبودية مذلّة لك فأخذته العزة ورجع عن ارادته ومنعه الله سبحانه عن صحبة نمرود بعد ذلك وقد آمن به خلق كثير منهم لوط وسارة .

أبا عبد الله عليه السلام يقول : إن إبراهيم عليه السلام كان مولده بكوثرى ربا و كان أبوه من أهلها وكانت أم إبراهيم وأم لوط سارة وورقة - وفي نسخة رقية - أخنيزن وهما ابتنان الاحج و كان الاحج نبيا منذراً ولم يكن رسولا و كان إبراهيم عليه السلام في شببته على الفطرة التي فطر الله عز وجل الخلق عليها حتى هداه الله تبارك و تعالى إلى دينه واجتباها وأنه تزوج سارة ابنة لاحج وهي ابنة خالته و كانت سارة صاحبة ماشية كثيرة و أرض واسعة و حال حسنة و كانت قد ملكت إبراهيم عليه السلام جميع ما كانت تملكه فقام فيه وأصلحه وكثرت الماشية والزرع حتى لم يكن بأرض كوثرى ربا رجلا أحسن حالا منه وإن إبراهيم عليه السلام لما كسر أصنام نمرود أمر به نمرود فأوثق وعمل له حيرا و جمع له فيه الحطب والهب فيه النار ، ثم قذف إبراهيم عليه السلام في النار لتحرقه . ثم اعتمزلوها حتى خمدت النار ، ثم أشرفوا على الحير فاذا هم بإبراهيم عليه السلام سليما مطلقا من وثاقه فاخبر نمرود خبره فأمرهم أن ينفوا إبراهيم عليه السلام من بلاده وأن يمنعوهم من الخروج بماشيته وماله ، فحاجتهم إبراهيم عليه السلام عند ذلك فقال : إن أخذتم ماشيتي ومالي فإن حقني عليكم أن تردوا علي ما ذهب من عمري في بلادكم واختصموا إلى قاضي نمرود ف قضى على إبراهيم عليه السلام أن يسلم إليهم جميع ما أصاب في بلادهم وقضى على أصحاب نمرود أن يردوا على إبراهيم عليه السلام ما ذهب من عمره

قوله (يقول ان ابراهيم عليه السلام كان مولده بكوثرى ربا) كوثرى بالثاء المثلثة كطوبى و ربا بالراء المضمومة كهدى وفي قصص الانبياء كوثرى ربا من أرض العراق و هى أرض ذات أشجار وأنهار وفي النهاية وفي حديث على رضى الله عنه قال لرجل أخبرنى يا أمير المؤمنين عن أصلكم ما شئت فقل نحن من كوثرى أراد كوثرى العراق وهى سرّة السواد وبها ولد إبراهيم الخليل عليه السلام (وهما ابتنان للاحج) بتقديم الحاء المهملة على الجيم (و كان إبراهيم فى شببته على الفطرة) الشببة كفعلية والشباب الفتاة وأول الشئ أى كان عليه السلام فى أول العمر والشباب على فطرة الاسلام التى فطر الله عز وجل الخلق عليها لم يتدنس بشئ من الارجاس بوسوسة الشيطان والناس حتى بلغ وبث فكانت نفسه قدسية طاهرة من أول العمر الى آخره (وانه تزوج سارة ابنة لاحج وهى ابنة خالته لاحفاء بالنظر الى السابق ان ابنة لاحج خالته لابنة خالته ففيه حذف أى ابنة ابنة لاحج او اريد بالابنة ابنة الابنة حقيقة أو مجازا على اختلاف القولين (أمر به نمرود فأوثق وجعله حيرا) الحير بالفتح شبه الحظيرة وفي معارج النبوة أن نمرود بعد المناظرة وعجزه عن الجواب أمر بحبسهم فى السجن وبقي فيه أربعين يوما وقيل سبع سنين ثم أخرج منه بعد ليحرقه بعد اتمام الحير وجمع الحطب فيه وبناء عال مشرف عليه لنفسه الخبيثة حتى ينظر

في بلادهم فأخبر بذلك نمرود فأمرهم أن يخلّوا سبيله و سبيل ماشيته وما له وأن يخرجوه وقال إنه إن بقي في بلادكم أفسد دينكم وأضرّ بآلهتكم فأخرجوا إبراهيم ولوطاً معه صلّى الله عليهما من البلاد إلى الشام فخرج إبراهيم ومعه لوط لا يفارقه و سارة وقال لهم : «إني ذاهب إلى ربّي سيهدين » يعني بيت المقدس .

فتمحّل إبراهيم عليه السلام بماشيته وماله وعمل تابوتاً وجعل فيه سارة وشدّ عليها الاغلاق غيرة منه عليها ومضى حتّى خرج من سلطان نمرود و صار إلى سلطان رجل من القبط يقال له : عرادة فمرّ بعاشر له فاعترضه العاشر ليعشر مامعه فلمّا انتهى إلى العاشر ومعه التابوت ، قال العاشر لابراهيم عليه السلام : افتح هذا التابوت حتّى نعرش ما فيه فقال له ابراهيم عليه السلام : قل ماشئت فيه من ذهب أو فضة حتّى نعطي عشره ولا نفتحه ، قال ، فأبى العاشر الا فتحه ، قال : وغضب ابراهيم عليه السلام على فتحه فلمّا بدت له سارة وكانت موصوفة بالحسن والجمال ، قال له العاشر : ماهذه المرأة منك ؟ قال إبراهيم

إلى ابراهيم عليه السلام في النار (وقال انه ان بقى أفسد دينكم وأضرّ بآلهتكم) أشار بذلك إلى سبب اخراجه . وفي معارج النبوة ان ابراهيم لما خرج من النار سالماً آمن به خلق كثير و صار الناس يدخلون في دينه يوماً فيوماً فخاف نمرود من فساد دينه ووزال ملكه فأمر بأخراجه من مملكته وهى بابل فخرج إلى الشام وقيل أنه شاور أتباعه في أمره عليه السلام ، فقيل ينبغي أن يقتل وقيل أن تقتله غير ممكن كماله تحرقه النار بل ينبغي اخراجه فاجتمع الرأى عليه فأخرجوه (وقال لهم اني ذاهب إلى ربى) إلى بيت ربى (سيهدين) بهداياته الخاصة التى لأحبائه وهى غير محصورة (وعمل تابوتاً) أى (سندوقاً وجعل فيه سارة) انما فعل ذلك غير لثلا يراها أحد و قد كانت فى غاية الحسن والجمال وقال فى معارج النبوة فى بعض الروايات ان حسن يوسف عليه السلام كان سهماً من سنة أسهم من حسنها وكانت كصورة حوراء واعلم أن نظير هذا الحديث المذكور فى طرق العامة رواه مسلم فى كتاب المناقب مع تغييرات يسيرة من جملة التغيرات أنه لم يكن يذكر أنها كانت فى التابوت ومنها انه رآها بعض أهل الجبار فأتاه وأخبره ولم يذكر أنه كان عاشراً ومنها ان ابراهيم لم يحضر مجلس الجبار حين أحضرها ومنها أنه قال لها ابراهيم عليه السلام أن سألك فأخبريه بانك اختى فى الاسلام ومنها أنه قبضت يد الجبار ثلاث مرات ومنها انه لم يذكر مشى الملك معه عليه السلام مشايعة له وقال صاحب معارج النبوة من علماءهم ان ابراهيم عليه السلام اشترى حماداً بعشرين درهماً وحمل عليها سارة حتى بلغ حوالى مصر وكان فيه ملك جبار مشعوف بالنسوان وكانت عاداته ان كل امرأة كانت له حسن وجمال كانت عماله بأمره يحضرونها عنده فان قبلها أخذها والاردها إلى أهلها وقد بالغ فى ذلك حتى أرسل أرقماً

فعل لم أعد . فقال له إبراهيم عليه السلام : أسأله ذلك على أنك إن عدت لم تسألني أن أسأله فقال الملك : نعم ، فقال إبراهيم عليه السلام : اللهم إن كان صادقاً فردّ عليه يده ، فرجعت إليه يده فلمّا رأى ذلك الملك من الغيرة ما رأى ورأى الآية في يده عظّم إبراهيم عليه السلام وها به رأ كرمه و اتقاه وقال له : قدأمنت من أن أعرض لها أو لشيء مما معك فانطلق حيث شئت ولكن لي إليك حاجة ، فقال إبراهيم عليه السلام : ماهي ؟ فقال له : أحب أن تأذن لي أن أخدمها قبطيّة عندي جميلة عاقلة تكون لها خادماً ، قال : فأذن له إبراهيم عليه السلام فدعا بها فوهبها لسارة وهي هاجر أم إسماعيل عليه السلام ، فسار إبراهيم عليه السلام بجميع مامعه و خرج الملك معه يمشي خلف إبراهيم عليه السلام إعظاماً لابراهيم عليه السلام وهيبة له فأوحى الله تبارك وتعالى إلى إبراهيم أن قف ولا تمش قدّام الجبار المتسلّط ويمشي هو خلفك ولكن اجعله أمامك وامش خلفه و عظّمه و هبه فأنه مسلّط ولا بدّ من إمرة في الأرض برّة أو فاجرة فوقف إبراهيم عليه السلام وقال للملك : امض فإنّ إلهي أوحى إليّ الساعة أن أعظّمك وأهابك وأن أقدّمك أمامي وأمشي خلفك أجلاً لك ، فقال له الملك : أوحى إليك بهذا؟ فقال له ابراهيم عليه السلام نعم ، فقال له الملك : أشهد أن إلهك لرفيقٍ حلیمٌ كريمٌ وأنك ترغبني في دينك ، قال : وودّعهُ الملك فسار ابراهيم عليه السلام حتى نزل بأعلى الشامات وخلف لوطاً عليه السلام في أدنى الشامات ، ثمّ ان إبراهيم عليه السلام لما أبطأ عليه الولد قال لسارة : لو شئت لبعتني هاجر لعلّ الله أن يرزقنا منها ولداً فيكون لنا خلفاً ، فابتاع إبراهيم عليه السلام هاجر من سارة فوقع عليها فولدت اسماعيل عليه السلام .

٥٦١- عليّ بن إبراهيم ، عن أبيه ، ومحمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد جميعاً ، عن ابن أبي عمير ، عن حسين بن أحمد المنقري ، عن يونس بن ظبيان قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : ألا تنهى هذين الرجلين عن هذا

عنه فخرج عليه السلام مضطرباً وتوسل الى الله تعالى فرفع الله تعالى الحجاب تسلياً له عليه السلام حتى رأى جميع ما وقع فيه فلما خرجت من القصر أخبرها بجميع ماضي (وهي هاجر - اسماعيل) قال عياض هاجر اسماعيل عليه السلام أبي العرب من أهل مصر ، وقال القرطبي هاجر كانت من الفرما قرية من قرى مصر وسميت الفرما باسم بانيها وهو الفرما ابن قيس والفرما اخو الاسكندر بن فلبيس باني الاسكندرية اليوناني .

الرَّجُل ؟ فقال : من هذا الرَّجُل ومن هذين الرجلين ؟ قلت : ألا تنهى حجرين زائدة وعامرين جذاعة عن المفضل بن عمر فقال : يا يونس قد سألتكما أن يكفأ عنه فلم يفعا فادعوتهما وسألتكما وكتب إليهما وجعلته حاجتي إليهما فلم يكفأ عنه فلا غفر الله لهما فوالله لكثير عزّة أصدق في مودّته منهما فيما ينتحلان من مودّتي حيث يقول :
 ألا زعمت بالغيب ألا أحبّها إذا أنا لم يكرم عليّ كريمها
 أما والله لو أحبّاني لأحبّها من أحبّ .

٥٦٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن عليّ بن النعمان ، عن القاسم شريك المفضل وكان رجل صدق قال : سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : حاقي في المسجد يشهرّونا ويشهرّون أنفسهم أولئك ليسوا منا ولا نحن منهم ، أنطلق فاواري وأستر فيهم تكون سترى هناك الله ستورهم ، يقولون : امام ، أما والله ما أنا بامام إلا لمن أطاعني فأما من عصاني فلست له بامام ، لم يتعلّقون باسمي ، ألا يكفون اسمي من

قوله (فلا غفر الله لهما فوالله لكثير عزّة أصدق في مودّته منهما) كثير بضم الكاف وفتح اللام المثناة وكسر الياء المشددة اسم شاعر وكان شيعياً وعزّة بفتح العين المهملة والزاي المشددة محبوبته والاضافة للاختصاص وقيل إنما صرل لأنه كان شديد القصر واسمه عبد الرحمن أحد عشاق العرب وهو صاحب عزّة بنت جميل وأكثر شعره فيها وكان رافضياً شديد التعصب لآل أبي طالب و توفي في سنة خمسين ومائة .

الازعمت بالغيب إلا أحبّها * إذا أنا لم يكرم عليّ كريمها

ولا ، حرف التنبيه وضمير زعمت لعزّة واداء ، جواب جزاء تأويلها ان كان الامر كما زعمت وأصلها واذن ، بالنون أبدلت النون بالالف للوقف وهذا دليل على فساد زعمها بمعنى ان صح زعمها لم يكن كريمها من حيث هو كريمها وحبيبها كريماً عندي ولكنه كريم عندي فلم يصح زعمها واعلم أن الرواية ضعيفة بالحسين بن أحمد ويونس بن ظبيان وكذا ما رواه الكشي عن أبي عبد الله عليه السلام في دعائه عليها بعدم المغفرة فانه مرسل ونقل عن النجاشي ان حجرين زائدة ثقة صحيح المذهب صالح من هذه الطائفة و أما عامرين جذاعة فالاصحاب وان لم يصرحوا بتوثيقه إلا انه نقل عن الكشي أنه و حجرين زائدة من الحواريين للباقر والصادق عليهما السلام وبالجملة سند الجرح مجروح ومن ثم قال العلامة والتعديل أرجح وقال بعض الاصحاب بضعف الجرح ومن ثم قال العلامة : والتعديل أرجح لشموله حجرين زائدة مع كونه مقبولاً عند الاصحاب موثقاً به ، قوله (ليسوا منا ولا نحن منهم) أي ليسوا من حزبنا ولا نحن من حزبهم اذ بطل الارتباط بيننا وبينهم في الدين وهو صريح في أن ادّعاء سرهم موبة وأن المذيع بمنزلة الساعي

أفواهم، فوالله لا يجمعنى الله وإياهم فى دار .

٥٦٣- محمد بن يحيى . عن محمد بن الحسين ، عن صفوان ، عن ذريح ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : لما خرجت قريش الى بدر وأخرجوا بنى عبد المطلب معهم خرج طالب ابن أبي طالب فنزل رجاؤهم وهم يرتجزون ونزل طالب بن أبي طالب يرتجزو يقول :
 ياربٌ أماً تعززن بطالب فى مقنب من هذه المقانب
 فى مقنب المغالب المحارب بجعله المسلوب غير السالب

و جعله المغلوب غير الغالب

فقلت قريش : ان هذ الـيـغلبنا فردوه . وفى رواية أخرى عن أبي

على مؤمن متعمداً أنه خارج بذلك من دين الله قوله (لم يتعلقون باسمى - آه) تحريض على ترك تشهيره بذكر اسمه خصوصاً بلفظ الامام أو تنبيهه على انه ليس لهم من التشيع الا القول ولا ينفعهم ذلك قوله (فنزل رجاؤهم) الرجا جمع الراجز من الرجز وهو الكلام المغفوك كما صرح به ابن اسحاق فى السيرة واختلف المروزيون فى أن الرجز شعر أم لا واحتج المانع بانه (س) ارتجز كما وقع فى بعض روايات الامامة والشعر عليه حرام قال الله تعالى ودعا علمناه الشعر وما ينبغي له ، وفيه نظر لانه لو سلم ارتجازه فنقول قد صرح المازرى بأنهم اتفقوا على أنه ليس الشعر الا ما قصد وزنه فان جرى على اللسان من غير قصد وزنه فليس بشعر وعليه يتخرج ما جاء من ذلك عنه صلى الله عليه وآله .

يارب اما تعززن بطالب * فى مقنب من هذه المقانب
 فى مقنب المغالب المحارب * بجعله المسلوب غير السالب

عزيز صار عزيزاً وعزيزه جعله عزيزاً والباء فى بطالب زائدة أو تأكيداً للتعدية والمقنب بالكسر جماعة الخيل والفرسان وقيل هودون المائة وقيل ما بين الثلاثين الى الاربعين والفقرة الثانية صفة الطالب وهذه اشارة الى مقانب قريش و د فى ، فى الفقرة الثالثة ظرف لتعززن وأراد بالمقنب فيها مقنب المسلمين والباء فى قوله د بجعله للسببية متعلقة بتعززن والضمير راجع الى طالب والاضافة الى الفاعل ، والمسلوب المختلس بفتح اللام وما يأخذه أحد القرنين من الاخر فى الحرب عند الغلبة والسالب المختلس بكسر اللام وهما مفعولان وكلامه ذو وجهين لانه يحتمل أن يراد بالمسلوب والمنلوب أهل الاسلام وأن يراد بهما أهل الشرك وهو المراد بدليل قوله عليه السلام فى رواية أخرى انه كان أسلم فطلب من الله تعالى العزة والغلبة بأن يجعل من اختلسه الشيطان غير سالب ومختلس لاهل الاسلام ويجعل المنلوب بالهوى غير غالب على أهل الايمان ولما كان المشركون من أهل اللسان فهموا مقصوده وان كان مفاداً بالنورية فلذلك امرؤا برده لئلا يفسد عليهم كما أشار اليه عليه السلام بقوله (فقال قريش ان هذا

عبد الله ﷺ أنه كان أسلم .

٥٦٤- حميد بن زياد ، عن الحسن بن محمد الكندي ، عن أحمد بن الحسن الميموني
عن أبان بن عثمان ، عن محمد بن الفضل قال : سمعت أبا عبد الله ﷺ يقول : جاءت فاطمة
ﷺ إلى سارية في المسجد وهي تقول و تخاطب النبي ﷺ :

قد كان بعدك أنباء و هنبئة لو كنت شاهداً لم يكن الخطب

إننا فقدناك فقد الأرض وابلها واخلت قومك فاشهدهم ولا تنقب

٥٦٥ - أبان ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله ﷺ قال : بينما رسول الله ﷺ

في المسجد إذ خفض له كل رفيع (١) ورفع له كل خفيض حتى نظر إلى جعفر ﷺ

ليبلغنا فردوه خوفاً من أن يلحق بأهل الاسلام و يوقع التفرقة بين المشركين هذا الذي ذكرنا
من باب الاحتمال والله يعلم حقيقة الحال .

قوله (سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول جاءت فاطمة عليها السلام الى سارية في المسجد)
السارية الاسطوانة و هذا بعينه رواية العامة قال ابن الاثير في النهاية دفي حديث فاطمة
رضي الله عنها قالت بعد موت النبي صلى الله عليه وآله وقد كان بعدك أنباء و هنبئة * لو كنت شاهداً
لم يكن الخطب . اننا فقدناك فقد الارض وابلها * فاخلت قومك فاشهدهم ولا تنقب الهنبئة واحدة
الهناث و هي الامور الشائنة المختلفة و الهنبئة الاختلاط في القول والنون زائدة انتهي ، أقول
سلمهم أهى عليها السلام صادقة في هذا القول أم كاذبة فان قالوا كاذبة فقد كفروا و ان قالوا صادقة
فسلهم ما سبب تلك الهنبئة ثم قل من أسله الله فلا هادي له وفي كشف الغمة و اخلت قومك لما غبت

(١) وقوله اذ خفض له كل رفيع ، المانع من الرؤية قد يكون حاجباً جسمانياً كالجبيل
والجدران ، وقد يكون البعد المفرط والفرض من العيارة رفع كل مانع كأنه قال وقرب له كل
بعيد وهذا الحديث و ان كان من اخبار الاحاد وضعيف الاسناد الا أنه مؤيد بنقل متواتر وهو
أن رسول الله صلى الله عليه وآله بنى مسجد المدينة وجعل محرابه مواجهاً للكمة من غير وسائل
هندسية او نجومية ونظيره ما روى أنه أخبر أهل مكة بما سئلوه عن أسواق الشام و خصوصياتها
بعد ما قرأ عليهم سبحانه الذي اسرى و ادعى اسرائه الى بيت المقدس كما مر في حديث المعراج
قريباً وهو وان لم يكن متواتراً كحديث قبلة المسجد الا ان القرينة تؤيده لان أهل مكة مع شدة
عنادهم وانكارهم و حرصهم على تكذيبه و ابطاله لا بد أن يسئلوه عن ذلك وأن يجيبهم حتى يتم عليهم
الحجة وعلى كل حال فيرد على الماديين النافلين عن الروح والمجردات اذا تصدوا لنوحيه
أمثال هذه الروايات بأن كل جبل في الطريق زال عن مكانه وكل منخفض من الارض علا و ارتفع
و المرئي البعيد قلع من مكانه ونقل الى مكان قريب من رسول الله صلى الله عليه وآله وكل ذلك *

يقاتل الكفار قال: فقتل، فقال رسول الله ﷺ: قتل جعفر وأخذته المنص في بطنه .
 ٥٦٦- حميد بن زياد ، عن عبيد الله بن أحمد الدّهقان ، عن علي بن الحسن الطاطري ، عن محمد بن زياد بن يثع السابري ، عن عجلان أبي صالح قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول : قتل علي بن أبي طالب عليه السلام بيده يوم حنين أربعين .

وانقلبوا . قوله (قال فقتل) أى قال أبو عبد الله عليه السلام فقتل جعفر (فقال رسول الله صلى الله عليه وآله قتل جعفر وأخذته المنص في بطنه) ويحرك وجع في البطن منص بضم الميم وكسر اللين فهو مغموص قال القرطبي جعفر كان أكبر من علي بعشرين وكان من المهاجرين الأولين هاجر إلى الحبشة وقدم منها بعد فتح خيبر فمات بمرض رسول الله وقال ما أدري بأيهما أنا أشد فراحاً بقدم جعفر أم بفتح خيبر وكان قدومه منها في السنة السابعة من الهجرة ثم غزى غزوة مؤتة بعد سنة قال فقتل فيها بعد أن قاتل حتى قطعت يدها معاً فقال رسول الله صلى الله عليه وآله أبده الله من يديه جناحين يطير بهما في الجنة حيث شاء فمن قبل له ذوا الجناحين وقتل أيضاً في تلك الغزوة عبد الله بن رواحة وزيد بن حارثة الذي تبناه النبي صلى الله عليه وآله وكان زيد أميراً قال الزهري وأمره رسول الله صلى الله عليه وآله في تلك الغزاة وقال إن مات زيد فجعفر وإن قتل جعفر فعبد الله بن رواحة فقتل الثلاثة ولما أتى النبي صلى الله عليه وآله موت جعفر وزيد بكى وقال أخواي ومونساي ومحدثاي ومؤتة بالهزمة قرية من أرض البلقاء بالشام وأما بلا همز فضرب من الجنون . قوله (قتل علي بن أبي طالب عليه السلام بيده يوم حنين أربعين) قيل كان يقال لغزوة حنين غزوة أوطاس تسمية لها

* كان جسمانياً لزم أن يكون غير رسول الله صلى الله عليه وآله أيضاً يرى جعفرأ قتل في مؤتة و محراب المسجد مواجهاً للقبلة والشام يقال وجههم في مكة لان ارتفاع الموانع جسمانياً يوجب رؤية الجميع ولما لم يكن كذلك علمنا أن هذا كان باحاطة روح رسول الله صلى الله عليه وآله على المرتفع والمنخفض والقريب والبعيد والغيب والشهادة دون أرواح غيره من حاضري مجلسه ويشير إلى ذلك قوله تعالى «وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات» لان هذا كان فضلاً اختص به إبراهيم باحاطة روحه على غيب السموات لا بان السموات زالت عن مكانها جسمانياً حتى رأى ماورائها ولو كانت كذلك لزم أن يرى كل أحد من الناس في ذلك الوقت جميع ما رآه كما أمر في حديث (٤٧٣) ومما رأى هناك جيفة على ساحل البحر نصفها في الماء ونصفها في البر يجيء سباع البحر فتأكل ما في الماء ثم ترجع فيشده بعضهم على بعض فيأكل بعضها بعضاً إلى آخره وهذا أصل شبهة الأكل والمأكل وحيث رأى إبراهيم تلك الجيفة لم يره أحد غيره حين أراه الله تعالى ملكوت السموات ثم أرى الله تعالى إبراهيم عليه السلام أحياء أربعة من الطير بالميان ليرتفع به الشبهة عن أذهان أتباعه عليه السلام فأخرج أجزاء كل طير و ميزها بعد الاختلاط والبس كل طير تشخصه صورته على ما فصل في محله (ش) .

٥٦٧- أبان، عن عبد الله بن عطاء ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أتى جبرئيل عليه السلام رسول الله عليه السلام بالبراق أصغر من البغل وأكبر من الحمار، مضطرب الأذنين ، عينيه في حافره وخطاه مد بصره وإذا انتهى إلى جبل قصرت يداه وطالت رجلاه فإذا هبط طالت يداه وقصرت رجلاه ، أهدب العرف الأيمن ، له جناحان من خلفه .

٥٦٨- علي بن إبراهيم ، عن صالح بن سندی عن جعفر بن بشير ، عن فيض بن المختار قال : قال أبو عبد الله عليه السلام : كيف تقرأ «وعلى الثلاثة الذين خلفوا» ؟ قال: لو كان خلفوا الكانوا في حال طاعة ولكنهم «خالفوا» عثمان وصاحبه أما والله ما سمعوا صوت حافر ولا قعقة حجر إلا قالوا : أتينافسأط الله عليهم الخوف حتى أصبحوا .

٥٦٩- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن علي بن الحكم ، عن علي بن

بالموضع الذي كانت فيه الوقعة . قوله (وخطاه مد بصره) الخطام بالكسر الزمام وفي بعض النسخ «خطاه» (أهدب العرف الأيمن) أى طویل العرف وكان عرفه مرسلا في الجانب الأيمن . قوله (قال: قال أبو عبد الله عليه السلام وكيف تقرأ وعلى الثلاثة الذين خلفوا) كيف سؤال ويحتمل الإنكار وهم قالوا الثلاثة كعب بن مالك وهلال بن أمية ومرارة بن الربيع خلفوا عن فزوة تبوك فخطأهم عليه السلام وقال لو كان خلفوا لكانوا في حال الطاعة إذ التخليف يشمر بأنه صلى الله عليه وآله خلفهم فكانوا في طاعته فلا يتوجه اليهم اللوم والظن (ولكنهم) أى الثلاثة في الآية خالفوا رسول الله صلى الله عليه وآله في دعوى الولاية وانتحال الخلافة وهم (عثمان وصاحبه) ولما كان لقايل منهم أن يقول أن هذا التفسير يناقى ظاهر قوله تعالى . بعده «حتى إذا ضاقت عليهم الأرض بما رحبت» أى برحبها وسعتها «وضاقت عليهم أنفسهم» أى من فرط الوحشة والدم «وظنوا أن لا ملجأ من الله إلا إليه فتاب الله عليهم ليتوبوا أن الله هو التواب الرحيم» لمن تاب وعاد وأجاب عليه السلام عنه بأنه حصل لهم بسبب تلك المخالفة خوف عظيم ورعب شديد (فقال أما والله ما سمعوا صوت حافر ولا قعقة حجر) وهى حكاية حركة الشيء حتى يسمع له صوت وحكاية صوت السلاح (الاقالوا اتينا) أتى فلان على صيغة المجهول أشرف عليه العدو (فسلط الله عليهم الخوف) فى كل ليلة خصوصاً فى ليلة القدر حتى أصبحوا لأن كل خائف وخائف وقدم فى باب أنا نازل لئلا من كتاب الحجّة عن أبي جعفر عليه السلام فى حديث طويل أنه ليس من يوم ولا ليلة إلا وجميع الجن والشياطين يزور أئمة الضلالة ويزور أئمة الهدى عددهم من الملائكة حتى إذا أتت ليلة القدر فهبط فيها من الملائكة إلى ولى الامر عدد خلق الله أو قال قبض الله تعالى من الشياطين بعددهم ثم زاروا ولى الضلالة فأتوه بالاف والكذب حتى لعله يصبح وعن أبي عبد الله عليه السلام فى حديث طويل أيضاً قال فإن كانا أى الأولان ليعرفان تلك الليلة تلك أى ليلة القدر بعد رسول الله صلى الله عليه وآله

أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : تلوت «التائبون العابدون» فقال : لا ، اقرأ التائبين العابدین - إلى آخرها - « فسل عن العلة في ذلك ، فقال : اشترى من المؤمنين التائبين العابدین .

٥٧٠ - عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن يحيى بن المبارك ، عن عبد الله ابن جبلة ، عن إسحاق بن عمار ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : هكذا أنزل الله تبارك وتعالى «لقد جاءنا رسول من أنفسنا عزيز عليه ما عنتنا حريص علينا بالمؤمنين رؤوف رحيم» ،
٥٧١ - محمد ، عن أحمد ، عن ابن فضال ، عن الرضا عليه السلام «فأنزل الله سكينته على

وآله من شدة ما تداخلهم من الرعب ولادلالة صريحاً في تعلق على التلوة بكتاب الله على الرجوع عن ذنوبهم ودفعتها لجواز أن يراد به الرجوع عن عقوبتهم في الدنيا وكذا دلالة عليه في قوله تعالى «فتاب الله عليهم ليتوبوا» لجواز أن يراد أنه أنزل قبول توبتهم لكي يتوبوا وهم لم يتوبوا ويؤيد ما ذكره عليه السلام أنه تعالى بعد ذمهم حث المؤمنين على التقوى والكون مع الصادقين فقال : «يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وكونوا مع الصادقين» في إيمانهم وعهودهم ونياتهم وأقوالهم في جميع أحوالهم ولا ريب في أن الموصوفين بهذه الصفات هم أهل العصمة عليهم السلام قوله «التائبون العابدون السائحون الراكعون الساجدون الامرون بالمعروف والناهون عن المنكر والحافظون لحدود الله» في الكشف والبيضاوي التائبون رفع على المدح أي هم التائبون والمراد بهم المؤمنون أو على الابتداء وخبره محذوف أي التائبون من أهل الجنة وإن لم يجاهدوا أو خيره ما بعده أي التائبون هم العابدون إلى آخره والسائحون الصايغون شبهوا بذوى السياحة في الأرض في امتناعهم من الشهوات وقيل هم السائحون للجهاد أو لطلب العلم (فقال لا اقرأ التائبين العابدین إلى آخرها ، فسل عن العلة في ذلك فقال اشترى من المؤمنين) التائبين أشار إلى أنه بالجرف للمؤمنين فيدل على جواز الفصل بين الموصوف والصفة بالاجنبى وقد قرأه كذلك بعض القراء قال في الكشف قراءة عبدالله وابي التائبين بالياء إلى والحافظين نصباً على المدح وأجراً صفة للمؤمنين انتهى قوله (قال هكذا أنزل الله عز وجل لقد جاءنا رسول من أنفسنا) أي من جنسنا في كونه بشراً مثلنا (عزيز عليه ما عنتنا) أي شاق شديد على ذلك الرسول عنتنا أي ائتمنا وهلاكنا ودخول المشقة علينا ولقائنا الشدة والوهى والانكسار لكمال شفقتنا علينا (حريص علينا بالمؤمنين) أي حريص على إيماننا وإصلاح أمرنا وعدم تجاوز أحد منا عن دينه الحق (رؤوف رحيم) قيل الرأفة شدة الرحمة فهي أبلغ من الرحمة وإنما قدمت لرعاية الفواصل ، أقول ويمكن أن يقال الرحمة رقة القلب وهي سبب للرأفة وكان المراد أنه تعالى أنزله ليقرأ بعد قراءة قوله تعالى تصديقاً له

رسوله وأيده بجنود لم تروها، قلت: هكذا؟ قال: هكذا نقرأوها وهكذا تنزيلها .
 ٥٧٢- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد ، عن محمد بن خالد ، والحسين بن سعيد ،
 عن النضر بن سويد ، عن يحيى الحلبي ، عن ابن مسكان ، عن عمار بن سويد قال: سمعت
 أبا عبد الله عليه السلام يقول: في هذه الآية: «فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك وضائق به
 صدرك أن يقولوا لولا أنزل عليه كنز أو جاء معه ملك» فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وآله
 لما نزل قديد قال لعلي عليه السلام: يا علي! إنني سألت ربي أن يوالي بني وبينك ففعل، و
 سألت ربي أن يواخي بني وبينك ففعل ، وسألت ربي أن يجعلك وصي ففعل، فقال
 رجلا من قريش: والله لصاع من تمر في شئ بال أحب إلينا مما سألت محمد ربه فهلا
 سألت ربه ملكاً يعضده على عدوه أو كنزاً يستغني به عن فاقته والله مادعاه إلى حق
 ولا باطل إلا أجابه إليه فأنزل الله سبحانه وتعالى «فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك و
 ضائق به صدرك - إلى آخر الآية -»

٥٧٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن عبد الله بن سنان قال:
 سئل أبو عبد الله عليه السلام عن قول الله عز وجل: «ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة
 ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك» فقال: كانوا أمة واحدة فبعث الله

ولقد جاءكم رسول من أنفسكم عزيز عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤوف رحيم ، قوله
 (وأيده بجنود لم تروها) دل على أن هذا سقط من الآية والظاهر أن ما مورون بقراءة ما في هذا -
 القرآن ولا يجوز لنا الزيادة على ما فيه . قوله (يقول في هذه الآية) أي في تفسيرها (فلعلك تارك
 بعض ما يوحى إليك -) هو ما لا يوافق طبع المنافقين والمشركن خوفاً من ردهم واستهزائهم و
 توقع الترك لوجود الداعي إليه لا يستلزم تحققه لأن عصمة الرسول كانت مانعة من ترك ما أمر
 بتبليغه (وضائق به) أي بذلك البعض وتبليغه (صدرك) مخافة (أن يقولوا) أولان يقولوا وقيل
 ضمير به مبهم يفسره أن يقولوا، وقديد كزبير موضع بين مكة والمدينة (والشن) القرية الصغيرة
 (والله مادعاه إلى حق ولا باطل إلا أجابه إليه) كلام للرجلين وفيه دلالة على أنهما كانا منافقين
 غير مؤمنين به صلى الله عليه وآله ولا بعصمته وإن مادعاه لعلي عليه السلام كان باطلاً عندهما قوله
 (ولو شاء ربك) مشيئة حتمية وإرادة جبرية (لجعل الناس أمة واحدة) مؤمنين كلهم وبذلك
 بطل ما ذهب إليه الأشاعرة في تفسير هذه الآية من أنه فيه دلالة على أنه تعالى لم يرد إيمان كل أحد
 وإن ما أراد يجب وقوعه لأنهم إن أرادوا بالإرادة الإرادة التخيرية فمنع كلا القولين وإن
 أرادوا بهما الإرادة الحتمية فالله سبحانه لم يرد بهذا المعنى إيمان أحد من الناس (ولا يزالون
 مختلفين في الباطل الأمن رحم ربك) وهما هم المؤمنون بعد كل نبى والشبهة

النبيين لينتخذ عليهم الحجة .

٥٧٤- علي بن محمد ، عن علي بن العباس ، عن علي بن حماد ، عن عمرو بن شمر عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام في قول الله عز وجل : « ومن يقترب حسنة نزد له فيها حسناً » قال : من تولى الأوصياء من آل محمد واتبع آثارهم فذاك يزیده ولاية من مضى من النبيين والمؤمنين الأولين حتى تصل ولايتهم إلى آدم عليه السلام وهو قول الله عز وجل : « من جاء بالحسنة فله خير منها » يدخله الجنة وهو قول الله عز وجل : « قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم » يقول : أجر المودة الذي لم أسألكم غيره فهو لكم تهتدون به و تنجون من عذاب يوم القيامة و قال لأعداء الله أولياء الشيطان أهل التكذيب والانكار : « قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلفين » يقول متكلفاً أن أسألكم ما لستم بأهله فقال المنافقون عند ذلك بعضهم لبعض أما يكفي محمد أن يكون قهرنا عشرين سنة حتى يريد أن يحمل أهل بيته على رقابنا فقالوا : ما أنزل الله هذا و ما هو إلا شيء يتقوله يريد أن يرفع أهل بيته على رقابنا و لكن قتل محمد أومات لنزع عنها من أهل بيته ثم لا نعيد لها فيهم أبداً وأراد الله عز وجل أن يعلم نبية عليها السلام الذي أخفوا في صدورهم وأسرّوا به فقال في كتابه عز وجل « أم يقولون افترى على الله

التابعون لأهل البيت كما نطق به بعض الروايات (فقال كانوا امة واحدة) في الباطل كما قبل نوح و قبل ابراهيم عليهما السلام مثلاً (فبعث الله النبيين لينتخذ عليهم الحجة) فمن تبعهم و تبع أوصيائهم فهم المرحومون . قوله (من تولى الأوصياء من آل محمد عليهم السلام - اهـ) هذا تفسير ما نقل من أن من عرف الآخر عرف الاول و من أنكر الآخر أنكر الاول وهو قول الله و من يقترب حسنة فله خير منها فالحسنة الأوصياء من آل الرسول و هو مع ولاية جميع الانبياء و الأوصياء خير منه لاشتمال هذا المجموع عليه وعلى غيره من الولايات الواجبة و قوله (يدخله الجنة) إشارة الى ثمرة هذه الحسنة و كونه بياناً لخير منها بعيد كما لا يخفى وهو قول الله عز وجل (قل ما سئلتكم من أجر فهو لكم) الظاهر أن هو راجع الى تولى الأوصياء (يقول أجر المودة الذي لم أسألكم غيره) بأمر الله تعالى في قوله « قل لا أسئلكم عليه أجرا الا المودة في القربى » (فهو لكم تهتدون به) أي بالاجر الذي هو مودة الأوصياء (و تنجون من عذاب يوم القيمة) مطلقاً أو من عذابه أبداً و الاول أنسب باطلاق العبارة بل عمومها وعليه ظاهر بعض الروايات (قل ما أسألكم عليه من أجر) مطلقاً حتى أجر المودة لعدم قبولكم اياه و هذا من باب نفى الشيء لانتفاء ثمرته (وما أنا من المتكلفين) الذين يتصنعون و ينتحلون ما ليس لهم (يقول ما أنا متكلفاً ان أسألكم ما لستم بأهله من أجر المودة و اذا لم يكونوا من أهلهم لم يكن صلى الله عليه و آله من أهل سؤاله عنهم لانتفاء

كذباً فان يشأ الله يختم على قلبك» يقول: لو شئت حبست عنك الوحي فلم تكلم بفضل أهل بيتك ولا بمودتهم وقد قال الله عز وجل: «و يمحوا الله الباطل و يحق الحق بكلماته» (يقول: الحق) لأهل بيتك (الولاية) إنه عليهم بذات الصدور، ويقول: بما ألقوه في صدورهم من العداوة لأهل بيتك والظلم بعدك وهو قول الله عز وجل: «وأسروا النجوى الذين ظلموا هل هذا إلا بشر مثلكم أقتاتون السحر و أنتم تبصرون» وفي قوله عز وجل «والنجم إذا هوى» قال: أقسم بقبض نجم إذا قبض «ماض» صاحبكم (بتفضيله أهل بيته) وما غوى، وما ينطق عن الهوى، يقول: ما ينكمم بفضل أهل بيته بهواه وهو قول الله عز وجل: «إن هو إلا وحي يوحى» وقال الله عز وجل «لمحمد ﷺ: قل لو أن أعلمكمم الذي أخفيتم في صدوركم من استعجالكم بينكم» قال: لو أني أمرت أن أعلمكم الذي أخفيتم في صدوركم من استعجالكم

فأدته (فقالوا وما هو الشيء يقول) في القاموس تقول قولاً ابتدعه كذباً (أم يقولون افترى على الله كذباً) أي يقول المنكرون للولاية افترى محمد بقوله الولاية من الوحي على الله كذباً (فان يشأ الله يختم على قلبك يقول لو شئت حبست عنك الوحي فلم تكلم بفضل أهل بيتك ولا بمودتهم) ابتكار لكون ما أوجب عليهم من الاقرار بفضل أهل بيته ومودتهم افترأ على الله و اشعار بأن ذلك بالوحي حيث انه لو حبس الوحي عنه صلى الله عليه وآله لم ينكمم بشيء منهما (وقد قال الله عز وجل يمحوا الله الباطل و يحق الحق بكلماته) يحتتم وجوهاً الأولى انه لو كان ما قاله صلى الله عليه وآله افتراء لمحاه ومحقه اذ من عادته تعالى محق الباطل واثبات الحق بوحيه أو بقضائه أو بوعده هذا ما ذكره بعض المفسرين، الثاني محق الباطل وهو الافتراء عن قلبه المظهر واثبات الحق وهو الولاية فيه بوحيه، الثالث محو الباطل وهو ما قدره المنافقون من رد ولاية أهل البيت واثبات الحق وهو ولايتهم كما قال عز وجل «يريدون ليطفئوا نورا لله بأفواههم والله متم نوره و لو كره المشركون» وقوله (يقول الحق لأهل بيتك الولاية) ينطبق على الوجوه المذكورة والولاية اما خبر للحق أو بدل عنه (واسروا النجوى) تعلق الاسرار بالنجوى دل على العبالة فيها الثلاثين به أحد (الذين ظلموا) بدل عن واولئجمع أفعال لاسروا والواو لعلامة الجمع أو مبتدأ والمعتقدم خبره أو منصوب على الذم و الى هذه اشار جماعة من المفسرين (هل هذا الا بشر مثلكم أقتاتون السحر و أنتم تبصرون) بدل من النجوى أو مفعول لقول مقدر وأرادوا بالحصر نفى الرسالة عنه لزعمهم أن البشرية تنافيا وقصدوا به أن كل ما جاء به من الولاية وغيرها كذب وانما جملته دليلا على صدقه لكونه معجزاً كالقرآن سحر، وان البصير العارف لا ينبغي أن يحضر السحر وينبئه (والنجم اذا هوى) اطلاق النجم على محمد صلى الله عليه وآله من باب الاستعارة والتشبيه

بموتي لنظلموا أهل بيتي من بعدي ، فكان مثلكم كما قال الله عز وجل : « كمثل الذي استوقد ناراً فلماً أضاءت ما حوله » يقول : أضاءت الأرض بنور محمد كما تضيء الشمس فضرب الله مثل محمد ﷺ الشمس ومثل الوصي القمر وهو قوله عز وجل : جعل الشمس ضياء والقمر نوراً » وقوله : « وآية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون » وقوله عز وجل : « ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلمات لا يبصرون » يعني قبض محمد ﷺ وظهرت الظلمة فلم يبصروا فضل أهل بيته وهو قوله عز وجل : « وإن تدعهم إلى

في الاهتداء به (لو أن عندي ما تستعجلون به لقضى الأمر بيني وبينكم) أى لاهلكتكم وضربت أعناقكم (قال لو أنى أمرت أن أعلمكم - آه) تأويل للشرط وحده والجزاء هو الجزاء المذكور ودلوه هنا اما على قاعدة اللفظ أو على قاعدة المعقول فعلى الاولى يستثنى نقض المقدم ليعلم أنه سبب لانقضاء التالى فى الخارج لا للعلم بانقضاءه وعلى الثانية يستثنى نقض التالى ليحصل العلم بانقضاء المقدم (فكان مثلكم) الخطاب للمنافقين والغاء للتفريع (كما قال الله عز وجل كمثل الذي استوقد ناراً فلماً أضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) هذا من باب تشبيه المعقول بالمحسوس لزيادة الايضاح ولما كان المشبه به أمراً محسوساً ظاهراً لا حاجة فيه الى توضيحه أشار الى توضيح المشبه بقوله (يقول أضاءت الأرض بنور محمد صلى الله عليه وآله - آه) حاصله أضاءت الأرض وأريد بها قلوب أهل الاسلام مجازاً بنور محمد صلى الله عليه وآله فلما قبض ظهرت ظلمة الجهل والكفر فوق المنافقون فيها فهم لا يبصرون كما يظهر ذلك بمشاهدة حال المستوقد ، ثم شبه محمد صلى الله عليه وآله بالشمس ونوره بنورها فى الاضاءة وشبهه بالقمر ونوره بنوره فى كونه مستفاداً من نور النبي صلى الله عليه وآله ووقوعه فى ظلمات جهالات المنافقين وشبهات المعاندين فقال (كما تضيء الشمس فضرب مثل محمد صلى الله عليه وآله الشمس) فى الاضاءة (ومثل الوصى القمر) فيما ذكر (وهو قوله عز وجل وجعل الشمس ضياء والقمر نوراً ظاهراً وباطنه مأمراً وقوله (آية لهم الليل نسلخ منه النهار فاذا هم مظلمون) فيه استعارة تبعية له وجه ظاهر و تأويل اما الظاهر فنشبيه ازالة النهار عن ظلمة الليل بناء على ان الظلمة أصل والنهار طار عليها سائر لها يكشط الجلد وازالته عن الشاة والوجه هو ترتيب أمر على أمر كترتب ظهور الليل على ازالة النهار وترتب ظهور اللحم على كشط الجلد ، وأما التأويل وهو المراد هنا فتشبيه قبض محمد صلى الله عليه وآله وازالة نوره عن ظلمة جهل المنافقين وعداوتهم ونفاقهم بالكشط المذكور والوجه ظهور تلك الظلمة وبروزها بعده (وقوله عز وجل ذهب الله بنورهم وتركهم فى ظلمات لا يبصرون) له أيضاً ظاهر وتأويل مثل مأمرو أشار الى التأويل بقوله (يعنى قبض محمد صلى الله عليه وآله وظهرت الظلمة) وظلمة الجهل والكفر والنفاق (فلم يبصروا فضل أهل بيته)

الهدى لا يسمعون و تراهم ينظرون إليك و هم لا يبصرون .

ثم " إن رسول الله ﷺ وضع العلم الذي كان عنده عند الوصي " و هو قول الله عز وجل : « الله نور السموات والأرض » يقول : أنا هادي السماوات والأرض مثل العلم الذي أعطيته و هو نور [ي] الذي يهتدى به مثل المشكاة فيها المصباح ، فالمشكاة قلب محمد ﷺ والمصباح النور الذي فيه العلم وقوله : « المصباح في زجاجة » يقول : إنني أريد أن أقبضك فاجعل الذي عندك عند الوصي " كما يجعل المصباح في الزجاجة . « كأنها كوكب دري » فأعلمهم فضل الوصي " ، « توقدون شجرة مباركة » فأصل الشجرة المباركة إبراهيم عليه السلام و هو قول الله عز وجل : « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت إنه حميد مجيد » وهو قول الله عز وجل : « إن الله اصطفى آدم

لحاطة الظلمة بهم) وهو قوله عز وجل وان تدعهم الى الهدى لا يسمعون دعائكم) الولاية داخله في الهدى لانها أعظم افراده ونفى السماع والابصار عنهم لانهم لم يعملوا بمقتضاها فهم كالصورة المنقوشة في الجدار (يقول أنا هادي السموات والأرض) أي أهلها واطلاق النور على الهادي من باب الاستعارة والوجه ظاهر وحذف المفعول للدلالة على التعميم ولئلا يتوهم التخصيص بالبهض (مثل العلم الذي أعطيته - اه) تفسير لقوله مثل نوره كمشكوة وهي ما توضع فيه المصباح وهو السراج وإشارة الى ان النور هنا مستعار للعلم وقوله (مثل المشكاة) إشارة الى ان المثل مقدر لاحتياج التشبيه الى تقديره والمصباح النور الذي فيه العلم ، العلم بدل عن النور واطلاق المصباح على العلم استعارة اذ العلم سبب لظهور المعلومات كما أن المصباح سبب لظهور المحسوسات وقوله (المصباح في زجاجة - آه) أي في قنديل من الزجاج شبه الوصي بالزجاج في شفافيته وزهرته وبيضه وانارته وضبطه لانوار العلوم وقوله ، (كما يجعل المصباح في الزجاجة) إشارة الى أن تلك الاستعارة تمثيلية مبتنية على تشبيه المفعول بالمحسوس لقصد الايضاح (كأنها كوكب دري) أي مضى لامع منسوب الى الدر في الضياء والصفاء و قرى بكسر الدال و شد الياء من الدر و هو الدفع بقلب الهمزة ياء لانه يدفع الظلام أو يدفع بعض ضوئه بعضاً من كثرة لعمانه وفيه تشبيه مفعول بمحسوس لزيادة الايضاح وان كان الوجه في المشبه أشد وأقوى (فأعلمهم فضل الوصي) بجعل علم النبي فيه ووصفه بما ذكر (توقدون شجرة مباركة) قرىء توقد بالتاء الفوقانية وبالياء التحتانية والبناء للمفعول فيها و اسناده على الاول الى الزجاجة وعلى الثاني الى المصباح تنكير الشجرة ووصفها بالمباركة الدالة على كثرة النفع وتولد الانبياء والاصياء منها للتنظيم (وهو قول الله عز وجل) هو اشارة الى كون ابراهيم عليه السلام شجرة مباركة أو كون سيد الاوصياء من تلك الشجرة (رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت انه حميد مجيد) أي محمود في

ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض والله سميع عليم ، لاشرقية ولاغربية » يقول : لستم يهود فتصلوا قبل المغرب ولا نصارى فتصلوا قبل المشرق وأنتم على ملة ابراهيم عليه السلام وقد قال الله عز وجل : « ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً ولكن كان حنيفاً مسلماً و ما كان من المشركين » قوله

كل فعاله مجيد بالاحسان وافاضة بالخيرات الى عبادِه و قد وقع هذا الخطاب الشريف عند البشارة باسحاق وقد تولد من اسحاق انبياء واوصياء منهم خاتم الانبياء و افضل الاوصياء ولا بركة اعظم منه (وهو قول الله ان الله اصطفى آدم ونوحاً وآل ابراهيم وآل عمران على العالمين) لما اوجب الله تعالى قبل هذا القول متصلاً به طاعته وطاعة رسوله وبين انها جالبة لمحبة تعالى حيث قال « قل اطيعوا الله و اطيعوا الرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكافرين » اشار بهذا القول الشريف الى وجوب طاعة من اصطفاه وخصه بالكمالات الجسمانية والملكات الروحانية و بين مواضعه دون ما اختاره الخلق وآل ابراهيم اسماعيل واسحاق واولادهما ودخل فيهم نبينا واولاده الطاهرون عليهم السلام وآل عمران موسى وهرون وينتهى نسبهما الى لاوى بن يعقوب اوعيسى ومريم بنت عمران ومن اجدادهما داود وسليمان وينتهى نسبهما الى يهودا بن يعقوب قيل كان بن العمرايين الف وثمانمائة سنة (ذرية بعضها من بعض) قال القاضي هذا حال اوبدل عن الاولين اومنهما ومن نوح بمعنى أنهم ذرية واحدة متشعبة بعضها من بعض وقيل بعضها من بعض في الدين (والله سميع عليم) سميع باقوالهم عليم بأعمالهم فيصطفى من كان مستقيماً القول والعمل كذا ذكره القاضي وغيره . اقول اذا كانت الرسالة والخلافة والولاية من لدن آدم عليه السلام الى خاتم الانبياء باصطفائه تعالى فكيف يجوز تخلف ذلك بعده وصيرورتها باختيار الخلق والله يهدي من يشاء الى سواء السبيل (لاشرقية ولاغربية) يقول لستم يهود فتصلوا قبل المغرب ولا نصارى فتصلوا قبل المشرق) الفاء في الموضعين تفريع على المنفى والظاهر ان هذه الجملة صفة لشجرة لان اتصاف تلك الشجرة بهذا السلب مستلزم لاتصافهم به كما اشار اليه بقوله (وانتم على ملة ابراهيم عليه السلام) وهو لم يكن يهودياً ولا نصرانياً كيف (وقد قال الله عز وجل ما كان ابراهيم يهودياً ولا نصرانياً) و هذا الكلام تحقيق و تقرير للسلب المذكور (ولكن كان حنيفاً) ما خلا عن الباطل الى الحق (مسلماً) متقاداً لله تعالى في جميع الامور (و ما كان من المشركين) كاليهود والنصارى حيث اشرکوا بالله تعالى باخذ اعزير وعيسى الهين قال القاضي تنازعت اليهود والنصارى في ابراهيم وزعم كل فريق أنه منهم فنزلت قوله تعالى «يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم» وزعم كل فريق انه منهم فنزلت قوله تعالى «يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم و ما نزلت التوراة والانجيل الا من بعده» والمعنى ان اليهودية والنصرانية حدثت بنزول التوراة والانجيل على موسى وعيسى وكان ابراهيم قبل موسى بالف سنة وقبل عيسى بالفين فكيف يكون عليهما ثم قال

عز وجل : يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ، يقول : مثل أولادكم الذين يولدون منكم كمثل الزيت الذي يعصر من الزيتون « يكاد زيتها يضيء ولولم تمسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء » يقول : يكادون أن يتكلموا بالنبوّة ولولم ينزل عليهم ملك .

٥٧٥ - أبو علي الأشعري ، عن محمد بن عبد الجبار ، عن الحسن بن علي ، عن علي بن أبي حمزة ، عن أبي بصير ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : سألت عن قول الله عز وجل : « سريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق » قال : يريهم في أنفسهم المسخ ويريهم في الآفاق انتقاض الآفاق عليهم فيرون قدرة الله عز وجل في أنفسهم وفي الآفاق ، قلت له : « حتى يتبين لهم أنه الحق » قال : خروج القائم هو الحق من عند الله عز وجل يراه الخلق لا بد منه .

٥٧٦ - محمد بن يحيى ، والحسين بن محمد جميعاً ، عن جعفر بن محمد ، عن عباد بن يعقوب ، عن أحمد بن إسماعيل ، عن عمرو بن كيسان ، عن أبي عبد الله الجعفي قال : قال لي أبو جعفر محمد بن علي عليه السلام : كم الرباط عندكم ؟ قلت : أربعون ، قال : لكن رباطنا رباط الدهر ومن ارتبط فينا دابة كان له وزنها ووزن وزنها ما كانت عنده ، و من ارتبط فينا سلاحاً كان له وزنها ما كان عنده ، لا تجزعا من مرة ولا من مرتين ولا

عز وجل تصريحا ما كان إبراهيم يهوديا - الآية (يقول مثل أولادكم الذين يولدون منكم - اه) هذه استعارة تمثيلية ولا يخفى لطفها على المتدرب في البيان .

قوله (قال يريهم في أنفسهم المسخ ويريهم في الآفاق انتقاض الآفاق عليهم) لعل المسخ إشارة الى ما روى عنهم عليهم السلام « أن كل من مات من بني أمية مسخ وزغا عند موته » وشاهد ذلك من حضره و قد مر ، وانتقاض الآفاق إشارة الى غلبة أبي مسلم و بنى عباس عليهم أو الى غلبة صاحب عليه السلام والتجاءهم الى حاكم الروم وهو نصراني ورده اياهم بدتنصرهم الى صاحب عليه السلام فيقتلهم جميعا و قد مر ايضا . قوله (كم الرباط عندكم قلت أربعون - آه) الرباط والمرابطة في الاصل الإقامة على جهاد العدو و ارتباط الخيل و اعدادها وقال بعض الاصحاب هو الارصاد في اطراف بلاد الاسلام للاعلام بأحوال المشركين على تقدير هجومهم و هو مستحب كنفائي وأقله ثلاثة أيام ولا يستحق ثوابه دونها وأكثره أربعون يوماً فان زاد كان له ثواب المجاهدين وفيه تحريك على اتخاذ الفرس والسلاح و استعمالها و مزاولتها المعتبرة لتحصل ملكة واستعداد للقتال مع الاعداء عند ظهور القائم عليه السلام ثم رغب في الصبر وترك القنوط بدم نزول النصر في بعض الازمان فانه لا بد من نزول في وقت وفي المثل المشهور الامور

من ثلاث ولا من أربع فانتما مثلنا ومثلكم مثل نبي* كان في بني اسرائيل فأوحى الله عز وجل اليه أن ادع قومك للقتال فأنى سأنصرك فجعلهم من رؤوس الجبال ومن غير ذلك ثم توجه بهم فماضربوا بسيف ولا طعنوا برمح حتى انهزموا ، ثم أوحى الله اليه أن ادع قومك الى القتال فأنى سأنصرك فدعاهم فقالوا : وعدتنا النصر فما نصرنا فأوحى الله تعالى اليه اما أن يخناروا القتال أو النار ، فقال : يارب القتال أحب الي من النار فدعاهم فأجابهم منهم ثلاثمائة وثلاثة عشر عدة أهل بدر فتوجه بهم فماضربوا بسيف ولا طعنوا برمح حتى فتح الله عز وجل لهم .

٥٧٧- عدة من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن بكر بن صالح ، والنوفلي ، وغيرهما يرفعه ، إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : كان رسول الله ﷺ لا يتداوى من الزكام ويقول : ما من أحد الا وبه عرق من الجذام فاذا أصابه الزكام قمعه .

٥٧٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن أبي عمير ، عن هشام بن سالم ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : الزكام جند من جنود الله عز وجل يبعثه الله عز وجل على الداء فيزيله .

٥٧٩- محمد بن يحيى ، عن موسى بن الحسن ، عن محمد بن عبد الحميد باسناده رفعه إلى أبي عبد الله عليه السلام قال : قال رسول الله ﷺ : ما من أحد من ولد آدم الا وفيه عرقان : عرق في رأسه يهيج الجذام وعرق في بدنه يهيج البرص فاذا هاج العرق الذي في الرأس سلط الله عز وجل عليه الزكام حتى يسيل ما فيه من الداء و اذا هاج العرق الذي في الجسد سلط الله عليه الداء ما يمل حتى يسيل ما فيه من الداء ، فاذا رأى أحدكم به زكاما أو دما يمل فليحمد الله عز وجل على العافية وقال : الزكام فضول في الرأس .

٥٨٠- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن ابن محبوب ، عن رجل قال :

مرهونة بأوقاتها فقال (لا تجزعا من مرة) في القتال وعدم نزول النصر (ولا من مرتين ولا من ثلاث ولا من أربع) كأن المرة ناظرة الى زمان على عليه السلام والثانية الى زمان الحسن عليه السلام والثالثة الى زمان الحسين عليه السلام والرابعة الى زمان زيدلانه لو غلب لرد الحق الى أهله كما روى أوالى زمان الرضا عليه السلام على احتمال بعيدا ذكرهما من باب الاستطراد المعروف في الكلام ، قوله (لا يتداوى من الزكام) في القاموس الزكام بالضم فضول رطبة تجلب من بطنى الدماغ المقدمين الى المنخرين .

دخل رجل على أبي عبد الله عليه السلام وهو يشتكي عينيه فقال له : أين أنت عن هذه الأجزاء الثلاثة : الصبر والكافور والمر ؟ ففعل الرقصة جل ذلك فذهبت عنه .

٥٨١- عنه ، عن أحمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح قال : قلت لأبي عبد الله عليه السلام : إن لنا فتاة كانت ترى الكوكب مثل الجرّة ، قال : نعم و تراه مثل الحب ، قلت : إن بصرها ضعف ، فقال : اكحلها بالصبر والمر والكافور أجزاء سواء فكحلناها به فنفعتها .

٥٨٢- عنه ، عن أحمد ، عن داود بن محمد ، عن محمد بن الفيص ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كنت عند أبي جعفر يعني أبا الدقّ وأنيق فجاءته خريطة فحلتها ونظر فيها فأخرج منها شيئاً فقال : يا أبا عبد الله أتدري ما هذا ؟ قلت : ماهو ؟ قال : هذا شيء يؤتى به من خلف إفريقيا من طنجة أو طنبنة شك محمد . قلت : ماهو ؟ قال : جبل هناك يقطر منه في السنة قطرات فتجمد وهو جيد للمباض يكون في العين يكتحل به إذا فذهب بإذن الله عز وجل . قلت : نعم أعرفه وإن شئت أخبرتك باسمه وحاله ؟ قال : فلم يسألني عن اسمه ، قال : وما حاله ؟ فقلت : هذا جبل كان عليه نبي من أنبياء بني إسرائيل هارباً من قومه يعبد الله عليه فعلم به قومه فقتلوه فهو يبكي على ذلك النبي عليه السلام وهذه القطرات من بكائه وله من الجانب الآخر عين تنبع من ذلك الماء بالليل والنهار ولا يوصل إلى

قوله (فقال له أين أنت من هذه الأجزاء الثلاثة الصبر والكافور والمر) الصبر ككتف عصارة شجرة مرو الكافور صمغ شجرة وما كان منه حلال وهو الكبار التي لم يقع في التراب لأحاجة له إلى النار وهو الكافور الخام المستعمل في الحنوط وما كان منه صفار و وقع في التراب يلقي في قدر فيه ما يغلى لتمييز من التراب كما ذكره بعض الأصحاب وهو في اللفة أيضاً نبت طيب له نور كنور الأقحوان وغلاف الكرم قبل ظهور نوره وطلع النخل أو عاؤه وطيب معروف يكون من شجر بجبال بحر الهند والصين خشبه أبيض ويوجد في أجوافه الكافور وهو أنواع ولونها أحمر إنما تبيض بالتصعيد فليتأمل في تعيين المراد منه ، والمر بالضم دواء معروف نافع للسعال وللمسع المقارب ولديدان الأمعاء ، قوله (كانت لنا فتاة) أي جارية شابة (تري الكوكب مثل الجرّة) وهي بالفتح الاناء المعروف من الخزف والتشبيه باعتبار الحجم أو الشكل (قال نعم وتراه) الان (مثل الحب) وهو بالضم الخابية فارسي معرب . قوله (قال هذا شيء يؤتى به من خلف إفريقيا من طنجة أو طنبنة) إفريقيا بالياء بعد الراء بلاد واسعة قبالة الاندلس وطنجة بلد بشاطى ساحل المغرب وطينة بالنون بعد الياء بلد بقرب دمياط ، وقوله (جزء

تلك العين .

٥٨٣- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير ، عن سليم مولى علي بن يقطين أنه كان يلقي من رمد عينيه أذى قال : فكتب إليه أبو الحسن عليه السلام ابتداء من عنده : ما يمنعك من كحل أبي جعفر عليه السلام جزء كافور رباحي وجزء صبر اصقو طري يدقان جميعاً وينخلان بحريرة يكتحل منه مثل ما يكتحل من الاثمد الكحلة في الشهر تحدر كل داء في الرأس وتخرجه من البدن ، قال : فكان يكتحل به فما اشتكى عينيه حتى مات .

حديث العابد

٥٨٤- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، عن علي بن الحكم ، عن محمد بن سنان ، عن عمته أخبره ، عن أبي عبد الله عليه السلام قال : كان عابد في بني إسرائيل لم يقارف من أمر الدنيا شيئاً فنخر إبليس نخرة فاجتمع إليه جنوده فقال : من لي بفلان ؟ فقال بعضهم : أنا له ، فقال : من أين تأتيه ؟ فقال : من ناحية النساء ، قال : لست له لم يجرب النساء ، فقال له آخر : فأنا له ، فقال له : من أين تأتيه ؟ قال : من ناحية الشراب واللذات قال : لست له ليس هذا بهذا ، قال آخر : فأنا له ، قال : من أين تأتيه ؟ قال : من ناحية البر قال : انطلق فأنت صاحبه ، فانطلق إلى موضع الرجل فأقام حذاءه يصلي قال : وكان الرجل ينام والشيطان لا ينام ويستريح والشيطان لا يستريح ، فنحوّل إليه الرجل وقد تقاصرت إليه نفسه واستصغرمه ، فقال : يا عبد الله بأي شيء قويت على هذه الصلاة ؟ فلم يجبه ، ثم أعاد عليه فلم يجبه ثم أعاد عليه فقال : يا عبد الله إنني أذنبت ذنباً وأنا تائب منه فإذا ذكرت الذنب قويت على الصلاة قال : فأخبرني بذنبك حتى أعمله وأتوب فإذا فعلته قويت على الصلاة ؟ قال : أدخل المدينة فسل عن فلانة البغية فأعطها

كافور رباحي في القاموس الرباحي جنس من الكافور وقول الجوهرى الرباح دويبة يجلب منها الكافور خلف وأصلح في بعض النسخ وكتب بلدبدل دويبة وكلاهما غلط لان الكافور صمغ شجر يكون داخل الخشب ويتخشخش فيه اذا حرك فينشر ويستخرج . أقول بيان غلطه مذكور في كتاب حياة الحيوان أيضاً وفيه تأمل فتأمل (وجزء صبر اصقو طري) في القاموس سقطرى بضم السين والقاف ممدودة ومقصورة واسقطرى جزيرة ببلاد الهند على يسار الجاني من بلاد الزنج والمامة تقول سقوطرة يجلب منها الصبر ودم الاخوين . قوله (حديث العابد) دل على أن للشياطين

درهمين ونل منها ، قال : ومن أين لي درهمين ما أدري ما الدرهمين ؟ فتناول الشيطان من تحت قدمه درهمين فناولهم إيَّاهما فقام فدخل المدينة بجلايبه يسأل عن منزل فلانة البغيّة فأرشده الناس وظنّوا أنّه جاء يعظها فأرشدوه فجاء إليها فرمى إليها بالدرهمين وقال: قومي فقامت فدخلت منزلها وقالت : أدخل وقالت: إنك جئتني في هيئة ليس يؤتى مثلي في مثلها فأخبرني بخبرك فأخبرها فقالت له : يا عبد الله ! إن ترك الذنب أهون من طلب التوبة وليس كل من طلب التوبة وجدها وإنه ينبغي أن يكون هذا شيطاناً مثل لك فانصرف فانك لا ترى شيئاً فانصرف وماتت من ليلتها فأصبحت فاذا على بابها مكتوب : اُحضروا فلانة فانها من أهل الجنة فارتاب الناس فمكثوا ثلاثاً لم يدفنوها ارتياباً في أمرها فأوحى الله عز وجلّ إلى نبي من الأنبياء لأعلمه إلا موسى بن عمران عليه السلام أن ائت فلانة فصل عليها ومر الناس أن يصلّوا عليها فأنى قد غفرت لها وأوجب لها الجنة بشيئها عبدي فلاناً عن معصيتي .

٥٨٥- أحمد بن محمد بن [أحمد] عن علي بن الحسن ، عن محمد بن عبد الله بن زرارة ، عن محمد بن الفضيل ، عن أبي حمزة ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كان في بني إسرائيل رجل عابد وكان معارفاً لا يتوجّه في شيء فيصيب فيه شيئاً ، فأنفقت عليه امرأته حتّى لم يبق عندها شيء فجاءوا يوماً من الأيام فدفعت إليه نصلاً من غزل وقالت له . ما عندي غير انطلق بعبه واشتر لنا شيئاً نأكله ، فانطلق بالنصل الغزل ليبيعه فوجد السوق قد غلقت ووجد المشتريين قد قاموا وانصرفوا ، فقال : لو أتيت هذا الماء فتوضأت

تصرفات غريبة فلا ينبغي الغفلة عن مكرهم وإن ترك الذنب أهون وأسهل من طلب التوبة لأن النفس قبل الذنب أشد صفاء منها بعده ولا ريب في أن العبادة مع صفاتها أسهل من العبادة مع ظلمتها مع أن للمتوبة أسباً وشرائط قد لا يتحصل فليس كل من طلب التوبة وجدها وإن من هدى مؤمناً ونجاه عن الضلالة فهو من أهل الجنة وإن كان فاسقاً آكلأ أموال الناس حراماً والتشيط من الهوى التمييق منه والمنع منه قوله (كان في بني إسرائيل رجل عابد وكان معارفاً) -هـ- المجازف بفتح الراء المحروم الذي إذا طلب الرزق لم يجده والنصل الغزل وقد خرج من المغزل وفي الحديث قوام الأولى أن الصبر على الفقر يوجب الفرج الثانية أن ما وجد في جوف السمكة من اللؤلؤ ونحوه فهو لو واجده لا للبايع ، الثالثة أنه لا ينبغي رد السائل عن النعمة المتجددة اذ ربما يكون اختياراً من الله تعالى ، الرابعة أن إعطاء السائل شكرها ثم الظاهر أنه لا دلالة في اظهار الملك أنه ملك على كون ذلك الرجل نبياً أو رسولاً كما وقع مثل ذلك بالنسبة الى سارة و مريم عليهما السلام والله يعلم .

منه وصيبت عليّ منه وانصرفت فجاء إلى البحر وإذا هو بصياد قد ألقى شبكته فأخرجها وليس فيها إلا سمكة رديّة قد مكثت عنده حتى صارت رخوة منشفة فقال له : بعني هذه السمكة وأعطيك هذا الغزل تنتفع به في شبكتك ، قال : نعم ، فأخذ السمكة و دفع إليه الغزل وانصرف بالسمكة إلى منزله فأخبر زوجته الخبر فأخذت السمكة لتصلحها فلمّا شققتها بدت من جوفها لؤلؤة فدعت زوجها فأرته إياها فأخذها فانطلق بها إلى السوق فباعها بعشرين ألف درهم و انصرف إلى منزله بالمال فوضعه فإذا سائل يدق الباب ويقول : يا أهل الدار تصدّقوا رحمكم الله على المسكين فقال له الرّجل : ادخل فدخل فقال له : خذ إحدى الكيسين فأخذ إحداهما وانطلق فقالت له امرأته : سبحان الله بينما نحن مياسير إذ ذهبت بنصف يسارنا فلم يكن ذلك بأسرع من أن دق السائل الباب فقال له الرّجل : أدخل فدخل فوضع الكيس في مكانه ثم قال : كل هنيئاً مريئاً ، إنّما أنا ملك من ملائكة ربك إنّما أراؤد ربك أن يملوك فوجدك شاكرًا ، ثم ذهب .

خطبة لامير المؤمنين عليه السلام

٥٨٦- أحمد بن محمد ، عن سعد بن المنذر بن محمد ، عن أبيه عن جدّه ، عن محمد بن الحسين ، عن أبيه ، عن جدّه ، عن أبيه قال : خطب أمير المؤمنين عليه السلام - ورواه غيره بغير هذا الاسناد وذكر أنّه خطب بذى قار - فحمد الله وأثنى عليه :
ثم قال : أمّا بعد فإن الله تبارك وتعالى بعث محمدًا عليه السلام بالحق ليخرج عباده من عبادة عباده إلى عبادته ، ومن عهود عباده إلى عهوده ومن طاعة عباده إلى طاعته ، و

قوله (خطبة لامير المؤمنين عليه السلام) فيها نصيحة بالغة للانقطاع عن الخلق إلى الله تعالى وبيان لنسب الزمان وأهله بدمه عليه السلام وحث على كثرة الذكر والدعاء لدفع ضرر الاعداء وعلى التمسك بدين الحق والرجوع إلى أهل العلم (خطب بذى قار) هو موضع بين كوفة واسط (ثم قال أمّا بعد الحمد لله والثناء عليه فإن الله تبارك وتعالى بعث محمدًا صلى الله عليه وآله بالحق) وهو كل ما أوحى إليه وجاء به أو القرآن أو هداية الخلق وإرشادهم (ليخرج عباده من عبادة عباده إلى عبادته) فإن الخلق كلهم عند بعثته كانوا مشركين يعبدون غيره تعالى كعزير وعيسى ومريم والملائكة والشمس والقمر والزهرة وغيرهم كما مر في كتاب المعالم من الأصول ، ومن عهود عباده إلى عهوده) العهد الوصية والامان والذمة والحفاظ ورعاية الحرمة و لعل المراد بعبود العباده ما قرروه بينهم وتماهدوا عليه مما فيه سخط الله تعالى وبعهود الله تعالى كل ما قرره عليهم وفيه رضاه (ومن طاعة عباده إلى طاعته) المراد بطاعة العباده الانقياد لهم فيما لا يجوز عقلا ونقلا وطاعته

من ولاية عباده إلى ولايته ، بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً ، عوداً و بدءاً وعذراً ونذراً ، بحكم قد فصله وتفصيل قد أحكمه وفرقان قد فرقّه وقرآن قد بيّنه ليعلم العباد ربهم إذ جهلوه وليقرّوا به إذ جحدوه وليثبتوه بعد إذ أنكروه فتجلى لهم

تعالى الانقياد والتسليم له في كل ما أراد منهم (ومن ولاية عباده الى ولايته) المراد بولاية العباد ولاية الكافر والمنافق والفاسق من حيث أنه فاسق وبولايته تعالى ولايته و ولاية الرسول وأهل البيت عليهم السلام والشرع نفى بعض الولايات وأثبت بعضها (بشيراً) بالثواب والكرامة وما يوجب الوصول اليهما (ونذيراً) من العقاب والشقاوة وما يوجب الدخول فيهما وهما حالان عن محمد صلى الله عليه وآله (وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً) لكونه نوراً في الذات والصفات وبانارته ظهر الحق وارتفع الجهالات (عوءاً وبدءاً) أي هو بهذين الوصفين في حال عوده إلى الله وابتداء وجوده من الله فبنوره اهتدى من اهتدى في الدنيا ونجى من نجى في الآخرة (عذراً أو نذراً) علّنان للبعث ومصدران لعذرت عذراً اذا محوت الاساءة وطمستها وأنذرت انذاراً ونذراً اذا علمته وحذرتة وخوفته يعني بعثه لاجل محو اساءة المطيعين لانه رحمة للمؤمنين وانذار المخالفين وتخويفهم على مخالفتهم ويحتمل أن يراد بالاول أنه بعثه لاجل أن يكون له عذر في عقوبتهم وتذبيهم كما قال (وما كنا معذبين حتى نبين رسوله ونظيره ما روى عنه صلى الله عليه وآله من طريق العامة ومن يعذرني عن رجل قد بلغني عنه كذا وكذا أي من يقوم بعذري أن كافأته على سوء صنيعه فلا يلومني والله اعلم (بحكم قد فصله) تفصيلاً رافعاً للاشتباه والحكم هنا شامل للأحكام الشرعية والأحكام الوضعية والجارية متعلق ببعث (وتفصيل قد أحكمه) أي أنقذه على وجه لا يجوز تبديله ولا أن يقال خلافه أحسن منه ولعل التفصيل اشارة الى أنواع الفقه مثل الطهارات والمبادات والایقاعات والمقودات وغيرها (وفرقان قد فرقّه) الفرقان من أسماء القرآن سمي به لانه فارق بين الحق والباطل والحلال والحرام وقد يطلق على كل ما يفرق به بينهما و «فرقه» بالتخفيف أحكمه وبالتشديد أنزله في أيام متفرقة ليسهل على القلب واللسان والسمع تحملها (و قرآن قد بينه) أي بين ظاهره وباطنه ومحكمه ومتشابهه ومطلقه ومقيده ومجمله ومفصله وكل ما فيه (ليعلم العباد ربهم إذ جهلوه) في ذكر الرب توبيخ لهم على الغفلة إذ جهل المربوب بربه دليل واضح على غاية حماقته (وليقرّوا به إذ جحدوه وليثبتوه بعد إذ أنكروه) الظاهر أن المراد بالعلم العلم التصوري وبالأقرار التصديق بوجوده وبالأثبات الأقرار بوجوده لساناً فقيه اشعار بأن العباد قبل البعثة لكونهم واغلين في الجهالة لم يدخل في قلوبهم تصور الصانع فضلاً عن الاخيرين، ويحتمل أن يراد بالعلم العلم بصفاته وبالأقرار التصديق بوجود ذاته وبالأثبات اثباتهما على نحو ما نطقت به السنة الشرع إذ بمجرد معرفة الذات والصفات بدون معرفة وجه الارتباط بينهما

سبحانه في كتابه من غير أن يكونوا رأوه ، فأراهم حلمه كيف حلم وأراهم عفوه كيف عفا ، وأراهم قدرته كيف قذر ، وخوفهم من سطوته ، وكيف خلق ما خلق من الايات وكيف محق من محق من العصاة بالمثلث واحتصد من احتصد بالنقمات وكيف رزق وهدى وأعطا . وأراهم حكمه كيف حكم وصبر حتى يسمع ما يسمع و يرى .

لا يتحقق معرفة الصانع والتوحيد المطلق وقد بينا ذلك مفصلا في شرح التوحيد (فتجلى لهم سبحانه في كتابه من غير أن يكونوا رأوه) التجلى الانكشاف والظهور و سبحانه مصدر منصوب بفعل مقدر ومن ابتدائية كما في قوله « انه من سليمان » وقوله تعالى « من المسجد الحرام » وهي مع مدخولها قرينة لصرف التجلى عن ظاهره الى خلافه ومعناه انكشف وظهر لهم في كتابه عن - الحجب المظلمة الطبيعية من غير أن يكونوا رأوه . بالرؤية العينية لانها عليه محال كما مرفى كتاب التوحيد بل ظهر فيه بسبب اظهار عظمتها المطلقة وقدرته الكاملة و حكمته البالغة بذكر ايجاد الكائنات من الارضين والسماوات والنجوم الثوابت والسيارات وخلق الانسان ومراتبه و خلق الجبال والبحار وأنواع الحيوانات الى غير ذلك مما لا يتبلغ عقول العقلاء ولا تدركه فحول الملاء مع عبارات شريفة ومعاني لطيفة متصفة بالايجاز والاعجاز وينبغي ان يعلم أن تجليه تعالى أمر يمكن ادراكه ولا يمكن وصفه وبياناه وأن مراتبه متفاوتة غير محصورة وأنه يختلف بالنسبة الى واحد في بعض الاحوال والاوقات (فأراهم حلمه كيف حلم) كيف هنا للتعجب وحلمه تعالى يعني تأنيه وتبئنه عن عقوبة العبد مع استحقاقه اما علمه بأنة سير جمع أو بأنة سيولد منه ولد صالح أو لاستدراجه .

(وأراهم عفوه كيف عفى) عن السيئات بالتوبة والشفاعة أو الدعاء والاستغفار أو بدونهما تفضلا لمن هو أهل له في الجملة (وأراهم قدرته كيف قدر) على الممكنات و ايجادها و ابقائها و افنائها بمجرد ارادته من غير روية ولا آلة (وخوفهم من سطوته) وبطشه كما قال « ان بطش ربك لشديد » (وكيف خلق ما خلق من الايات) الدالة على وجزه وعظمت قدرته و تدبيره و حكمته (ومحق من محق من العصاة بالمثلث) كقوم نوح وموسى وهود وصالح و ثمود ولوط وأضرابهم المذكورة في القرآن الكريم ، والمثلث جمع المثلة بضم المثلثاء وسكونها وهي العقوبة الشديدة (واحتصد من احتصد بالنقمات) الاحتصاد قطع الزرع والمراد هنا القتل على سبيل التشبيه والنقمات جمع النعمة بالفتح وبالكسر وكفرحة وهي المكافاة بالعقوبة (وكيف رزق وهدى) الى طريق الحق وسبيل الرزق (وأعطى) كل شيء خلقه وكماله وما يرفع به حاجته و يناسب حاله والتفكر في تفاسيله خارج عن طوق البشر وموجب للتو له والتحير (وأراهم حكمه كيف حكم) اذا رآهم بماركز فيهم من البصيرة العقلية أن حكمه في كل شيء نافذ بلا مانع بمجرد الارادة والقضاء

فبعث الله عز وجل محمداً ﷺ بذلك ثم إنه سيأتي عليكم من بعدي زمان ليس في ذلك الزمان شيء أخفى من الحق ولا أظهر من الباطل ولا أكثر من الكذب على الله تعالى ورسوله ﷺ و ليس عند أهل ذلك الزمان سلعة أبور من الكتاب إذا تلى حق تلاوته ولا سلعة أنفق بيعاً ولا أغلى ثمناً من الكتاب إذا حُرِفَ عن مواضعه و ليس في العباد ولا في البلاد شيء هو أنكر من المعروف ولا أعرف من المنكر، و ليس فيها فاحشة أنكر ولا عقوبة أنكى من الهدى عند الضلال في ذلك الزمان فقد نبذ الكتاب حملته ، و تناساه حفظته حتى تمالت بهم الأهواء و توارثوا

فلا يشكل عليه شيء من حيث الإيجاد والافناء والامانة والاحياء (وصبر حتى يسمع ما يسمع ويرى)
من الاقوال الكريهة في الذات والصفات والتوحيد وغيرها والاعمال القبيحة الدالة على ضعف
اليقين وعدم الاهتمام بالدين والصبر ليس للمعجز عن الاخذ بل لما ذكر سابقا (فيمتثل الله عز وجل
محمدا صلى الله عليه وآله بذلك) دل مع السابق على أن سنة الله جرت على اكمال الحجة على
العباد باعطاء العقل وارسال الرسول (ثم انه سيأتى عليكم من بعدى زمان - آه) اشارة الى زمان
خلفاء بنى امية وبنى عباس وامرائهم المشومة واضرابهم الى يومنا هذا (والسلمة) بالكسر المتاع
وما يتجر به (والبور) والبوار الهلاك وكساد السوق والمراد بحق تلاوة الكتاب رعاية لفظه و
معناه جميعا (ونفاق البيع) بفتح النون رواجه والتحريف التغيري وصرف الشيء عن وجهه الى
وجه باطل كتعريف آيات الاحكام والولاية عن مواضعها (وانكى) مثل أخرى من النكابة بفتح
النون وهو القبح والجراح والقتل والعقوبة او مثل املاء من النكاه بهمز اللام و هو قشر القرحة
قبل أن تبرأ والمراد على التقديرين أن الهدى أشد مولم في ذلك الزمان (والضلال) بتخفيف اللام
أو بتشديده على احتمال جمع ضال (فقد نبذ الكتاب حملته وتناسا حفظته) كان المراد بالكتاب
معانيه ومقاصده وأحكامه وبضميره ألفاظه وعباراته وكلماته على سبيل الاستخدام و كون المراد
من الجملة والحفظه علماء الكتاب ونبذهم اياه باعتبار كساد سوقه وعدم رواجه بعيد و في ترك
الفتايد أولا وذكر التناسي ثانياً فائدة لطيفة هي الايماء الى أن الكتاب يطلبهم فالنبذ من طرفهم
ثم بعد النبذ هو ينساهم كما أنهم نسوه ومن المشهورات إن لم تردنى لم أرك (حتى تماثل بهم
الاهواء) كان تماثل أصله تمايلت بالنقل كما في شاكى السلاح ثم بالقلب والحذف أو تماثلت
بالقلب والحذف من الملو وهو السير الشديد والباء للتعدية أى سرتهم الاهواء وبالعكس في طريق
الباطل أو تماثلت بتخفيف الهمزة بمعنى تعاونت و تساعدت أو تماثلت بالناء المثلثة لو ثبتت
هروايتها بمعنى تداهن وتلاعب وفي بعض النسخ عال بالعين المهملة بمعنى مال (وتوارثوا ذلك من -
الاباء) اشار الى أن ذلك المذكور من الخصال القبيحة شئنة اتخذها الابناء من الاباء و الى

ذلك من الالباء وعملوا بتحريف الكتاب كذباً و تكذيباً فباعوه بالبخص و كانوا فيه من الزاهدين ، فالكتاب وأهل الكتاب في ذلك الزمان طريدان منفقان و صاحبان مصطحبان في طريق واحد لا يؤويهما مؤو ، فحبذا ذاك الصاحبان واهاً لهما و لما يعملان له ، فالكتاب و أهل الكتاب في ذلك الزمان في الناس و ليسوا فيهم و معهم و ليسوا معهم وذلك لأن الضلالة لاتوافق الهدى و إن اجتماعا ، وقد

استمرارها و طول مدتها و قد ذمهم الله عز وجل عليها في مواضع عديدة من القرآن الكريم (وعملوا بتحريف الكتاب كذباً) على الله وعلى رسوله و تكذيباً لحملته وحفظته و من تبعهم (فباعوه بالبخص) وهو الزيف أو النقص فانهم استبدلوه بالدنيا والدنيا كلها بخص فكيف ما وجدوه منها بسبب التحريف في أعمارهم القصيرة ، وفيه ايماء الى ان ذلك صدر منهم عن قصد (و كانوا فيه من- الزاهدين) الراغبين عنه لجهلهم بقدره و منزلته فجالهم كحال من له جوهرة نفيسة لا يعرف قدرها ولا قيمتها فيبيعها بشئ يسير لا قدره و يظن أنه ربح فيه وفيه امامتعلق بالزاهدين ان جعل اللام للتعريف ، أو بمحذوف يبينه الزاهدين ان جعل بمعنى الذي لان متعلق الصلة لا يتقدم على الموصول (فالكتاب و أهل الكتاب) الحامل له العالم العامل به وهم أهل العصمة عليهم السلام و من تبعهم (في ذلك الزمان طريدان منفقان) تأكيد أو الاول الطرد والابعاد عن المعاشرة والثاني النفي عن البلد (وصاحبان مصطحبان في طريق واحد) وهو طريق الحق و فيه أيضاً تأكيد أو الاول من الصحبة بمعنى المعاشرة والثاني من الصحبة بمعنى الحفظ وكل منهما يحفظ الاخر عن الضياع (لا يؤويهما مؤو) أى لا ينزلهما أحد في منزله ، وفي المذهب الايواء جادان أو لا يرق لهما ذورقة (فحبذا ذاك الصاحبان واهاً لهما و لما يعملان له) من قرب الحق ودخول الجنة والسعادة الابدية روت العامة من ابتلى فصر واهاً واهاً في القاموس واهاً و يترك تنوينه كلمة التمتع من طيب شيء وكلمة تلهف وفي النهاية قيل معنى هذه الكلمة التلهف وقد توضع موضع الاعجاب بشيء يقال واهاً له وقد ترد بمعنى التوجع وقيل التوجع يقال فيه آها و منه ان يكن خيراً فواها واهاً وان يكن شراً فآها آها (فالكتاب و أهل الكتاب في ذلك الزمان في الناس) من حيث الوجود والتحيز واللوازم الجسمانية (وليسوا فيهم) من حيث العمل والاتصاف بالكلمات الروحانية (ومعهم) من حيث الخلطة والمعايشة الظاهرة (وليسوا معهم) من حيث الالفة بينهم والكراهة الباطنة فالاثبات من جهة والسلب من جهة اخرى و لما كان الاثبات في الموضعين ظاهر لا يحتاج الى دليل أشار الى دليل السلب فيهما بقوله و ذلك (لان الضلالة لاتوافق الهدى و ان اجتماعا) على الوجه المذكور لان الضدين لا يجتمعان في محل واحد وكذا المنصف بهما و سر ذلك أن الانسان مركب من جوهرين جوهر جسماني وجوهر روحاني والاخير مفقود فيهما فالاجتماع باعتبار الاول وعدمه باعتبار الثاني ، وقد أوضحنا ذلك في شرح الاصول

اجتمع القوم على الفرقة وافترقوا عن الجماعة قدولوا أمرهم وأمر دينهم من يعمل فيهم بالمكر والمنكر والرشاء والقتل كأنهم أئمة الكتاب وليس الكتاب إمامهم ، لم يبق عندهم من الحق إلا اسمه ولم يعرفوا من الكتاب إلا خطه وزبره ، يدخل الداخل لما يسمع من حكم القرآن فلا يطمئن جالساً حتى يخرج من الدين ينتقل من دين ملك إلى دين ملك ، ومن ولاية ملك إلى ولاية ملك ، ومن طاعة ملك إلى طاعة ملك ، ومن عهد ملك إلى عهد ملك ، فاستدرجهم الله تعالى من حيث لا يعلمون وإن كيدته متين بالأمل والرَّجاء . حتى تولدوا

ثم أشار الى بعض أوصافهم الذميمة بقوله (وقد اجتمع القوم على الفرقة) من الحق واهله (وافترقوا عن الجماعة) فصارت طائفة مشبهة وطائفة مجسمة وطائفة معتزلية وطائفة أشعرية وطائفة حنبلية الى غير ذلك من الملل الباطلة الحادثة في الاسلام وبالجملة لم يكتفوا بالفرقة عن أهل الحق بل افترقوا في أنفسهم بفرق كثيرة وجماعات متعددة وللعبارة آخر فتأمل (قدولوا أمرهم وأمر دينهم) الظاهر أن ضميرهم راجع الى القوم وهم الفرق الغالة وأن المراد بالامر الامر المطلوب منهم والنافع لهم في الدنيا والاخرة واحتمال عوده الى أهل الكتاب وهم الفرقة المحقة بعيد (من يعمل فيهم المكر والمنكر والرشاء) بكسر الراء وضما جمع الرشوة مثلثة وهى الجمل ورشاء اياها، ارتشى أخذها واسترشى طلبها (والقتل كأنهم أئمة الكتاب) المراد بأئمة الكتاب من يعلم ظاهره وباطنه ويكون الكتاب إمامه ومقتداه في الامور كلها (وليس الكتاب إمامهم) لانهم تركوا ما في الكتاب ولم يقتدوا به (ولم يبق عندهم من الحق الا اسمه) اذ تركوا مدلوله واطلقوا هذا الاسم على ما هو باطل (ولم يعرفوا من الكتاب الا خطه وزبره) انزبر بالفتح والسكون مصدر بمعنى الكتاب وبالكسر والسكون الكتاب كذا في الفايق (يدخل الداخل) في الدين (لما يسمع من حكم القرآن) الداعي الى الدخول فيه (فلا يطمئن جالساً) ولا يتم جلوسه (حتى يخرج من الدين) فيكون دخوله مقارناً لخروجه لكونه منكراً لا عظم اصوله بالبدع التي اسسها المتقدمون ثم أشار الى المثل المشهور وهو أن الناس على دين ملوكهم بقوله (ينتقل من دين ملك الى دين ملك-آه) تنبيها على انهم بأهوائهم الفاسدة و تخيلاتهم الكاسدة يتبعون خلفاء بنى أمية وبنى مروان وبنى عباس وحكامهم ويفعلون ما يؤمرون ثم أشار الى أن ذلك استدراج من الله عليهم بقوله (فاستدرجهم الله تعالى من حيث لا يعلمون) فكلموا جدوداً خطيئة جد الله تعالى لهم نعمة وزادهم قوة ليغفروا وينسوا الرجوع والاستغفار فباخذهم بالاخرة اخذاً شديداً وهذا من كيدته تعالى (وان كيدته متين) أى قوى شديد ولما

في المعصية ، ودانوا بالجور والكتاب لم يضرب عن شيء منه صفحاً ، ضلالةً
تأهين ، قد دانوا بغير دين الله عز وجل وأدانوا لغير الله .

مساجدهم في ذلك الزمان عامرة من الضلالة ، خربة من الهدى [قد بدّل فيها
من الهدى] فقرأوها وعمارها أخائب خلق الله وخليقته ، ومن عندهم جرت
الضلالة وإليهم تعود ، فحضور مساجدهم والمشي إليها كفر بالله العظيم إلا من
مشى إليها وهو عارف بضلالهم فصارت مساجدهم من فعالهم على ذلك النحو خربة
من الهدى عامرة من الضلالة قد بدلت سنة الله وتعديت حدوده ولا يدعون إلى الهدى
ولا يقسمون الغيب ولا يوفون بدمّة ، يدعون القتل منهم على ذلك شهيداً قد أتوا الله

كانوا من أهل الكيد عد جزاء كيدهم كيداً لوقوعه في صحبته تقديرًا كما يعد جزاء سيئة سيئة من
باب المشاكلة بالأمل والرجاء لمتاع الدنيا وما عند الملوك وهو متعلق باستدراجهم (حتى توالدوا
في المعصية) كالكفر فإن المتولد من الكافر كافر غالباً كما ترى في اليهود والنصارى
وغيرهم (ودانوا بالجور) أى اعتادوا أو قضوا أو حكموا بالجور أو قهروا أو غلبوا
واستملوا على أهل الحق به (والكتاب لم يضرب عن شيء منه صفحاً) أى الكتاب لم يصرفهم
عن شيء من أفراد الجور صرفاً لتمامهم في الضلالة وتقديم الكتاب لتقوية الحكم
والمصدر لتأكيد النفي (ضلالة تأهين) ضلال جمع ضال ككتاب جمع كاتب والتأهين التحجير في
طريق الضلالة (قد دانوا بغير دين الله) أى اتخذوا غير دين الله ديناً لهم (ودانوا لغير الله) أى
عبدوا لغير الله وأصل الادانة إعطاء الدين فمن عمل الله فهو دين عليه يؤديه وقت الحاجة ومن عمل
لغيره وكله على ذلك الغير (مساجدهم في ذلك الزمان عامرة من الضلالة خربة من الهدى)
لكونها مملوءة من الضلالة وأربابها وخالية من الهداية وأصحابها (فقرأوها وعمارها أخائب
خلق الله وخليقته) لعل المراد بالقراء العلماء وبالعمار العباد فهو عام وبخلق الناس و
بالخليقة البهائم أوهما بمعنى واحد ويراد بهما جميع الخلق (من عندهم جرت الضلالة و
إليهم تعود) كعود الفروع إلى الأصول وعود وزر كل بدعة إلى مبدعها من غير أن ينقص شيء
من أوزار التأهين (فحضور مساجدهم والمشي إليها كفر بالله العظيم) لانه معصيته مؤدية إلى
معصية كثيرة موبقة والباء صلة للكفر وكونه للقسم بعيد (الامن مشى إليها وهو عارف بضلالهم)
لابد في تصحيح الاستثناء من تجوز في المستثنى منه أو تقدير في المستثنى (فصارت مساجدهم
في فعالهم على ذلك النحو) المذكور (خربة من الهدى) وأهل (عامرة من الضلالة) وأهلها
(قد بدلت سنة الله) بالسنة المستندة إلى آرائهم (وتعديت حدوده) إلى الحدود المستنبطة من
أرائهم (ولا يدعون إلى الهدى) لانكارهم إياه واتصافهم بضده (ولا يقسمون الغيب) على الوجه

بالافتراء والجحود واستغنوا بالجهل عن العلم و من قبل مامثلوا بالصالحين كل مثله و سموا صدقهم على الله فرية وجعلوا في الحسنة العقوبة السيئة و قد بعث الله عز وجل إليكم رسولا من أنفسكم عزيزا عليه ما عنتم حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم ﷺ وأنزل عليه كتابا عزيزا لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد قرآنا عربيا غير ذي عوج لينذر من كان حيا و يحق القول على الكافرين فلا يلهيكنكم الأمل ولا يطولن عليكم الأجل، فانتما أهلكم من كان

المعلوم من القرآن والسنة (ولا يوفون بذمة) الله ولرسوله وللمؤمنين (يدعون القتل منهم على ذلك) المذكور من العقائد الباطلة والاعمال الفاسدة (شهيذا) يستحق ثواب الشهداء ودرجة الاولياء (قد اتوا الله بالافتراء) عليه و على رسوله والجحود للحق و أهله (واستغنوا بالجهل) البسيط والمركب (عن العلم) بالدين وأخذه من أهله (ومن قبل مامثلوا بالصالحين كل مثله) دماء زائدة كما قيل في قوله تعالى حكاية « ومن قبل ما فرطتم في يوسف » والمثله بالضم التكنيل وهو قطع الانف والمراد هنا التعذيب والايذاء والاستخفاف والاستحقاق يقال مثل به يمثل مثلا ومثله اذ انك له ومثله تمثيلا للمبالغة وكأنه اشارة الى ما فعلوا به عليه السلام و بأبي ذر و سلمان والمقداد وعمار وأضرابهم من الصالحين بعد قبض النبي صلى الله عليه و آله (و سموا صدقهم على الله فرية) حيث سموا افتراء أنفسهم صدقا فسموا كل ما يخالفه وهو صدق الصالحين افتراء (وجعلوا في الحسنة) من العقائد والاعمال (العقوبة السيئة) وهو ظاهر لمن نظر فيما فعلوا بالفرقة الناجية من التكنيل والتعذيب والقتل والنهب وغير ذلك من أنواع الاستخفاف (وقد بعث الله عز وجل إليكم - آه) مر تفسيره قبل ذلك و لعل الخطاب للمؤمنين لترغيبهم في المتابعة والاعم محتمل (وأنزل عليه كتابا عزيزا) كثير النفع عديم التظير (لا يأتيه الباطل من بين يديه) من الامور الماضية (ولا من خلفه) من الامور الاتية (ولا يأتية ما يبطله في جهة من- الجهات) واما خص هاتين الجهتين بالذكر لان الاتي يأتي غالبا فيهما (تنزيل من حكيم) يعلم الاشياء كما هي ويضع كل شيء في موضعه (حميد) يحمد جميع المخلوقات أو يحمد هو ذاته بذاته كما هو أهله (قرآنا غير ذي عوج) لا اختلاف فيه بوجه (لينذر من كان حيا) قابلا للانذار مستعدا لقبوله (ويحق القول) وهو كلمة العذاب (على الكافرين) قيل دلت المقابلة على انهم أموات وان سبب موتهم هو الكفر وفي ذكر الكتاب ووصفه بما ذكر ترغيب في الاقتداء به وعدم المخالفة له والغفلة عن امر الآخرة بالامل في الدنيا وتوقع طول الامل فلذلك فرع عليه وقال (فلا يلهيكنكم الامل) في الدنيا و حطامها (ولا يطولن عليكم الاجل) وهو محررة غاية الوقت في الموت ومدة العمر والامل وتوقع طول الاجل تابعا لحب الدنيا الذي هو رأس كل خطيئة و

قبلكم أمدأملهم و تغطية الأجل عنهم حتى نزل بهم الموعد الذي ترد عنه المعذرة وترفع عنه التوبة وتحل معه القارة والنعمة وقد أبلغ الله عز وجل إليكم بالوعد وفصل لكم القول وعلمكم السنة وشرح لكم المناهج ليزيح العلة وحث على الذكر ودل على النجاة وإنه من انتصح الله واتخذ قوله دليلاً هداً التي هي أقوم ووفقه للرشاد وسدده ويسره للحسنى ، فان جار الله آمن بحفظه وعدوه خائف مغرور

موجباً للفلة عن الآخرة وهلكان هلاكاً أبدياً فلذلك قال (فانما أهلك من كان قبلكم) من هذه الأمة والامم السابقة (أمد أملهم) أمد الشيء محركة غايته ومنتهاه وأوله أيضاً والاول أظهر والثاني أبلغ (و تغطية الأجل عنهم) وهى كناية عن الفلة عنها ثم أشار الى عاقبة ذلك للتنبيه على شدتهما بقوله (حتى نزل بهم الموعد) الذى ترد عنه المعذرة وترفع عنه التوبة (وتحل) معه القارة والنعمة والموعود الموت وحضور آثاره ، والقارة الداهية العظيمة والبلية الشديدة والقيامة والنعمة والعقوبة والضائر للموصول على الظاهر ، وعن للمجاوزة والتعليل أو بمعنى الباء (وقد أبلغ الله عز وجل إليكم) بالوعيد بالإبلاغ الإيصال ، والباء للتبويض كما فى قوله تعالى (وعيناً يشرب بها عباده) أو زائدة للتأكيد والوعيد التشديد وفى بعض النسخ بالوعد (وفصل لكم القول) فى المبدء والمعاد والحلال والحرام وغيرها (وعلمكم السنة) وهى الطريقة الشرعية والسيرة النبوية الداعية الى كل خير والزاجرة عن كل شر (وشرح لكم المناهج) أى سنها و أظهرها وبينها لكم والمنهج السبيل الواضح والطريق المستقيم ولا يبعد أن يراد بها أهل الولاية عليهم السلام (ليزيح العلة) تعليل للأفعال المذكورة والإزاحة الإزالة ، والمراد بالعلة هنا حجة العباد على الله تعالى وعذرهم فى المخالفة (وحث على الذكر) بالقلب واللسان فى جميع الأحوال خصوصاً فى موارد الامر والنهى والذكر طاعة تنشأ منها طاعات كثيرة وحالات غريبة لا يعرفها الا الذاكرون (ودل على النجاة) من أهوال الآخرة وعقوباتها ببيان ما يوجب التخلص منها (وأنه من انتصح الله) انه بفتح الهمزة عطف على النجاة وبكسرها ابتداء كلام والضمير للشأن والانتصاح قبول النصيحة والله منصوب بنزع الخافض يعنى من قبل النصيحة من الله و نصيحة الله عبارة عن إزادة الخير للعباد وطلبه منهم وقبوله هو القيام بوظايف الخيرات واتخذ قوله (دليلاً) على المطالب الدنيوية والآخروية متجاوزاً عن الآراء والأهواء النفسانية والوساوس الشيطانية (هداً للتي هي أقوم) أى هداً بالهدايات الخاصة التى لا يلائمها الى الطريقة أو الحالة أو الملة التى هي أقوم الطرق والحالات والملل ويدخل فى تلك الطريقة الولاية للاوصياء عليهم السلام كما نطق به بعض الروايات (و وفقه للرشاد) أى السيرة النبوية والطريقة الإلهية والسعادة الأبدية وحذف المفعول للتعميم (وسدده) أى قومه ووفقه للسداد وهو الصواب فى القول والعمل

فاحترسوا من الله عز وجل بكثرة الذكر واخشوا منه بالتقوى وتقرّبوا إليه بالطاعة فانه قريب مجيب قال الله عز وجل : «وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون» فاستجيبوا لله وآمنوا

والقصد في الامر والمدف فيه (ويسره للحسنى) اى يهيئه للمثوبات الحسنى أو الكلمات الدالة على الحق أو الخصلة الحسنى كلها وفيه دلالة واضحة على ان قبول نصيحة الله تعالى والاخذ بقوله يوجبان ترقيات عظيمة والتجربة أيضاً شهادة صدق عليه (فان جار الله آمن محفوظ) تعليل لما قبله وجار الله من لجاء اليه وتضرع بين يديه واعتمد في كل الامور عليه ومن كان كذلك فهو آمن من الضلالة والمكروهات محفوظ من النوبة والعقوبات (وعدوه خائف) مغرور عدوه من عدل عن صراطه المستقيم وتمسك برأيه السقيم وهو خائف دائماً من كشف سريره وتحواله ونزول عقوبته وبكاله مغرور بالدنيا وزهراتها بجهالة النفس ومخترعاتها والفرقة بالكسر الخدعة (فاحترسوا من الله عز وجل بكثرة الذكر) الاحتراس التحفظ اى تحفظوا من خذلانه ونكاله واستدراجة بكثرة الذكر والدعاء كما قال عز وجل «واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون» (واخشوا منه بالتقوى) من سخطته وعقوبته بالتحرز عن مخالفته ومعصيته وفيه تنبيه على ان الخشية بدون التقوى غير نافعة لان الخشية من عقوبة الله تعالى مع القيام بموجباتها حق وسخافة (وتقرّبوا اليه بالطاعة) له ولرسوله ولأولى الامر وقد أشار الى أمرين لابد منهما أحدهما التقوى للنجاة من العقوبة والاخر الطاعة للدخول في الرحمة والجنة (فانه قريب مجيب) تعليل لما سبق وحث على القيام به فان علم العبد بانه تعالى قريب يرى ويسمع وانه مجيب يقابل الدعاء والسؤال والطاعة بالتبذل والعطاء والثواب يعمته على التقوى والطاعة والذكر والدعاء واستشهد لذلك مع ظهوره بالاية فقال قال الله عز وجل (وإذا سألك عبادي عني) قريب أنا لم يمد وفي اذا كما في بعض الرواية دلالة على تحقق السؤال (فاني قريب أجيب دعوة الداع اذا دعان) قال المفسرون : هو تمثيل لحال علمه بأقوالهم وأعمالهم واطلاعه بأحوالهم بحال من قرب منهم تمثيل معقول بمحسوس لتصدق الايضاح وان كان قربه تعالى أكمل كما قال «ونحن أقرب اليه من حبل الوريد» (فليستجيبوا لي) الاستجابة من الجواب فى القاموس استجابته واستجاب له وتجاوبوا جواب بعضهم بعضاً ، وفى الكنز استجابة جواب گفتن وقبول كردن يعنى فليبادروا الى الجواب والقبول اذا دعوتهم الى شىء كما أجيبهم اذا دعونى لمهماتهم (وليؤمنوا بي) اذا دعوتهم الى الايمان أو وليثبتوا على الايمان بى أو وليؤمنوا بى على النحو المذكور وهو انى قريب مجيب (لعلهم يرشدون) فى محل النص على الحال انى راجين الرشاد واصابة الحق والوصول الى مقام القرب والمرجوهنا متحقق الوقوع قطعاً (فاستجيبوا لله وآمنوا به) كما أمركم به (وعظموا الله الذى لا ينفى لمن عرف

به وعظموا الله الذي لا ينبغي لمن عرف عظمة الله ان يتعظم فان رفعة الذين يعلمون
 ما عظمة الله ان يتواضعوا له عز الذين يعلمون ما جلال الله أن يذلوا له وسلامة الذين
 يعلمون ما قدرة الله أن يستسلموا له ، فلا ينكرون أنفسهم بعد حد المعرفة ولا يضلون
 بعد الهدى ، فلا تنفروا من الحق نفاار الصحيح من الأجر والبارى من ذى السقم .
 واعلموا أنكم لن تعرفوا الرشـد حتى تعرفوا الذي تركوكم تأخذوا بميثاق

عظمة الله ان يتعظم) تعرف عظمتـه بمعرفة عظمة خلقه من السموات والارضين وما فيهما وما بينهما
 وما فى الافاق والانفس مع معرفة ذل الخلاق بين يديه وبسط ايدى الحاجة اليه ومن حصلت له
 تلك المعرفة ينبغى أن يثبت فى طاعته ويفر عن معصيته ولا يتعظم ولا يستكبر عن عبادته بترك
 أوامره ونواهيه وان الذين يستكبرون عن عبادته سيدخلون جهنم داخرين ، ثم أشار الى ما-
 يحصل به تعظيمه وما يترتب عليه من الفوائد الجليلة التى يطلبها المعلاء بقوله (فان رفعة الذين
 يعلمون ما عظمة الله ان يتواضعوا له) الرفعة بالكسر الشرف وعلو القدر والتواضع لله تعالى شامل
 للتواضع للرسول والاصياء والمؤمنين والحمل للمبالغة فى السببية (وعز الذين يعلمون ما
 جلال الله ان يذلوا له) العزة القوة والكرامة خلاف للذلة والجلال والعظمة متقاربان ، ولعل
 الثانى باعتبار الذات والاول باعتبار الصفات والذلة له بالعبودية و اظهار العجز والمسكنة
 والاعتقاد لديه (وسلامة الذين يعلمون ما قدرة الله أن يستسلموا له) أى سلامة من الافات والمكاره
 فى الدنيا والاخرة الاذعان والانقياد له فى جميع الامور لعلمهم بأن قدرته قاهرة غالبـة لا راد لها
 فى التعذيب والاثابة (فلا ينكرون أنفسهم) ولا يجهلونها بعد حد المعرفة المذكورة فانهم بعد
 معرفة عظمة الله وجلاله وقدرته يعلمون ان اللابق بحالهم التواضع والتذلل والاستسلام له (ولا تضلون
 بعد الهدى) أى لا يضلون عن سبيل ما يليق به تعالى وما يليق بهم بعد هدايتهم اليه (فلا تنفروا
 من الحق نفاار الصحيح من الاجرب) خوفاً من السراية والنفاار بالكسر الفرار والتباعد
 (والبارى من ذى السقم) البارى من نقه من مرضه أى صح وفيه ضعف من البره بالضم يقال بره
 ككرم وفرح بره نقه وأبرأه الله فهو بارىء وبرىء والسقم كجبل وقفل المرض ولما كانت هناك
 امور مطلوبة لا يتحقق ولا يستقر الا بامور مطلوبة اخرى وبالمجموع يتم كمال الدين ونظام الدنيا
 اشار اليها وحث عليها بقوله (واعلموا انكم لن تعرفوا الرشـد) أى الصواب والحق (حتى تعرفوا
 الذى تركه) لا يقال معرفة تارك الرشـد تتوقف على معرفة الرشـد فلو انعكس لزم الدور لانا نقول
 المراد ان هاتين المعرفتين ينبغى ان تكونا معاً اذا انتفاء الثانية يؤدى الى متابعة تارك الرشـد
 غالباً وذلك يوجب انتفاء الاولى أيضاً أو نقول معرفة الرشـد كناية عن الثبات والاستمرار عليه
 وهو متوقف على معرفة تارك الرشـد للتحرز عن متابعتـه وهذه المعرفة تتوقف على معرفة الرشـد

الكتاب حتى تعرفوا الذي نقضه ، ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذي نبذه، ولن تنلوا الكتاب حق تلاوته حتى تعرفوا الذي حرّقه ، ولن تعرفوا الضلالة حتى تعرفوا الهدى ، ولن تعرفوا التقوى حتى تعرفوا الذي تعدّى . فاذا عرفتم ذلك عرفتم البدع والتكلف ورأيتم القرية على الله وعلى رسوله والتحريف، لكتابنا ورأيتم كيف هدى الله من هدى، فلا يجهلنكم الذين لا يعلمون، إن علم القرآن ليس يعلم ما هو إلا من ذاق طعمه ، فعلم بالعلم جهله وبصر به عماه وسمع به صممه وأدرك به

لاعلى الثبات عليه فلا دور وقس عليه البواقى (ولن تأخذوا بميثاق الكتاب) الذى من جملته الولاية والطاعة لاهلها (حتى تعرفوا الذى نقضه) ونشرده (ولن تمسكوا به حتى تعرفوا الذى نبذه) وراء ظهوره والاخذ به والضمائر راجعة الى الكتاب او الميثاق (ولن تنلوا الكتاب حق تلاوته) برعاية المباني المنزلة والمعاني المقبودة (حتى تعرفوا الذى حرّقه) أى غيره أو صرفه عن الحق الى الباطل .

(ولن تعرفوا الضلالة حتى تعرفوا الهدى) لان الضلالة و هى التجير والخروج عن الصراط المستقيم لا تعرف بدون معرفة الهدى وهو الصراط المستقيم ضرورة ان الخروج عن الشى لا يعرف بدون معرفة ذلك الشىء وانما غير الاسلوب الاشعار بان عكس الفقرات السابقة واللاحقة أيضاً صحيح ونمرة الاشعار افادة التلازم بين المعرفتين (ولن تعرفوا التقوى حتى تعرفوا الذى تعدى) لان عدم معرفة المتعدى عن حدود الله يؤدى الى الاقتداء به و هو ينافى معرفة التقوى والثبات عليها (فاذا عرفتم ذلك) المذكور وهو من ترك الرشد ومن نقض الميثاق وأضرابهما (عرفتم البدع) بمعرفة تارك الرشد لانه أخذ بضده وهو المبدع (وعرفتم التكلف) بمعرفة ناقض الميثاق لانه يتكلف الوفاء بالميثاق ويتصنع به فاذا عرفته عرفت تكلفه وتصنعه (ورأيتم القرية على الله وعلى رسوله) بمعرفة من نبذ الكتاب لانه من أهل القرية عليهما (و رأيتم التحريف) لكتابنا بمعرفة من حرّقه لان معرفته بمعرفة تحريفه (ورأيتم كيف هدى الله من هدى) أى من هداة وأرشده الى ما لا بدله فى نظامه وبقائه ودوام استقامته وبصره وعرفه طريق معرفته وشريمته حتى آمن برسالة رسوله وولاية وليه وأذعن بربوبيته (فلا يجهلنكم الذين لا يعلمون) نهى والخبر بعيد والتجهيل هو النسبة الى الجهل أى لا ينسبكنم الذين لا يعلمون ما فى الكتاب والسنة أو ليست لهم حقيقة العلم، الى جهلهم وضلالتهم (فان علم القرآن) والسنة ولم يذكرها لان علمها علم القرآن وهى مفسرة له فى الحقيقة (ليس يعلم ما هو الا من ذاق طعمه) فعرف حقيقته وكيفيته وانواعه كما تعرف المذوقات وكيفياتها وانواعها بالذوق وفيه استمارة تمثيلية أو ممكنية و تخيلية (فعلم بالعلم جهله) بالشىء قبل العلم به أو جهوله أو باطله و هو الضد الحق المعلوم

علم مافات وحیی به بعد إذ مات وأثبت عند الله عز ذكره الحسنات ومحابه السيئات وأدرك به رضواناً من الله تبارك وتعالى فاطلبوا ذلك من عند أهله خاصة فانهم خاصة نور يستضاء به و أئمة يقتدى بهم وهم عيش العلم وموت الجهل هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم وصمتهم عن منطقهم وظاهرهم عن باطنهم لا يخافون الدين ولا

(وبصره عماء) في القاموس عمى كرضى عمى ذهب بصره كله وفي الكنز عمى نادان شدن وكورشدن وپوشیده شدن والمراد به الضلالة والجهالة وبالابصار الادراك القلبي (وسمع به صممه) في القاموس الصمم محركة انسداد الاذن وثقل السامع والسمع حس الاذن یعنی أحس و أدرك بالعلم الحاصل لمن جهة السماع صممه قبل حصول ذلك العلم (وأدرك به علم مافات) جهلا به فقد ارکه (وحی به بعد اذ مات) أى مات قلبه بالجهل أومات موتاً معروفاً فان العلم سبب للحياة الابدية بعد الموت وفي بعض النسخ (وحی، بفك الادغام) وأثبت عند الله عز ذكره به الحسنات دل على أن الحسنات وهى ما يوجب القرب منه تعالى والثواب عليه انما هى حسنات اذا صدرت مع العلم بها لا ما وقع اتفاقاً ولا ما عده الجاهل حسنة (ومحى به السيئات) لان العلم بانها سيئات وموجبة للمقت سبب لمحوها و تركها وان ارید بالمحو ازالة الاثر واسقاط الثابت فالعلم بها سبب للتوبة الماحية لها على أن العلم سبب للحسنات والحسنات سبب لمحو السيئات و ان الحسنات يذهبن السيئات فالعلم سبب لمحو السيئات (وأدرك به رضواناً من الله تبارك وتعالى) الرضوان بالكسر ويضم مصدر رضى الله عنه وعليه ضد سخط وفي الكنز رضوان خشنود شدن والعلم سبب له بلا واسطة وبها و لما حث على الاخذ بعلم القرآن ونهى عن اخذه من الجاهلين المتكفنين امر باخذه عن اهله وهم أهل العصمة عليهم السلام فقال (فاطلبوا ذلك) أى علم القرآن (عند أهله خاصة) لا عند غيرهم من هؤلاء المتصفين فانهم خاصة دون غيرهم (نور يستضاء به) أى بذلك النور واطلاق النور عليهم أما من باب الحقيقة لانهم فى الحقيقة أنوار الهيون و ان وقع التشابه بينهم وبين غيرهم فى الصورة الظاهرة أو من باب الاستعارة والتشبيه فى ظهوره فى نفسه والاطهار لغيره وازالة الحجاب الحسى والعقلى وهما الظلمة والجهل (وأئمة يهتدى بهم) الى المطالب الدنيوية والاخرية واحوال المبدء والمعاد (وهم عيش العلم وموت الجهل) الجهل للمبالغة اذ بهم حياة العلم و بقاءه وزوال الجهل وفناء (هم الذين يخبركم حكمهم عن علمهم) الخطاب للعلماء لانهم يعلمون ان حكمهم لكونه متيناً لا يمكن دفعه فى مقام المناظرة و بذلك يعلمون اجمالاً أن علمهم فى غاية الكمال لا يبلغها عقول غيرهم وذلك كما يعلم الفصحاء اعجاز القرآن ولا يقدرّون على العلم بتفاصيله والياتيان به (وصمتهم عن منطقهم) أى يخبرهم سكوتهم عن اللغو عن نطقهم وادراكهم للحق كما روى أن الصمت من علامات الفقه وأنه باب من أبواب الحكمة

يختلفون فيه فهو بينهم شاهدٌ صادق وصامت ناطق، فهم من شأنهم شهداء بالحق، و
مخبر صادق لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه، قد دخلت لهم من الله السابقة ومضى
فيهم من الله عز وجل حكم صادق، وفي ذلك ذكرى للذاكرين، فاعقلوا الحق إذا
سمعتموه عقل رعاية ولا تعقلوه عقل رواية فإن رواية الكتاب كثير ورعااته قليل

وذلك لان الفقه والحكمة لا يحصلان الا بالتفكر والتفكر لا يتم الا بالصمت، و يحتمل أن يراد
بالنطق التكلم بالحق والاخبار باعتبار ان الصامت عن اللغو محترز عن طرف الافراط طلبا
للتوسط وهو التكلم بالحق أو عما لا ينفع ويلزمه عادة الترس، لما ينفع أو باعتبار أنه مشتمل
بالنظر والتفكر دليل على الحكمة وهي سبب للتكلم بالحق (وظاهرهم عن باطنهم) اذا استقامة
الباطن وتخلقه بالاخلاق الفاضلة والعقائد الصالحة سبب لاستقامة الظاهر فاستقامة الظاهر دليل
على استقامة الباطن دلالة الاثر على المؤثر (لا يخالفون الدين) في شيء من الاقوال والاعمال
والاحكام بل قولهم وفعلهم وحكمهم موافق لما أنزله الله عز وجل (ولا يختلفون فيه) أي لا
يخالفون بعضهم بعضاً في شيء من اموره فقول الاول مثلاً قول الآخر وبالعكس (فهو بينهم شاهد
صادق) هو راجع الى الدين وعوده الى القرآن محتمل وهو كل شاهد لله عز وجل بما أنزله
على رسوله صادق في تلك الشهادة والحاكم أهل العلم عليهم السلام (وصامت ناطق) صامت
بالنسبة الى من لم يعرفه حيث ان النطق معهم عبث، ناطق بالنسبة الى من عرفوه وهم أهل الذكر
عليهم السلام وقدرى عن الصادق عليه السلام في حديث طويل أنه قال بعد وصف القرآن بما وصف
ذلك القرآن فاستنطقوه فلن ينطق لكم أخبركم عنه وفيه علم ماضى وعلم ما يأتى الى يوم القيمة
وحكم ما بينكم وبيان ما أصبحتم فيه تختلفون فلوسالتموتى عنه لعلمتكموه (فهم من شأنهم شهداء
بالحق) من التعليل والسببية والشأن الخطب والامر والحال أي هم بسبب شأنهم الرفيع شهداء
لله تعالى على عبادته بالحق الذى أنزله اليهم واراده منهم (ومخبر صادق) عطف على الحق
والمراد به الرسول أو الله عز وجل وفيه ايماء الى أن من خالفهم فهو منكر للرسالة والا لوهية و
بعضه روايات اخر .

(لا يخالفون الحق ولا يختلفون فيه) هذا كالسابق فهو تأكيد له أو هذا فى الشهادة
والسابق فى الاخبار، أو التفاوت باعتبار اختلاف المشهود به ولو بحسب الاعتبار، أو هذا باعتبار
العمل والسابق باعتبار الحكم (قد دخلت) فى العلم والتقدير ازالا لهم من الله) نعمة (سابقة)
هى العصمة والحكمة والهداية والخلافة ولو ازمها (ومضى فيهم من الله عز وجل حكم صادق) مطابق
للخارج لوقوع المقدر على نحو التقدير (وفى ذلك ذكرى للذاكرين) أي تذكرة وعبرة لهم
وفى القاموس ذكرى للمؤمنين وذكرى لاولى الابواب عبرة لهم (فاعقلوا الحق اذا سمعتموه عقل

والله المستعان .

٥٨٧- عدةٌ من أصحابنا ، عن سهل بن زياد ، عن عمر بن علي ، عن عمه محمد بن عمر ، عن ابن أذينة قال : سمعت عمر بن يزيد يقول : حدثني معروف بن خربوذ ، عن علي بن الحسين عليه السلام أنه كان يقول : ويلمه فاسقاً من لا يزال ممارياً ، ويلمه فاجراً من لا يزال مخاصماً ، ويلمه آثماً من كثر كلامه في غير ذات الله عز وجل .

٥٨٨- محمد بن يحيى ، عن أحمد بن محمد بن عيسى ، وعلي بن إبراهيم ، عن أبيه جميعاً ، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن أبان بن عثمان ، عن الحسن بن عمار ، عن نعيم القضاعي ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : أصبح إبراهيم عليه السلام فرأى في لحينه شعرة بيضاء فقال : الحمد لله رب العالمين الذي بلغني هذا المبلغ لم أعص الله طرفة عين .

٥٨٩- أبان بن عثمان ، عن محمد بن مروان ، عن عمه روه ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : لما اتخذ الله عز وجل إبراهيم خليلاً أتاه بشراء بالخلة فجاءه ملك الموت

رعاية) أى حفظ بالاعتقاد والاذعان به ان كان اعتقادياً او بالعمل ان كان عملياً (ولا تعلقوه عقل رواية) فقط اذ الرواية بدون الرعاية غير نافعة بل هى موجبة لزيادة التحسر والندامة والعقوبة يوم القيامة (فان رواية الكتاب كثير ورعاته قليل) كانه تعليل للامروالنهى وتنبية على ان ترك الرواية لا يضر كثيراً لكثرة اهلها الحافظين لمباراته وكلماته وقراءته وآياته وانما الاصل والاهم هو الرعاية لثلاثين درس ما هو المقصود لقله اهلها (والله المستعان) فى جميع الامور وفيه تفويض لاموره عليه السلام وامور من تبعه اليه عز وجل وطلب للمعون والنصرة منه .

قوله (كان يقول ويلمه فاسقاً من لا يزال ممارياً) لابطال الحق وترويج الباطل والويل الحزن والهلاك والمثقة من المذاب والنداء طلب لاحضاره لينظروا الى شدته ويعجبوا من فظافته فكانه قال ياويل امه احضر فهذا وقت حضورك وانما اضافته الى الام للمتعارف وللإشعار بانها سببه ومصدر للخطا وضيرامه مبهم يفسره من ، وفاسقاً نصبه للتمييز أو الذم أو الحال عن فاعل لا يزال والمرء الجدال والتمارى والممارات المجادلة على مذهب الشك والريبة ويقال للمناظرة ممارسة لان كل واحد منهما يستخرج ما عند صاحبه ويمتريه كما يمتري الحالب اللبن من الضرع ليربيه ويشككه والمجادلة مذمومة الاما هو لاثبات الحق ورد الباطل (ويلمه فاجراً من لا يزال مخاصماً) مباديا لاهل الحق مظهر لعداوته وخصومته ، والفاجر المنبث فى فعل المامسى والفاسق المنبث فى ترك الاوامر وقد يطلق كل واحد منهما على الآخر (ويلمه آثماً) من الاثم بالكسر وهو الذنب (من كسر كلامه فى غير ذات الله عز وجل) أى غير خالص لذاته تعالى وان تعلق بالعبادة لانه أشد حباً من اللذو . قوله (لما اتخذ الله إبراهيم خليلاً أتاه بشراء بالخلة)

في صورة شاب أبيض عليه ثوبان أبيضان يقطر رأسه ماء ودهناً فدخل إبراهيم عليه السلام الدار فاستقبله خارجاً من الدار وكان إبراهيم عليه السلام رجلاً غيوراً وكان إذا خرج في حاجة أغلق باباً وأخذ مفتاحه معه ثم رجع ففتح فإذا هو برجل قائم أحسن ما يكون من الرجال فأخذه بيده وقال : يا عبد الله من أدخلك داري ؟ فقال : ربها أدخلنيها فقال : ربها أحق بهامتي فمن أنت ؟ قال : أنا ملك الموت ففرع إبراهيم عليه السلام فقال : جئني لتسلمني روحي ؟ قال : لا ولكن اتخذ الله عبداً خليلاً فجئت لبشارته قال : فمن هو لعلي أخدمه حتى أموت ؟ قال : أنت هو : فدخل على سارة عليها السلام فقال لها : إن الله تبارك وتعالى اتخذني خليلاً .

٥٩٠- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن ابن أبي عمير : عن سليم الفرّاء ، عن عمّن ذكره ، عن أبي عبد الله عليه السلام مثله إلا أنه قال في حديثه : إن الملك لما قال : أدخلنيها ربها عرف إبراهيم عليه السلام أنه ملك الموت فقال له : ما أهلك قال : جئت أبشر رجلاً إن الله تبارك وتعالى اتخذته خليلاً . فقال له إبراهيم عليه السلام : فمن هذا الرجل ؟ فقال له الملك : وما تريد منه ؟ فقال له إبراهيم عليه السلام : أخدمه أيام حياتي ، فقال له الملك : فأنت هو .

٥٩١- علي بن إبراهيم ، عن أبيه ، عن الحسن بن محبوب ، عن مالك بن عطية عن أبي حمزة الثمالي ، عن أبي جعفر عليه السلام أن إبراهيم عليه السلام خرج ذات يوم سير ببيعير فمرّ بفلاة من الأرض فإذا هو برجل قائم يصلي قد قطع الأرض إلى السماء طوله ولباسه شعر ، قال : فوقف عليه إبراهيم عليه السلام وعجب منه وجلس ينظر فراغه فلمّا طال عليه حرّكه بيده فقال له : إن لي حاجة فخفف ، قال : فخفف الرجل وجلس إبراهيم عليه السلام ، فقال له إبراهيم عليه السلام : لمن تصلي ؟ فقال : لا إله إلا إبراهيم فقال له : ومن إله إبراهيم ؟ فقال : الذي خلقك وخلقني ، فقال له إبراهيم عليه السلام : قد أعجبني نحوك وأنا أحب أن أواخيك في الله ، أين منزلك إذا أردت زيارتك و

قيل الخليل من الخلّة بمعنى الحاجة وسمى عليه السلام خليلاً لانه قهر حاجته الى الله عز وجل وقيل الخلّة المحبة وقيل صفاؤها الذي يتخلل موضع السر . وقال صاحب اكمال الاكمال الخليل مشترك بين المحب والمحبوب وكلاهما محتمل في خليل الرحمن وقيل سمي خليلاً لتخلقه بأخلاق اخنت به وقيل الخليل من لا يسع قلبه غير من فيه وسمى عليه السلام خليلاً لان حب الله

لقاءك ؟ فقال له الرّجل : منزلي خلف هذه النطفة - وأشار بيده إلى البحر - وأما مصلاي فهذا الموضع تصيبني فيه إذا أردتني إن شاء الله .

قال : ثم قال الرّجل لابراهيم عليه السلام : ألك حاجة ؟ فقال إبراهيم : نعم ، فقال له : وما هي ؟ قال : تدعوا لله وأؤمن على دعائك وأدعوا أنا فتؤمن على دعائي . فقال الرّجل : فبم ندعوا لله ؟ فقال إبراهيم عليه السلام : للمؤمنين من المؤمنين ، فقال الرّجل : لا ، فقال إبراهيم عليه السلام : ولم ؟ فقال : لأنني قد دعوت الله عز وجل منذ ثلاث سنين بدعوة لم أراجبها حتى الساعة وأنا أستحيي من الله تعالى أن أدعوه حتى أعلم أنه قد أجابني . فقال إبراهيم عليه السلام : فبم دعوته ؟ فقال له الرّجل : إنني في مصلاي هذا ذات يوم إذمر بي غلام أروع ، النور يطلع من جبهته له ذؤابة من خلفه ومعه بقري سوقها كأنما دهنت دهناً وغنم يسوقها كأنما دخست دخساً فأعجبني ما رأيت منه فقلت له :

سبحانه لم يبق في قلبه موصفاً لغيره وفيه أقوال أخرى . قوله (منزلي خلف هذه النطفة) النطفة البحر ويقال للماء القليل والكثير نطفة وهي بالقليل أخص (اذمر بي غلام أروع) الأروع من يعجبك بحسنه ونشوة منظره أو بشجاعته (ومعه بقري يسوقها كأنما دهنت دهناً) دهنة دهنا ودهنته بده و الاسم الدهن بالضم وهو كناية عن سمها وطراوة جسدها ولفظة ما كافة (وغنم يسوقها كأنما دخست دخساً) أى ملئت جلدها باللحم والشحم وكل شئ ملأته فقد دخسته وكل ذي سمن دخس وما في الموضعين كافة وفي بعض النسخ دكانها ، في الموضعين وأعلم أن هذه الحكاية نقلها صاحب معارج النبوة بوجه آخر قال أمر الله تعالى إبراهيم عليه السلام أن يسافر إلى جبل لبنان ويلقي عبداً من عباده فرأى عليه السلام رجلاً طويلاً القائمة كان طوله خمسمائة ذراع فسلم عليه فقال : من أنت ؟ قال : عبدالله هودى بن بزى بن سام بن نوح عليه السلام ، ومن أنت ؟ فقال : إبراهيم عليه السلام عبداً من عباد الله جئت لأزورك قال هودى الحمد لله جاء ضيفي يوم افطاري قال إبراهيم : في كم يوم تفطر ؟ قال أفطر في كل تسعين يوماً ثم قال هودى اللهم أنزل لي مائدة من السماء لأكرم بها ضيفي فأنزل خوان من زبرجد وكان شرفه لؤلؤ أبيض وقائمة ياقوتة حمراء وفي طرفه أربعة أرغفة وفي طرفه الآخر سخل مشوية وفي طرفه الآخر ظروف من الذهب والفضة وفيها أنواع من أثمار الجنة وفي طرفه الآخر أقداح صغيرة في أحدها غسل ممزوج بزنجبيل وفي ثانيها خل فاكلا منها ماشاء ثم قال له إبراهيم عليه السلام أين منزلك قال خلف هذا البحر قال عليه السلام أريد أن أعرف منزلك وانظر إليه ، قال هودى طريق منزلي وجه البحر و سطحه والبحر عميق حتى أن الثقل لا يصل إلى قعره الف عام قال عليه السلام أمر عليه أن شاء الله برفاقتك قال هودى في هذا الجبل غار وفيه أسمع ليوثه وهو عظيم الجثة حتى أن من عنقه إلى ذنبه خمسمائة ذراع وفخذه إلى فخذه مائتا ذراع ومن الأرض إلى بطنه مئتا ذراعاً ثلاثمائة ذراع وأسنانه كالأسطوانة وله صوت شديد مهيب إذا رآيته وما خفت منه علمت أنك تقدر أن تمر من

يا غلام لمن هذا البقر والغنم ؟ فقال لي : لا ابراهيم عليه السلام ، فقلت : ومن أنت ؟ فقال : أنا إسماعيل بن إبراهيم خليل الرحمن ، فدعوت الله عز وجل وسألته أن يريني خليله فقال له إبراهيم عليه السلام : فأنا إبراهيم خليل الرحمن و ذلك الغلام ابني ، فقال له الرجل عند ذلك : الحمد لله الذي أجاب دعوتي ، ثم قُبِلَ الرجل صفحتي إبراهيم عليه السلام و عانقه : ثم قال : أمّا الآن فقم فادع حتى أؤمن على دعائك ، فدعا إبراهيم عليه السلام للمؤمنين والمؤمنات والمذنبين من يومه ذلك بالمغفرة والرضا عنهم ، قال : و آمن الرجل على دعائه . قال أبو جعفر عليه السلام فدعوة إبراهيم عليه السلام بالغة للمؤمنين المذنبين من شيعتنا إلى يوم القيامة .

٥٩٢- علي بن محمد ، عن بعض أصحابه رفعه قال : كان علي بن الحسين عليه السلام إذا قرأ هذه الآية : « وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها » يقول : سبحان من لم يجعل في

سطح البحر الى منزلي ، فلما رآه صوت الاسد صوتاً شديداً كأنه تحرك منه البر والبحر والجبل فقال عليه السلام اسكت والا قتلتك بصاي هذه فقال الاسد أنت أعظم من أن يصل اليك مني الضر وتواضع وتخشع له ووضع وجهه على قدمه فقال هوذي : الان عرفت أنك تتدبر على المرور من هذا البحر العميق فذهب معه الى منزله فرأى فيه قدحاً والبوريا والعصا فقال عليه السلام هذا أثاث منزلك قال نعم قال ما تفعل بالقدح قال أتواضع منه واشرب منه وأغسل بدني منه و أنا م على البوريا وأصلي عليه وأما العصا فمنها طعامي إذا غرستها في الارض فقال عليه السلام أنا أعرف حقيقة ذلك فضرب على الحجر فدخل تحتها فيه واخضرت في الحال وظهرت منها أربعة أغصان فظهر من واحد الرطب ومن الثاني العنب ومن الثالث الثين ، ومن الرابع الرمان فأكلها كلها ما شاء ، فأخرج عصاه من الحجر فعدت الى الهيئة الاولى ثم قال عليه السلام اليك حاجة فقال هوذي ما حاجتك قال : تدعوني قال هوذي لا تظن ان دعائي مستجاب و اني سألت الله منذ مدة حاجة ولم يستجب لي بعد فقال عليه السلام : ما كانت حاجتك قال : سألته أن يشرقني برؤية نبيه ابراهيم عليه السلام قال عليه السلام و أين عرفت ابراهيم حتى طلبت لقاءه قال : كنت رأيت غلاماً حسن الهيئة وله ذؤابة طويلة وهو يدعو ويقول يارب شرفني برؤية وجه أبي ابراهيم فقلت له من أنت يا غلام قال أنا اسماعيل بن ابراهيم وأنا الى الان كنت أطلب من الله لقاء ابراهيم فقال : يا هوذي فأنا ابراهيم خليل الرحمن فقد استجاب الله دعائك فعدت ذلك عانقه هوذي وأظهر كمال الاشتياق والمحبة وبكى وهذا أول الاعتناق ولم يكن قبل ذلك وقال عليه السلام يا هوذي أنا أريد لقاء اسماعيل فادع لي حتى يتيسر بسهولة عن قريب فدعاه فاستجاب الله حتى تحقق ملاقاتهما في ذلك المجلس واعتنقا فيه وبكى .

أحد من معرفة نعمه إلا المعرفة بالتقصير عن معرفتها كما لم يجعل في أحد من معرفة إدراكه أكثر من العلم أنه لا يدركه ، فشكر جل وعز معرفة العارفين بالتقصير عن معرفة شكره فجعل معرفتهم بالتقصير شكراً كما علم علم العالمين أنهم لا يدركونه فجعله إيماناً ، علماً منه أنه قد وسع العباد فلا يتجاوز ذلك فإن شيئاً من خلقه لا يبلغ مدى عبادته وكيف يبلغ مدى عبادته من لأمدي له ولا كيف ، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

قوله (قال سبحانه من لم يجعل في أحد من معرفة نعمه إلا المعرفة بالتقصير عن معرفتها) نزهة أولاً عن جميع النقايس للتنبيه على أن عدم الجعل ليس للنقص في إحسانه بل لقصور البشر عن إدراك غير المحصور والاحاطة به والظاهر أن الحكم شامل للأنبياء أيضاً وأن المراد بنعمه العموم والشمول لوقوع النكرة في سياق النفي والاضافة وأن المراد بمعرفة نعمه المعرفة التفصيلية إذا المعرفة الاجمالية غير متميزة وأن التقصير عن معرفتها لا يدل لفة على أن معرفتها ممكنة لجواز خروجها عن القدرة البشرية وإن كانت في غاية الكمال كما يدل عليه التشبيه في قوله (كمال - يجعل في أحد من معرفة إدراكه أكثر من العلم أنه لا يدركه) أي لا يدرك حقيقة ذاته وصفاته لأن إدراكها ممتنع فكذا في المشبه وقد ذكرنا طريق معرفته في كتاب التوحيد من الأصول . ثم أشار إلى ما يتفرع على المشبه بقوله (فشكر جل وعز معرفة العارفين بالتقصير عن معرفة شكره) الاعتراف بهذا التقصير لازم للاعتراف بالتقصير عن معرفة نعمه (فجعل معرفتهم بالتقصير) عنهما (شكراً) وجزاهم جزاء الشاكرين وأشار إلى ما يترتب على المشبه به بقوله (كما علم علم العالمين أنهم لا يدركونه فجعله إيماناً) وجزاهم جزاء المؤمنين (علماً منه أنه قد وسع العباد فلا يتجاوز ذلك) علماً علة لقوله (فجعل معرفتهم بالتقصير شكراً) وجعل علم العالمين بأنهم لا يدركونه ، إيماناً والقد بالكسر والشدة القدر وضمير يتجاوز راجع إلى الوسع وذلك إشارة إلى اعتراف العارفين بالتقصير وعلم العالمين أنهم لا يدركونه وإرجاع الضمير إليه سبحانه وإشارة ذلك إلى الجعلين احتمال بعيد (فإن شيئاً من خلقه لا يبلغ مدى عبادته) أي غاية عبادته اللابئة به وقد اعترف خاتم الأنبياء وسيد الأولياء بالتقصير وروى عن أبي الحسن موسى عليه السلام أنه قال لبعض ولده يا بني عليك بالجد لا تخرج نفسك عن حد التقصير في عبادة الله عز وجل وطاعته فإن الله لا يبعد حق عبادته ، (وكيف يبلغ مدى عبادة من ليس له مدى ولا كيف) لأن اللابئة بمن ليس له مدى وكيف عبادة خلت عنهما إذ كل ما هماله ممكن ناقص لا يليق بالله المتعالي عنهما علواً كبيراً ، ولأرب أن العبد لا يتقدر أن يبلغ مدى هذه العبادة إذ له مدى ولا مدى لها وإنما يتقدر على عبادة متصفة بهما وهي لا يليق به .

٥٩٣- محمد بن يحيى ، عن محمد بن الحسين ، عن عبد الرحمن بن أبي هاشم ، عن عنبسة بن بجاد العابد ، عن جابر ، عن أبي جعفر عليه السلام قال : كنا عنده و ذكرنا سلطان بني أمية فقال أبو جعفر عليه السلام : لا يخرج علي هاشم أحد إلا قتله ، قال : و ذكر ملكه عشرين سنة قال : فجزعنا ، فقال : ما لكم ؛ إذا أراد الله عز وجل أن يهلك سلطان قوم أمر الملك فأسرع بسير الفلك (١) فقد رعى ما يريد؟ قال : فقلنا أزيد عليه السلام

قوله (إذا أراد الله أن يهلك سلطان قوم أمر الملك فأسرع بالسير الفلك- اه) قدم مراراً

(١) وقوله امر الملك فأسرع، هذه مسألة اتفق فيها ما ورد في الشرع على ما اعتقده أكثر الفلاسفة من أن الحركة الدورية لا تكون إلا ارادية ولا بد أن ينسب حركة الكواكب إلى محرك مرید وقد ذكرنا ذلك وبنينا سابقاً ولا ريب أن كل من رأى ربح متحرراً من غير سبب ظاهر ينسبه إلى ملك أو جن وسمى الفلاسفة محرك الفلك عقلاً وسماء الشرع ملكاً و كذلك ينبغي أن يكون طريقة المسلم التابع للأنبياء ولا يتعبد بقول غير المعصومين إذ ليس قول الحكيم بنفسه حجة إلا إذا طبق قول المعصوم أولم يخالفه وقام الدليل عليه و ليست الفلسفة مذهباً واحداً فكل ما يخالف الشرع مردود وكل ما يوافقه مقبول وأما سرعة سير الفلك فربما يخطر ببال غير المتأمل أن الأمر في دولة الجبابرة بعكس ما في الخبر لأن المعروف أن الزمان يمشى سريعاً في السرور والراحة و بطيئاً في المشقات والألام واشتهر ذلك بين الناس و ذكره الشعراء في العربية والفارسية وأن ليل الوصال قصير و ليل الفراق طويل وقيل :

ديوم كظل الرمح قصر طوله * دم الزقنا واسطلاك المزاهر

ونقول وإن كان ملك الظالم يطول على الناس لكثرة بلائهم ومصيبتهم في دولته لكن الناس ليأسهم من النجاة وعدم وجود طريق التخلص يظنون أن زوال دولته محال وإن مظالمه باقية إلى الأبد ، وهكذا يعتقد الظالم نفسه واتباعه لا ترى أن بني أمية كانوا يمتنعون بقاءهم واستمرار ما ابتدعوه من لن أمير المؤمنين عليه السلام وتنفير الناس من أهل بيت رسول الله (ص) وتغيير أحكام الشرع وهكذا كان اتباعهم يخلقون روايات تملقاً فيما كانوا يريدون ترويضه من الأباطيل زاعمين أن سنتهم باقية إلى الأبد وهكذا جميع الظلمة بعدهم إلى آخر الزمان هكذا يظنون والمبتلون بهم لا يتوقعون النجاة فإذا مضى عشرون سنة كم- في هذا الحديث على ملك هاشم استقصروه بالنسبة إلى ما كانوا عليه من اليأس إلى الأبد . كما قيل :

ربما تكره النفوس من الأمر له فرجة كحل العقال

فثبت صحة سرعة سير الفلك في دولة الجبابرة ولا يجوز للماتل المتأمل أن يتسرع إلى رد كل ما سواه لدم نيل وجهه صحتة فهذا دأب الجاهلين خصوصاً فيما روى عن الأئمة المعصومين —

هذه المقالة ، فقال : إني شهدت هشاماً ورسول الله ﷺ يسبُّ عنده فلم ينكر ذلك ولم يغيّره فوالله لو لم يكن إلا أنا وابني لخرجت عليه .

٥٩٤- وبهذا الاسناد ، عن عنبسة ، عن معلى بن خنيس قال : كنت عند أبي عبد الله ﷺ إذا قبل محمد بن عبد الله فسلم ثم ذهب فرق له أبو عبد الله ﷺ ودمعت عيناه فقلت له : لقد رأيتك صنعت به ما لم تكن تصنع؟ فقال : رقت له لأنّه ينسب إلى أمر ليس له ، لم أجده في كتاب عليّ ﷺ من خلفاء هذه الأمة ولا من ملوكها .

٥٩٥ - عليّ بن إبراهيم رفعه قال : قال أبو عبد الله ﷺ لرجل : ما الفتى عندكم؟ فقال له : الشاب . فقال : لا ، الفتى : المؤمن ، إن أصحاب الكهف كانوا شيوخاً فسمّاهم الله عزّ وجلّ فنية بإيمانهم .

٥٩٦- محمد ، عن أحمد بن محمد ، عن ابن محبوب ، عن جميل بن صالح ، عن سدير قال : سألت رجلاً أبا جعفر ﷺ عن قول الله عزّ وجلّ : «فقالوا ربّنا باعد بين أسفارنا

وشرحناه تفصيلاً فلا نعيده قوله (قال : قال أبو عبد الله عليه السلام لرجل ما الفتى عندكم فقال له الشاب ، فقال لا الفتى المؤمن - اه) كانه عليه السلام سأل عن كل من يستحق هذا الاسم أو عن هو أولى به ، وقوله «لا» حينئذ ظاهر إذا الفتى كما يطلق على الشاب يطلق أيضاً على الكريم والسخي والمؤمن ببذل نفسه وماله في سبيل الله فهو أحق وأولى بهذا الاسم ، قوله (فقال ربنا باعد بين أسفارنا) كان سفرهم إلى الشام وكانت بينه وبين مساكنتهم قرى كثيرة بحيث كان ارتحالهم من

→ عليهم السلام وإن كان ضعيفاً أو مروياً بطريق الأحاد فإن ذلك يوجب التردد والترديد لا يوجب التكذيب فربما كان صادراً منهم حقيقة وإن كان في أسناده ضعف وليس كل مشكوك كاذباً والحمد لله على توقّعه لتمام هذا الشرح وتنقيحه وتوضيحه والتعليق عليه وهو أكمل ما وجدناه من الشروح من جهة المعنى واللفظ فقد اقتبس في كل باب ما أورده من أهله وبينه بلفظ قريب من أذهان أكثر الناس وتبع في شرح مباحث التوحيد والحجة طريقة الحكم المأله خريت هذا الفن صدر الدين الشيرازي (قده) على ما أشرنا إلى أنموذج منه في موضعه وربما نقل عبارته بينه أومع حذف أو تنوير يسير للكلمات لا يفهمه الناس وما أراد بذلك إلا النصيح والخير ، ونقل في مباحث الإمامة من أوثق شراح الصحاح الستة والكتب المعتمدة لأهل السنة ولم يذكر ما يتداوله الناس من النسبة إليهم بغير مدرك وثيق أو بالاستظهار من القصص والحكايات الضعيفة لئلا يشوه صورة احتجاجاته وهكذا في كل باب ونسب ما ذكره في تفسير الأحاديث إلى الاحتمال كما يفعل أهل الورع وبالله التوفيق وله الشكر ومنه استزادة النعمة وعليه التكلان وصلى الله على رسوله والأئمة من آل .

حرره الاحقر أبو الحسن المدعو بالشعراني عفى عنه

فظلموا أنفسهم ، فقال : هؤلاء قوم كان لهم قرى متصلة ينظر بعضهم إلى بعض وأنهار جارية ، و أموال ظاهرة . فكفروا بأنعم الله وغيروا ما بأنفسهم فأرسل الله عز وجل عليهم سيل العرم ففرق قراهم وأخرب ديارهم وأذهب بأموالهم وأبدلهم مكان جناتهم جنتين ذواتي كل خمط وأثل وشيء من سدر قليل ، ثم قال الله عز وجل : " ذلك جزيناهم بما كفروا و هل نجازي إلا الكفور .

٥٩٧- الحسين بن محمد الأشعري ، عن معلّى بن محمد ، عن الوشاء ، عن أبي بصير عن أحمد بن عمر قال : قال أبو جعفر عليه السلام و أتاه رجل فقال له : إنكم أهل بيت رحمة أخصكم الله تبارك وتعالى بها . فقال له : كذلك نحن ، والحمد لله لا ندخل

قرية و نزولهم في قرية فطلب الاغنياء بعد المنازل في السفر و جعل المسافة مفاوز ليتفخروا على الضعفاء و يتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل و حمل الازواد (فظلموا أنفسهم) بكفران النعمة و طلب البعد و معصية الرب (فقال هؤلاء قوم كانت لهم قرى متصلة ينظر بعضهم الى بعض و أنهار جارية) في منازلهم و بساكنهم (و أموال ظاهرة) من الانعام وغيرها و التوم كانوا أولاد سباء بن يشجب بن يعرب بن قحطان و كانت مساكنهم بين جبلين طولها ثمانية عشر فرسخاً كما قيل و كانت لهم جنات كثيرة عن يمينها و شمالها و كانت من حيث الاتصال بمنزلة جنتين و كان لهم من أعلى الوادي سد عملته بلقىس يخرج منه الماء بقدر حاجتهم (فكفروا بأنعم الله) بطلب البعد و ترك الشكر عليها و عدم الاعتداد بها (و غيروا ما بأنفسهم) من طاعة ربهم و متابعة نبيهم (فأرسل الله عز وجل) في الليل (سيل العرم) أي سيل الوادي أو السيل الشديد أو الليل المختلط سواده بضوء القمر أو السداو الجرد لانه ثقب السد فطنى الماء و كسره (ففرق قراهم و أخرب ديارهم) و أهلك كثيراً من الرجال و النساء (وأذهب بأموالهم) أذهب به ازاله (و أبدلهم) ليذكر ما فاتهم من النعماء السابقة و يتحسروا له و لاستحالة بقاء أحد بلارزق (مكان جناتهم جنتين ذواتي كل خمط) الاكل بالضم و بضمين الثمرة و الخمط المرابشع و قيل هو ضرب من الاراك له حمل يؤكل (و أثل وشيء من سدر قليل) قال الرازي و القاضى هما معطوفان على اكل لا على خمط فان الاثل هو الطرفاء لا ثمر له و في النهاية الاثل شجر شبيه بالطرفاء الا انه أعظم منه و في القاموس الطرفاء شجر و هي أربعة أصناف منها الاثل ، و السدر شجر البنيق (ذلك جزيناهم بما كفروا) أي بسبب كفرهم بالنبي و كفرانهم النعمة بطلب البعد (و هل نجازي) بذلك الجزاء أو مطلقاً (الا الكفور) المنهمك في الكفر و الكفران و ربما يفهم من ظاهر هذا الخبر ان تخريب قراهم بسبب كفرهم و كفرانهم و صرح بعض المفسرين بأن بلادهم خربت أولاً بسبب كفرهم ثم بعد ذلك خربت القرى المتوسطة بينهم و بين الشام بسبب كفرانهم و طلب البعد والله أعلم .

أحداً في ضلالة ولا نخرجه من هدى إن آله الدنيا لاتذهب حتى يبعث الله عز وجل رجلاً
 منّا أهل البيت يعمل بكتاب الله لا يرى فيكم منكراً إلا أنكره .
 تم كتاب الروضة من الكافي وهو آخره والحمد لله رب العالمين
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله الطاهرين

قوله (انكم أهل بيت رحمة) المراد بالرحمة المعنى المعروف وهو الرقة على عباد الله والتمتعف
 بهم والهداية لهم أو النبي صلى الله عليه وآله لانه رحمة للعالمين (لا ندخل أحداً في ضلالة ولا
 نخرجه من هدى) تثبيت للرحمة وتحريك على الاقتداء بهم ونفى الرذيلتين اشارة الى أنهم قائمون
 على الهداية دائماً من باب الكناية وهي أبلغ من التصريح وتعريض على الثلاثة وأضرايهم (ان الدنيا
 لاتذهب حتى يبعث الله عز وجل رجلاً منّا أهل البيت) وهو المهدي المنتظر الموجود عندنا و بوجوده
 قامت الدنيا وهم يقولون انه سيوجد في آخر الزمان ، تم كتاب الروضة من الكافي وهو آخره
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله أجمعين .

قد قابلت قسم الروضة من هذا الشرح الكبير على ثلاث نسخ .

١- نسخه نفيسة غير مؤرخة متوسطة في الصحة تفضل بها العالم الجليل السيد محمد مشكاة (مدظله) استاذ جامعة تهران ، المحروسة من الحدثنان .

٢- نسخة ثمينة لمكتبة العالم البارع الاستاذ السيد جلال الدين الارموى المشتهر بـ المحدث ، أيده الله وسدده كاتبها غلام بن محمد بن عطاء الله الدهخوارقاني تاريخها ١١٢٧ الهجرى القمري .

٣- نسخة مصححة ناقصة من أولها وآخرها تفضل بـ ارسالها : الاية العجبة ، والسيد مصطفى الخوانساري ، نزيل قم المشرفة .

وأنا الاقل خادم العلم والدين - على اكبر لفقاري ١٣٧٩ هجرى

الفهرست

الصفحة	الموضوع	الصفحة	الموضوع
٢	حديث الرياح	١٧١	حديث الناس يوم القيامة
٨	حديث اهل الشام	١٩٤	خطبة لامير المؤمنين (ع)
١٦	حديث الجنان والنوق	٢٠٤	، ، ،
٢٦	حديث أبى بصير مع المرأة	٢٣٠	حديث قوم صالح (ع)
٥٠	حديث آدم (ع) مع الشجرة	٢٦١	، الصيحة
٦٩	حديث نصرانى الشام مع الباقر (ع)	٢٧٩	، يأجوج ومأجوج
٧١	حديث أبى الحسن موسى (ع)	٢٩٥	، القباب
٨١	حديث نادر	٣٥٣	، نوح (ع) يوم القيامة
٨٨	حديث رسول الله (ص)	٣٩٧	، أبى ذر رضى الله عنه
٩٣	حديث عيسى بن مريم (عليهما السلام)	٤١٠	، الفقهاء والعلماء
١٣٦	حديث محاسبة النفس	٤٥٥	، الذى أحياء عيسى عليه السلام
١٤٩	حديث من ولد فى الاسلام	٤٥٦	اسلام على عليه السلام
١٥٩	حديث زينب العطاره	٤٧٦	خطبة لامير المؤمنين عليه السلام
١٦٣	حديث الذى اضاف رسول الله (ص)	٤٩٢	، ، ،
	بالطائف		

جدول الخطأ والصواب

ص	س	الخطأ	الصواب
٢١	٨	خفف	خفف
٨٤	٨	بتك	بيتك
٩٢	٧	تواضعا الله	تواضعا الله
٩٤	٢٣	للتوحيد	للتوحيد
١٢٦	٣	البركة	البركة و
١٧٠	١١	الامر	الامر
٢٢٣	العنوان	١٩٣	٢٠٢
٢٢٤	١٧	النظر	النظر
٢٨٩	٢٢	جنب	جنب
٢٨٩	٢٦	شأ	نشأ
٣٠٧	العنوان	٢٠٧	٣٢٠
٣٩٩	٢٣	الثالثة	الثالثة